

# ISTA-SIDDHI

OF VIMUKTĀTMAN  
WITH EXTRACTS FROM THE VIVARAṆA  
OF JÑĀNOTTAMA

*Critically edited with Introduction and Notes*

BY

M. HIRIYANNA, M.A.

FORMERLY PROFESSOR OF SANSKRIT, MAHARAJA'S COLLEGE, MYSORE,  
AND AUTHOR OF 'OUTLINES OF INDIAN PHILOSOPHY'

---

1933

Oriental Institute,  
Baroda



CENTRAL ARCHAEOLOGICAL  
LIBRARY NEW DELHI

Acc. No. ....24021.....

Date. ....4.7.56.....

Call No. ....S.1.1.1./vim/Hir.....

Printed by P. Knight at the Baptist Mission Press, 41, Lower Circular  
Road, Calcutta, and Published on behalf of the Government of  
His Highness the Maharaja Gaekwad of Baroda by  
Benoytosh Bhattacharyya at the  
Oriental Institute, Baroda.

Price Rs. 14-0.

## PREFACE.

This edition of the *Iṣṭa-siddhi* is based on the following five MSS.—

- A. A transcript, obtained through the kindness of the authorities of the Government Oriental Library at Madras, of a palm-leaf MS. belonging to the Nāḍuvil Maṭham at Trichur in the Cochin State. There are a few brief gaps in it, but it is otherwise excellent.
- B. MS. No. A 738 belonging to the Government Oriental Library at Mysore, which is a copy of MS. No. R 3,453 in the Oriental Library at Madras. Its readings generally agree with those of A, and the two seem to go back to the same MS. source.
- C. A transcript of the MS. in the Library of the Sanskrit College, Benares, which the Principal, Pandit Gopinath Kaviraj, was good enough to send. It is fairly correct and is now in the Oriental Library at Mysore (A 756).
- D. MS. No. A 730 which also belongs to the Oriental Library at Mysore. It seems to have been transcribed from the MS. of the work found in the Tanjore Palace Library. Though very corrupt, it has furnished some correct readings.
- E. A copy of a Travancore MS. procured through the kindness of Pandit K. Sambasiva Sastri, Curator of the Department for the Publication of Oriental MSS., Trivandrum. It has many lacunæ. In its readings, it agrees more with A and B than with C and D. This MS. also is now in the Oriental Library at Mysore (A 757).

On account of its relative completeness and general accuracy, A has been made the chief basis of the edition. Its readings are altered only where they are wrong or where those found in the other MSS. are clearly better. Where A is altered, its reading invariably appears as a foot-note or in the Notes, so

that the edition omits nothing that is in this MS. And it is to make such a reproduction of it complete that even what are obvious errors are retained as rejected readings.<sup>1</sup> The English capitals found in the foot-notes give the MS. authority for the emendation made in the text. The readings in the foot-notes thus are *all* from A; and they are enclosed within brackets to guard against the possibility of their being mistaken for those of the MSS. mentioned near them. This device is perhaps not quite satisfactory. But to transfer those readings to the text and give them within brackets by the side of those selected from the other MSS. might inconvenience readers that do not care much for textual variations; and to relegate them to an Appendix would mean their being ignored by all except a very few. Punctuation marks like the comma and the semicolon have been used in the prose portion of the work, but not in the stanzas. Where a passage or an expression is unintelligible, a query is inserted within square brackets or a conjectural emendation is added followed by a query. Instances of such uncertainty however, it will be seen, are not many.

The original intention was to print only the text without any commentary and to add explanatory notes in English. But as the work proceeded, it became clear that the annotations would run to a disproportionate length. On this account and also on account of the authority which the words of an old interpreter would carry, it was later decided to include a commentary in the edition. Two commentaries on the work are available :—

G. This is by Jñānottama who has also commented upon the *Naiṣkarmya-siddhi* of Sureśvara. There are two MSS. of it in the Oriental Library at Madras—one complete (R No. 3,350) and the other (R No. 3,971) extending up to i. 39; and both are incorrect in many places. Hence the printing of the commentary *in extenso* was out of the question, and all that was feasible was to give extracts from it. The extracts are copious, the only omissions being where the commentary is altogether unintelligible or where the portion of the text commented upon is too easy to require elucidation.

<sup>1</sup> See e.g. pp. 1, 9, 43.

No punctuation marks are used here except the familiar vertical lines to indicate pause. Words and syllables that seemed unnecessary or out of place are enclosed within ordinary brackets, doubts and suggested emendations being shown by queries as in the case of the text. There is a third MS. of a commentary on the work (R No. 4,384) in the same Library. It does not bear the name of the author and, in its first few pages, is very much different from Jñānottama's. But it was found on examination to be the same with certain omissions and unimportant verbal modifications here and there. That fact, however, was discovered rather late; and extracts from it, where it happens to be more correct than the other two MSS., are therefore given in the Notes. It will be seen that the MS. material for the publication of the commentary was inadequate. It should not therefore be regarded—even in its fragmentary form—as having been *edited* here in the strict sense of the term. The sole object in giving the excerpts is to furnish all the help available for comprehending what is, on the whole, a difficult book. The selection of passages has involved a great deal of wrestling with error, and it is not unlikely that there are more obscurities in the printed extracts than are indicated by the insertion of interrogation marks. As regards the date of Jñānottama, reference may be made to the Introduction to the revised edition of the *Naiṣkarmya-siddhi* in the Bombay Sanskrit Series.

G'. This is by one Ānandānubhava and is far less systematic than G which it seems to presuppose.<sup>1</sup> A copy of it is in the Library of the Theosophical Society, Adyar (E XXXIX A 3), and was kindly lent to me by the Honorary Director, Dr. C. Kunhan Raja. The MS. is defective and the present edition owes to it not more than three or four quotations given

<sup>1</sup> Cf. pp. 56 and 60 of the MS. with pp. 392 and 394 respectively of the present edition.

in the Notes. Nothing is known about Ānandānubhava except that he wrote another work on the Advaita named *Padārtha-tattva-nirṇaya*, a copy of which is in the MSS. Library at Madras (R No. 2,981). According to the Triennial Catalogue of the Library,<sup>1</sup> he refers therein to the present commentary as well as to another treatise of his with the title *Ratna-dīpāvalī*.

I am greatly indebted to the several scholars that have helped me in my work by lending or readily supplying copies of MSS. in their charge. My particular thanks in this respect are due to Mahamahopadhyaya Prof. S. Kuppuswami Sastri and Mahamahopadhyaya Dr. R. Shama Sastri, Curators respectively of the Oriental Libraries at Madras and Mysore. But for their unfailing assistance the present undertaking, which at one stage appeared to be a venture, would not have been accomplished. I have also to express my sincere gratitude to the Director of the Oriental Institute, Baroda, for the facilities so kindly afforded to me in editing the work and for the excellent arrangements made for its printing. Lastly, I should acknowledge the help that I have received in preparing this edition from Pandit Palghat Narayana Sastri of the Maharaja's Sanskrit College, here.

MYSORE,  
May, 1933.

M. H.

<sup>1</sup> Vol. IV, Pt. i, Sanskrit A.

## CONTENTS.

	<i>Page.</i>
INTRODUCTION .. ..	xi
TEXT OF THE <i>IṢṬA-SIDDHI</i> .. ..	1
EXTRACTS FROM THE <i>IṢṬA-SIDDHI-VIVARAṆA</i> ..	379
NOTES .. ..	627
INDEX OF QUOTATIONS .. ..	679
INDEX OF <i>KĀRIKĀS</i> .. ..	681
ADDITIONS AND CORRECTIONS .. ..	693

### ABBREVIATIONS.

- NM. Nyāya-makaranda by Ānandabodha (Chowkhamba Series).  
SV. Śloka-vārttika by Kumārila Bhaṭṭa ( „ ).  
VPS. Vivaraṇa-prameya-saṃgraha by Vidyāranya (Vizia-  
nagaram Sanskrit Series).  
VS. Vedānta-sūtra.

# INTRODUCTION.<sup>1</sup>

## I.

In concluding his *Advaita-siddhi* which has become a classic of Indian philosophy, Madhusūdana Sarasvatī remarks<sup>2</sup> that there were in his time three advaitic works bearing the title of *Siddhi* and that he added a fourth to them. He is comparatively a recent writer (1500 A.D.), but the three works to which he refers are all very old. The *Iṣṭa-siddhi* is one of them, the other two being the *Brahma-siddhi* of Maṇḍana Miśra and the *Naiṣkarmya-siddhi* of Suresvara. The author of the *Iṣṭa-siddhi* was Vimuktātman,<sup>3</sup> a disciple of one Avyayātman; and, to judge from a statement in the present work (p. 37), he seems to have written another book named *Pramāṇa-vṛtta-nirṇaya* dealing, as its name signifies, with the nature and scope of *pramāṇas*. This is all that can be ascertained about him. The work itself is a very important one as indicated by references to it, direct or indirect, throughout the literature of the Vedānta—not only of the advaitic but also of other schools.<sup>4</sup> Thus Rāmānuja is known to have drawn his information chiefly from it in one essential portion of his examination of the Advaita which is designated the *mahāpūrva-pakṣa*<sup>5</sup> and in which are found summarised some of the characteristic features of the doctrine such as the unity, permanence, self-dependence, etc. of *anubhūti* or Brahman. We have for it the authority of no less a person than Vedānta Deśika;<sup>6</sup> and it is fully corroborated by the arguments as given in this portion of the *Śrī-*

<sup>1</sup> The substance of Section I of this Introduction, together with a brief summary of Section II, was presented to the Seventeenth International Congress of Orientalists which met at Oxford in 1928. See also the Madras *Journal of Oriental Research*, 1931, pp. 326-332.

<sup>2</sup> सिद्धीनामिष्टनैष्कर्म्यब्रह्मगानामियं चिरात् । अद्वैतसिद्धिरधुना चतुर्थी समजायत ॥  
(p. 900, Nirṇaya-sagara Edn.)

<sup>3</sup> Some MSS. substitute 'Vimuktācārya' for 'Vimuktātman'.

<sup>4</sup> For direct references, see e.g. (i) *Tattva-pradīpikā* of Citsukha, p. 381 (Nirṇaya-sagara Edn.); (ii) *Kalpa-taru* on Vācaspati's *Bhāmati*, p. 932 (Nirṇaya-sagara Edn.); (iii) VPS. p. 225; (iv) *Sarvārtha-siddhi* on *Tattva-muktā-kalāpa* by Vedānta Deśika, pp. 417-8 (Benares Edn.); and (v) *Madhva-vijaya*, iv.

<sup>5</sup> Pages 45-69 in the Nirṇaya-sagara Edition of the *Śrī-bhāṣya* on the first four *sūtras*.

<sup>6</sup> See *Tattva-ṭīkā* (Part ii, p. 34 of the Conjeevaram Edn.), his incomplete commentary on the *Śrī-bhāṣya*: अत्र 'यानुभूतिरजानन्तामेयात्मनन्दिप्रज्ञा । महदादिजगन्मायाचित्रमिति नमामि ताम् ॥' इत्युक्तक्रमेण उपरितन उपन्यासः ॥



*bhāṣya* and even by some of the phrases and turns of expression which Rāmānuja takes from the *Iṣṭa-siddhi*.<sup>1</sup> It is clear from this that scholars were quite familiar with the *Iṣṭa-siddhi* in Southern India in the early part of the twelfth century A.D. when Rāmānuja wrote, and that the work is valuable not only for tracing the development of the Advaita doctrine but also for a proper appreciation of the speculative position adopted by Rāmānuja in the *Śrī-bhāṣya*.

It would be useful if the date of such an important work could be ascertained with exactness, but unfortunately this cannot be done. We know from what has just been stated that it is older than Rāmānuja. The only clear reference to it in a work that is earlier is in the *Ātma-siddhi* of Yāmuna-cārya who belongs to the same Vedāntic tradition as Rāmānuja and is stated to have been his preceptor's preceptor. In discussing the nature of the self from various standpoints in that work, Yāmuna quotes the first stanza of the *Iṣṭa-siddhi*—the same which, according to Vedānta Deśika, Rāmānuja had in mind in setting forth his *mahāpūrva-pakṣa*—and attempts to refute the advaitic view as contained in it.<sup>2</sup> This shows that the *Iṣṭa-siddhi* was regarded as a standard work on the Advaita already by 1100 A.D., which date we may assign to one that is reckoned as the spiritual grandfather of Rāmānuja. We may therefore fix 1050 A.D.<sup>3</sup> as the inferior limit of its date, assuming that it should have taken at least 50 years for the work to have attained the standing implied by its being referred to as an authority on the Advaita by the followers of a rival school of thought. This limit receives a striking support from a rather unexpected quarter, viz. the *Śrī-kanṭha-carita* of Maṅkhaka, composed in Kashmir in the first half of the 12th century.<sup>4</sup> In the last canto of it which contains a description of contemporary men of letters, mention is made of one Ramya-deva and he is represented there as a renowned Vedāntic teacher who had commented upon the *Iṣṭa-siddhi*.<sup>5</sup> This fact of its currency

<sup>1</sup> Compare the passage beginning with सा च स्वतस्सिद्धा on p. 61 of the *Śrī-bhāṣya* (which is referred to again on p. 84) with the first sentence of the prose portion of the *Iṣṭa-siddhi*. Compare also, in this connection, the passage beginning with स्मृतिर्न बाह्यविषया on p. 86 with *Iṣṭa-siddhi*, iv. 17.

<sup>2</sup> See p. 21 of the work printed at Conjeevaram under the title of *Siddhi-traya*. Yāmuna's discussion in this connection contains more than one sentence taken from the beginning of the *Iṣṭa-siddhi*.

<sup>3</sup> The date suggested by Prof. Das Gupta in his *History of Indian Philosophy*, Vol. ii (p. 198) is much too late.

<sup>4</sup> Kāvya-mālā Series, No. 3.

<sup>5</sup> यस्य अनन्ति काषायग्रहमारक्तया रक्षा । नित्योपन्याससंक्रान्तवेदान्तार्थ इवाधरः ॥  
नीला सफलतां वल्लीरिष्टसिद्धिं विवृण्वता । युतीनां पथि शिष्येषु येन कल्पद्रुमायितम् ॥  
निस्तुषीकृतवैदुष्यं स्मयमात्मर्यसंहृतेः । छतप्रणतिपारम्यं रम्यदेवं तमेक्षत ॥ (st. 31-3).

in the North when taken with the other, viz. that the work was widely known in the South also about the same time, suggests by the way that it is in all probability much older than the date mentioned above. As regards its superior limit, we have necessarily to depend upon internal evidence such as references to or citations from other works which it contains. Generally speaking, Vimuktātman quotes sparingly from others. The latest writer to whom he directly refers is Sureśvara or the Vārttika-kāra, as he is styled here (pp. 355, 375). But as Sureśvara was a contemporary of Śaṅkara whose doctrine the work upholds, the reference does not give us any new information about the date of our author. There is, however, another reference which according to the commentator (i. 36, 42) is to a slightly later thinker, viz. Bhāskara. As his *bhāṣya* on the *Vedānta-sūtra* is full of adverse references to Śaṅkara and as it is, in turn, referred to by Vācaspati Miśra (841 A.D.),<sup>1</sup> Bhāskara should be taken to have flourished in the first half of the 9th century. From this, we may conclude that the *Iṣṭa-siddhi* cannot be earlier than 850 A.D. These limits, viz. 850 to 1050 A.D. are all that we can fix for the work with the data procurable at present.

There is one circumstance that has to be mentioned in this connection but, while it may furnish a point of some biographical interest, it does not take us nearer the truth about the date of Vimuktātman. There is a book with the title of *Pramāṇa-mālā* by Ānandabodha,<sup>2</sup> a well-known exponent of the Advaita; and in it he quotes the following half-stanza<sup>3</sup> which is found in the *Iṣṭa-siddhi* (i. 36), prefacing it with the words एतदेवोक्तं गुरुभिः—

‘नान्यत्र कारणात्मायै न चेत्तत्र क्व तद्भवेत् ।’

We may deduce from this, though we cannot at all be sure about it, that Ānandabodha was a disciple of Vimuktātman.<sup>4</sup> There is nothing improbable in this, for Ānandabodha was an early writer on the Advaita;<sup>5</sup> and, as shown by his references to the *Iṣṭa-siddhi*

<sup>1</sup> Compare Bhāskara's stanza at the beginning of the com. on VS. and *Kalpa-taru* on III. ii. 9; iv. 27.

<sup>2</sup> Published along with the *Nyāya-makaranda* in the Chowkhamba Series, Benares. Ānandabodha's importance will be well indicated if we mention that one of the five definitions of *mithyātva*—a conception of fundamental importance for the Advaita—is ascribed to him. See *Laghu-candrikā* on the *Advaita-siddhi*, p. 206 (Nirn. Sag. Edn.).

<sup>3</sup> See p. 4. I owe this reference to Mahamahopadhyaya Prof. Kuppaswami Sastri. Cf. also the stanza cited in Note 2 on p. xxxv.

<sup>4</sup> It is strange that the colophon in none of the three works of Ānandabodha included in the volume in question mentions his *guru*.

<sup>5</sup> His *Nyāya-makaranda*, e.g. has been commented upon by Citsukha (1250 A.D.).

in another of his works, *Nyāya-makaranda*, he held views in regard to many a detail of advaitic doctrine which are identical with those maintained by Vimuktātman.<sup>1</sup> But as Ānandabodha's date is not definitely known this conclusion, even if correct, throws no light on the chronological position of the present work.

## II.

The work is described as a *prakaraṇa* or 'manual' of the Vedānta (p. 37). It is divided into eight chapters of which the first is much the biggest, occupying over one-half of the work. The remaining chapters also are of unequal length. It is written throughout in *anuṣṭubh* stanzas; and they are commented upon by the author himself—a mode of exposition which seems to have been common at one time. The stanzas by themselves constitute a connected whole, and the name of '*Iṣṭa-siddhi*' seems originally to have been applied only to this portion.<sup>2</sup> The prose commentary—described as *Vivaraṇa*<sup>3</sup>—is later, although the author should have had the writing of it in mind from the very beginning. The latter deals with several points in the advaitic doctrine which are not mentioned in the verse portion or are only briefly touched upon there,<sup>4</sup> and thus largely extends the scope of the work. But this double treatment leads to some amount of repetition to which Vimuktātman himself finds it necessary to draw our attention.<sup>5</sup> The work is essentially polemical, and furnishes abundant evidence of the author's mastery over the art of dialectics. For instance, he often develops his arguments in such a dexterous way as to force the opponent, on his own premises, to reach the advaitic conclusion.<sup>6</sup> His style, because it is characterised by extreme terseness and a rather profuse use of pronouns, may be said to vie in its succinctness with the style of mathematical works and renders the task of following the discussions couched in it not a little exacting. But where the topic is not controversial, Vimuktātman writes in quite an easy and attractive manner as, for example, when he is interpreting his own verse on pp. 35-7.

Broadly speaking, the work exhibits far more interest in the theory than in the practical teaching of the Vedānta. Though the theme is stated to be the whole of the Advaita philosophy (*samasta-*

<sup>1</sup> See e.g. Notes on pp. 39, 48, 83, and 364.

<sup>2</sup> See Note on p. 1.

<sup>3</sup> Cf. com. on iii. 75 and 76. Curiously, the same name has been adopted by Jñānottama to designate his commentary. The other commentary by Ānandānubhava also styles itself as *Iṣṭa-siddhi-vivaraṇa* in the colophon.

<sup>4</sup> Very good instances of such *ucchloka* discussions will be found under i. 9 and viii. 2.

<sup>5</sup> See p. 123. Cf. also p. 587.

<sup>6</sup> For examples, see p. 98, i. 133, v. 6, p. 349, etc.

*vedāntārtha-saṁgraha*), it is specially concerned with what may be described as its pivotal point—the doctrine of Māyā.<sup>1</sup> The exposition of this doctrine is so complete that the work may well be described as *anīrvacanīya-sarvasva*, a name given to the later *Khaṇḍana-khaṇḍa-khāḍya* of the poet-philosopher, Śrīharṣa. It is this aspect of the work that explains the importance which, as pointed out above, attached to it once. The question is here dealt with from the rational standpoint, although its basis in revelation is not lost sight of; and, since the solution which the Māyā doctrine claims to offer is of the problem of knowledge, the theme of the work is essentially one of logic. In it lies the chief interest of the work to the modern student. The author examines in particular all the theories of truth and error known at the time, confining his attention however to judgments of perception.<sup>2</sup> He divides those theories generally into two classes (i. 2, 3) characterising them as *sat-khyāti* and *asat-khyāti*. While the second stands for a single doctrine—the Mādhyamika form of Buddhism which denies reality altogether, the first represents three views which all agree in admitting that what appears in error is in some sense or other existent. They are: (a) *akhyāti* which maintains that all knowledge is true and declines to admit error in the common acceptance of the term, (b) *anyathā-khyāti* which, though admitting that what is given in knowledge is not always what is actually presented, holds that it is never unreal, and (c) *ātma-khyāti* which is subjectivistic<sup>3</sup> and is of the Yogācāra form of Buddhism. In the last of these the object, no doubt, does not exist apart from cognition; but it has being *as cognition* and is therefore different from *asat-khyāti*. These three theories accordingly resemble one another in holding that the non-existent is never thinkable and differ from the remaining one which believes that the content of knowledge not only can be the non-existent but is uniformly so. The only difference among the first three theories is that while an extra-mental object is admitted in explaining error in (a) and (b), there is no such admission in (c). There are thus altogether four views examined here;<sup>4</sup> and their classification into two as *sat-khyāti*

<sup>1</sup> It is this doctrine that appears intended to be understood by the word *iṣṭa* occurring in the title of the work. See p. 347: अतो माय्यात्मिको मयेष्टस्मिदः. Cf. viii. 28.

<sup>2</sup> See p. 121 for an exception.

<sup>3</sup> It should be noted that this term here does not imply the admission of an enduring subject or *manas* that is the support of the cognitions.

<sup>4</sup> Together with the advaitic view of *anīrvacanīya-khyāti*, they constitute the five *khyātis* mentioned in the following stanza:—

आत्मख्यातिरसत्ख्यातिरख्यातिः ख्यातिरन्यथा ।

तथानिर्वचनख्यातिरित्येतत्ख्यातिपञ्चकम् ॥

and *asat-khyāti* implies that they have been divided from the ontological rather than from the epistemological standpoint. The basis for the classification is whether the content of knowledge is real and not whether it is objectively so. If we regroup them as realistic and idealistic,<sup>1</sup> they may be described as the theories of the orthodox and the heterodox—the first two representing Mīmāṃsaka views and the last two, Buddhist ones. These several views are set forth exhaustively and are criticised with a great wealth of arguments. It is not possible within the limits of an Introduction to take account of them all or to exhibit in any adequate manner their dialectical subtlety. We can only refer to the salient features of each theory and its criticism by our author.

(a) *Akhyāti*: This is the view of the Prābhākara school of Mīmāṃsakas. It admits no error in the sense of a single unit of knowledge and explains what passes for error as two *jñānas*, occurring consecutively, neither of which is in itself erroneous (p. 42). The *jñānas* may both be perceptual as in the case of a white crystal seen red (*lohita-sphaṭika*) or perceptual and recollective as in that of a piece of shell mistaken for silver (*śukti-rajata*). When we go wrong, we only forget that they are two *jñānas* or, as it is alternatively put, that the objects to which they point are not in actual relation (p. 43). It is the failure to take note of this lack of relation (*asamsargāgraha*) that in either case causes the so-called error. The Prābhākaras account for the distinction commonly recognised between truth and error by an appeal to the practical consequences to which all *jñāna*, according to them, leads. That *jñāna* is right which results in fruitful activity; but that which does not and therefore proves deceptive is erroneous. From the purely cognitive standpoint, however, there is no error at all. The terms 'true' and 'false' are thus applicable to *jñāna* only in a borrowed sense and do not signify what it is in itself. The logical attractiveness of this theory consists in its complete loyalty to the realism which the Mīmāṃsakas profess. It holds that if we once suspect knowledge, we may always do so (p. 41)—a position which is particularly appropriate in the case of a doctrine maintaining the self-validity of knowledge. If it is the nature of the senses (say) to lead to correct knowledge, they must always exhibit that nature. Even when they are defective, they can only fail to function fully and, so far as they fail, come short of truth; but they cannot occasion a positive error (com. on p. 42). For defects, the theory maintains, are merely privative. Knowledge may be less than true but it can never overshoot the mark and be untrue. In this extreme view it takes of knowledge, the Prābhākara

<sup>1</sup> Strictly, the Mādhyamika view is nihilistic.

doctrine may be compared to that of the Mādhyamika school of Buddhism which holds that all *jñāna* alike is wrong and denies therefore that there can ultimately be any bifurcation of knowledge from the purely logical standpoint into true and erroneous.

The defect of the theory is that it flatly contradicts experience (pp. 43-44). If error were merely a succession of two *jñānas* and the object to which it points were not felt to be a synthetic whole, the activity which it is known to prompt, as much as truth does, would remain wholly unexplained. One of the criticisms of the theory is based upon this deficiency.<sup>1</sup> A second criticism of it is that the Prābhākaras have no right to put forward such a theory, since they believe that *śarīrīt* or knowledge is self-revealing (com. on p. 43). If there are two *jñānas*, they must, according to this belief, reveal themselves in their entirety and it should therefore be impossible to miss the fact that they are two. Another important criticism is directed against the attempt to explain the distinction between truth and error by the criterion of practical utility. The Prābhākaras may be right in calling attention to the purposive character of knowledge, but they assume that *all* knowledge necessarily has an immediate bearing upon life. Experience, however, acquaints us with instances where knowledge issues in no practical activity, and the theory of *akhyāti* has no means of explaining the cases of error that may fall under such knowledge (pp. 45-6). The Advaitin, like many other Indian logicians, holds that the value of knowledge as such is cognitive. Knowledge may, and ordinarily does, prompt activity; but it is only a *further* result and not its proximate aim. Finally, erroneous knowledge in this doctrine, as already pointed out and as signified by its name of *akhyāti*, is 'lack of knowledge'; but the Prābhākaras, who do not accept *abhāva* in a negative sense but explain it always in positive terms, are not strictly entitled to speak of the *absence* of knowledge (p. 116). Even supposing that they may do so, lack of knowledge fails to account for error, whether we view it as incomplete knowledge or as an entire negation of it. In the former case, all human knowledge being more or less

<sup>1</sup> Our work refers in this connection to an older school of *akhyāti-vādins* (pp. 43-4) which admitted a synthesised stage in knowledge but explained it as a purely mental one (*mānasa*) that follows the two *jñānas* admitted by the later Prābhākaras. It seems to mean that although *facts* only are apprehended, they may or may not be interpreted rightly. Such a view, no doubt, avoids the criticism that the explanation of error contradicts experience; but by allowing that knowledge, at one stage of the knowing process if not another, can distort or misrepresent reality it swerves to that extent from the realistic postulate. This view appears to be alluded to in the *Nyāya-mañjarī* of Jayanta Bhaṭṭa also (pp. 179 and 182). See the *Madras Journal of Oriental Research* for 1930, pp. 99-108.



fragmentary will have to be erroneous which is the very reverse of what is sought to be maintained here ; in the latter, error will have to be confined only to states like deep sleep.

(b) *Anyathā-khyāti* : This is discussed under three heads, there being only three ways in which it is possible to understand the expression. The word *anyathā* ('otherwise') signifies change ; and the change may refer (i) to the object, or (ii) to *jñāna*, or again it may mean (iii) that neither the object nor the *jñāna* changes but that the latter merely shows the former as different from what it actually is.<sup>1</sup> Of these, the first implies a belief in *pariṇāma-vāda* and is rejected by the Advaitin's rejection of that view of reality ;<sup>2</sup> the second is really meaningless, since a change of knowledge in itself apart from a reference to its content is inconceivable (iv. 1). We are thus left with the third alternative which is what the term *anyathā-khyāti* usually stands for. It is the view in particular of the Bhāṭṭas or followers of Kumārila Bhaṭṭa. Like the Prābhākaras, they hold that objects are known directly, face to face, and that what appears in knowledge is not a copy or symbol of the thing that is known but the thing as it actually exists. It is necessary to set forth briefly the conception of reality according to this school before we deal with its theory of truth and error. Kumārila is a pluralist believing in the existence of a multiplicity of ultimate entities. But he does not, like his fellow-Mīmāṃsakas—the Prābhākaras, view an object as a self-identical unit which excludes all difference. Things are not, according to him, static in their nature. They undergo change almost constantly by gaining new properties and losing old ones, so that every object is a one-many or an identity-in-difference (*bhedā-bheda*). A cow, for example, is not a simple entity but a complex one with its several attributes, all internally related to the substantive element in it. Again this complex object, according to Kumārila, does not stand by itself but is related to others, though only externally. If it includes features like 'cow-ness' within itself, it excludes others like 'horse-ness' ; and he maintains that to know an object completely, it is necessary to determine not only what it is but also what it is not. Everything both is and is not (*sadasadātmaka*). It is as itself ; but it is not as another.<sup>3</sup> If an object is shell in a positive sense, it is silver, say, in a negative sense (p. 43). According to this view of reality, the distinction between truth and error becomes easy of explanation (p. 46). We have truth where shell appears as

<sup>1</sup> ii. 3. The same triple classification of *anyathā-khyāti* is mentioned in the *Pañca-pādikā-vivaraṇa*, p. 27.

<sup>2</sup> See Ch. ii.

<sup>3</sup> SV. p. 476, st. 12.

itself ; but we have error instead, when it appears as another, e.g. silver.<sup>1</sup> As a consequence, the theory denies that what appears in error is unreal. What is unreal is only its supposed *identity* (*aikya* or *tādātmya*) with the shell (p. 47). Error, as the result of certain physical and psychical defects, unites where it should separate. Or to state the same otherwise, error exhibits an external relation as an internal one. The explanation implies that, as contrasted with the previous view, *doṣas* are here understood as capable of giving rise to a positive effect (p. 45),<sup>2</sup> for it is on account of them that the identity of the two elements in question which is unreal shows itself as real. This view explicitly admits a subjective element in explaining error. While the subject and the predicate which appear in an erroneous judgment are regarded as real, the relation between them of *tādātmya* or *saṃsarga*, as some prefer to put it, is explained as fancied.<sup>3</sup>

The refutation of this theory is very elaborate and appears now and again in the course of the work. Its underlying principle is that the theory makes room for a subjective factor in the content of knowledge and therefore gives up the realistic postulate. If error according to the Prābhākaras apprehends too little, it includes too much according to the Bhāṭṭas. It overflows the given, so to speak, and the overflowing element points to nothing (p. 105). That is, the criticism is based on the principle that there can be no *jñāna* without a corresponding object. Of the many arguments advanced against the position of the Bhāṭṭas, two may be mentioned here to serve as specimens. Although they assert the reality of silver as such, the Bhāṭṭas, like many others, deny it at the place where the shell is on the strength of the negative judgment—*Nedam rajatam*—which discloses the error. The first of the arguments, which we have selected to reproduce here, questions the legitimacy of this denial when the silver is admitted to have been perceived there (pp. 94–96).<sup>4</sup> In a common negation like *Bhūtaḥ ghaṭo nāsti*, what is denied is the *suggested* presence in one context of an object that was experienced in another but now appears as a memory-image (p. 108). It is this recollected object that accordingly serves as the correlate or positive counterpart (*pratīyogin*) of the negation.

<sup>1</sup> Cf. SV. p. 245, st. 118 (com.). This is according to the view that *abhāva* is *bhāvāntara*. There is another view, according to which *abhāva* is *bhāvāntara-dharma*. It is disposed of quite briefly in v. 1.

<sup>2</sup> Cf. *Nyāya-maṅjarī*, p. 182.

<sup>3</sup> See e.g. *Sāstra-dīpikā* (Nirn. Sag. Edn.), p. 58. To speak of *tādātmya* as the relation signifies that the two objects in question (*dharmīns*) are confounded with each other ; to speak of *saṃsarga* instead, implies that the attribute of one of them (*rajaṭatva*) is wrongly ascribed to the other (*śukti*). Cf. i. 51.

<sup>4</sup> See also st. i. 15.



In the present case also the negation involves a reference to silver as ideally presented, but what is meant to be put away by it is an object not as experienced in a different place and at a different time but as *actually* perceived here and now. This really amounts to assuming two particulars in explaining error—one that is immediately experienced where the shell is and the other that is remembered. The point of the argument is that neither of them can properly be regarded as the *pratiyogin* of the *abhāva* or the object of the negation in question. If it is the latter that is denied, the former will remain unaffected by the denial; if the former, it loses its whole claim for reality. That is, the silver in question will be real only if not negated, but the knowledge will not then be erroneous; if on the other hand we deny it to secure to the knowledge its erroneous character, the object will cease to be real. It cannot admit of negation and also be real, which is what the Bhāṭṭas seek to establish.<sup>1</sup> It may be said that what is intended here is merely that a predicate denied of one object actually characterises another elsewhere. In that case, the reference would be to the universal 'silver-ness', not to any particular silver (i. 19). But universals, as conceived in the doctrine, are objective entities which are not revealed except through the corresponding particulars; and there is no such particular in the present context.<sup>2</sup> In brief the argument signifies that while an *abhāva-jñāna*, like all other *jñāna*, may be *bodhaka*, it can never be *bādhaka*. It may inform but cannot annul.<sup>3</sup> If the error which affirms silver and its later discovery which denies the same should both be reconciled without doing violence to the realistic postulate of the doctrine, we should conclude that the 'this' or shell both *is* and *is not* silver. It means that, though the presented object had the characteristics of silver once, it has them not at another time and that it is therefore to be conceived not merely as exhibiting internal change but also as capable of transforming itself into what is supposed to be its 'other'. The Bhāṭṭas will thus have to grant an element of identity between things which they take to be reciprocally exclusive and to give up their belief in external relations altogether. That would

<sup>1</sup> It is obviously to avoid this difficulty that the Naiyāyika holds that the *āpaṇa-stha-rajata* is itself presented, though through *alaukika-saṁnikarṣa*.

<sup>2</sup> The above statements are made on the basis of the discussion in the present book. For what is possibly Kumārila's own view, as distinguished from that of some of his followers, see *Proceedings of the Second Session of the Indian Philosophical Congress* (pp. 113-5). It is significant that the view as summarised in the present work is ascribed to Umbeka and not to Kumārila directly. See com. on i. 8 (p. 421).

<sup>3</sup> See p. xxviii. Cf. NM. (p. 120): न खलु यद्यत्र साक्षाद्विज्ञानप्रसङ्गितं तत्र तत्प्रतिषेधो युक्तिमान्, अतिप्रसङ्गात् ।

strike at the root of their pluralism and reduce their doctrine to monism of the type advocated by thinkers like Bhāskara (p. 96) according to whom all things mingle in one another's being and nothing stands by itself.<sup>1</sup> The second argument which we shall notice here refers to the inconsistency in the explanation of the ontological status of the three items constituting the content of an erroneous judgment. There is first the subject, then the predicate and finally the relation between them. The Bhāṭṭas explain the last alone as false. It is hard to see why one element alone of these three should be false, while the other two are not so (iii. 15). Even granting the possibility of such partial falsity, we encounter another difficulty for the falsity of the relation is explained as affecting differently the terms related by it (com. on p. 106). The existence of the subject at the place where it appears is regarded as re-affirmed by the discovery of error, but not that of the predicate. That also, no doubt, is represented as existing but only elsewhere. The only logical conclusion that can be drawn from such disparate explanation is that the relata are not real in the same sense; and it exactly represents, as we shall see, the view of the Advaitin who also, like the Bhāṭṭas, maintains that neither of the objects that appear to be related in error can be unreal.

(c) *Ātma-khyāti*: This theory maintains that there are no objects in illusion apart from the respective cognitions. The illusory cognitions themselves are the objects; and when we think that we perceive silver, for example, we are really aware of only the idea of silver. The theory thus takes for granted that what apprehends may be the same as what is apprehended (*sva-samvedya*). The chief support for such a view is evidently the analogy of the dream-state or the illusions of sleep where also the objects cognised are commonly regarded as not different from their cognitions. When error is discovered, what is denied is accordingly not the content but merely its externality (*bāhyatva*)—its objective appearance or its otherness from cognition (p. 40). In other words, illusions are psychical facts altogether devoid of objective reference. The assumption by cognition of the form of silver (say) is accounted for by supposing a beginningless series of mental *saṃskāras* or *vāsanās*. That is, the stimulus to erroneous experience comes wholly from within and not in the least from without. We create the 'things' we apprehend in illusions, and that is why they are the exclusive possession of each self. The theory underlying this explanation stands for epistemological monism, while

<sup>1</sup> Kumārila sometimes writes as if he held such a belief. See e.g. SV. p. 289, st. 69 and p. 297, st. 105. But taking his doctrine as a whole, it seems, these statements should be understood to signify only a formal and not substantial identity.

the two previous theories are dualistic. What is known is not only not separable from knowledge here, as in idealistic theories generally, but identical with it.

The criticism of this theory is twofold : (i) If erroneous cognitions can arise without any objective counterpart whatsoever, the same may be the case in all experience ; and the external universe in its entirety may then be explained away as a figment. Such indeed is the view of the Yogācāra ; but it inevitably leads, in spite of the attempt made to show the contrary by assuming *vāsanās* which are specific to particular individuals, to solipsism which has been described as ' a serious intellectual offence '. It is, no doubt, pointed out (p. 13) that the invariable association (*sahopalambha-niyama*) of knowledge and object suggests that they are but different names or forms of one and the same entity, viz. cognition and that there is no constraining need to think of them as distinct. But if nothing is ever experienced which is other than cognitions, all knowledge will be on the same footing and it becomes hard to distinguish truth from error. A distinction may be made, based on considerations like the relatively greater coherence of common experience as compared with error ; but such a distinction, it is obvious, is not finally tenable. Objects may be inseparable from knowledge, but the Yogācāra forgets that while the latter element as such remains constant, the former shifts almost constantly showing that the two cannot be identified (p. 14). Moreover, the very expression ' invariable association ' or ' togetherness ' (*sahokti*) involves the idea of distinction so that knowledge and object cannot be regarded as one and the same (pp. 13-17). Further, if no external objects were admitted, the concept of ' externality ' itself would have to disappear (pp. 42, 128) and the Yogācāra could not then talk of cognitions showing themselves ' outside, as it were '. (ii) Apart from this criticism directed against the general metaphysical theory on which *ātma-khyāti* is based, which is found interspersed here and there in the work, we have also a direct criticism of it (pp. 113-5). The Yogācāra may be right, as against the realist, in holding that *vāsanās* need not point directly or indirectly to an object outside. To leave a trace behind, experience need not be of the logically valid type so that the fact of an operative mental impression is no guarantee for the independent reality of the corresponding object.<sup>1</sup> A person may imagine that he is seeing a ghost ; it only means that a certain impression which was in his mind is revived at the time, but it does by no means show that either he himself or anybody else that was responsible for conveying it to his mind ever saw a real ghost.

<sup>1</sup> प्रमाणसंस्कार एव न भ्रमहेतुः, भ्रमसंस्कारादपि भ्रमदर्शनात् । (p. 497).

The realist, according to this view, begs the very question at issue by assuming in accounting for error that mental impressions are due eventually only to valid knowledge.<sup>1</sup> Hence the explanation of the *anyathā-khyāti-vādin* that the object of error must exist elsewhere, if not here, is excluded. But the exclusion of the realistic hypothesis does not imply the validity of subjectivism; and two great flaws are indicated in it. Like the *Prābhākaras*, the *Yogācāra* also believes in the self-revealing character of knowledge. A necessary consequence of this, as in the other case, is that if the silver for instance be really only a form of knowledge, the fact of its being so should be known at once and there ought thus to be no error at all. Even if we suppose for the sake of argument that errors do occur, there ought on the *Yogācāra* hypothesis to be no means of rectifying them. For rectification of error means the cognition of one cognition by another, since there are no objects acknowledged apart; and that again is in conflict with its self-revelatory character. A cognition cannot both reveal itself and be revealed by another.<sup>2</sup> The belief in the doctrine of momentariness—that everything is a perpetual perishing—which the *Yogācāra* holds in common with the other Buddhists, we may add, complicates the matter further and renders the theory less defensible (iv. 20). Neither the fact of errors occurring, nor that of their subsequent recantation—which are both familiar—can therefore be explained satisfactorily according to this theory.

(d) *Asat-khyāti*: The fact that there is error, it is stated here, cannot be explained until we assume that the non-existent can be experienced.<sup>3</sup> No theory of error that is met with is, for instance, free from the admission—tacit, if not open—of a subjective element; and it shows that the non-existent is knowable. And it is not merely a part of what is known in error that has no being as in the *anyathā-khyāti-vāda*; the whole of it is false, as is clear from the necessarily negative import of what is described as *bādhaka-jñāna*—*Nedam rajatam* (pp. 154, 157). It is therefore maintained that error points to absolute nothing—neither to the subject, nor to the predicate, nor to any relation between them. If the theories we have so far considered ascribe reality in one sense or another to the content of error on the basis of the positive character of illusions, the present one denies reality to it on the basis of the negative character of the knowledge that dispels them. To the common contention that pure nothing cannot be experienced,

<sup>1</sup> The *Yogācāra* goes to the opposite extreme and believes that no mental impression whatsoever need connote a reality outside.

<sup>2</sup> वेद्यत्वे चान्यवेद्यत्वात् स्वसंवेद्यताद्वाभिः । (p. 114).

<sup>3</sup> Cf. NM. p. 103.

the *śūnya-vādin* replies that the very criticism by referring to the non-existent indicates that it does appear in knowledge (p. 156). It is inconceivable how any one can speak about anything which has not been experienced at all.<sup>1</sup>

This is the view of Buddhistic nihilism according to which nothing exists and the whole world is but 'an embroidery on the canvas of the void'. Error is only a particular instance of the delusion of life. There is here the same defect as in the previous theory, that it fails to account for the well-recognised distinction between truth and falsehood. But setting aside that general consideration, we shall refer here only to one of the chief criticisms that are specifically applicable to the theory. It is that if the objects of error were non-existent, they would appear as *asat* and not *sat* as they actually do. The non-existent cannot even show itself; how, it is asked, can it show itself as *existent*? (i. 85). If it is known as the nihilist contends and is also expressible as *asat*, it should be other than knowledge and expression; and what is 'other' and therefore distinguishable must be something and not nothing (i. 72, 79.). The so-called *asat*, according to the Advaitin, is the result of *avidyā* (i. 22, 62 ff.)—an empirical concept, not absolute nothing; and it is as such that it forms part of common parlance. If the Mādhyamika should still insist on the possibility of 'empty thinking', Vimuktātman facetiously adds (p. 118), we may satisfy him by admitting that this belief of his at any rate is empty and signifies *nothing*.

The Advaitin's theory of error emerges directly from his criticism of the above theories (p. 47). According to that criticism, the content of error can be neither *sat* nor *asat*; and it is obviously absurd to characterise it as both, for that would go against the law of contradiction.<sup>2</sup> Nor can we deny altogether the distinction between truth and error, for in the very act of doing so we shall be admitting it (pp. 47, 78 ff.). To say that the distinction in question is *untrue* is to accept at least one instance of error as well as the possibility of discovering it. Hence it is concluded (pp. 119-23) that the content of erroneous knowledge is neither *sat* nor *asat* which is the only other alternative left (*pariśeṣānumāna*).<sup>3</sup> The Advaitin thus avoids both horns of the dilemma in which other logicians find themselves. The

<sup>1</sup> See i. 52-61.

<sup>2</sup> The present work discusses in more than one place this theory that things may be self-contradictory in their nature and rejects it as being altogether illogical. The discussion is too elaborate to be considered here. The reader is therefore referred to the portions dealing with it in the book (pp. 18-22, 100-3, etc.), and to a brief summary of it given in *Outlines of Indian Philosophy* (Allen and Unwin), pp. 369-71.

<sup>3</sup> See com. on i. 10.

object in the case of erroneous knowledge cannot be real for, if it were so, it would not be contradicted or sublated afterwards. Nor can it be unreal, for in that case it would never have been presented. His view is known as *anirvacanīya-khyāti* which means that error points to a thing which is precisely like what it appears (p. 105), but is yet not characterisable as either *is* or *is not* and is therefore styled *anirvacanīya* or *durnirūpa*. Unlike the Buddhist but like the Mīmāṃsaka, the Advaitin assumes an objective counterpart in explaining error. To know is for him to know something other than knowledge.<sup>1</sup> The distinction between knowledge and the known is primary; and error points to an object as surely as truth. He differs from the Mīmāṃsaka in so far as he realises that the object in error, owing to its later sublation, cannot be the same as the corresponding object of ordinary experience which is not thus sublated, and that it must therefore be taken to be of a different order. The *pramāṇa* for such a conclusion is *arthāpatti*.<sup>2</sup> The object in question, no doubt, is not verifiable and may therefore appear to be unreal; but no knowledge without a corresponding object is conceivable. Hence we are forced to conclude that the reality with which knowledge acquaints us is not always of the same kind, and that the objects of error are of a type which is ontologically different from that of common objects.<sup>3</sup> Over and above its distinctive content, we should add, erroneous knowledge implies a ground (*idam*) which is not contradicted afterwards. It is to this ground that a character is wrongly ascribed in error or on which, as it is ordinarily expressed, an *anirvacanīya* object is superimposed. It is only this superimposed 'what' that is later recanted. The relation between the ground and the superimposed object or the subject and the predicate in an erroneous judgment is also *durnirūpa*, for it obtains between relata whose ontological status is different. In the case of truth, on the other hand, where the subject and the predicate are equally real, the relation between them also is real.

The common belief is that the efficient cause like defective eyes or faintness of light is adequate to explain error. But there is need to seek for a 'material' cause<sup>4</sup> also according to the Advaitin, since he regards error as involving the emergence of objects having their own specific being (p. 48). That cause is *avidyā*

<sup>1</sup> Note the statement which occurs more than once in the work (e.g. on p. 105): ज्ञायतेऽर्थोऽनेनेति ज्ञानम्. See also Śaṅkara on VS. II. ii. 18.

<sup>2</sup> Cf. NM. pp. 113 and 116.

<sup>3</sup> See com. on p. 120.

<sup>4</sup> What is meant by this expression here is a cause that is common (unlike e.g. insufficient light) and necessary to *all* forms of illusion and is itself not an effect. See pp. 48-56.



or ignorance of the true nature of the object misapprehended. While defects like imperfect eye-sight condition error, *avidyā* is constitutive of it.<sup>1</sup> The material cause must obviously be of the same order as its product. Hence it cannot be real in the true sense of the term (p. 48) but *anirvacanīya* like the silver itself. Now *avidyā* which is only another word for *ajñāna* implies, like *jñāna*, some person to whom it belongs (*āśraya*) and some object to which it refers (*viśaya*). The notion of 'knowledge' is not complete until we mention the subject that knows and the object that is known. Similarly in the case of *avidyā* also, there must be some one whom it characterises and some object which is misapprehended through it. In the present case, the person that mistakes the shell for silver is its *āśraya* and the shell is its *viśaya*. It is *avidyā* thus determined that is described as the source of error. Because it has an objective reference (pp. 56-7), the *avidyā* shows the silver not as existent within the mind of the percipient but *at the spot* where the thing misapprehended, viz. the shell, is. The silver is consequently not subjective. It is at the same time different from the objects of common experience in so far as it is not perceivable by others (p. 467), owing to the fact that its source, viz. *avidyā* pertains only to an individual *jīva*. That is, the Advaita, unlike realism, regards objects of error as private to each self;<sup>2</sup> but at the same time it declines to regard them, like subjectivism, as purely mental. They must be objective and yet not fully real, because neither *sat-khyāti* nor *asat-khyāti* is tenable. They are logical existents and we may, for that reason, describe *anirvacanīya-khyāti* as epistemological realism. The *avidyā*, it is necessary to add, is regarded here as the source not only of the silver but also of its cognition on the principle that the nature of knowledge is like unto the nature of its object (p. 48). It is impossible, according to the Advaita, that knowledge can be real when its object is not so,<sup>3</sup> for the relation between the two is organic and there can be no such relation between things that are not real in the same sense. So erroneous knowledge is as much an illusory appearance as its object. In fact it is not, as we shall presently see, knowledge at all but only a semblance of it (*jñānābhāsa*). We may represent them both as functions of *avidyā*. Knowledge and the known alike develop out of it.<sup>4</sup> The conception of *avidyā* accordingly is that of a creative principle

<sup>1</sup> Cf. NM. p. 122 and *Pañca-pādikā-vivaraṇa*, pp. 11-12.

<sup>2</sup> Realism, though it takes error as private to each self, regards its object as public.

<sup>3</sup> Bhāskara, e.g. holds such a view. See his com. on VS. III. ii. 3.

<sup>4</sup> Without suggesting any necessary historical connection between the two (which is irrelevant to our present purpose), we may draw attention here to the analogical case of *Prakṛti* changing into *buddhi* as well as objects in the Sāṅkhya.

which expresses itself as both knowledge and object.<sup>1</sup> One result of this view is that error and its object become co-terminous. The object exists only *when* we apprehend it. It is not among the causes or conditions of knowledge as in truth, but is given in the process of knowing. This should not however, as already pointed out, lead us to imagine that the object is mental for it is a *presentation* to the subject and, as such, is distinguishable from it. Yet it is private, for its existence is not vouched for by others. It is constructed or, if we prefer to put it so, imagined by the individual and therefore remains an object for him alone. This is the meaning of describing *avidyā* as *kevala-sākṣi-bhāṣya* (p. 60) and not knowable through any of the *pramāṇas* (p. 62),<sup>2</sup> which invariably have reference to the world that is the same for all.

We have explained *anirvacanīyatva* on the supposition that it is equivalent to *sadasadvilakṣanatva*. That is the familiar explanation of the term and our author also accepts it. But he prefers to explain it by *jñāna-nivartyatva* (p. 63).<sup>3</sup> The new interpretation does not exclude the idea that what appears in illusion is neither *sat* nor *asat*, for what is real cannot be dismissed by mere thought and there is no need or occasion for negating the absolutely unreal. But it is more exact. It is not, for example, applicable to the negation of *avidyā* (*avidyā-nivṛtti*) which can be described as neither *sat* nor *asat* (p. 433-4) and may therefore be brought under the head of *sadasadvilakṣana* but is not *jñāna-nivartya*<sup>4</sup> or 'removable by right knowledge'.<sup>5</sup> In advaitic tradition, this new characterisation of *anirvacanīyatva* is associated with the author of the *Pañcapādīkā-vivaraṇa*.<sup>6</sup>

There are two points in this view of illusions which need to be particularly stressed :—

(1) Some like the Yogācāras hold that error is caused by previous error or by the impression left by it behind (p. 48). That view is rejected here, because error is traced to a common principle, viz.

<sup>1</sup> This is what is meant by the Advaitin's description of *avidyā* as *bhāva-rūpa*—a term which means not that *avidyā* is real but only that it is not negative. Being constructive in its nature, it should so far be regarded as positive.

<sup>2</sup> Error and its object also are *kevala-sākṣi-bhāṣya*. See pp. 66 and 432.

<sup>3</sup> Or *jñāna-mātrāpanodyatva*, as it is stated here. Note the expression *rahasya* in the com. Cf. NM. pp. 124-5.

<sup>4</sup> See com. on p. 63—*पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तौ व्यभिचारमाशङ्क्याह न चेति* ।

<sup>5</sup> We should understand by 'knowledge' here direct or immediate knowledge. See *Advaita-siddhi*, p. 178.

<sup>6</sup> See *Advaita-siddhi*, p. 206 (com.). Cf. *Pañca-pādīkā-vivaraṇa*, p. 34 and *Sri-bhāṣya*, pp. 47-48.



*avidyā*. The Advaita, however, is not the only doctrine that finds the source of error in *avidyā*. There are others also that do so, but the advaitic conception of it as capable of developing out of itself the whole fabric of error makes it quite unique and differentiates it from other conceptions. Such an explanation signifies a new view of the function of *bādhaka-jñāna* or the right knowledge that dispels error. It is ordinarily stated that error is directly removed by such *jñāna*. But, according to the Advaita, it is absurd to speak of one *jñāna* cancelling another. The sole purpose of all *jñāna* is to reveal objects,<sup>1</sup> and what is a *bodhaka*, as it is put, cannot be a *bādhaka* (pp. 94-6).<sup>2</sup> One *jñāna* may confirm another or be quite distinct from it in its logical meaning, but it can never contradict another (pp. 94, 113). *Jñāna* can remove only *ajñāna*, which is its logical contrary (p. 127); and as the latter is the source of error, the *bādhaka-jñāna* may also be said to remove error but it does so only indirectly. Even this indirect cancelling, it should be added, is not possible in the case of *jñāna*, properly so termed, which is not an *avidyā-vṛtti* like *bhrama* but is an *antaḥ-karāṇa-vṛtti* which is all *pramāṇa* (p. 481).<sup>3</sup> The Bhāṭṭas and those that think with them, while placing all knowledge on the same footing, distinguish that which annuls from that which is annulled—the former being considered true and the latter erroneous. The Advaitin maintains that such a differentiation is untenable, as it is impossible to determine exactly the circumstances which render one *jñāna* fit to cancel and another not (pp. 105, 133). What is supposed to annul is *jñāna* to him; and the other, *pratibhāsa* or, as already stated, a mere semblance of it<sup>4</sup> (p. 121).

(2) The invalidity of knowledge depends upon *bādhā*<sup>5</sup> or contradiction (p. 33) and not upon *vyabhicāra* or lack of correspondence.<sup>6</sup> That is, the Advaita adopts the principle of non-contradiction as the criterion of truth. But this deviation from the other and more familiar view does not mean that it ignores correspondence. Advocating as it does the theory of representative perception, it must as a

<sup>1</sup> Strictly speaking, even revelation of objects by *jñāna* is secondary, its primary function being uniformly the removal of *ajñāna*. See p. 72.

<sup>2</sup> Compare what was stated above (p. xx) in respect of negative judgments.

<sup>3</sup> Error is really a complex of these two—*jñāna* flooded, as it were, with *ajñāna*. It points to the 'this' so far as it is an *antaḥ-karāṇa-vṛtti*, and to the 'silver' so far as it is an *avidyā-vṛtti*. See iii. 22 and cf. *Vedānta-paribhāṣā* (Venkatesvara Press, Bombay), p. 153.

<sup>4</sup> See also com. on i. 10 (p. 486).

<sup>5</sup> Note that, on the advaitic view, *bādhā* necessarily involves *viśaya-bādhā*.

<sup>6</sup> Cf. *Nyāya-sūtra*, I. i. 4. The sign of error, as the *Bāla-bodhinī* which is a com. on the *Vedānta-sāra* states it, is not *vyadhi-karāṇa-dharma-prakāra-katva* but *viśaya-mithyātva* (Srirangam Edn., p. 9).

matter of course acquiesce in the theory of correspondence also (p. 105). What is meant by the rejection of *avyabhicāra* as the criterion of truth is rather that, as *all* knowledge equally satisfies the condition of correspondence, it cannot be regarded as a distinguishing feature of truth. Thus while the Advaita rejects correspondence as a test of truth, it does not reject an external world as distinct from experience; and it thereby avoids solipsism which is the pitfall of idealistic theories. Thinkers laying down agreement with reality as the test of truth consider an appeal to facts or the actual handling of objects as the means of verifying knowledge; but they forget that such handling resolves itself into experience finally, and that *jñāna* cannot be tested by what is other than *jñāna*. If that were possible, there would be no problem of truth at all to be considered. The advaitic view, on the other hand, settles the validity of any specimen of knowledge not on the basis of the presence or absence of its object but by its coherence or harmony with other knowledge. It is the lack of this harmony that is termed *bādhā*. In other words, it does not consider the truth of any judgment separately but only in reference to a system of judgments. Here also, as in theories (a) and (b) knowledge is self-transcendent unlike (c); but while in them it is supposed to stop short at pointing to an *object* beyond itself, here it goes farther and points to a body of *knowledge*, in relation to which it claims to be true. The doctrine thus recognises what is commonly overlooked, viz. the purely abstract character of judgments when isolated from the system of knowledge to which they belong. The conception of truth thereby becomes relative. What is true from one standpoint may be false from another, because its truth or falsity depends upon the character of the sphere of experience in reference to which its value is adjudged.

It is on the analogy of illusions that the Advaitin explains the nature of the world of common experience (pp. 32 ff., 104, 144). It also is *anirvacanīya*, because its character like that of shell-silver cannot be defined as either *sat* or *asat*. We shall refer at a later stage to the considerations, other than analogical reasoning, that lead the Advaitin to this conclusion and shall only remark at present how the term when applied to the everyday world, as distinguished from illusory objects, is to be understood. Both are presented in knowledge, and so far preclude the explanation that they are *asat* or unreal. But while the latter are sublated sooner or later, the former is not—as far at least as ordinary experience goes. Even the particular things constituting the world which seem to perish, we know, continue to exist in their causal if not in their actual form. But though not sublated, the world when subjected to logical scrutiny exhibits, like the objects of illusion, a self-contradictory character

which prevents its being taken as *sat* or completely real.<sup>1</sup> For example, we cannot say for certain whether it has a beginning in time or not; and, if it has, whether it is derived from a plurality of simple reals as some hold or from a single complex entity as some others do. True, we may believe self-contradiction itself to be the ultimate truth about it (ii. 30); but such a belief, as stated before, does not commend itself to the Advaitin. That is why he regards it as *sadasadvilakṣaṇa* and not as *sadasat*. To describe the world or anything in it as *sadasat* would imply the acceptance of the explanation furnished by that term as finally satisfactory. The substitution of *sadasadvilakṣaṇa* for it points to the rejection of that explanation as being illogical. It is usual now to render the term, *anīrvacanīya*, as 'inexplicable' and take it as signifying a confession of ignorance on the part of the Advaitin regarding the ultimate nature of the universe. If that were true, the Advaita would cease to be a philosophic doctrine. To characterise the world as *anīrvacanīya* is, no doubt, to reject the explanation that it is either *sat*, or *asat*, or *sadasat*; but the rejection has a positive implication in accordance with the advaitic theory of knowledge as set forth above.<sup>2</sup> The illusory silver is *anīrvacanīya*, and we turn to the shell to discover the truth about it. Similarly, in the case of the world also, we have to look elsewhere—in something behind and beyond it—if we should comprehend its nature rightly. Thus the universe is inexplicable only in the sense that it is not *self-explanatory*. Or to express the same differently, it means that the world is an appearance and therefore necessarily points to something of which it is the appearance.

The cause of the world is, on the same analogy, termed *avidyā*, i.e. cosmic *avidyā* or *Māyā* and explained as *anīrvacanīya*. We may conveniently denote it by the same word with a capital initial to indicate its universal character. But it must be remembered that the conceptions are only parallel and are not of the same order. While for instance objects like shell-silver caused by the former are given only in individual experience, objects like tables and chairs emerging from the latter are vouched for by the experience of all. The world of ordinary experience and its source, *Avidyā*, are for this reason placed higher than the corresponding factors in the case of illusions. It means, as already indicated, recognising different types or kinds of reality. But they all admit of being classed in two and only two ways—*prātibhāsika* and *vyāvahārika*. The former is private to each individual, while the latter is public and may be described

<sup>1</sup> Cf. निरूपणासहस्र सत्त्व्याघातात् । (p. 402).

<sup>2</sup> Cf. NM. केयमनिर्वचनीयता नाम । न तावन्निर्वचनानर्हतेव श्रुतीभावप्रसङ्गात् ॥ (p. 111). See also *Ibid.* p. 115.

as the result of inter-subjective construction. It is otherwise represented as created or projected out of himself by Īśvara. The *prātibhāsika* worlds may be many, each being independent of others—the dream-world of a person, say, as distinguished from the illusions of his waking state or from the dream-world of another; the *vyāvahārika* is but one. Even the *vyāvahārika* or empirical world, to speak strictly, is partly dependent upon the individual, for the perspective in which he sees it is personal to him. But the several worlds, which the individuals experience, have a common objective basis and are therefore described as public in contrast to the wholly private presentations of illusions.<sup>1</sup>

If the world and its source be alike appearances, what is the reality which explains them? Of the three alternatives rejected in considering the nature of the world, it cannot be *asat* for the positive richness and variety of the universe cannot be traced to the void; nor can it be *sadasat* which conception, as we have stated more than once, is self-discrepant. So it must be *sat*. We shall see that it must also be *cit*, if we take into consideration the fact that the main function of *Avidyā* is to conceal or obscure something. The concealment is no doubt partial; but whether it conceals wholly or partly, *Avidyā* can have reference only to that whose nature is opposed to its own, viz. *jñāna* which can reveal itself (i. 156). It is obvious that there is no need for it in the case of the non-sentient which is not self-luminous and by its very nature remains obscured.<sup>2</sup> Hence the reality on which *Avidyā* and the universe are dependent is both *sat* and *cit*. If now we remember that *sat*, by hypothesis, means 'eternal' (*tri-kālābādhya*) we arrive at the conclusion that the ground of *Avidyā* and the universe that springs into being from it is eternal consciousness or experience (*anubhūti*) which is self-dependent as set forth in the first stanza of the work. That is the Ultimate of Advaita or Brahman, the stay and foundation of both the *prātibhāsika* and the *vyāvahārika* types of reality. But it is neither of them and therefore the familiar categories of thought are all inapplicable to it. In other words, the final fact of the universe cannot be known logically or expressed verbally (p. 32). It is for that reason also termed *nirguṇa* or 'indeterminate'. The question may here be raised as to how we can speak of such an entity at all, if it is not characterisable in any way and is unknowable. The answer is twofold. It is not in every sense unknowable. For the *pramāṇas*

<sup>1</sup> These personal and common aspects are described respectively as *Jīva-srṣṭa* and *Īśvara-srṣṭa*. See *Pañca-daśī*: ch. iv.

<sup>2</sup> Even in the case of illusory silver, the true ground is not the 'shell' but *cit*. See i. 129.

are applicable to it; only they have in its case a negative value (pp. 62, 72). They remove the veil of *Avidyā* which hides it, and it at once shows itself in its full splendour. Secondly, though not knowable in the ordinary sense, it is realisable (p. 246) from within as our self at its deepest is the same as Brahman (i. 76). 'To know Brahman' as the Upaniṣad says, 'is to be Brahman'.<sup>1</sup> The Advaita differs from some other doctrines in admitting the possibility of this realisation not in a world to come but here in this life or in recognising *jīvanmukti* (pp. 74-8). The final criterion of truth is this direct experience, which knows no annulment (pp. 62, 69) and which brings with it the conviction that the realm of diversity, though it may exist for us, does not exist in itself. That is the meaning of characterising *Avidyā* as *jñāna-nivartya*. It is solely on the strength of this direct experience or mystic intuition (*vidvadanubhava*) that the *anirvacanīyatva* of the world is established. A mediate knowledge of the ultimate truth is possible previously through revelation; and there is also, as we have seen, the analogy of illusory appearances suggesting it. Reason and revelation, we may say, are even indispensable; but they only lead to it, and naturally become superfluous when once that truth is realised.

So far we have referred to the teaching of the first five chapters. Before we proceed to consider the topics dealt with in the next three, we should mention a point of considerable importance in the Advaita. It is usual with philosophers to assume that some part or other of experience is valid in itself and try to account for the falsity of knowledge, where it happens to be erroneous, on that assumption. Thus the Naiyāyika takes for granted that the *nirvikalpaka* form of perception is so. He maintains that we are then in direct contact with reality and that what is immediately experienced must be real. We come across no such assumption here, but in place of it we find a fundamental distinction made between belief or opinion and truth. The former is ordinary experience which is presumed to be true; the latter, what stands critical scrutiny within it (p. 2). Truth and error thus become discriminations within belief, which serves as but the raw-material for logic to work upon. Common experience does nothing more than furnish the data for logic. It consists of postulates which need to be confirmed, if they are to be reckoned as true. Using the expressions of a modern thinker, we may say that it points to a mere *may* be which we do not say *is*, until we ascertain by investigation that it *must* be. All this is clear from the old maxim<sup>2</sup> *Lakṣaṇa-pramāṇābhyām vastu-nirṇayaḥ* which implies that the question of

<sup>1</sup> *Mund. Up.* III. ii. 9.

<sup>2</sup> Cf. VPS. p. 25.

logical verity in the case of anything arises after it is psychologically given. Our ordinary convictions refer to what is *prasiddha* or *loka-siddha* ('well-recognised'); and it is only that part or aspect of it which logic selects that can be taken as *pramita* or *pramāṇa-siddha*. A very good illustration of this classification of experience is furnished by the relation of spirit or mind (*dṛk*) to matter (*dṛśya*). The verdict of common sense is that they are distinct. That is the presupposition of nearly all the activities of life. Hence it is *prasiddha*. But the distinction between them, as is argued at great length in the beginning of the work, is not finally intelligible. It is therefore dismissed as untrue or as lacking rational justification. But this does not mean, we may add by the way, that matter and mind are one. For identity between them is not even *prasiddha*, and the question whether it is true does not therefore arise at all (pp. 11, 14).<sup>1</sup> Two purposes of knowledge are implied in such a view—empirical and metaphysical. Both have value. Common knowledge with its reference to what is *prasiddha* is valid for the conduct of life; but it is only the Vedantic truth of the unity of Being<sup>2</sup> that is of ultimate value. This double conception of knowledge gives the Advaitin an advantage over other logicians, for he is able thereby to account for practical activities without committing himself to any metaphysical theory.<sup>3</sup> We might compare this distinction to that between popular and scientific knowledge and illustrate it by means of an example. All of us in common life assume space in some form, but that is hardly what space is as science shows it to be. The former is but an empirical notion which undoubtedly has its utility; but it is the latter alone that is scientifically correct. Similarly the implications of experience,

<sup>1</sup> Nor is such identity logically tenable. Compare in this connection the description of advaitic logic as starting by denying the truth of the proposition: A is either B or not-B. Such a view may seem to violate the Law of Excluded Middle; but what it means is that distinctions like B and not-B are purely empirical. They are both appearances (of which one happens to be the basic principle of practical life); and, as appearances, they necessarily point to some reality as their background.

<sup>2</sup> As taught in सर्व खल्विदं ब्रह्म (*Ch. Up.*) and अहं ब्रह्मास्मि (*Br. Up.*). This is the ultimate Truth which, owing to Māyā, is ordinarily hidden from man.

<sup>3</sup> He can also thereby find a place in his world-scheme for the concepts of other doctrines like *Prakṛti* and *Asat*, for they are all alike the result of *avidyā* and do not therefore really come into conflict with his own conclusion about the nature of the Ultimate. The exponents of no other doctrine can do the same without self-contradiction. The Sāṅkhya notion of *Prakṛti*, for example, is an illusion in the view of the Bhāṭṭas; but, according to their theory of *anyathā-khyāti*, to take it as an illusion would be to admit its reality in some context or other. They will not, of course, make any such admission. See pp. 143 and 165.



as ordinarily understood, are quite adequate for the purposes of practical life ; but they signify no logical value necessarily. We do not mean by this that the method of Advaita in its details is identical with that of science or that the scientific solution<sup>1</sup> is always acceptable to it. It only illustrates how what is taken for granted for practical purposes may be far from the actual truth. Philosophy stands for the same spirit, not the same result as science. This principle of testing is consistently applied to all experience in the Advaita. Though the Advaita here resembles the Mādhyamika form of Buddhism, it differs essentially in the positive conclusion at which it arrives, viz. its admission of infinite and impersonal Experience as the final explanation of all.

The remaining chapters also are concerned, though only indirectly, with the establishment of the doctrine of Māyā. Of them, the first two discuss respectively the questions whether Brahman or the *jīva* is the seat of *Avidyā* and whether there is only one *jīva* or many. It is not necessary to refer in any detail to either of them, since they are quite familiar to the student of the Advaita. The last chapter deals with the nature of *Avidyā-nivṛtti* about which a few words need to be stated. Granting *Avidyā*, it may be asked, how its disappearance which is a necessary condition of release is to be conceived. This is a favourite question with the critics of Advaita who not only attack the doctrine of Māyā directly but also try to refute it indirectly by showing the impossibility of conceiving the negation of *Avidyā* which is itself stated to be neither *sat* nor *asat*. The point of the argument is that the idea of *Avidyā-nivṛtti* being inconceivable, *Avidyā* itself must be a pseudo-idea. There are only four possible ways of explaining its character and all the four, the opponents contend, are excluded. If we regard it as positive (*sat*), there will be left in *mokṣa* an entity other than Brahman which would go against the monism of the doctrine. If on the other hand we take it as negative (*asat*), it cannot be absolute nothing which the Advaitin dismisses as an impossible conception, and must therefore be explained as negative in the sense in which it is understood in the school of Prabhākara or in the Nyāya-Vaiśeṣika. In the latter case, it should be related to some positive entity but it can bear no relation to Brahman—the only reality recognised in *mokṣa*—which is, by hypothesis, supra-relational. In the former, it is Brahman itself ;<sup>2</sup> and such a view, by identifying *Avidyā-nivṛtti* with the

<sup>1</sup> The scientific solution generally yields only a relatively higher truth.

<sup>2</sup> See viii. 11 and 16. This view, according to some, was held by Maṇḍana Miśra. Cf. *Tattva-pradīpikā*, p. 381 and *Siddhānta-leśa-saṃgraha*, p. 434. But see *Laghu-candrikā* on the *Advaita-siddhi*, p. 326.

eternal Brahman, would make it eternal and thus exclude *Avidyā* altogether. There would then be no *saṁsāra* and consequently no need for any effort to attain release. The third alternative of its being both *sat* and *asat* is excluded for it is, according to the Advaitin, a self-discrepant notion. Now as regards the fourth alternative of *Avidyā-nivṛtti* being neither *sat* nor *asat* or *anirvacanīya*. That explanation might or might not do in the case of empirical objects like a jar; but it is ruled out in the present case, for *Avidyā* and *Avidyā-nivṛtti* cannot be characterised in the same manner. As the negation of *bhāva* is *abhāva* or other than *bhāva* and the negation of *abhāva* is *bhāva* or other than *abhāva*, the negation of *Avidyā* which is *anirvacanīya* must be other than *anirvacanīya*. It is in meeting such objections that our author enunciates the view (pp. 83-93) that *Avidyā-nivṛtti* is 'of the fifth kind'<sup>1</sup> (*pañcama-prakāra*)—a notion which may be compared to that of what mathematicians term an 'imaginary number'. It means that the explanation in question is one to which we are driven by the considered conclusions of the Advaita doctrine. If we admit *Avidyā* and the possibility of escape from it, we must necessarily accept *Avidyā-nivṛtti* also and give it such explanation as is compatible with those admissions. *Yakṣā-nurūpo hi baliḥ*.<sup>2</sup> But this is only one explanation given by Vimuktātman. There is another which coincides with one of the alternatives rejected above and represents *Avidyā-nivṛtti* as *anirvacanīya* (viii. 2). The chief reason assigned in support of this view is that the alternatives suggested by the opponent are all applicable to objects that are regarded as fully real; and that, as *Avidyā* is not so but *anirvacanīya*, its negation may, without any inconsistency, be described as *anirvacanīya*. This explanation seems more acceptable to our author as he puts it forward in the last chapter where the topic is specifically discussed.<sup>3</sup> But, strangely enough, the

<sup>1</sup> It looks as if the explanation was borrowed from the Mādhyamika school of Buddhism which conceives of its Ultimate as discarding the four predicables of *sat*, etc. (*catuṣkoṭi-vinirmukta*); and it shows, by the way, that if *Avidyā-nivṛtti*, regarded as not identifiable with Brahman, corresponds to the *sūnya* of the Mādhyamika, the ultimate Reality of Advaita, cannot be the same as is too readily assumed by critics. See p. 86.

<sup>2</sup> Cf. NM. (p. 355) :—

न सद्भासन्न सदसद्भानिर्वाच्योऽपि तत्त्वयः । यक्षानुरूपो हि बलिरित्याचार्या व्यचीचरन् ॥

<sup>3</sup> The contradiction is noticed by the commentator (p. 452) and his explanation is that the *anirvacanīyatva* denied of it in the first chapter is not the one affirmed here, but only *anirvacanīyatva* in the sense of *jñāna-nivartiyatva*. *Avidyā-nivṛtti* is not, of course, removable by *jñāna*. See p. xxvii *ante*.



former has come to be associated with his name in advaitic tradition.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> See e.g. com. on *Samksepa-sārīraka*, iv. 14 (Anandasrama Edn.). The *Siddhānta-leśa-saṃgraha* (p. 436) wrongly ascribes it to Ānandabodha. Cf. NM. pp. 352-9. We may refer here to two other views which are now commonly attributed to Vimuktātman :—

- (i) यावन्ति ज्ञानानि तावन्त्यज्ञानानि । See pp. 63 ff. Cf. *Tattva-pratīpikā*, p. 383 and *Siddhānta-leśa-saṃgraha*, p. 136. But see Suresvara's *Sambandha-vārttika*, st. 392.
- (ii) अस्मिन् सविद्याया संसरति सविद्याया च विमुच्यते । See p. 200. Cf. *Tattva-pratīpikā*, pp. 363 and 375; *Siddhānta-leśa-saṃgraha*, pp. 105 and 109, where it is traced to Saṅkara; VPS. p. 225; and NM. pp. 314 and 324.

श्रीः

# इष्टसिद्धिः ।

## अथ प्रथमोऽध्यायः ।

यानुभूतिरजामेयानन्तात्मानन्दविग्रहा ।

<sup>1</sup>महदादिजगन्मायाचिचभित्तिं नमामि ताम् ॥ १ ॥

इष्टानिष्टातिहानीच्छोस्तत्सिद्धिर्यदृशा श्रुतेः ।

तं मां नत्वेष्टसिद्ध्यर्थं विष्टणोम्यात्मसंदृशे ॥

येति स्वतस्सिद्धतां द्योतयति, अनुभूतेरनुभाव्यत्वे घटादिवदननुभूतित्वप्रसङ्गात् । न च स्वतस्सिद्धस्य प्राग-भावादयः स्वतोऽन्यतो वा सिद्ध्यन्ति । अतोऽजा । अतो-ऽस्या नान्येऽपि भावविकाराः, जन्मादित्वात्तेषाम् । चेत्यानां च न चिद्धर्मत्वम्, रूपादिवत् । अतोऽमेया । नास्या मेयो धर्मोऽप्यस्तीत्यर्थः । अतोऽनन्ता । अन्तस्यापि मेयत्वेऽतद्धर्म-त्वात्, अमेयत्वेऽप्यनन्यत्वात् न तद्वत्ता चितः । कालत-स्तावदानन्त्यं सिद्धम्, जन्माभावात् । अत एव देशतो वस्तुतोऽपि, अन्यथा घटादिवज्जन्मप्रसङ्गात् । न ह्यजं विभाग्यस्ति । नाणूनां चाजत्वम्, रूपादिमत्त्वात् घटादि-वत् । न चानंशत्वम्, सर्वदिकसंबन्धात् । संयोगाभ्युपगमाच्च ।

न ह्यनंशस्य संयोगो दृष्टः । अनंशस्यापि चेतसंयोगस्यात्,  
संयुक्तप्रदेशातिरिक्तप्रदेशान्तराभावान्न द्वितीयसंयोगः ।  
एतेन खात्ममनसां च संयोगो व्याख्यातः । कल्पिताश्चेदं-  
शास्त्युः, तत्संयोगोऽपि कल्पित एव स्यात् । तस्मात्संयोगे  
सांशत्वम् । अनंशत्वेऽसंयोगात् कार्यासिद्धेर्नाजाणुसिद्धिः ।  
तस्माद्विभक्तो नाविकारोऽस्ति । तदुक्तम्—‘यावद्विकारं  
तु विभागो लोकवत्’ इति । तस्माच्चितोऽजत्वे विभागो  
नाभ्युपेयः । अविभागे च नेतरेतराभावसिद्धिः । अतस्मा  
अनन्ता त्रिधापि ॥

नन्विदंतया चेत्यं भाति, अनिदंतयैव तु चित्;  
अतस्तयोर्भेदः प्रसिद्धतरो लोके, इतरेतराभावश्च । त्वं  
चावोचोऽसकृत्—न चेत्यं चितस्स्वरूपं धर्मो वा घटादि-  
वद्रूपादिवच्चेति । अतस्तयोर्भेदोऽभ्युपेयः; अन्यथा अभि-  
न्नायाश्चितोऽभेदाच्चेत्यानामपि न मिथो भेदो भासेत ।  
भासते तु । अतः स न नास्ति; अन्यथा विभागात्  
कार्यतानुमानादिव्यवहारस्तवापि न स्यात् । तस्माच्चिचे-  
त्ययोर्भेदोऽभ्युपेयः प्रसिद्धेरिति ॥

अत्रोच्यते—सत्यं प्रसिद्धिरस्ति, अत एव व्यवहरामः;  
किंतु नास्या मूलं पश्यामः । कथम् । उच्यते—यद्यपि  
दृग्दृश्ययोर्भेददृष्टिस्समस्ति तथापि न सा दृग्दृश्ययोस्सं-  
भवेत्, दृशोऽदृश्यत्वात् । न ह्यदृष्टस्य दृष्टात् दृष्टस्य वा  
अदृष्टात् भेदो द्रष्टुं शक्यः, धर्मिप्रतियोग्यपेक्षत्वात् भेददृष्टेः ।  
न चादृष्टो धर्मो प्रतियोगी वा, सर्वस्य सर्वतो युगपद्भेद-

दृष्टिप्रसङ्गात् । तस्माद्दृष्टयोरेव परस्परापेक्षया भेददृष्टि-  
 संभवति, न तु दृष्टादृष्टयोः अदृष्टयोर्वा । अतो दृग्दृश्ययो-  
 र्भेदप्रसिद्धेर्न मूलं पश्यामः ॥ नन्वदृश्यापि दृक् नाप्रसिद्धा,  
 स्वयंप्रथनात्; अतो भेददृष्टिस्स्यादिति चेत्, कोऽयं भेदो  
 नाम । किं स्वरूपमेव भेदिनः, उत धर्मः । स्वरूपं चेत्,  
 भेददृष्टेः प्रतियोग्यपेक्षा न स्यात् । न हि स्वरूपदृष्टिः  
 प्रतियोग्यपेक्षा; अन्यथा प्रतियोगिनोऽपि प्रतियोग्यपेक्ष-  
 त्वात्<sup>1</sup> भेददृष्टेरनवस्था अन्योन्याश्रयता वेति न किञ्चि-  
 दृश्येत । दृष्टमेव प्रतियोग्यपेक्षया दृश्यत इति चेत्—न  
 दृश्यार्था अपेक्षा, दृष्टत्वात् तावन्मात्रस्य; नापि दृश्यन्त-  
 रार्था अपेक्षा, पूर्वसामग्रीत एव तावन्मात्रदृष्टेः पुनरपि  
 संभवात् । तस्मान्न स्वरूपदृष्टिः प्रतियोग्यपेक्षा । अतः  
 प्रतियोग्यपेक्षदृष्टित्वान्न भेदो भेदिनस्वरूपमेव । अथ  
 धर्मः—सोऽपि नाभिन्नः, उक्तदोषप्राप्तेः । तस्मात्कथं-  
 चिद्भिन्नो ज्ञानान्तरगम्यो रूपरसादिवद्भेदोऽभ्युपेयः । ननु  
 न ज्ञानान्तरेणापि वस्तुस्वरूपाद्भिन्नं भेदं प्रतीमः । न च  
 भेदभेदिनोर्भेदः, अनवस्थाप्रसङ्गेरिति चेत्; किं सर्वत्रैव  
 भेदं निराकरोषि, उत भेदभेदिनोरेव । यदि सर्वत्रैव,<sup>2</sup>  
 न नः किञ्चिच्छिद्यते । अथ भेदभेदिनोः, तदा उक्तदोष-  
 प्रसङ्गः । तस्माद्भेदश्चेदिष्यते, स भिन्नो ज्ञानान्तरज्ञेय  
 एष्टव्यः; अन्यथा तदभावप्रसङ्गात् । एवमन्योन्याभावो-  
 ऽपि—यदि सोऽन्यो<sup>3</sup> भेदात्; न चेत्, नातिदेशः कार्यः ।

<sup>1</sup> BC ( °त्वात् दृ० ) ।<sup>2</sup> CE ( °व...प्रक्यते । अथ ) ।<sup>3</sup> BCDE ( °न्यो...न चेत् ) ।

एवं च सति<sup>1</sup> न दृग्दृश्ययोर्भेदो द्रष्टुं शक्यः; नाप्यन्योन्या-  
 भावः । न हि दृशः स्वयंदृष्टेः प्रतियोग्यपेक्षदृश्यन्तरदृश्यं  
 रूपान्तरं स्वं समस्ति, स्वयंदृष्टित्वहानात् । न च स्वयं-  
 दृष्टेः कदाचिदपि अदृष्टिसंभवति, स्वरूपभूताया दृष्टे-  
 रन्यानपेक्षत्वात्; अन्यापेक्षत्वे स्वरूपस्यैवान्यापेक्षत्वेन  
 अनित्यत्वप्रसङ्गात् । दृश्यत्वे च भेदाभावयोर्न दृग्धर्मत्वम्,  
 दृश्यान्तरवत् । अदृश्यत्वे च तयोरसिद्धिः । स्वयंप्रभत्वे  
 दृशो भेदस्तयोर्न स्यात् । सदाभानाच्च प्रतियोग्यनपेक्ष-  
 सिद्धत्वात् भेदाभावत्वहानिः । तस्मान्न दृशो भेदाभावौ  
 धर्मौ । नापि स्वरूपम्, अनपेक्षत्वप्रसङ्गात् । न चैकस्या  
 द्वे रूपे । न च तयोरपि भेदः । स्वयंप्रभत्वे अनपेक्षत्व-  
 प्रसङ्गाच्च । अथाभेद एव भेदाभावयोर्दृशि, दृश्येऽपि तथा  
 स्यात् । तत्राभेदेऽपि किं भेद एव, उत अभाव एव ।  
 यदि भेद एव—तत्र यदि भेदस्य दृशश्च अभेद एव तदा  
 किं भेद एव, उत हगेव । यदि भेद एव—तदा दृग्भाव-  
 नास्या भेदः, नापि किञ्चित् प्रकाशेत । अथ भेद-  
 स्वयंप्रकाशः, नान्नि विप्रतिपत्तिः । अथ हगेव, तदा  
 नास्या भेदः । एवं दृश्यस्य । अतो न दृग्दृश्ययोर्भेदसिद्धिः ।  
 अथाभाव एव—तदा अभावस्य दृशश्चाभेदे यद्यभाव एव  
 दृक्, तदा दृङ्ग स्यात् तथा दृश्यं चेति शून्यं स्यात् ।  
 तदपि न प्रकाशेत, दृशोऽभावात् । अथ हगेव, तदा  
 नाभाव इति न दृग्दृश्ययोरितरेतराभावसिद्धिः । किञ्च—

<sup>1</sup> BCD (०ति दृ०) ।<sup>2</sup> BE (०यो...वः) ।<sup>3</sup> E (०सिद्धित्वात्) ।



अभावाच्चेन्नान्यो भेदः, भेदाभावान्नान्योन्याभावः सिध्येत् ।  
 भिन्नयोर्ह्यसौ नाभिन्नस्यैव, इतरेतरापेक्षत्वात् । न चैक-  
 स्मिन्नेवेतरेतरापेक्षा संभवेत्, द्वाश्रयत्वात्तस्याः । भेदा-  
 भावे भावाभावयोरप्यभेदस्स्यात्, किं पुनर्भावानाम् ।  
 तच्चैकमेव वस्तु स्यात् । तच्च कुत इतरेतराभावः । तस्मा-  
 न्नाभाव एव भेदः । यदि च भेद एवाभावो नान्यः कश्चित्,  
 तदा भिन्नयोरप्यन्योन्या[न्य !]भावाविरोधात् एको  
 भावस्स्यात् । तदा कस्य कुतो भेदः, द्वितीयाभावात् । न  
 चैकस्यैव भेदः, एकाभावप्रसङ्गात् । एकाभावे चान्या-  
 भावात् पुनरपि भेदो न स्यात् । तदा नैकं नाप्यनेकमिति  
 न किञ्चिद्वस्तु स्यात् । तस्माद्भेद एवाभावो नान्य इत्य-  
 युक्तम् । तस्माद्भेदाभावाविच्छेता तौ मिथो भिन्नौ वस्तुन-  
 श्चेत्येष्टव्यम्, न त्वन्यथा । अतस्तौ न दृशस्वरूपम्, नापि  
 धर्माविति युक्तम् । तयोश्च दृग्रूपत्वे न दृशो भेदः । अदृगू-  
 पत्वे न दृग्धर्मत्वम्, रूपादिवत् । न च दृग्दृश्ययोर्धर्मधर्मि-  
 त्वज्ञानं समस्ति, घटरूपयोरिवैकज्ञानागम्यत्वात्तयोः । न  
 चैकज्ञानागम्यत्वेऽपि धर्मधर्मित्वम्, अतिप्रसङ्गात् । तस्मा-  
 द्भेदेतरेतराभावौ न दृशो धर्माविति स्थितम् । अत एव  
 न दृश्यस्यापि तौ धर्मौ न्याय्यौ । न हि दृशस्तयोरभावे  
 तदपेक्षया दृश्यस्यापि तौ संभवतः, एकस्मिन्नपि भावे  
 तत्प्रसङ्गात् । न च स्वतो भेदः स्वाभावः स्वयमिति<sup>1</sup>  
 शक्यं वक्तुम्, तयोर्भावस्य चाभावप्रसङ्गात् । न च भेदाभा-  
 वानागन्धितस्य स्फुरतोऽपि भेदाभावज्ञाने प्रतियोगित्वम्,

स्वात्मनोऽपि तत्प्रसङ्गात् । तस्माद्दृशोऽतद्वर्मत्वात् दृक्प्रति-  
योगितया दृश्यस्यापि तौ धर्मौ न स्त इति स्थितम् ॥

मानासंभवाच्च तौ न स्तः । कथम् । उच्यते—तौ  
चेत्स्वयंमानौ ; न दृश्यधर्मौ दृग्वत्, एकज्ञानागम्यत्वात् ।  
स्वयंमानत्वे च तयोर्दृशो दृश्यान्मिथश्च भेदो न स्यात्  
पूर्वोक्तेन न्यायेन । अथान्यमानौ—तदापि मेयत्वान्न<sup>१</sup> तौ  
दृशो भेदाभावौ घटादिभेदाभाववत् ; मेयस्यैव च तौ  
तद्वत् । भेदाभावत्वाच्च न तौ दृक्संबन्धिनौ । स एव दृष्टान्तः<sup>२</sup> ।  
भेदाभावप्रतियोगित्वे दृशः अदृक्तं घटादिवत्प्रसज्येत । अतः  
अन्या दृगेष्टव्या । सापि प्रतियोगिनी चेत्, अदृगिति  
शुद्धा दृगेष्टव्या । अतो दृक्प्रतियोगिकौ भेदाभावौ न दृश्ये  
स्तः । स्तश्चेत्, तयोः किं मानम् । ना<sup>३</sup>क्षादीनि, नापि  
मनः ; तदगोचरत्वात् दृशः । न चागोचरात् भेदोऽगोच-  
रस्य चाभावो गोचरेऽपि ज्ञातुं शक्यते, अक्षणा शब्दभेदा-  
भावादृष्टेः । गोचरत्वे चोक्तो दोषः । नापि दृगेव तयो-  
र्मानम्, तस्या अपि हि सा अगोचर एव । आत्ममानापि  
हि सा अवधित्वेन अवधिमन्मानत्वेन च युगपत् कृत्स्ना  
वर्तितुं न क्षमते । अंशाभ्यां चेन्मानावधिभावः ; अंशाश्च  
नास्याः, तन्मानाभावात् ; अनित्यत्वप्राप्तेरदृक्तप्रसङ्गाच्चा-  
न्यथा । दृङ्मानौ चेतौ, न दृक्प्रतियोगिकावन्यभेदादिवत् ।  
यन्मानौ च यौ न तौ तत्प्रतियोगिकौ, किं त्वन्यप्रतियोगि-  
कावेव यथा घटपटयोर्मिथो भेदाभावौ । एवं दृङ्माना-

<sup>१</sup> BCDE (०क...गम्यत्वात्) ।

<sup>२</sup> BCE (०न्न तादृशः) ।

<sup>३</sup> BDE (०द्या...दृशोऽदृ०) ।

<sup>४</sup> BE (ना...दृशः) ।



वपि ता'दृक्प्रतियोगिकावेवेति न्याय्यम् ॥ अभावज्ञानं च उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुपलब्धाविध्यते । न च दृशोऽन्या उपलब्धिरस्ति, यदभावादभावो ज्ञेयः । अतो न दृशोऽभावज्ञानं समस्ति, क्वचिदपि तद्वैत्वभावात् । न च प्राप्तानुपलब्धिर्नाभावज्ञानहेतुः, उपलब्धावपि तत्प्रसङ्गात् । प्राप्तानुपलब्धौ सत्यामेव अभावज्ञानम्, न तु सा तद्वैतुरिति चेत्; तथापि तस्या अभावान्न दृशोऽभावज्ञानम् । अथ तथा विनायभावज्ञानं दृशि स्यात्, स्फुरन्ध्यामपि स्यात् । दृश्येऽपि तथा किं न स्यात् । न च दृग्दृश्ययोर्विशेषः अभावज्ञानं चेदिष्यते । ननु दृशस्त्वैवोपलब्धिः । अतो दृग्भावादेव दृशोऽभावज्ञानम्, दृश्यस्य त्वन्यथेति चेत्; किं दृशोऽभाव एव तज्ज्ञानमुच्यते नान्यत्, किं वा अन्यत्तद्विषयं ज्ञानमपि भावरूपं किञ्चिदस्ति । यद्यस्ति, तस्य हेतुरप्यस्ति; अन्यथा तदभूतेः । न च तद्वैतु जायते, अन्याभावज्ञानस्याप्यहेतुजन्मप्रसङ्गात् । न च प्राप्तानुपलब्ध्यादिरभावज्ञानहेतुरत्र संभवति । न ह्युपलब्धिलक्षणप्राप्तिः स्वसत्तया विना अन्यतो दृशोऽस्ति, अनन्योपलब्धित्वात् । सत्त्वे चोपलब्धिस्स्यादेव । अतो न प्राप्तानुपलब्धिर्दृशः । नाप्यनुपलब्धिमात्रं स्वाभावादन्यत् । स्वाभाव एव चेदनुपलब्धिः, न तयान्यन्मेयम् । नाप्यस्या मानं किञ्चित् । न च मेय एवाभावः स्वज्ञानहेतुः, अभावान्तरेष्वदृष्टत्वादनिष्टत्वाच्च । न चात्र प्रति-योगिस्मृत्याद्यस्ति, अग्राह्यत्वादृशः । स्वात्ममानापि सा



चान्यविषया सा । न हि तत्र निरूपणा निवारयितुमिष्टा  
 शक्या वा । न चाविषयैव एषा, उक्तदोषप्रसक्तेः । अतः  
 एषा निरूपणा उक्तविषयैव । यद्येषा तद्विषया स्यात्, किं  
 नान्या । अन्या चेन्न स्यात्; नैषापि, अविशेषात् । अथ  
 नेयं स्वयं विषयीकरोति, किं त्वन्यस्या अपि तद्विषयत्वं<sup>१</sup>  
 वारयन्ती तस्याविषयतामेव स्थापयति; इदमेव ह्यस्या-  
 स्तद्विषयत्वमपि यदेतद्विषयत्वस्थापनं तस्य, न तु विषयी-  
 करणम्; अतोऽस्या निरूपणाया अन्यस्याश्च विशेषो-  
 ऽस्तीति चेत्—एवं दृगात्मन्यपि द्रष्टव्यम् । इयांस्तु  
 विशेषः—दृगात्मा स्वयंप्रकाशत्वादविषयोऽपि सिध्यति;  
 अन्यस्त्वत्यन्ताविषयो दृष्टोऽदृष्टोऽपि न सिध्येदिति । तस्मा-  
 दृगात्मनि सर्वप्रकाशकतयैवानन्यप्रकाशये स्वत एवानु-  
 दितानस्तमितेनात्मप्रकाशेन प्रकाशमानेऽविषयत्वनिरू-  
 पणाज्ञानेनापि तस्याविषयत्वमेव दृढीक्रियते, न त्वसौ  
 विषयीक्रियते; अन्यथा तन्निरूपणैव न स्यात् । अतस्सर्व-  
 ज्ञानानामविषयत्वात् दृशः, प्रतियोगिस्मृत्याद्यपि हेतुः  
 दृशोऽभावज्ञाने नास्तीति स्थितम् । अतो हेत्वभावा-  
 न्नास्त्येव दृशोऽभावज्ञानम् । ननु धर्मिज्ञानं हेतुरस्ति । को  
 धर्मो<sup>२</sup> । यस्मिन्दृश्येऽभावो ज्ञेयस् इति चेत्, प्रतियोग्यज्ञाने  
 को धर्मो<sup>३</sup> ज्ञेयः । प्रतियोगिनं ह्यपेक्ष्य अन्यो धर्मो<sup>३</sup> स्यात्;  
 अन्यथा स एव प्रतियोगी कस्मान्न भवेत् । स चेत्प्रति-  
 योगी, अन्यो धर्मो<sup>३</sup> न स्यादिति चेत्; मा भूत्, किं तेन ।

<sup>१</sup> C ( त्वं वारयत्वं वा० ) ।      <sup>२</sup> BCDE ( ०काशै स्व० ) ।

<sup>३</sup> BCD ( ०ज्ञेनाप्र० ) ।

न धर्मिणा विना अभावज्ञानमिति चेत्, प्रतियोग्य-  
 न्वेष्यः । न हि तेनापि विना अभावज्ञानम्, नापि धर्मो ।  
 यदि प्रतियोगितज्ञानाभ्यां विनापि अभावज्ञानम्, किं  
 न धर्मितज्ञानाभ्यामपि विना स्यात् । स्याच्चेत्, सदैव  
 दृग्भावज्ञानं स्यात् । न चेत्सदा, न जातु; अविशेषात् ।  
 धर्मिप्रतियोगिभ्यां चेदविशेषितमभावज्ञानम्—न तद्दृश  
 एव दृश्य एव च स्यात् किं तु सर्वस्यैव सर्वत्रैव च स्यात्,  
 अविशेषितत्वादेव; न वा कस्यचित् कापि, अत एव ।  
 ननु सर्वस्य सर्वत्र इतरेतराभाव इष्ट एव, कथमयं दोषोऽ-  
 स्माकम् । शृणु—इतरेतराभावादिविशेषोऽपि अविशेषि-  
 तत्वे न स्यात् । अतः क्वचिक्चिदिति प्राप्तं सर्वं तथैव  
 निषेध्यं स्यात् । ततश्च न क्वचिन्न किंचिदिति शून्यताप्रमा  
 आपतेत् । तथा निषेधोऽशक्य इति चेत्, अशक्यनिषेध-  
 प्राप्तिरेव दोषः । अशक्यत्वात् निषेधश्च न स्यात् । तस्मात्  
 प्रतियोग्याद्यभावान्न दृशोऽभावो ज्ञेयः । किंच—मेयस्य  
 संदिग्धभावस्य चाभावो मानमेयः । दृक्तु अमेया असं-  
 दिग्धभावा च, स्वयंप्रभत्वादेव । अतोऽस्या नाभावो  
 मानमेयः । न चास्वयंप्रभोऽमानस्मिध्येत् । स्वयंप्रभत्वे  
 चोक्तो दोषः । तस्मान्न दृशोऽभावो दृश्ये, मानाभावात् ।  
 इतरेतराभावं विना भेदानुपपत्तेरुक्तत्वात् सोऽपि न  
 दृग्दृश्ययोरस्ति । तस्माद्दृशोऽभेदाभावत्वात् देशतः कालतो  
 वस्तुतश्चानन्त्यं सिद्धम् ॥

नन्वेवं दृग्दृश्ययोरभेद इतरेतरभावश्च प्रसज्यते ।



ततश्चानन्तभेदभिन्नस्यानेकाभावधर्मवतो दृश्यप्रपञ्चस्य  
दृशोऽभेदादृशोऽपि तथात्वप्रसङ्गात् त्रिविधमप्यानन्त्यं  
हीयेत, त्रिविधस्याप्यन्तस्य तथैव भावादिति चेत्, तच्च  
न; न ह्यभेदगन्धोऽपि दृग्दृश्ययोर्भाति । भेदप्रसिद्धि-  
विरोधश्च अभेदं वदतस्स्यात् । कथं च सर्वप्राणभृतां<sup>१</sup>  
प्रसिद्धतरं सर्वव्यवहाराश्रयं च भेदमपहृत्य दृग्दृश्ययोः  
प्रमाणं विना अभेदस्मापचपेण शक्यते वक्तुम् । ननु भवतै-  
वोक्तोऽभेदो भेदं निराकुर्वता । नाहमभेदं वच्मि,<sup>२</sup> प्रमाणा-  
भावात् भेदप्रसिद्धिविरोधाच्च । भेदनिराकृतौ यथा प्रसि-  
द्धिर्न विरुध्यते, एवमभेदोक्तावपीति चेत्; सत्यम्, यद्यभेदे  
प्रमाणमस्ति । न तु तेन विना प्रसिद्धिर्बाध्या, अशक्यत्वात्  
सर्वव्यवहारलोपप्रसङ्गाच्च । तस्य तस्य बाधस्यापि बाध्यत्व-  
प्रसङ्गात् । नाहमपि प्रसिद्धिं बाधे, किं त्वस्या मानमूल-  
ताम् । तद्बाधेऽपि न प्रसिद्धिर्नश्येत् द्विचन्द्रादिप्रसिद्धिवत्,  
यथावस्तुदर्शनात् प्रागविनाशोपपत्तेः ॥ ननु कथमभेदे  
प्रमाणाभावो दृग्दृश्ययोः । किमत्र पृच्छ्यते । न ह्यभेदः  
प्रतिभाति तयोः; नापि न्यायतस्संभवति । तत्प्रतिभासो  
वा । तमःप्रकाशयोरिव प्रसिद्धतरश्च भेदः । तत्र किं  
पृच्छ्यते । न हि कश्चिदमूढः पृच्छति—कथं तमःप्रकाशयो-  
स्तेनैव रूपेण अभेदे प्रमाणाभाव इति । यदि कश्चिद-  
भेदं ब्रूयात्, असौ प्रष्टव्यो भवति—कथं प्रसिद्धिन्याय-  
विरुद्धोऽभेद उच्यत इति; न त्वन्यः । कथम् । न ताव-

<sup>१</sup> BC (तत्रैव) ।<sup>२</sup> BCDE (०तां...अयं) ।<sup>३</sup> BCD (वच्मि...ध्यते) ।<sup>४</sup> BCD (०मप्रसि०) ।<sup>५</sup> C (०गपि ना०) ।

दृग्दृश्ययोरभेदः प्रतीतितः, तदभावात् । नापि न्यायतः,  
तमःप्रकाशवद्विरुद्धस्वभावत्वात् । अत एव नैक्यज्ञानमपि  
तयोः । कथं च दृग्दृश्ययोः स्वान्यमानतया एकज्ञानागम्य-  
योरभेदज्ञानमभेदो वा । यदि च दृश्यो दृशोऽभिन्नः,  
दृगेव स्यात्; <sup>१</sup>नास्य दृश्यता । अथ अभिन्ना दृक् दृश्यात्,  
दृश्यैव सा न दृगिति दृश्योऽप्यदृश्यस्यात् । यदि <sup>२</sup>च  
दृश्यो दृगात्मना ज्ञायेत, दृश्यस्य दृग्ज्ञानज्ञेयत्वं दृक्त्वं जड-  
ज्ञानाभावश्च प्रसज्येत । अथ दृक् दृश्यात्मना ज्ञायेत,  
दृशो दृश्यज्ञानज्ञेयत्वमदृक्त्वं दृक्त्वेन चाभानं दृश्याज्ञानं च  
प्रसज्येत । अतो नाभेदोऽभेदज्ञानं वा दृग्दृश्ययोः ॥ नापि  
धर्मधर्मित्वम् । न ह्येकस्या दृशो दृश्यस्य धर्मत्वेन धर्मित्वेन  
वा दृश्यत्वं तदृक्त्वं च युगपत्कात्वर्येण युज्यते<sup>३</sup> । नाप्यंशा-  
भ्याम्, अनंशत्वात् दृश्यांशस्य च अदृक्त्वात् । न च धर्म-  
धर्मित्वमपि स्वयंप्रकाशमेव, अभेदात् धर्मधर्मित्वहानात् ।  
दृश्यासंबन्धाच्च । नापि दृश्यमेव, दृशा असंबन्धात् ।  
तस्मान्नाभेदो दृग्दृश्ययोः, नापि धर्मधर्मिभावः ॥

किंच—ये एते दृग्दृश्ययोरभेदतज्ज्ञाने दृष्येते ते किं  
द्वयोस्ततोर्भातोश्च, किं वा एकस्मिन्नेव सति भाति च, उत  
द्वयोस्ततोरेकस्मिन्नेव भाति, किं वा एकस्मिन्नेव सति  
द्वयोर्भातोः । न तावत्प्रथमे कल्पे ते स्तः, भेदतज्ज्ञान-  
योर्भावात् । तयोर्भावेऽपि इतरे स्त इति चेत्, किं भेद-

<sup>१</sup> CE ( °तीतः त० ) ।

<sup>२</sup> BC ( नास्यादृ० ) ।

<sup>३</sup> B ( °दि दृ० ) ।

<sup>४</sup> C ( युज्येत ) ।

<sup>५</sup> CDE ( °र्मित्वभा० ) ।

ज्ञानविषय एवाभेदज्ञानम्, उत अन्यत्र । यदि तत्रैव,  
तदपि भेदज्ञानमेव तदेकार्थत्वात्; अन्यथा इतरदृश्यभेद-  
ज्ञानं द्वयोरेकार्थत्वात्स्यात् । अथान्यत्र, तदापि न द्वयोर-  
भेदज्ञानम् । तस्मान्नाद्यः कल्पो न्याय्यः ॥ नापि द्वितीयः,  
तत्राप्येकस्यैव भावात् भानाच्च न द्वयोरभेदतज्ज्ञाने ॥  
तृतीये तु कल्पे द्वितीयस्तन्नपि न भाति । तत्र कुतो-  
ऽभेदज्ञानम् । द्वयोर्भातोर्ह्यभेदज्ञानम्, नाभातोर्भाद-  
भातोर्वा । किञ्च—यस्मिन्भाति योऽन्यो न भाति नासौ  
ततोऽभिन्नः, भातो घटादिव मे<sup>१</sup>[रुः ?] । अभेदे त्वभातो-  
ऽपि भानम्, भातोऽप्यभानं वा स्यात् । न ह्येकस्यैवाविद्यां  
विना भानाभाने युगपत्, विरोधात् । अविरोधे सर्वस्य  
सर्वदा तत्प्रसङ्गात् एकस्यैव भानमुक्तमयुक्तं स्यात् ।  
एकस्यैवांशाभ्यां भानाभाने स्त इति चेत्, तदापि न  
भातोऽंशस्याभानम्; नाप्यभातो भानम् । नांशिनोऽप्येकस्य  
भानाभाने, उक्तदोषप्राप्तेः । अंशान्तराभ्यां चेत्, अनवस्था ।  
अतो दृग्दृश्ययोरेकभानेऽपि अन्याभानं चेत्, भेद एव  
तयोः । नन्वेवं सहोपलम्भनियमात् दृग्दृश्ययोरभेदः  
प्राप्तः । न हि दृशा विना दृश्यं भाति, नापि दृश्यं  
विना दृक्; अतस्सहैव भानात् अभेद इति चेत्, तन्न;  
अभेदे सहभानायोगात् । द्वयोर्हि सहभानम्, नैकस्यैव ।  
न हि दृशैव दृक् सह भातीति भवताप्युच्यते, नापि  
दृश्येनैव दृश्यं सह भातीति; किं तु दृग्दृश्ययोस्सहभान-

<sup>1</sup> BCDE ( ०दतज्ज्ञाने ) ।<sup>2</sup> CDE ( ०दतज्ज्ञानम् ) ।<sup>3</sup> CE ( मे...भानतोऽपि भानं ) ।



मुच्यते । अतस्तयोर्भेदो भात्येव तवापि, अन्यथा सहो-  
क्त्ययोगात् । न च भेदज्ञानस्याप्यभेद एवार्थः, सर्वचैव  
भेदाभावप्रसङ्गात् । ननु भिन्नयोर्घटपटयोरसहापि भानं  
दृष्टम्, अतस्तद्वैलक्षण्यात् दृग्दृश्ययोरभेद इति चेत्; तन्न,  
भेददृष्टिविरोधात् । न च घटादिवैलक्षण्यादभेद एव  
वैलक्ष्ण्यं दृष्टविरोधि ग्राह्यम्, दृग्दृश्यत्ववैलक्ष्ण्यस्य अवि-  
रोधिन इष्टस्य भावात् । न हि घटपटज्ञानवैलक्षण्या-  
दश्वमहिषज्ञानस्य तयोरभेदः, दृष्टविरोधात् । एवमत्रापि  
द्रष्टव्यम् । न च घटादीनामपि भेदोऽसहभानं जन्मनाश-  
दयो दृश्यता च स्याद्दृशोऽभेदे, दृशि तेषामसंभवस्योक्तत्वात् ।  
दृशो वा दृश्यादभेदे भेदादयस्युः । अतश्च दृशोऽप्य-  
दृक्तात् दृश्यमपि न सिध्येत् । न चैकस्या दृशो दृक्त्वं  
दृश्यत्वं च युगपत्क्रमेण वा अंशाभ्यां वा युज्यत इत्युक्तम् ।  
तस्मात्सर्वव्यवहारलोपप्रसङ्गान्नाभेदो दृग्दृश्ययोः । ननु  
तयोर्भेदज्ञानासंभवस्त्वयैवोक्तः, अतोऽभेदः प्राप्तः । न  
प्राप्तः, अभेदज्ञानासंभवस्यापि मयैवोक्तत्वात् । तस्मान्ना-  
भेदः । कश्चायं सहोपलम्भनियमो नाम । न तावत्  
सहोपलभ्यत्वनियमः, दृशोऽनुपलभ्यत्वात् । नापि सहोप-  
लब्धित्वम्, दृश्यस्यानुपलब्धित्वात् । दृग्दृश्ययोस्तद्वैव भानं  
न पृथगित्यर्थ इति चेत्, तन्न; दृशो नित्यत्वात् स्वयंप्रभत्वाच्च  
सदाभानोपपत्तेः, दृश्यस्य विद्युदादेरतथात्वात् न सह-  
भानम् । यद्यपि दृशा विना न दृश्यं भाति, तथापि दृश्यं  
विना दृग्भातीति न सहैव भानं तयोः । नन्वन्यसंवित्काले

विद्युद्वत्तत्संविदपि नास्ति । कथं ज्ञायते नास्तीति । विद्युत्संविदस्तदा अभानादिति चेत्; किं विद्युन्न भाति, उत संविदपि न भाति । न तावत्संविदपि न भाति, तस्यास्तदापि भानात् । न हि संविदो भेदे प्रमेत्युक्तम् । नन्वन्यसंविदस्तदा भाति न विद्युद्विशेषितेति चेत्; किं विद्युद्विशेषितता नाम संविदस्स्वरूपम्, उत संवेद्यस्य । यदि संविदः—सापि भात्येव, संविज्ञानात् । संवेद्यस्वरूपं चेत्, तदभानान्न संविदोऽभानम् । किंच विद्युद्विशेषितत्वं नाम संविदो यदि विद्युद्विषयत्वम्—तच्चेत् संवेद्यम्, न संविदस्स्वरूपम्, अनवस्था च; असंवेद्यं चेत्, न सिध्येत्; स्वयंप्रभं चेत्, न संविदो भिद्येत । अतस्संविदि भान्त्यां तदपि भात्येव । ननु घटसंविदपि संविदिति संविदां भेद-प्रतीतेस्ता जायन्ते नश्यन्ति चेति चेत्, तन्न; संविदां स्वसंवेद्यत्वात् क्षणिकत्वाच्चान्योन्याविषयत्वात् भेददृश्य-योगात् । न चैकस्मिन्नेव स्वात्मनि भेददृष्टिः, द्वितीयापेक्ष-त्वात्तस्याः । यद्येकस्यास्संविदोऽन्यास्संविदो विषयः—यासां भेद इष्यते तासां तस्याश्च भेदो न स्यात्, विषयविषयि-भावात् घटतत्संविदोरिव । एकस्या अनेकरूपायोगाच्च । तत्र कुतस्संविद्वेदस्सिध्येत् । संविदामन्योन्याविषयत्वे च भेदासिद्धिरुक्ता । अथ तासां तस्या मिथश्च भेद इष्यते—घटतत्संविदोरपि भेद एष्टव्यः, विषयविषयिभावात् तद्वदेव । ततश्च घटनीलादिविशेषस्य विषयैकास्पदत्वान्न संविद्वेदः सिध्येत् । संविदामपि संविद्विषयत्वे, घटादि-वदस्वसंवेद्यत्वमसंविच्चं च स्यात् । घटादयोऽपि संविद

एवेति चेत्, तन्न ; तेषां तत्संविदोऽन्यत्वे सति संविच्चे  
 प्रमाणाभावात् । यदि तेऽपि संविदस्स्युः, न विषया भवेयुः ।  
 न हि घटसंविद्वदस्यान्यस्य वा तदैव विषयो भाति । न  
 चात्मनोऽपि सा विषयतया भाति । एकस्या युगपद्विषय-  
 विषयिभावायोगाच्च । विषयस्य चान्यत्वात् घटवत् । यदि  
 संवित्संविदन्तरस्य विषयः—तदा सा विषयतयैव भासेत,  
 न तु विषयितया घटवत् । विषयितयैव तु भाति,  
 घटस्तु न तथा । अतो घटविषयवैलक्षण्यादविषयत्वमेव  
 संविदः । तस्माद्घटादेर्विषयस्यासंविच्चमेव निश्चिनुमः,  
 अविषयत्वव्याप्तत्वात् संविदः घटादेश्च तदभावात् । अत-  
 स्संविदामपि संविद्विषयत्वे, घटादिवदसंविच्चं स्यादिति  
 युक्तमुक्तम् । घटसंविदोऽप्यन्यदा विषयता स्यादिति चेत्,  
 न ; विषयाकाररहितायास्संविदः कदाचिदपि विषय-  
 भावादृष्टेः । सकृद्विषयस्यान्यदा विषयितादृष्टेश्च घटस्य । न  
 हि घटः कदाचिदपि विषयौ दृष्टः । कालभेदेन च विषय-  
 विषयिभावाभ्युपगमे स्थायित्वप्रसङ्गः । कथमसंविन्ना  
 संवित्सिध्येत् स्वयम् ; कथं वा अन्यं साधयेत् । अतस्स्वसं-  
 वेद्येति चेत्—यद्यसिद्धा अन्यं न साधयेत् नात्मानमप्य-  
 सिद्धा साधयेत्, असिद्धत्वात् । नापि सिद्धा, सिद्धत्वादेव ।  
 न च सिद्धापि साध्या, साध्यतानिरुक्तेः । यद्यसिद्धा  
 आत्मानं साधयेत्, तथैव अन्यमपि साधयेत् । नान्यं  
 चेत्, नात्मानमपि । न चान्यस्यास्संविदः सिद्धा आत्मान-  
 मन्यं च साधयेत्, अन्यस्या अप्यन्यसाध्यत्वे अनवस्था-  
 प्राप्तेः । अन्यसंवेद्यत्वे च नात्मसंवेद्यता संविदः । तस्माद-

संवेद्यैव संवित्; संवेद्यं चासंविदेव । अतस्संवेद्यस्य घट-  
 सुखादेस्संविदश्च अभेदगन्धोऽपि न प्रमाणवान् । अत एव  
 न संविदोऽपि भेदः—सर्वस्यैव भेदस्य संवेद्याश्रयत्वात्;  
 संवेद्यत्वाच्च, संवेद्यस्य चासंविद्धर्मत्वात् । न वस्तुनस्स्वरूपं  
 भेद इति चोक्तम् । संविदन्तराभ्युपगमे च तेषां संवि-  
 द्विषयत्वे घटादिवदसंविच्चात्, अविषयत्वे च तदसिद्धेः,  
 स्वयंप्रकाशमात्रत्वे चावैलक्षण्यात् । भेदासंभवाच्च । नन्वेका  
 जायते, अन्या नश्यतीति जन्मनाशव्यवस्थयैव वैलक्षण्यम्;  
 अत एव च भेद इति चेत्, तन्न; भेदासिद्धौ व्यवस्था-  
 सिद्धेः, भेदव्यवस्थावैलक्षण्यानां च अन्योन्याश्रयत्वान्नैक-  
 स्यापि सिद्धिः । जन्मनाशावप्यभिन्नौ चेत् संविदः, तयो-  
 रपि भेदो न स्यात् । भेदेऽपि संवेद्यौ चेत्, न संविदस्तौ ।  
 असंवेद्यत्वे, भेदासिद्धिः । तस्माद्दृग्दृश्ययोस्सहोपलम्भेऽपि  
 नाभेदः, नापि सहोपलम्भ इति स्थितम् । अत एकस्मिन्  
 भाति योऽन्यो न भाति तयोर्नाभेदो युक्त इति द्वयोस्सतो-  
 रेकस्मिन्भाति अभेद<sup>1</sup>तज्ज्ञाने दृग्दृश्ययोरित्ययमपि तृतीयः  
 कल्पो निरस्तः ॥ अन्येऽपि कल्प एकस्यैव भावान्न  
 द्वयोरभेदतज्ज्ञाने । एकस्यैव भावेऽपि द्वयोर्भानादभेदज्ञानं  
 स्यादिति चेत्, तदापि न भेदेन भातोरभेदतज्ज्ञाने ।  
 भेदाभेदज्ञानयोर्ह्येकविषयत्वे भेदोऽभेदो वा अर्थस्यात्; न  
 भेदाभेदौ द्वयोः, एकस्य वा । नतरामन्यविषयत्वे । उक्तं  
 चैतत् पुरस्तात् । कथं<sup>2</sup> चैकस्मिन्नेव सति द्वयं भाति । किं  
 च एकमस्ति—यदि दृश्यमेव, तदा दृग्भावान्न किञ्चित्

<sup>1</sup> DE (०दज्ञानम्) ।<sup>2</sup> BCDE (०थं वैक०) ।

भायात् । यदि हगेव, तदापि न द्वयं भायात्, इङ्गाचत्वे भेदज्ञानायोगस्योक्तत्वात् । कथं च दृश्यप्रपञ्चो भान् नास्त्येवेत्युच्यते । तस्माद्दृग्दृश्ययोर्नाभेदोऽस्ति ॥

अथोच्येत—यद्यपि दृग्दृश्यात्मना तयोर्नाभेदोस्ति, तथापि ब्रह्मात्मना अभेदोऽप्यस्त्येव; ब्रह्मण एकत्वात्, तस्माच्चानयोरनन्यत्वादिति । तच्चायुक्तम्, भेदाभाव-प्रसङ्गात् । न ह्येकस्माद्ब्रह्मणोऽनन्यत्वे तयोर्मिथो भेदो न्याय्यः, तस्यापि भेदप्राप्तेः । तस्याभेदेऽपि तयोर्भेद-श्चेत्स्यात्, तस्मात्तयोर्नानन्यत्वम्, मिथो भिन्नयोर्घटपटयो-रिवस्तस्मात् । येन रूपेणानयोर्भेदः अतो रूपान्तरेणाभेदो ब्रह्मणेति चेत्—ते रूपे तयोरभिन्ने चेत्, ब्रह्मणोऽपि पूर्ववद्भेदः, तयोर्वा भेदो न स्यात् । भिन्ने चेत्, तयो रूपयोर्नाभेदोऽस्तीति नाभेदो दृग्दृश्ययोः । न चानयो रूपद्वयं समस्ति । न हि दृशो दृश्यं रूपम्; नापि दृश्यस्य दृक् । न च तृतीयं रूपमस्ति । तस्मान्न दृशो रूपद्वयम्, नापि दृश्यस्येति तयोर्भेदोऽभेद एव वान्योन्यम्; न भेदा-भेदौ, रूपद्वयाभावात् । न चैकरूप एव भेदाभेदज्ञाने, ऐकार्थ्यप्रसङ्गादित्युक्तम् । एकं द्विरूपमिति च विप्रति-षिद्धम् । एकस्माच्चेद्द्वे रूपे भिन्ने; न तस्य ते रूपे, भिन्न-त्वात्—यथा नान्योन्यं रूपे, यथा च तदेकं न तयो रूपम् । अभेदे तदेकमेवेति नैकं द्विरूपं स्यात् । तस्मात् ब्रह्माप्येकं चेत्, हगेव<sup>१</sup> वा स्यात् दृश्यमेव वा; न तूभयम् । नाप्यन्य-द्विरूपम् । अतो ब्रह्मात्मना अनयोरभेद इत्युक्तम् ॥



नन्विदं दृष्टविरुद्धमवोचः—एकमनेकरूपं न भवतीति ।  
 एकं ह्यनेकरूपं पश्यामः । न च दृष्टेऽर्थेऽनुपपन्नं नाम ।  
 एकरूपं चैकमिष्यते, दृष्टत्वात् ; एवमेकमनेकरूपमप्येष्ट-  
 व्यम्, दृष्टत्वादेव । अत एकं द्विरूपमिति विप्रतिषिद्धमित्य-  
 युक्तमिति चेत्, दर्शनं परामृश्य वदन्तु भवन्तः । किं  
 रूपिण एकस्मादभिन्नान्येव रूपाणि दृश्यन्ते, उत भिन्ना-  
 न्येव, अथवा भिन्नाभिन्नानि । यद्येकस्मादभिन्नान्येव  
 दृश्यन्ते—तदा नानेकरूपमेकं दृष्टं स्यात्, अनेकादृष्टेरेक-  
 स्यैव च दृष्टेः । अथोच्येत—अनेकान्येव रूपाणि दृश्यन्ते ।  
 तेभ्यश्चाभिन्नो रूपौ दृश्यत इति । तदाप्येकस्माद्रूपादभेदेन  
 दृष्टस्य रूपान्तरेभ्योऽभेदो न द्रष्टुं शक्यते, यथा तस्यैव  
 रूपस्य; अन्यथा तस्यापि रूपस्य रूपान्तरेभ्योऽभेददृष्टेः  
 सर्वरूपाणामभेददृष्टिप्रसङ्गात् नानेकरूपमेकं दृश्येत ।  
 अथ भिन्नान्येव रूपिणो रूपाणि, तदा नानेकरूपत्वं  
 रूपिणः रूपाणामिव । कथं च अत्यन्तभिन्नानां रूप-  
 रूपिभावः, रूपाणामपि रूपरूपित्वप्रसङ्गात् । अथ  
 भिन्नाभिन्नानि रूपिणो रूपाणि दृश्यन्ते, तदापि<sup>१</sup> किमेकेन  
 रूपेण भिन्नानि अन्येनाभिन्नानि; उत एकेनैव भिन्नान्य-  
 भिन्नानि च । तच्च प्रथमे कल्पे एकैकस्य रूपस्य द्वे द्वे रूपे  
 स्त इति द्विरूपत्वम् । तयोश्च रूपयोर्भेदाभेदे प्रत्येकं  
 द्विरूपत्वमित्यनवस्था रूपरूपाणाम् । तथा रूपिणोऽपि  
 रूपैर्भेदाभेदे प्रतिरूपं द्वे द्वे रूपे अन्ये णष्टव्ये । ताभ्यां  
 च भेदाभेदे अपरे द्वे द्वे रूपे इति रूपिरूपाणामप्यन-

वस्था । ततश्च वर्षशतेनापि वालाग्रमात्रस्यापि तत्त्वं द्रष्टुं  
 वक्तुं वा न शक्यं स्यात् केनचिदप्यमूढेन । तथाहि—  
 रूपरूपिणोर्मिथो भेदाभेददृष्ट्यर्थं द्वे द्वे रूपे पश्यता रूप-  
 तद्रूपयोस्तद्रूपतद्रूपयोश्च द्वे द्वे रूपे द्रष्टव्ये । तथा रूपि-  
 तद्रूपयोस्तद्रूपतद्रूपयोश्च भेदाभेददृष्ट्यर्थमेव द्वे द्वे रूपे  
 द्रष्टव्ये । न हि रूपे अदृष्ट्वा ताभ्यां भेदाभेदौ तद्वतो द्रष्टुं  
 शक्येते । तस्माद्रूपरूपिणोर्भेदाभेदौ द्रष्टुमिच्छता अनन्तानि  
 रूपाणि प्रत्येकं तेषां च द्रष्टव्यानि प्रसज्यन्ते । न च तथा  
 दृश्यन्ते ॥ दृष्टेष्टप्यनन्तेषु रूपेषु साक्षाद्भेदाभेदौ न  
 कयोश्चित्सिध्यतः । तथाहि—न रूपरूपिणोरपि साक्षा-  
 न्मिथो भेदाभेदाविष्टौ, किं तु रूपाभ्याम् । रूपयोरपि  
 यस्य भेदो न तस्याभेदः, यस्याभेदो न तस्य भेद इति  
 भेदाभेदावेकस्य कस्यचिन्न धर्मौ स्तः । तद्वतो द्वावपि स्त  
 इति चेत्, नैकोऽपि, अतद्वर्मत्वात् । रूपयोर्हि तौ धर्मौ,  
 न तद्वतः । रूपधर्मावपि तौ तदभेदात्तद्वर्मावुपचर्येते  
 इति चेत्, अभेदे किमित्युपचारः । न हि रूपयोस्तावुप-  
 चर्येते । भेदस्यापि भावादुपचार इति चेत्, नास्ति तर्हि  
 मुख्यं भिन्नाभिन्नत्वं रूपरूपिणोः, उपचारेष्टे । अथोच्येत—  
 इदमेव तन्मुख्यं भिन्नाभिन्नत्वं यावेतौ रूपधर्मौ भेदाभेदौ  
 तद्वत्युपचरितौ, तस्य तयोश्च भिन्नाभिन्नत्वात् अन्यस्य  
 मुख्यस्याभावात् । अथवा—नोपचरितौ तौ । अन्यधर्मौ  
 ह्यन्यत्रोपचार्यस्यात् । न चान्यत्वमेव रूपयोस्तद्वतश्च,  
 भिन्नाभिन्नत्वोक्तेः । इदमेव तर्हि भिन्नाभिन्नत्वं रूपयो-  
 स्तद्वतश्च कथं सिद्धम्, यत्प्रसादाद्रूपगौ भेदाभेदौ रूपा-



न्तराभ्यां रूपवत्युपचर्येते । न तावद्रूपयोस्तद्वतश्च भिन्ना-  
 भिन्नत्वं साक्षात्, अन्यत्रापि तथाप्रसङ्गादनिष्टत्वाच्च । न  
 चान्यगौ भेदाभेदौ तत्रोपचार्यौ । कथम् । न तावत्पूर्वोक्तौ  
 रूपगौ भेदाभेदौ तत्रोपचरणौ, तदुपचाराद्भेदाभेद-  
 सिद्धिः, तत्सिद्धौ तदुपचार इति इतरेतराश्रयत्वप्रसङ्गात् ।  
 रूपान्तराभ्यां च तौ रूपयोर्भेदाभेदौ । अतस्तदुपचारे  
 तद्भावेऽपि न रूपयोस्तद्वतश्च भिन्नाभिन्नत्वं सिध्येत् । किं  
 तु यदि सिध्येद्रूपान्तराभ्यामेव सिध्येत्, न स्वरूपिरूपा-  
 भ्याम् । तदपि न सिध्येत्, रूपतद्वतोर्भिन्नाभिन्नत्वासिद्धे-  
 स्तदधीनत्वाच्च तस्य । यदि नाम सिध्येत्, तथापि रूपिणो  
 ये रूपे ताभ्यामेव भेदाभेदौ रूपस्य स्वकीयरूपद्वारेण  
 सिध्यतः; न तु रूपिणा, उक्तेन न्यायेन । अतो रूप-  
 रूपिणोरेकेन रूपेण भेदः, अन्येनाभेद इत्यस्मिन्पक्षे  
 कचिदपि भेदाभेदासिद्धेरयं पक्षोऽनुपपन्नः । अथैकेनैव  
 रूपेणाभेदो भेदश्च तयोः, तदा भेदाभेदबुद्धोरेक एवार्थः  
 स्यात् । यद्येन रूपेण एकस्या बुद्धेर्विषयः तत्तेनैव चेदन्यस्या  
 अपि, तदा कथं तयोरनेकार्थता । अतस्तयोर्भेदोऽभेदो  
 वा एक एवार्थः । तयोश्च पक्षयोर्दोष उक्तः । तस्मान्नानेक-  
 रूपमेकं दृष्टं कदाचित्केनचित्प्रमाणेन, उपपन्नं वा ।  
 अतो ब्रह्माप्येकं चेत्, नानेकरूपमिति युक्तमेवोक्तम् ।  
 अतो ब्रह्मात्मना दृग्दृश्ययोरभेद इत्ययुक्तम्, दृग्दृश्य-  
 रूपाभ्यां ब्रह्मण एकस्य अनेकरूपत्वयोगात् । तथा

दृग्दृश्ययोरप्येकैकस्यानेकरूपतायोगात् ब्रह्मरूपेण अभेदः,  
अन्यरूपेण भेद इत्यन्याय्यम् ॥

दृग्दृश्ययोश्चाब्रह्मरूपत्वे ताभ्यां भिन्नं ब्रह्म स्यात् ।  
भिन्नत्वे जन्मनाशब्रह्मत्वादयो दोषा घटादिवत्प्रसज्येरन् ।  
अदृक्त्वे चास्वयंप्रकाशत्वान्न सिध्येत् । यदि सिध्येत्,  
दृश्यतयैव सिध्येत् । ततश्च दृश्यजाताङ्घ्रिन्नत्वमन्याय्यम् ।  
दृश्यत्वे च इतरदृश्यवद्दृशो भेदोऽभेदश्च न सिध्येत् । अथै-  
तद्दोषपरिजिहीर्षया अभिन्नमेव ब्रह्मेष्यते, तदापि न  
द्वाभ्यामभिन्नम्, द्विरूपत्वायोगात् । दृश्यादभेद उक्तो  
दोषः । दृशश्चेदभेदः, अस्तु ; नात्र कश्चिद्दोषः, यदि सैव  
ब्रह्म ; नान्यथा, अनेकरूपतानुपपत्तेरेकवस्तुनः । तस्मा-  
द्दृग्दृश्ययोर्नाभेदगन्धोऽप्यस्ति । अतो दृग्दृश्ययोर्भेदाभावे-  
ऽभेदप्राप्तेर्दृश्यप्रपञ्चगतं त्रिविधमप्यन्तवत्त्वं दृश्यपि प्रसज्यत  
इति यदुक्तं तत्परिहृतम् ॥ कथं चाभेदे दृशि उक्तदोषप्राप्तिः ।  
न ह्यभेदेऽप्येकस्य द्वे रूपे संस्तः । अतो दृश्यमेव वा स्यात् ;  
दृगेव वा । दृश्यमेव चेत्, तदपि न भासेत । दृगेव चेत्,  
तदा न दृश्यं भासेतापि ; कथं तद्गतदोषप्राप्तिर्दृशि ।  
तस्माद्दृग्दृश्ययोरभेदे—दृश्यमात्रत्वे तस्यापि प्रमाणाभावा-  
द्दृगभावाच्च दृशि दृश्यदोषाप्राप्तेः, दृङ्मात्रत्वे च दृश्याभावा-  
द्दृशि तद्दोषाप्राप्तेः, दृश्याङ्घ्रेऽपि दृशस्तद्दोषाप्राप्तेः स्वगत-  
दोषाभावाच्च निर्दोषैव दृगभ्युपेया सर्वैः । दोषोऽपि भवन्  
दृगेव चेत्स्यात्, न दोषस्स्यात् । न हि सैव तस्या दोषः ।

अन्यत्वे नास्यासंबन्धः । अन्यानन्यत्वं चेत्, वैरूपायोगा-  
न्निरस्तम् । अतो भेदाद्यभावात् जन्मादिदोषगन्धोऽपि  
दृशं न ढौकत इति स्थितम् ॥

किंच—दृश्येऽप्येते दोषाः प्रमाणतो निरूप्यमाणा न  
संभावयितुं शक्यन्ते ; कुतस्तत्संबन्धादृशि स्युः । तथाहि—  
अन्यत्वेऽनन्यत्वे च न धर्मधर्मिभावः । अन्यानन्यत्वं च  
निरस्तम् । अतोऽधर्मकत्वात् गुणानप्यसंसृशद्वस्तु कथं  
दोषान् संस्पृशेत् । किंच—भेदस्य वस्तुनो भेदे भेदाभेदे  
च तस्य तस्य भेदाद्वस्तुनश्चान्योऽन्यो भेद इत्यनवस्थानान्न  
कश्चिद्भेदो वस्तु संस्पृशेत् । अभेदे त्वेकमेव । तच्च वस्त्वैव ;  
न तु भेद एव, वस्त्वभावे तस्याप्यभावात् । तदेव वस्त्विति  
चेत्, अस्तु ; तथाप्येकमेव वस्तु । तच्च न दृश्यम्, तस्य  
सापेक्षत्वाद्वितीयतासिद्धेः । अतो दृगेव, तस्यास्त्वत-  
स्सिद्धेरेकत्वोपपत्तेः । न चास्या एकत्वं धर्मः, उक्तदोषप्रस-  
ङ्गात् । अतो निर्भेदमधर्मकं वस्तु एकशब्देन विवक्ष्यते ।  
भेदधर्माभाव इतरे धर्माः प्रत्युक्ताः, तदधीनत्वात्तेषाम् ।  
भिन्नयोर्हि इतरेतराभावः । अतो भेदाभावे स न स्यात् ।  
अतश्च वस्त्वसंकरासिद्धेरेकं वस्तु स्यात् । भावाभावाना-  
मितरेतराभावाभ्युपगमे अनवस्था ; अनभ्युपगमे वस्त्व-  
संकरासिद्धिः । न चाभावं विना जन्मादिसिद्धिः । न  
ह्यज्ञाते प्रागभावे कस्यचिज्जन्मनिश्चयस्यात् । न ह्यदृष्टस्य  
दृष्टिमात्रं जन्म साधयेत् । न चादर्शने असिद्धे अदृष्टदृष्टिः  
सिध्येत् । अतः प्रागभावाभावे दृश्यस्य दर्शनस्य च जन्मा-  
भावः । जन्माभावे नान्येऽपि भावविकारास्त्युः, जन्मपूर्व-

त्वात्तेषाम् । अतः कूटस्थं सदैकरूपं वस्तु<sup>१</sup> स्वतस्सिद्धम्,  
 असिद्धमेव वा । द्वैरूप्यायोगाच्च । असिद्धमेव चेत्,  
 असत्कल्पम् । सिद्धमेव चेत्, दृगेव वस्तु ; नान्यत् । सत्यपि  
 प्रागभावे नासतो जन्म नृशृङ्गवत् । न चाकर्तृका जनिः,  
 क्रियात्वात् गमिवत् । न चासिद्धाश्रया सा द्रष्टुं शक्या,  
 आश्रयादृष्टेः । अनुमेया चेत्, सकर्तृकैव क्रियान्तरवत् ।  
 सिद्धाश्रया चेत्, निष्फला ; अनवस्था च । प्रागसतो  
 जन्म चेत् ; जनेरपि जन्म, प्राक् अभावात् । प्राक् भावे  
 तद्वतोऽपि प्राग्भावः ; अन्यथा जनेस्स्वातन्त्र्यं स्यात् । जनेश्च  
 जन्मन्यनवस्था । अतो जन्म नाम न किञ्चित् कस्य-  
 चिदुपपन्नं पश्यामः । एवं नाशादयोऽपि निरूप्यमाणा  
 नावतिष्ठन्ते । तस्मात्सुष्ठूक्तं दृश्येऽपि नैते दोषा निरूप्य-  
 माणास्संभवन्ति कुतस्तत्संबन्धात् दृशि स्युरिति ॥

तस्मादनन्तैवानुभूतिरिति स्थितम् । यदि न भिन्नः,  
 नाप्यभिन्नः, नापि भिन्नाभिन्नः अनुभूतेः प्रपञ्चः, का  
 तर्हि तस्य गतिः । तां वक्ष्यामः ॥

नन्वनुभविचात्मना विना नास्त्यनुभूतिः, तत्कथं सा  
 अनन्ता । नैष दोषः, यतस्सैव सः । कथम् । उच्यते—  
 सोऽप्यनुभूतिस्वभावश्चेत्, नास्या भेदः ; अन्यथा सोऽना-  
 त्मेति नानुभविता । अतस्सैवात्मा । अनन्तत्वाच्च ॥  
 अथवा—अनन्तत्वात्सैव परमात्मा, तल्लक्षणस्य तस्यां  
 परिपूर्णत्वात् । अन्यत्वे तदयोगाच्च । अतोऽनन्तत्वात्सैव

परमात्मा । अत एवानन्दविग्रहा । आनन्दोऽस्यास्वरूप-  
मेव, नानयोर्भेदगन्धोऽपीत्यर्थः ॥

नन्वपर्यायशब्दानां भिन्नार्थतादृष्टेः भेदोऽनयोन्याय्यः  
अमुख्यार्थता वा आनन्दशब्दस्येति चेत्, न; भेदभेदि-  
शब्दाभ्यां व्यभिचारात् । न हि भिन्नो घट इति पर्यायौ  
भिन्नः पट इत्यपि दर्शनात् । न च भिन्नार्थौ, भेदस्य भेदे  
अनवस्थानात् । अत एव भेदाभेदयोरपि अभेदात्  
तच्छब्दावप्यभिन्नार्थौ भिन्नोऽभिन्नश्च घट इत्यत्र । न  
चात्राभेदशब्दो भेदनिवृत्तिमात्रपरः, धर्मद्वयपरतया  
प्रयुक्तेः; अन्यथा घटशब्द एव वाच्यो न भेदाभेद-  
शब्दौ, 'प्रक्षालनाद्भि पङ्क्तस्य दूरादस्पर्शनं वरम्'  
इति न्यायात् । तथा<sup>१</sup> तत्रैवाभिन्नघटशब्दौ अभिन्नार्थौ ।  
अभेदश्चेत् घटाङ्गिन्ः, अतद्वर्मस्यात् पटवत् । भिन्ना-  
भिन्नश्चेत्—सोऽप्यभेदोऽन्यश्चेत्, अतद्वर्मः; अनवस्था च ।  
तस्माद्भेदाभेदघटशब्दा अप्यपर्याया अभिन्नार्थाश्च । एवम-  
त्रापि द्रष्टव्यम् । भेदाभेदतद्वच्छब्दभ्योऽन्यत्र अपर्यायाणा-  
मभिन्नार्थता नास्तीति चेत्, तन्न; अस्ति हि सा प्रकृष्ट-  
प्रकाशस्सवितेत्यादिष्वपि । न हि प्रकर्षप्रकाशौ सवितरि  
भिन्नौ । तथापि नाप्रकृष्टप्रकाशस्सविता । भिन्नौ चेत्,  
प्रकर्षोऽप्रकाशस्यात् । प्रकाशश्चेन्न ततो भिन्नः; अप्रकाश-  
श्चेन्न सवितू रूपम्, प्रकाशैकरूपत्वात् सवितुः । नन्वौषध-  
मपि सवितू रूपम् । सत्यम्; तथापि न तत् प्रकर्षशब्दार्थः,  
प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इत्यपि दर्शनात् । तस्मान्न प्रकर्षप्रकाशौ



सवितरि भिन्नौ । तथापि न पर्यायत्वम्, प्रकृष्टं तम इत्यपि दर्शनात् । नन्वेकार्थैः सह प्रयुज्यमानस्य प्रकृष्टशब्दस्य न तत्तदभिन्नार्थत्वं नीलादिशब्दवदिति चेत्, तन्न ; भेद-शब्दादिवत् तत्तदभिन्नार्थत्वोपपत्तेः, भेदभेदिनोरिव प्रकर्षप्रकाशयोरपि सवितरि भेदानुपपत्तेरुक्तत्वात् । नन्वेव-मन्यान्यपि बहून्युदाहरणानि संभवन्ति । संभवन्तु ; तान्यपि तवैव मुखमपिदधति, न नः किञ्चिच्छिद्यते । सर्वथा नाप्रकाशः प्रकाशविशेषणम् । तस्माज्ज्ञानानन्द-शब्दयोः नाचार्थभेदोऽनुमेयः ॥

आगमविरोधाच्च । नन्वागमार्थं निश्चिते तद्विरोध उद्भाष्येत । नाद्याप्यभिन्नं वस्तु आगमार्थ इति निश्चित-मिति चेत्, तन्न ; निश्चितत्वादनन्तादिशब्दैरेव । न हि ते भेदं सहन्ते । न्यायतोऽपि भेदो निरस्तः । तर्हि अभेदाविरोधादानन्दशब्दस्य अदुःखत्वमर्थ इति चेत्, तन्न ; अमुख्यार्थत्वात् । न हि मुख्येऽर्थे संभवत्यमुख्योऽर्थो ग्राह्यः । अदुःखत्वं च तच्छब्दैरेव सिद्धमनन्तादिशब्दैश्च नानन्दशब्दमपेक्षते । यद्यपर्यायाणां भिन्नार्थतैव, तदा ब्रह्मवाक्यगतानां सर्वशब्दानामपर्यायत्वात् बहुभेदं ब्रह्म उक्तं स्यात् । आनन्दशब्दश्चामुख्यार्थोऽपि अपर्यायत्वात् भिन्नार्थस्स्यात् । अथोच्येत—अन्यनिवृत्त्यर्थानां निवृत्ते-रवस्तुत्वान्नाभेदविरोधित्वम्, आनन्दशब्दस्यापि दुःख-निवृत्त्यर्थत्वान्न विरोधिता ; अनिवृत्त्यर्थास्तु भिन्नार्था इति । तर्ह्यानन्दशब्दस्य मुख्यार्थत्वेऽपि अन्यनिवृत्त्यर्थत्वोपपत्ते-र्नाभेदविरोधित्वम्, सत्यज्ञानादिशब्दवत् । तथाहि आत्मै-

वानन्दः, 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्', 'आनन्दा-  
 ङ्गोव खल्विमानि भूतानि जायन्ते' इत्यादिश्रुतेः ब्रह्मा-  
 त्मानन्दशब्दानामेकार्थतावगमात् । तथाहि—'तस्माद्वा  
 एतस्मादात्मन आकाशस्संभूतः' इति तच्छब्देन 'ब्रह्मवि-  
 दामोति परम्' इति सूचितं ब्रह्म परामृश्य, तदेव 'सत्यं  
 ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इति लक्षितं 'यो वेद निहितं गुहायाम्'  
 इति प्रत्यक्तया वेद्यत्वेनोक्तमेतच्छब्देन परामृश्य, तच्चैव  
 चात्मशब्दं प्रयुज्य, तस्य ब्रह्मात्मनो जगत्प्रकृतितां प्रदर्श्य,  
 अन्ते 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्' इति ब्रह्मानन्दयो-  
 रेकतां स्वमुखेनैवोक्त्वा, तस्य ब्रह्मानन्दस्य 'आनन्दाङ्गोव  
 खल्विमानि भूतानि जायन्ते' इति जगत्प्रकृतितादर्शनात्  
 पूर्वोक्तस्य ब्रह्मात्मन आनन्दस्य चैकताप्रतीतेः ब्रह्मात्मा-  
 नन्दानामेकतैव सुदृढं निश्चीयते । तच्च यथा ब्रह्म अन्यत्,  
 अहं चान्य इति भ्रान्त्या भेदं मन्वानस्य ब्रह्मास्मीति  
 प्रत्यग्ब्रह्मणोरब्रह्मानात्मतानिरासेन एकतैव श्रुत्या  
 बोध्यते—एवं ब्रह्मात्मानन्दभेदे भ्रान्तिगृहीते जनैस्तद्यु-  
 दासेन अभेद एव बोध्यते, न भेदगन्धोऽपि स्पृश्यते । यथा  
 च घटाकाशमहाकाशयोः सूर्यजलसूर्ययोश्च भेदनिरासेन  
 अभेद एव बोध्यते घटाकाशो महाकाश इत्यादिवाक्यैः, न  
 त्वन्योन्यविशेषणविशेष्यतया भेदः—एवमचापि द्रष्टव्यम् ।  
 तस्मादानन्दादिशब्दानां मुख्यार्थत्वेऽपि अभेदाविरोधान्ना-  
 मुख्यार्थो ग्राह्यः ॥

ननु विषयेन्द्रियसंयोगजं सुखमानन्दशब्दस्य मुख्योऽर्थः ;  
 स कथं यथोक्त आत्मैव स्यात् । न स तद्गुणोऽपि ते,



संवेद्यत्वात् । सार्वभौमोपक्रमं च उत्तरोत्तरशतगुणोत्कर्ष-  
 श्रूयमाण आनन्दः कथमात्मा स्यात् । न हि स एव तस्मा-  
 च्छतगुणस्स्यात् । जन्यश्चेदानन्दः, साधनोत्कर्षादुत्कृष्येत ।  
 तस्मान्नात्र मुख्योऽर्थो ग्राह्य इति चेत्, नैष दोषः; क्लृप्ता-  
 त्मस्वरूपत्वेऽप्यानन्दस्याप्यनुभवस्येव भ्रान्त्यैव जन्यत्वादि-  
 प्रसिद्ध्युपपत्तेः । यथा ह्युपाधिजन्मनाशभेदाल्पत्वमहत्त्व-  
 शुद्धशुद्धिवेद्यत्वादयो बोधे तद्वैनेऽविवेकात् कल्पन्ते, यथा  
 चाकाशे—एवमानन्देऽपीति न कश्चिद्विरोधः । तथाहि—  
 शुभकर्मणा उपस्थापिते विषयविशेषे तदिन्द्रियसंयोगा-  
 ज्ञातेऽन्तःकरणवृत्तिविशेषे प्रसन्ने सति, निर्मल इवादर्शं  
 मुखम्, आत्मैवानन्दः प्रकटीभवति । तद्विषयसुखमिति  
 प्रसिद्धं लोके । तस्य स्वाभिव्यञ्जकवैश्वरूप्यादेव वैश्वरूप्यम्,  
 तदविवेकात्; न स्वतः, ऐकरूप्यात् । नन्वेकरूपस्य  
 स्वयंज्योतिषोऽनभिव्यक्त्ययोगात् नान्यदभिव्यञ्जकं समस्ति ।  
 सत्यम्; तथाप्यविद्यया अनभिव्यक्तमिव । अतो यद्भावे-  
 ऽभिव्यक्तमिव तत्तस्याभिव्यञ्जकं ब्रूमः । अतस्तस्मिन् शुद्धे  
 सुखात्मा प्रतिभाति; अशुद्धे न भाति, असुखवच्च भाति  
 यथा आदर्शं शुद्धे मुखरूपं शुद्धं भाति, अशुद्धे न भाति,  
 अशुद्धवच्च भाति । रूपे भात्यपि तच्छुद्धिर्न भात्य-  
 भिन्नापि; भेदिनि भात्यपि भेदो न भात्यभिन्नोऽपि—  
 एवमात्मनि भात्यप्यानन्दोऽभिन्नोऽपि न भाति; अना-  
 त्मापि दुःखं भाति, अशुद्धिरिव रूपस्य । अतोऽन्तःकरण-  
 शुद्धोत्कर्षादेवानन्दोत्कर्षः । एकत्वेऽप्युत्तरोत्तरोत्कर्षो घटा-  
 काशमठाकाशमहाकाशवद्योज्यम् । एवं च सति ‘श्रोत्रि-

यस्य चाकामहतस्य' इति अकामहतत्वोत्कर्षादुत्तरोत्तर-  
 शतगुणमानन्दोत्कर्षश्चाश्रूयमाण उपपन्नो भवति ; नान्यथा ।  
 तस्मादात्मैवानन्दः ; अन्यथा मोक्षोऽपुरुषार्थस्स्यात्,  
 सुखाभावात् । दुःखाभावात्युमर्थ इति चेत्, सुखाभावाद-  
 पुमर्थोऽपि स्यात् । निरवद्य उत्तमः पुमर्थो मोक्ष इष्टः ; स  
 चैवं सति न स्यात् । यद्यात्मैव सुखं तस्य नित्यप्राप्तत्वात्  
 न सुखप्राप्तिस्तवापीति चेत्, तर्हि दुःखप्राप्त्यभावात्त-  
 न्निवृत्तिरपि न स्यात् । भ्रान्त्या दुःखं प्राप्तमिव, अतस्त-  
 न्निवृत्तिः पुमर्थ इति चेत्, सुखमप्यप्राप्तमिवेति तत्प्राप्तिः  
 पुमर्थः, हस्तगतविस्मृतसुवर्णप्राप्तमिव । यद्यप्राप्तप्राप्तिरेव  
 पुमर्थः, मोक्षोऽपुमर्थस्स्यात् । न हि मोक्षोऽप्राप्तः प्राप्यते,  
 अनित्यत्वप्रसङ्गात् । तस्मादात्मैव सुखम् ॥ प्रियत्वाच्चात्मैव  
 सुखम् । प्रसिद्धो ह्यात्मैव प्रियो लोके । श्रुतिश्चात्मैव प्रियो  
 नान्य इत्याह 'तदेतत्प्रियः पुत्रात्' इत्याद्या । अन्यस्य  
 सर्वस्यात्मार्थत्वेन प्रियत्वम्, न तु स्वतः । 'आत्मनस्तु  
 कामाय सर्वं प्रियं भवति' इति च श्रुतिः । सर्वस्यात्मार्थ-  
 त्वेन प्रियत्वाच्चात्मैव प्रियः । न हि तस्मिन्नप्रिये तदर्थः  
 प्रियो भवेत् । न चात्मा अन्यार्थत्वेन प्रियः, अनन्यार्थ-  
 त्वात् । अन्यस्य चात्मार्थत्वादर्थित्वानुपपत्तेः । यो ह्यन्यार्थो  
 घटः, सोऽर्थो न दृष्टः । घटार्था मृदित्याद्यपि पुमर्थस्यैव  
 द्वारदर्शनम् । स्त्रीपुंसयोरपि शरीरमेवान्यार्थम्, न त्वात्मा ।  
 न च सुखं तदर्थं च मुक्ता, अन्यत्प्रियं प्रसिद्धम् । अतोऽ-  
 नन्यार्थत्वात् प्रियत्वाच्च आत्मैव सुखम्, नान्यत् । तस्य  
 अन्यार्थत्वेन प्रियत्वोपपत्तेः । तस्मादात्मैव सुखम् । यदर्थं

सर्वम्, यच्च नान्यार्थं तत्सुखं प्रसिद्धम् । सा च प्रसिद्धिर्ना-  
त्मनोऽन्यत्र समस्तौत्थात्मैव सुखम् । दुःखमपि नान्यार्थम्,  
तथापि न तदर्थं किञ्चिदुपादित्यते विधीयते वा ।  
शस्त्रश्येनाद्यध्यात्मनस्सुखार्थं दुःखपरिहारार्थं वा, नान्य-  
दुःखमात्रपर्यवसायि । दुःखपरिहारोऽपि नान्यार्थ इति  
चेत्, न ; सुखार्थत्वात्तस्य, भाराद्यार्तानां तन्निवृत्तौ विषय-  
विशेषानुपरक्तात्मसुखाभिव्यक्तिदृष्टेः । अत एवात्र दुःख-  
निवृत्तिव्यतिरेकेण अन्यद्विषयरूपमपश्यन्तः, आत्मनश्च  
सुखतामजानन्तः, सुखं चानुभवन्तो दुःखनिवृत्तिरेव सुख-  
मिति मन्यमानाः सर्वत्र सैव सुखमिति धान्ताः केचित् ॥

नन्वात्मार्थं सुखमिष्टम्, न तदर्थमेव । तर्हि आत्मैवेष्ट-  
तरः । न हि तस्मिन्ननिष्टे तदर्थमिष्टं स्यात् । अत आत्मैव  
मुख्यं सुखम्, इतरत्तदर्थत्वात् सुखम् ; अतोऽमुख्यम् ।  
किं द्वे सुखे स्तः—मुख्यममुख्यं च । बाढम्, स्तः । ननूक्तं  
किं न स्मरसि । अन्तःकरणवृत्तिविशेष आत्मसुखाभि-  
व्यञ्जकेऽविवेकात् सुखत्वधर्मो लोकस्य, बुद्धिवृत्ताविव बोध-  
धर्मः । वृत्त्यविवेकाच्च तद्धर्मान् सुखबोधयोरारोप्य सुखं  
वेद्यमात्मार्थं जायते बोधश्चेत्यादिव्यवहार इति ह्युक्तम् ।  
अतोऽस्ति मुख्यममुख्यं च सुखम्, बोध इव । अमुख्यं च  
सुखमभिप्रेत्य ‘न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरप-  
हतिरस्ति,’ ‘अशरीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः’  
इत्याद्याश्रु[श्चु?]तिस्मृतयः पण्डिताश्च केचिन्मोक्षे सुख-  
स्याप्यभावमाहुः । न पुनर्मुख्यमपि, तस्य क्लृप्तबोधात्म-

स्वरूपत्वात् भावाभावानुपपत्तेः—यथा ‘न प्रेत्य संज्ञास्ति’  
 इत्याद्या श्रुतिरमुख्यबोधाभावाभिप्रायैव; ‘अविनाशी वा  
 अरे अयमात्मा,’ ‘न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते’  
 इत्यादिश्रुतिभ्यो युक्तितश्च बोधात्मनः कूटस्थत्वावगमात् ।  
 तस्मात्सुखमात्मार्थमिति प्रसिद्धेः अमुख्यसुखाश्रयत्वात्,  
 आत्मनोऽन्यार्थताप्रसिद्धेश्च अमुख्यात्माश्रयत्वादात्मनो-  
 ऽन्यार्थताया निरस्तत्वात्—आत्मा नान्यार्थः, सर्वं  
 चात्मार्थम्; सुखं च नान्यार्थम्, सुखार्थं च सर्वमिति  
 सुखात्मनोर्लक्षणाभेदादभेद एवेति सिद्धम् । यदि त्वात्म-  
 नोऽन्यत् आत्मार्थं सुखं तद्वेद्यमिष्येत, गृहक्षेत्रादिवत्  
 तदात्माश्रयं न भासेत । भासते तु । अथोच्येत—अमुख्य-  
 सुखदुःखादिवत् अनात्मापि सुखमात्माश्रयं भातीति,  
 तर्हि वेद्यसुखाभ्युपगमेऽपि आत्मार्थं सुखमिति प्रसिद्धेः  
 भ्रान्तिमूलत्वात्यागात् आत्मनस्सुखरूपत्वं श्रुतियुक्त्यनुभव-  
 सिद्धं नापलपनीयम् । तस्मादात्मैवानन्द इति स्थितम् ।  
 अत इदमुक्तम्—आत्मत्वादानन्दविग्रहा अनुभूतिरिति ॥

एवं च सति नैषां पदानामन्योन्यविरुद्धार्थत्वेन असं-  
 गतिराशङ्कनीया, अविरोधेन एकस्मिन्नेकरसे ब्रह्मणि  
 संगतेर्दर्शितत्वात् । एवं सर्वत्र ब्रह्मवाक्येषु पदानामविरो-  
 धेन संगतिर्द्रष्टव्या—मुख्येष्टानन्दादिषु व्युत्पन्ना आन-  
 न्दादिशब्दाः समानाधिकरणतया यदा प्रयुज्यन्ते तदा  
 तेषामर्थानामन्योन्यनियम्यनियामकभावेन अविरोधेन  
 व्यवस्थितानां सर्वप्रमाणागोचरादेकरसात् ब्रह्मणोऽन्यत्र  
 पर्यवसानासंभवात् तदेव लक्षयन्ति न त्वभिदधति शब्दा

इति, अपदार्थत्वमभेदसंसर्गात्मकवाक्यार्थत्वं शब्दप्रमाण-  
कत्वं च तस्येति । ‘यतो वाचो निवर्तन्ते,’ ‘औपनिषदं  
पुरुषम्’ इत्यादिशास्त्रं चैवमुपपन्नार्थं भवति । तस्मा-  
च्छ्रुतिस्मृतिन्यायानुभवबलावष्टम्भात् यथोक्तं ब्रह्मैव वस्तु,  
नान्यत् किञ्चिदिति निश्चिनुमः ॥

ननु यद्येवं का तर्हि गतिर्द्वैतप्रपञ्चस्य प्रत्यक्षादिविष-  
यस्य कर्मज्ञानकाण्डाश्रयस्य । अथायं प्रपञ्चो नास्त्येव—  
तदा प्रत्यक्षादेर्निर्विषयत्वात् अप्रामाण्यात्, कर्मज्ञान-  
काण्डयोराश्रयासिद्धेः; स्वरूपासिद्धेश्चाप्रामाण्यात्, प्रत्य-  
क्षादेश्च प्रपञ्चान्तःपातित्वात् तदभावेऽभावात्; श्रुतिस्मृति-  
न्यायानां च स्वतोऽसिद्धेः; न तद्वलात् यथोक्तब्रह्मवस्तुसिद्धिः ।  
अथैतद्दोषपरिजिह्वीर्षया प्रपञ्चोऽभ्युपेयते, तदा स ब्रह्मणो  
भिन्नोऽभिन्नो भिन्नाभिन्नो वा अभ्युपेयः; नान्यथा । न हि  
वस्तुनः प्रकारचयं मुक्त्वा अन्यथा सिद्धिस्समस्ति । अवस्तुत्वे  
चोक्तो दोषः प्रसज्येत । न हि नृशृङ्गखपुष्पादिना अवस्तुना  
यथोक्तो व्यवहारस्सिध्येत् । वस्तुत्वेऽपि प्रकारचयेऽपि  
यथोक्तं ब्रह्म न सिध्येत् । अतः प्रपञ्चस्य भावेऽभावेऽपि  
वेदान्तवाक्येभ्यो यथोक्तब्रह्मासिद्धेः तद्दर्शनादिष्टानिष्टप्राप्ति-  
परिहारावात्यन्तिकौ पुंसस्सिध्यत इत्युक्तम् । अतो मोक्ष-  
स्यान्यः प्रकार आश्रयणीयः, न वा मोक्ष इति ॥

अत्रोच्यते—नैकोऽपि दोषोऽस्मत्पक्षे, प्रपञ्चस्य माया-  
निर्मितत्वाभ्युपगमात् । मायायास्सकार्याया अपि वस्तु-  
त्वावस्तुत्वाभ्यामनिर्वचनीयत्वात् वस्त्ववस्तुपक्षद्वयाश्रया  
दोषा नास्मत्पक्षं कटाक्षेणापि वीक्षन्ते । तथाहि—



प्रपञ्चस्य वस्तुत्वाभावात् नाद्वैतहानिः । अवस्तुत्वाभावाच्च प्रत्यक्षाद्यप्रामाण्याद्युक्तदोषाभावात् न यथोक्तब्रह्मासिद्धिः । तद्दर्शनाच्च मायातत्कार्यनिवृत्तेः न मोक्षासिद्धिः । नन्वनिर्वचनीयां मायां नाम न जानीमः । ज्ञापयिष्यामस्ताम् । ननु वस्तुत्वाभावे प्रपञ्चस्य प्रत्यक्षादेरप्रामाण्यं स्यात्, ततश्च पूर्वोक्तास्सर्व एव दोषाः प्रादुर्ग्युरिति चेत्; क्वेदं दृष्टम्—वस्तुत्वाभावे अक्षजादेरप्रामाण्यमिति । नृशृङ्गादाविति चेत्, तन्न; अवस्तुत्वाभावात् प्रपञ्चस्य । अवस्तुत्वाभावेऽपि वस्तुत्वाभावान्नृशृङ्गसाम्यं चेत्, अवस्तुत्वाभावात्किं न वस्तुसाम्यं स्यात् । वस्तुत्वाभावेऽप्रामाण्यं स्वप्नादौ दृष्टमिति चेत्—त्वमेव तर्ह्यनिर्वचनीयं जानीषे, यतो नृशृङ्गादि त्यक्त्वा वस्तुत्वावस्तुत्वहीनं स्वप्नादि उदाहरसि । तदपि वस्तुवेवेति चेत्—न तर्ह्यवस्तुत्वमप्रामाण्यकारणम्, तदभावेऽप्यप्रामाण्यदृष्टेः । तन्मिथ्यावस्त्विति चेत्, तदपि वस्तु अवस्तु वा । उभयथाप्युक्तो दोषः । स्यान्मतम्—वस्तुनी अविविक्ते, वस्तु वा वस्तुन्तरात्मना भासमानं मिथ्यावस्तु; तद्विषयं ज्ञानमप्रमाणमिति चेत्, न तर्हि प्रत्यक्षाद्यप्रामाण्यमतद्विषयत्वात् । अथोच्येत—अनिर्वचनीयार्थत्वात् स्वप्नज्ञानमप्रमाणम्, तथा जाग्रज्ज्ञानमपीति; तन्न, बाधाभावात् । किमिति वा न प्रमाणं स्वप्नज्ञानमनिर्वचनीयार्थत्वाज्जाग्रज्ज्ञानवत् । बाधादिति चेत्, तर्हि बाधादप्रामाण्यं नानिर्वचनीयार्थत्वात् । किञ्च—तदप्रामाण्यं यत्स्वप्नवज्जाग्रज्ज्ञानानामपि साध्यते



तद्यदि बाधोत्तरकालं स्वरूपतत्कार्ययोरभावः, स इष्ट एव ।  
 अथ प्रागप्यभावः, स स्वप्नेऽपि नास्ति । वस्तुयाथात्म्य-  
 बोधात् बाध्यत्वं चेत्, तदपौष्टमेव । अथ सर्वदा बाधक-  
 बोधभावः, बोधात्प्रागपि बाध्यत्वं वा तदुभयं स्वप्नेऽपि  
 नास्ति । तस्माद्यथा स्वप्नप्रपञ्चस्य अनिर्वचनीयत्वेऽपि आ-  
 बोधात् तदाश्रयस्सर्वो लौकिकवैदिकक्रियाकारकप्रमाण-  
 प्रमेयादिव्यवहारोऽप्रतिहतो वर्तते, स्वप्नैरेव निमित्तै-  
 स्तत्प्रपञ्चनुत्सत्यार्थबोधो जायते—एवं जाग्रत्यपि सर्व-  
 मविरुद्धं द्रष्टव्यम् । ननु जाग्रत्प्रपञ्चस्य बोधात्प्रागपि  
 मिथ्यात्वज्ञानान्न तद्यवहारो न्याय्यः, स्वप्नस्य तु मिथ्या-  
 त्वाज्ञानात् प्राक्प्रबोधात् युक्तस्तद्यवहार इति चेत्—नायं  
 दोषः, मायामरौच्युदकगन्धर्वनगरद्विचन्द्रदिङ्मोहादिप्रति-  
 भासानां मिथ्यात्वेऽवगतेऽपि प्राक्सम्यग्बोधादनिवृत्तिदर्श-  
 नात् । ननु प्रतिभासानुवृत्तावपि तत्र तन्निमित्ता प्रवृत्तिर्न  
 स्यात्, एवमत्रापि तथा न भाव्यम् । सत्यम्; नास्त्येवात्र  
 सा तत्प्रतिभासं मुक्त्वा, स्वप्न इव । प्रतिभासानुवृत्तिस्तु  
 प्राग्बोधान्मायादिष्वपौच्छसि । तस्मात्स्वप्नवज्जाग्रत्यपि प्राग्बो-  
 धान्न विरोधः प्रपञ्चतद्यवहारप्रतिभासस्य । किंतु द्वैत-  
 सत्यत्वाभिनिवेशनिमित्ताः प्रवृत्तयः तन्मिथ्यात्वावगमे न  
 भवन्त्येव । तन्मिथ्यात्वज्ञाननिमित्तास्तु प्रवृत्तयो निवृत्तयश्च  
 भवन्त्येव । यास्तु प्रतिभासमात्रनिमित्तास्ताः पूर्ववत्स्युरेव ।  
 लोकेऽपि हि मधुरादिषु तिक्तादिप्रतिभासहेतवस्तन्मिथ्या-  
 त्वबोधेऽपि प्रवृत्तिनिवृत्तिविशेषा दृश्यन्ते । तस्मात्प्रपञ्च-  
 स्यानिर्वचनीयत्वे ज्ञातेऽपि आ बोधात् सर्वो व्यवहार

उपपन्नः । तस्माद्यथोक्तलक्षणत्वेऽप्यनुभूतेः स्वाविद्या-  
मायाव्यपाश्रयेण समस्तजगदुत्पत्त्यादिहेतुत्वेन महदा-  
द्यशेषकार्यविचित्रविग्रहत्वात् प्रत्यक्षादीनां कर्मोपासनादि-  
वाक्यानां च विषयत्वोपपत्तेर्न विरोधगन्धोऽप्याशङ्कनीयः ॥

तदेतदाह—‘महदादिजगन्मायाचित्रभित्तिं नमामि  
ताम्’ इति । अथाकृताद्यत्प्रथमं कार्यं जायते स महान् ।  
स आदिर्यस्य तन्महदादि । महदादि च तज्जगच्चेति  
महदादिजगत् । तच्च मायाचित्रं महदादिजगन्माया-  
चित्रम् । मायेति सदसत्त्वाभ्यामनिर्वचनीया अविद्या  
उच्यते । ननु उच्यते अनिर्वचनीयेति च विप्रतिषिद्धम् ।  
नायं दोषः, सदसत्त्वाभ्यामिति विशेषणात् । सा हि युक्त्या  
निरूप्यमाणा न अस्तीति निश्चित्य वक्तुं शक्या, नापि  
नास्तीति ; सदसद्विलक्षणत्वेन तद्वचनानर्हत्वात् । तेन  
अनिर्वचनीया, न पुनरवाच्चेति । सदसत्त्वाभ्यामिति  
विशेषणं श्रुतवतोऽपीदृक् चोद्यं तवैव शोभते । तथा मायया  
निर्मितं चित्रं मायाचित्रम् । चित्रमिव चित्रम् । तस्य  
भित्तिरिव भित्तिराश्रयो या अनुभूतिः, सा महदादि-  
जगन्मायाचित्रभित्तिः । चित्रं चायनीयं दर्शनीयं दृश्य-  
मित्यर्थः । दृश्यमनुभूत्याश्रयमिति तस्य दौस्स्थं प्रकटयति,  
सहस्रकिरणाश्रयं तमोऽग्न्याश्रयं शैत्यमिति वत् । अथवा—  
चित्रं विचित्रं नानारूपमित्यर्थः । तस्य एकरूपा अनु-  
भूतिराश्रय इत्युक्त्या तदेव दौस्स्थं द्रढयति । आकाशा-  
श्रय[याः ?]स्पर्शरूपरसगन्धाः, रज्ज्वाश्रयाश्च सर्पधारा-

भूच्छिद्रदण्डबलीवर्दमूत्रितत्वादय इतिवत् । यथा चिच-  
 मत्यन्तसमायामपि भित्तावविद्यमाननिम्नोन्नतादिभ्रमान्  
 जनयति, एवमेकरूपायामप्यनुभूतौ विक्रियाविषयत्व-  
 भेदानात्मत्वासुखित्वपूर्वापरान्तर्बहिर्भावदिग्विभागात्युच्चा-  
 तिनीचादिभ्रमान् जनयतीति । जगत् चिचमिव चिचम् ।  
 यथा च चिचं भित्तिं मुक्ता पृथगात्मानं न लभते,  
 तत्रैव चोत्पत्तिस्थितिनाशाननुभवति—एवं जगदपीति  
 तत् चिचम् । चिचस्यापृथक्त्वेऽपि चिचोपादानद्रव्यं भित्तेः  
 पृथक् आत्मवत्, नैवं जगच्चिचोपादानमित्याह—माया-  
 चिचमिति । माया ह्यनुभूतेः पृथक्त्वापृथक्त्वाभ्यामनि-  
 र्वचनीया । मायानिर्मितत्वं जगतः ‘मायां तु प्रकृतिं  
 विद्यात्’, ‘इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते’, ‘माया  
 ह्येषा मया सृष्टा’ इत्यादिशास्त्रेभ्योऽवगम्यते । यथा  
 ‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’, ‘विज्ञानमानन्दं ब्रह्म’, ‘अचायं  
 पुरुषस्स्वयंज्योतिः’, ‘तं देवा ज्योतिषां ज्योतिः’, ‘न  
 तत्र सूर्यः’, ‘य आत्माजरोऽमरोऽमृतोऽभयः’, ‘न जायते  
 म्रियते वा’, ‘अन्यदेव तद्विदितात्’, ‘एतदप्रमेयं ध्रुवम्’,  
 ‘अनन्तमपारं विज्ञानघन एव’, ‘तत्त्वमसि’, ‘अहं  
 ब्रह्मास्मि’, ‘अयमात्मा ब्रह्म’, ‘एष त आत्मा’,  
 ‘आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्’ इत्यादिशास्त्रेभ्यो यथोक्त-  
 लक्षणं ब्रह्म अवगतम् । एवं तस्य मायाव्यपाश्रयमेव  
 जगत्स्रष्टृत्वं बहुरूपत्वं चावगन्तव्यम्, शास्त्रबलात्;  
 अन्यथा अद्वैतविरोधाच्च । तस्मान्मायानिर्मितं जगदिति  
 सिद्धम् । ननु सिद्धेऽर्थे कथं शास्त्रस्य प्रामाण्यम् । शृणु—

प्रमित्युत्पत्तेः संशयाद्यभावाच्च । प्रपञ्चितं चैतत् प्रमाण-  
वृत्तनिर्णये । भित्तिरिव भित्तिरनुभूतिः । यथा चित्रस्य  
भित्तिस्माक्षान्नोपादानम्, नापि सहजं चित्रं तस्याः,  
नाप्यवस्थान्तरं मृद इव घटादिः, नापि गुणान्तरागम  
आम्रस्येव रक्ततादिः; न चास्याश्चित्रजन्मादौ जन्मादिः,  
चित्रात्प्रागूर्ध्वं च भावात्; यद्यपि भित्तिं विना चित्रं न  
भाति, तथापि न सा चित्रं विना न भातीत्येवमादि  
अनुभूतिभित्तिजगच्चित्रयोर्योज्यम् । चित्रभित्तिमिति  
द्वितीयाप्रयोगः कल्पितप्रपञ्चैव देवता नमस्कारादेर्विषय  
इति दर्शयितुम् । देवतानमस्कारश्च शिष्टाचारपरिपाल-  
नार्थम् । मङ्गलाचरणं विघ्नोपशान्त्यै । देवतागुरुभक्तयोर्वा  
ज्ञानप्राप्तावन्तरङ्गत्वं दर्शयितुम्—‘यस्य देवे परा  
भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ । तस्यैते कथिता ह्यर्थाः  
प्रकाशन्ते महात्मनः ॥’ इति मन्त्रवर्णात् । गुरोश्च  
देवतैक्यात् पृथङ्गमस्कारोऽत्र न कृतः । प्रदर्शनार्थत्वाद्वा ।  
अत्र ‘यथा देवे तथा गुरौ’ इति वचनाद्वा वाचनिको  
नमस्कारस्तुल्य एव कृतः, विरोधाभावात् । बहिरेव  
वा गुरुनमस्कारः कृतः ग्रन्थात् । देवतानमस्कारस्तु  
समस्तवेदान्तार्थसारसंग्रहस्यास्य प्रकरणस्यार्थं परां  
देवतामौपनिषदं पुरुषं संक्षेपतो दर्शयितुं सुखावबोधार्थं  
ग्रन्थादावेव कृतः तत्रैव स शोभत इति ॥

ब्रह्माविद्यानिमित्तत्वात् संसारस्य वेदान्तोत्थब्रह्मविद्यया  
निवृत्त्युपपत्तेर्माक्षः प्रयोजनम् । वेदान्तानां विषयो ब्रह्म,  
अनन्यसाधारणत्वात् तत्प्रतिपाद्यत्वाच्च । ब्रह्मणो वेदान्तानां

च प्रतिपाद्यप्रतिपादकलक्षणस्संबन्धः । तान्येव प्रयोजना-  
दौनि प्रकरणस्यापि, तदर्थनिर्णयार्थत्वात् । तदर्थनिर्ण-  
यार्थत्वं च न्यायैरर्थाभासज्ञाननिरासेन सम्यगर्थज्ञानदृढी-  
करणाच्छारीरकवत्, न पुनरनिर्णयहेतुत्वाद्देदान्तानाम् ।  
न च शारीरकेणास्य गतार्थत्वं चोद्यम्, तत्प्रकरणत्वात् ।  
तदेवं प्रयोजनादिमत्प्रकरणम् । नन्विदमादौ वक्तव्यम्,  
श्रोतृप्रवृत्त्यङ्गत्वात् । सत्यम्; उक्तमेव, किं तु न स्पष्टम् ।  
तदेवात्र स्पष्टीक्रियते, मुक्तिबन्धयोर्विद्याविद्यानिमित्तत्वे  
प्रतिपादित एव तत्स्पष्टीकरणस्य सुकरत्वात् ॥ १ ॥

ननु सदसत्त्वाभ्यामनिर्वचनीयाविद्याकार्यमनिर्वचनीयं  
नाम किञ्चित्प्रसिद्धं नैव लोकेऽस्ति । यदि स्यात्,  
तद्वज्जगदपि अनिर्वचनीयमिति प्रतिज्ञायेत । न त्वस्ति ।  
अथोच्येत—शुक्तिरजतमायादि तत् प्रसिद्धमिति, तच्च  
न; तस्याप्यस्ति नास्त्येति वा ख्यातेर्नानिर्वचनीयता  
प्रसिद्धा । अत एव तत्सदेवेति केचित्, असदेवेत्यन्ये ।  
ततस्सत् असदेव वा तस्यापि कारणम्, नानिर्वचनीयम् ।  
न चाविद्या कारणम् । न हि सदसतोस्तत्कारणयो-  
रविद्यात्वम् । अविद्या च भ्रान्तिज्ञानं न त्वन्या, प्रसिद्धा-  
भावात् । भ्रान्तिश्च न रूप्यकारणम्, अप्रसिद्धेः । तद्विषय-  
त्वाच्च । कारणत्वे तद्विषयत्वायोगात् । यद्वि यद्विषयं  
ज्ञानं न तत् तत्कारणम्, यथा शुक्तिज्ञानम् । भ्रान्तिश्च  
नानिर्वचनीयत्वम्, बाधस्याप्यभावात् । भ्रान्तिश्च कार्यत्वात्  
तत्कारणमविद्येति चेत्, तन्न; <sup>२</sup>कारणदोषकार्यत्वाद्भ्रान्तेः ।

न च दोषोऽविद्या अनिर्वचनीयो वा । अतो नाविद्या  
 अनिर्वचनीया प्रसिद्धा । नापि तत्कार्यम् । तस्माद-  
 निर्वचनीयाविद्याकार्यमनिर्वचनीयं जगदित्युक्तमिति ।  
 ‘मायां तु प्रकृतिं विद्यात्’ इत्यादावपि मायाशब्दस्य  
 नानिर्वचनीयोऽर्थः, व्युत्पत्त्यभावात् ॥ नैष दोषः, उक्त-  
 लक्षणस्य शुक्तिरजतादेः प्रसिद्धत्वात् । तत्कथमिति चेत्,  
 शृणु—तत्सविचारं आवयिष्यामः—

रजतं भाति यद्भ्रान्तौ तत्सदेके परे त्वसत् ।

अन्येऽनिर्वचनीयं तदाहुस्तेन विचार्यते ॥ २ ॥

पक्षत्रयेऽपि युक्तौराह सुखप्रतिपत्त्यर्थम्—

असतः स्थात्ययोगात्सदाधायोगादसत्सतः ।

अतोऽनिर्वचनीयं तदिति पक्षेषु युक्तयः ॥ ३ ॥

असतो नृशृङ्गादेः प्रतिभासासंभवात् प्रतिभासमान-  
 त्वाच्च, इदं रजतं सदित्याद्ये पक्षे युक्तिः । यदि कश्चिद्भूयात्—  
 नृशृङ्गमपि तच्छब्दाद्भातीति, तस्यापि न तत् रूप्यवद्भाति ।  
 न हि नरि शृङ्गं भाति गवीव । न च भात्यपि, विकल्प-  
 माचत्वात् तत्प्रत्ययस्य । तदुक्तम्—‘शब्दज्ञानानुपातौ  
 वस्तुशून्यो विकल्पः’ इति । कथं चासतो भाति भास्यत  
 इति वा कर्तृत्वं कर्मत्वं वा । अतोऽसतः स्थात्यसंभवात्  
 स्थातेश्च, इदं नासत् रूप्यम्; सदेव तु सत्यरूप्यवत्,  
 स्थातेरेव ॥ सतो बाधायोगात् सत्यरूप्यादिवत्, बाधाच्च  
 इदं रूप्यं न सत् । अतोऽसदेवेति द्वितीये पक्षे युक्तिः ।



असतः स्वात्ययोगात्, सतो बाधायोगादित्याभ्यां युक्तिभ्या-  
मनिर्वचनीयम् ; ख्यातेर्नासत्, बाधात् न सदिति ॥ ३ ॥

तत्र सत्यक्षस्तिधा भिन्नः—आत्मख्यातिरख्यातिरन्यथा-  
ख्यातिरिति । तत्राद्यं संक्षेपतो दर्शयति—

अदृष्टत्वादसत्ख्यातेस्तत्ख्यातेश्चैव दर्शनात् ।

इदं च रूप्यं सत्ख्यातेर्बाह्यत्वस्यैव बाधतः ॥ ४ ॥

रूप्याबाधाच्च युक्तेश्च तावता भ्रान्तिबाधयोः ।

रूप्यमेतद्वदन्त्येके धीरूपं वासनामयम् ॥ ५ ॥

सदिदं रूप्यम्, ख्यातेः सत्यरूप्यवदित्यनुमानम् ।  
अथवा—इदं नासत् रूप्यम्, अख्यानाभावात् । अख्यान-  
व्याप्तं ह्यसत्त्वं नृशृङ्गादौ ; अतो व्यापकाख्यानाभावा-  
द्याप्यासत्त्वाभावः । अख्यानाभावश्च तद्विरुद्धख्यातिदृष्टे-  
रिति व्यापकाख्यानविरुद्धख्यातिलिङ्गकमनुमानं रूप्यस्या-  
सत्त्वाभावे । अतः ख्यातेरेव नासत्, सदिति वा सिद्धम् ।  
ननु नेदं रजतमिति बाधात् न रूप्यस्य सत्त्वं युक्तम् ।  
नायं दोषः, बाह्यत्वस्यैव बाधतो रूप्याबाधाच्च । नेदमिति  
हि बहिरिव भातो रूप्यस्य बाह्यतामात्रं बाध्यते, न तु  
रूप्यमपि । न हि नेदम्, न रजतमिति च बाधः ।  
अतो रूप्यस्य सत्त्वं न विरुध्यते । इतश्च—‘युक्तेश्च  
तावता भ्रान्तिबाधयोः’ । तावतैव रूप्यस्य बाह्यत्वमात्र-  
बाधेन भ्रान्तिबाधयो रूप्यबाधं विना युक्तेः उपपत्तेर्घट-  
मानत्वात्, रूप्यस्यापि बाधं परिकल्प्य तस्यासत्त्वकल्प-  
नानुपपत्तेः । न ह्येकस्यैव बाधेन इष्टे सिद्धे द्वयोर्बाध-

कल्पना न्याय्या, कल्पनागौरवात् । रूप्यस्यैव बाधोऽस्त्विति चेत्, तन्न ; धर्मिबाधे बाह्यत्वधर्मस्यापि बाधात् द्वयोर्बाध-प्रसङ्गात् । अतो बाह्यतैव बाध्यते, न रूप्यम् । अतोऽस्यैव तत् । तच्च धिय एव रूपं वासनाकृतमित्येके वदन्ति ॥ ४ ॥ ५ ॥

अन्येऽसतः ख्यात्ययोगात्सत्संविच्चित्तिविरोधतः ।

नासत्ख्यातिरनाश्वासान्नान्यथाख्यातिरप्यसौ ॥ ६ ॥

इदंधीरक्षजा रूप्यधी<sup>१</sup> स्मृतिस्तत्प्रमोषतः ।

दोषादिदं रूप्यमिति भ्रान्तिस्तदविवेकतः ॥ ७ ॥

अन्ये त्वेवं वदन्तीत्यनुषङ्गः । कथम् । नेयं रूप्यख्याति-रसत्ख्यातिः, असतः ख्यात्यसंभवात् । सद्रूप्यमिदमिति संविच्या विरोधाच्च । असद्रूप्यमिति वदतः—यथा रूप्ये ख्याति हस्ती ख्यातीतिवदतः—रूप्यसंविद्विरोधः । असतोऽपि सत्त्वेन ख्यातिसंभवे अन्यत्राप्यनाश्वासात्, सत् सत्त्वेन ख्यातीत्यपि निश्चयो न स्यात् । अतो नासत्ख्यातिः । ‘नान्यथाख्यातिरप्यसौ’—अत एव संविद्विरोधादेः । तथा-हि—शुक्ती रूप्यात्मना ख्यातीति वदतो रूप्यसंविद्विरोधः, अन्यत्रापि रूप्यादिख्यातावन्यथाख्यातिसंभवादनाश्वासोऽर्थानिश्चयः, शुक्ते रूप्यात्मत्वस्य असतः ख्यातिप्रसङ्गः ; तस्मान्नान्यथाख्यातिः । नात्मख्यातिरप्यत एव—बाह्यसंविद्विरोधात्, अबाह्ये बाह्यख्यातिवद्वुद्धौ बुद्धिख्यातिसंभवा-

<sup>१</sup> DE (०धीस्मृ०) ।

<sup>२</sup> BCDE (०त्यसद्भावात् ।)

<sup>३</sup> E (०सङ्गात् ।)

दनाश्वासात्, बाह्यत्वस्य असतः स्थातिप्रसङ्गाच्च । अनि-  
र्वचनीयं रूप्यं सत्त्वेन स्थातीति वदतः सत्संवित्तिविरोधात्,  
अन्यथास्थातीष्टेश्वानाश्वासात्, असतः सत्त्वस्य स्थाति-  
प्रसङ्गाच्च अनिर्वचनीयस्य स्थातिरपि नेयम् । एवं सर्वत्र  
पक्षान्तरनिरासो योज्यः ॥ का तर्ह्यस्या गतिः । उच्यते—  
द्वे एते धियौ, नैकैव । तच्चेदमित्यक्षजा पुरोऽवस्थितशुक्ती-  
दमंशविषया । रूप्यधी स्मृतिः, सादृश्याद्युद्बोधितसंस्कार-  
मात्रजत्वात् कारणान्तराग्रहणात् । तस्याश्च का[क?]रण-  
दोषबलात्प्रमुषितस्मरणाभिमानत्वात् स्मृतित्वानभिव्यक्तेः,  
शुक्तेश्च विशेषाग्रहणात्, तयोः इदंरूप्यग्रहणस्मरणयोर्निर्-  
न्तरोत्पन्नयोरविवेकात्, इदं रूप्यमित्येकत्वज्ञाने सामा-  
नाधिकरण्येनानुत्पन्ने<sup>१</sup>ऽप्युत्पन्न इव व्यवहरति लोकः ।  
तेन इदंरूप्यज्ञाने यथार्थे अप्ययथार्थव्यवहारमविविक्ते  
प्रवर्तयत इति ते एवाविविक्ते भ्रान्तिरित्याहुः ।  
अस्थातिरपीदृश्येव भ्रान्तिः ; न ज्ञानहीना, सुषुप्तस्या-  
भ्रान्तित्वात् । यथा चान्येषामयथार्थज्ञानं भ्रान्तौ युक्तम्,  
एवमयथार्थव्यवहारोऽस्माकम् । अयथार्थज्ञानाभ्युपगमे  
चोक्तो दोषः । नास्मत्पक्षे कश्चिद्दोषः । नेदं रजतमिति  
बाधः कथमिति चेत्, सोऽप्यस्थातिमेव नुदन् शुक्तिरूप्य-  
विवेकेन अन्यथाव्यवहारं निवर्तयति; न त्वयथार्थ-  
स्थातिं प्राप्ताम्, तत्प्राप्तेर्निरस्तत्वात् । तस्माद्यद्यथास्थाति,  
तत्तथास्त्येवेति स्थितम् ॥ ई ॥ ७ ॥

<sup>१</sup> D (०धीस्मृ०) ।

<sup>२</sup> D (०न्ने व्यत्य०) ।

एकान्तसत्त्वेऽभ्रान्तत्वादसत्त्वे ख्यात्यसंभवात् ।

शुक्तिस्वाभावरूप्यात्मा भातीत्यन्ये त्वतिष्ठिपन् ॥ ८ ॥

यद्यथा ख्याति तत्तथैवास्ति चेत्, न तत्ख्याति [तिः ?]  
भ्रान्तिः, अन्यथा अतिप्रसङ्गात् । ननु यथार्थख्यात्योरपि  
अयथार्थव्यवहारहेतुत्वात् भ्रान्तित्वमुक्तम् । तदुरुक्तम् । न  
ह्ययथार्थव्यवहारहेतुत्वं यथार्थत्वे ख्यात्योस्माक्षात्संभवति,  
अन्यासामिवानयोरपि । पारम्पर्येण चेत्, अनयोरिव  
अन्यासामपि तत्संभवात् भ्रान्तित्वप्रसङ्गः । अन्यासां  
यथार्थव्यवहारहेतुत्वादभ्रान्तत्वम्, नानयोस्तदभावादिति  
चेत्—तर्हि अयथार्थता अनयोरभ्युपेया । यथार्थत्वेऽस्या  
व्यवस्थायाः को हेतुः । स्मृतिग्रहणाविवेक इति चेत्,  
स्मृतेस्सत्याः कोऽविवेको ग्रहणात् । ननूक्तं स्मरणाभिमान-  
प्रमोषादविवेक इति । किं सोऽभिमानः स्मृतेस्स्वरूपमेव,  
उत अन्यः । स्वरूपं चेत्, तदभावे स्मृतेरेवाभावः ।  
अन्यश्चेत्—तदभावे स्मृतेर्नाविवेकः, अतिप्रसङ्गात् ।  
अथोच्येत—न ज्ञानयोरविवेकः, किंतु तदर्थयोरविवेको  
व्यवस्थाहेतुरिति; कोऽर्थयोरविवेकः । यदि कात्स्न्येना-  
ज्ञानम्, तर्हि सर्वज्ञानानां भ्रान्तित्वम् । न हि केनचिदपि  
ज्ञानेन कात्स्न्येनार्थो ज्ञायते । अतो यथार्थत्वे ख्यात्योः,  
नायथार्थव्यवहारहेतुत्वं न्याय्यम् । अथोच्येत—इदं रजत-  
मिति सामानाधिकरण्यज्ञाने अनुत्पन्नेऽपि उत्पन्नाभि-

<sup>1</sup> CD (०मानस्मृ०) ।

<sup>2</sup> CDE (भ्रान्तत्वम्) ।

<sup>3</sup> DE (०ने व्युत्प०) ।

मानात् प्रवृत्तिः; तृतीयं वा सामानाधिकरण्यज्ञानं मानसमस्ति, अतो वा प्रवृत्तिरिति । तर्हि अयथार्थज्ञानाभ्युपगमात् त्वयोक्ता दोषास्तवैव प्रसज्यन्ते । तृतीयं च ज्ञानमयथार्थमिच्छन् किमिति नाद्यं [द्ये ?] तथेच्छसि । अक्षस्य यथार्थत्वार्थम्, मानसस्य अयथार्थत्वेऽपि अविरोधात् । यद्यक्षादीनां यथार्थत्वनियमो न स्यात् तदा लोकव्यवहारे दृष्टार्थे संभवत्यपि वेदे यथार्थत्वनिश्चयाभावात् अदृष्टार्था प्रवृत्तिर्न स्यात्, अतोऽक्षजादीनां यस्य या असाधारणा सामग्री तस्या यथार्थज्ञानजनकत्वमेव; अतो वेदस्यापि यथार्थज्ञानजनकतैव स्वभावेन, अप्रमाणज्ञानं त्वन्यनिमित्तमिति व्यवस्थापयितुमाद्ययोर्नायथार्थत्वमिच्छामि । चक्षुरादीनां हि प्रमाणाप्रमाणज्ञानसाधारणत्वे नायं नियमस्मिध्येत्, मनसस्तु साधारणत्वेऽप्यात्मवदविरोध इति चेत्—एवमपि स्मृतेर्नायथार्थत्वे कश्चिद्विरोधः, अप्रमाणसामग्रीजन्यत्वात् । तथा भ्रान्तेः । न हि प्रमाणाप्रमाणधियोस्सामग्री तुल्या । चक्षुरादीनां तदन्तःपातित्वेऽपि दोषोपेतं हीन्द्रियं भ्रान्तेर्हेतुः; शुद्धं त्वभ्रान्तेः, मनोवत् । वेदस्य त्वदोषत्वात् स्वशक्त्या सम्यग्धीजनकतैव । भ्रान्तिस्तु शब्दशक्त्यपरिज्ञानात् प्रत्यक्षादिविरोधाशङ्कया वा पुरुषस्य जायते; न तु शब्दात् । अतोऽन्यपक्षेऽपि अदृष्टार्थप्रवृत्तेरविरोधात् प्रतीतिन्यायविरुद्धं बाधकाननुरूपमव्याप्तिपक्षं मा चीकृपः ॥

<sup>1</sup> CDE (०रणं ज्ञा०) ।

<sup>2</sup> CDE (०प्रमाज्ञा०) ।

आन्तौ दृष्टस्य अन्यच्च योजनादनाश्वास अनालम्बनता  
 च अस्थातिपक्षेऽपि समानः । दोषसदसत्त्वाभ्यां आन्त्य-  
 भ्रान्तिविवेकश्चेत्, सोऽन्यपक्षेऽपि तुल्यः । दोषो हि  
 दृष्टं कार्यं निरुन्धन्, विपरीतं च कुर्वन् दृश्यते । न च  
 दोषाभावेऽपि अग्रहाशङ्कानिवृत्तिः । न हि कारणभावे  
 कार्यं भवत्येव । दोषाभावलिङ्गेन प्रत्यक्षा संविदनुमेया  
 स्यात् तव । विपर्ययाभावस्तु दोषाभावेन युक्तोऽनुमातुम्,  
 हेत्वभावे फलाभावात् । न चानाश्वासोऽर्थे ज्ञायमाने,  
 तज्ज्ञानविरोधात् । अन्यतोऽपि ज्ञानादेव चेदर्याश्वासः,  
 तदस्येव । न चान्यस्य विशेषः । न च द्वाभ्यां ज्ञाना-  
 भ्यामर्याश्वासः, नापि बहुभ्यः । नाप्यर्थक्रियाज्ञानादर्या-  
 श्वासः, व्यभिचारस्य समानत्वात् । न च व्यभिचारा-  
 दप्रामाण्यम्, ज्ञानस्य प्रमाणफलस्य परिच्छित्तेर्भावात् ।  
 तद्भावादेव प्रामाण्यं नाव्यभिचारात्, सितासितादि-  
 व्यभिचारिणामप्यक्षाणां तद्भावे प्रामाण्यात् तदभावे  
 धूमस्याव्यभिचारस्याप्यप्रामाण्यात् । न च फलभावेऽपि  
 व्यभिचारादप्रामाण्यं कचिदृष्टम् । प्रमेयत्वादेश्चाप्रामाण्यं  
 फलाभावादेव, न व्यभिचारात् । फलाभावश्च हेत्वभावात् ।  
 अव्यभिचाराद्धि लिङ्गात्फलम् । अतो व्यभिचारोऽ-  
 लिङ्गत्वहेतुः प्रमेयत्वादेः, न तु बाधकवत्प्रामाण्योपघाती,  
 व्यभिचारिणामप्यक्षाणां प्रामाण्यात् । ज्ञानं चाक्षवदेव  
 प्रमाणम्, न लिङ्गवत् । न च निश्चितेऽर्थे व्यभिचारात्  
 संशयः, निश्चित इव स्थाणावूर्ध्वत्वेन । उत्पत्त्यैव च ज्ञानस्य



निश्चयात्मकत्वान्नानिश्चयो युक्तः । अनिश्चयात्मकत्वं तु नेहाधिकृतम् । अव्यभिचारादर्थाश्वासमिच्छतस्तु अनाश्वास एव, अव्यभिचारज्ञानेऽप्यनाश्वासात् । तद्वसिद्धा<sup>१</sup> व्यभिचारं नात्मन्यन्यत्र वा आश्वासहेतुः । ज्ञानान्तरात्सिद्धौ अनवस्था । किंच—ज्ञानाच्चेन्नार्थाश्वासः, तदसिद्धौ केन सहाव्यभिचारो ज्ञानस्य गृह्येत । व्यभिचारोऽपि कथं सिध्येत्, ज्ञानस्यासाधकत्वे । साधकत्वे तदेवार्थस्यापि साधकमस्तु, व्यर्थोऽव्यभिचारः । तस्मात्ख्यातेः यथार्थत्व-नियमाभावेऽपि अनाश्वासादिदोषाभावात् यथार्थत्वाग्रहो व्यर्थः । अतो यथार्थत्वे ख्यातेः भ्रान्तित्वायोगात् यत्ख्याति तदस्त्येवेति नियन्तुं न शक्यम् ॥

तर्हि स नास्त्येव । न च नास्त्येव, असत्त्वे ख्यात्यसं-भवात् । तस्माच्छुक्तिस्सती सदन्तररूप्यात्मना ख्यातीत्य-भ्युपेयम् । न चैवं सति अभ्रान्तित्वं ख्यातेः, यथा ख्याति तथा नास्ति यतः । नापि शून्यख्यातिप्रसङ्गः—प्रकारस्य अतुच्छत्वात्, रूप्यस्य सत्त्वात् । रूप्यप्रकारा च शुक्तिः ख्याति । ननु शुक्तेः प्रकारस्य च सत्त्वे शुक्तिर्यथा भाति तथा नास्तीति कथं ब्रूषे । शृणु—रूप्यस्य शुक्त्य-भावत्वात् । रूप्यं हि शुक्तेरभावः, भावान्तरस्यैवाभाव-त्वात् । उक्तं हि—‘भावान्तरमभावोऽन्यो न कश्चिद-निरूपणात्’ इति । तस्माच्छुक्ती रूप्यात्मना नास्तीत्युच्यते । अतो द्वयोस्तत्त्वेऽपि शुक्तिः स्वात्मना सम्यक्ख्यातेर्विषयः, भ्रान्तेस्तु स्वाभावरूप्यात्मनेति व्यवस्था । अत आह—

<sup>१</sup> D (०द्वौ य०) ।<sup>२</sup> CDE (०भ्रान्तत्वं) ।

‘शुक्तिः स्वाभावरूप्यात्मा भाति’ इति । अतो न सदेव, नापि शून्यमेव भातीति भ्रान्तिर्युज्यते । अस्मत्पक्षे बाधोऽपि भ्रान्त्या प्राप्तां शुक्ते रूप्यात्मतां बाधमान एवोपपन्न इति अन्ये त्वतिष्ठिपन् स्थापितवन्त इत्यर्थः ॥ सर्वथा नासदिदं रूप्यम्, नानिर्वचनीयम्; अपि तु सदेवेति प्राप्तम् ॥ ८ ॥

अत्राभिदध्महे—

सत्त्वे न भ्रान्तिबाधौ स्तां नासत्त्वे ख्यातिबाधकौ ।

सदसद्भ्यामनिर्वाच्याविद्या वेद्यैस्सह भ्रमाः ॥ ९ ॥

सत्त्वे शुक्तिरूप्यस्य तद्वीर्ण भ्रान्तिस्स्यात्, सत्यरूप्यधीरिव । तददेव च नास्या बाधः । असत्त्वे तु नृशृङ्गवत्तस्य न ख्यातिः । अतो न भ्रान्तिबाधौ स्याताम् । न च तौ न स्त एव, सर्वजन्तुप्रसिद्धत्वात् सर्ववादिभिश्चेष्टत्वात् । यदि कश्चिद्भूयात्तौ नेच्छामीति, तस्य प्रसिद्धिविरोधः । सा भ्रान्तिरिति चेत्, न; बाधाभावात् । तद्वाधिकां युक्तिमपि वच्मीति चेत्, तर्हि इच्छसि भ्रान्तिबाधौ । मा अतस्तद्वाधिकां युक्तिं वोचः, अनिष्टप्रसङ्गात् । का च ता नि[मि?]च्छतस्तद्वाधिका युक्तिः । ननु रूप्यस्य सत्त्वेऽसत्त्वे च न भ्रान्तिबाधौ संस्त इत्यवोचः । न च सदसत्त्वे, विरोधात् । न च प्रकारान्तरमस्ति । अतस्तत्प्रसिद्धि-निर्मूलेति चेत्, तन्न; सदसत्त्वाभ्यामनिर्वचनीयाविद्यात्मकत्वाभ्युपगमात् रूप्यतज्ज्ञानयोः । तथाहि—स्थातेर्नासत्, बाधात् न सदित्यन्योन्यपक्षं निराकुर्वद्भिर्वादिभिरेव रूप्यस्यानिर्वचनीयत्वं स्थापितम् । अत एव

तज्ज्ञानस्यापि । न हि ज्ञेयस्य निर्वाच्यत्वे तज्ज्ञानस्य  
निर्वचनीयत्वं न्याय्यम्, तज्ज्ञानत्वहानात् ज्ञानान्तरवत् ।  
ज्ञानस्य च निर्वाच्यत्वे ज्ञेयस्यापि तथात्वं स्यात्, अन्य-  
ज्ञानज्ञेयवत् । अतस्तयोरनिर्वचनीयत्वं सिद्धम् । कादा-  
चित्कत्वाच्च तयोः कारणं मृग्यम् । न च निमित्त-  
कारणमात्रात्कार्यसिद्धिः, अत उपादानं च मृग्यम् । न  
चासत्यस्य साक्षात्सत्यमुपादानं दृष्टम् । सत्योपादानत्वे च  
घटादिवत्सत्यत्वं मानगम्यत्वं च स्यात् । तच्च नेष्टम् । अत  
स्तदनुरूपमनिर्वचनीयमेवोपादानमेष्टव्यम् । तच्च नान्यद-  
ज्ञानात् अनादि समस्ति । न च सादेरुपादानता,  
अनन्वयादनवस्थानाच्च ॥

ननु भ्रान्तिरेवाज्ञानम्, तस्या अज्ञानत्वप्रसिद्धेः । न  
हि भ्रान्तिसंशयौ मुक्ता अन्यस्य सर्वमानातिगस्याज्ञानता-  
प्रसिद्धिः, कारणता वा संभाव्या । अतो भ्रान्तिरेव  
भ्रान्त्यन्तरकारणम्, तस्या अप्यन्या, तस्या अप्यन्येत्यनादि-  
त्वाद्भ्रान्तीनामेव—भ्रान्तितत्संस्काराणां वा—बीजाङ्कुरव-  
त्कार्यकारणतायोगात् नान्यत्कल्थमिति चेत्—तन्न; अन-  
न्वयादिना उक्तोत्तरत्वात् । न हि कार्यस्य कार्यान्तरे  
अन्वयः पिण्डस्येव घटे । अनन्वितं च नोपादानं, पिण्ड  
इव घटस्य । या त्वन्विता मृत् सैवोपादानं पिण्डादीनाम्,  
न तु तेऽन्योन्यस्य । एवं भ्रान्तिसंशयतत्संस्काराणामपि  
कार्यत्वे नान्योन्योपादानता । यत्तु तेषामापायिष्व-  
न्वेति तदेव तेषामुपादानमज्ञानम्, तस्य भावे तेषां  
भावादभावे चाभावात् । कारणभावेऽप्यभावो मृत्-

कार्येऽपि तुल्यः संस्कारादिकार्येऽपि । तस्माद्भाव एव भवति नाभाव इति नियमः, न तु भावे भवत्येवेति; अन्यथा कारणे नित्ये कार्यमपि नित्यं स्यात्, तद्भावे भावनियमात् । कार्यं त्वनित्ये कारणमप्यनित्यं स्यात्, तद्भाव एव भावात् । उभयथाप्येककालत्वात् तयोर्न कार्यकारणभावः पुंसोः शृङ्गयोरिव च ॥

ननु कार्यक्षणात्पूर्वक्षणे कारणस्य भावान्नैककालता तयोरिति चेत्—किं तत् पूर्वक्षण एवास्ति, उत कार्यक्षणेऽपि । यदि कार्यक्षणेऽपि—तद्भावेऽपि न स्यात्कार्यम्, पूर्वक्षणेऽभावात् । पूर्वक्षण एव चेत्—न स्यात्कार्यं तद्भावे, अपि त्वभाव एव । अतो न तत् तत्कार्यम्, तदभावे भावात् तद्भावेऽभावाच्च । अथ तदभावः कारणम्—तत् अकारणं स्यात्, तत्कार्यभावेऽपि तदभावानिवृत्तेः । कार्यकारणे सहापि 'स्ताम्' । कार्यभावेऽपि तत्कारणभावा-निवृत्तेः कारणभावेऽपि कार्यभाव इष्टस्यात् । तस्माद-भावस्य कारणत्वेऽपि कारणभावे कार्यं स्यादेवेति नियमो नास्ति । न चाभावस्य कारणतेति वक्ष्यामः । तथा सदपि कारणं कार्यकाले पूर्वं च यदि स्यात्, तदा सत्येव कारणे कार्यं भवतीति नियमः; न तु सति भवत्येवेति, पूर्वक्षणे कार्यस्याभावात् कारणभावेऽपि । अथ पूर्वक्षण एवास्ति कारणम्, न कार्यकाले—तदापि न कारणे सति कार्यं भवत्येवेति नियमः, कारणकाले कार्यस्याभावात् । असत्येव

तु कारणे कार्यं स्यात्, कार्यकाले तस्याभावात् । अत-  
द्भावभावित्वाच्च तयोर्न कार्यकारणभावस्स्यात् ॥

ननु पूर्वस्मिन्नुत्तरस्मिंश्च क्षणे तयोर्भाव एव कार्यकारण-  
भावः । तद्भावभावित्वं च तदेव, न त्वेककालता । अतः  
क्षणिकस्यैव कारणता न्याय्या । नित्यस्य तु कारणत्वे  
पूर्वोत्तरक्षणयोस्तस्य विशेषाभावात् क्रमानुपपत्तेरेकस्मि-  
न्नेव क्षणे सर्वकार्यजननात् उत्तरक्षणेऽर्थक्रियाभावादस-  
ल्लक्षणत्वप्रसङ्गादिति चेत्, तन्न ; प्रसिद्धिविरोधात् । तथा-  
हि—यस्मिन् सति यद्भवति, असति च न भवति ते  
कार्यकारणे इति प्रसिद्धिः तयोर्भिन्नकालतैवेति वदतो  
विरुध्यते । अतद्भावभावित्वमेव तद्भावभावित्वमिति च  
वदतश्शब्दार्थप्रसिद्धिविरोधश्च । क्षणिकत्वं च कारणादे-  
र्वदतः अन्यथाप्रसिद्धिविरोधः । न हि त्वत्कुतर्कानुपहत-  
मतौनां कस्यचित्क्षणिकता प्रसिद्धा, किं पुनः कारणस्या-  
नेककार्यानुयायिनः । न च सर्वलोकप्रसिद्धिविरोधेन  
किञ्चित्क्वचिद्वोधयितुं शक्यम् । तस्मात्कार्यकारणादिभाव-  
मिच्छता स यथा प्रसिद्धः, तथाभ्युपेयः ; नासौ शिष्यः ।  
नित्यस्य कारणत्वायोगात् तत्प्रसिद्धिर्बाध्येति चेत्, न बाध्या ;  
क्षणिकस्यैव तदयोगात् । तथाहि—क्षणिकं चेत्कारणम्—  
तस्य पूर्वोत्तरक्षणयोर्विशेषाभावात् कार्यं चेत्ततो भवेत्,  
सदा भवेत् ; न चेत्, न कदाचित् । ननु पूर्वोत्तरक्षणयो-  
स्तस्याभावात् तत्क्षणे च भावात् तदा विशेषोऽस्ति भावः ;  
तर्हि तत्कार्यमपि तदैव भवेत्, तदैव विशेषभावात् ।  
तदा तत्कार्यम्, तत्कार्यं च तदैवेति नोत्तरक्षणभावि

किञ्चित्कार्यं स्यात् । उत्तरक्षणोऽपि पूर्वक्षणकार्यं चेत्, तदैव भवेत् । न चेत्, पूर्वापरभावो भावयोः कार्य-कारणभाव इत्ययुक्तम् । ननु न पूर्वापरभावमात्रात् कार्य-कारणभावः, किं तु पूर्वापरकालयोर्भावात् । कालयोस्तु न पूर्वापरकालयोर्भावः, कालस्य कालान्तराभावात् । अतो नानयोः कार्यकारणभाव इति चेत्—तर्हि न कालस्य कालतः पौर्वापर्यम्, नापि देशत इत्यपूर्वापरत्वात् कालस्य तत्संबन्धिनोर्भावयोरपि न पौर्वापर्यमिति पूर्वापरक्षणयोर्भावः कार्यकारणभावो भावयोः, पूर्वोत्तरक्षणयोर्भावो नास्ति मध्ये चास्तीत्याद्युक्तेरयुक्तत्वाद्यद्भवति तद्भवत्येव, यन्न भवति तन्न भवत्येवेति न कदाचिदस्तुनोऽन्यथाभाव इति वाच्यं स्यात् । नन्वेतच्चोद्यमन्यस्यापि तुल्यम् । न तुल्यम् । भवत एव प्रसिद्धिं त्यक्त्वा सूक्ष्मेक्षिकां प्रकुर्वतस्तदूषणं स्यात्, न त्वन्यस्य यथाप्रसिद्धं कार्यकारणभावमभ्युपगच्छतः । नन्वेककालत्वे सति अयं कार्यकारणयोर्दोष-स्यात्, तच्च नास्ति ; कारणक्षणाद्युत्तरक्षणे कार्यं स्यात्, अतो नायं दोष इति चेत्—सत्यम्, किं त्वन्यो दोषस्यात् । तथाहि—कारणाभावे चेत्कार्यं स्यात्, कारणक्षणात्पूर्वोत्तरक्षणेषु सर्वेष्वेव स्यात् ; विशेषाभावात् । न च प्रागभावप्रध्वंसाभावयोर्विशेषोऽभावत्वात् । विशेषवत्त्वे च भावत्वप्रसङ्गः । विशेषोऽप्यभावश्चेत्, को विशेषस्तयोः । भावश्चेत्, कथं भावोऽभावधर्मस्यात् । विशेषवत्त्वेऽप्यभावयोः, कारणस्य विशेषाभावात् पूर्वोत्तरकालयोस्तत्कार्यं सदैव स्यात् । अतश्च तदव्याप्तकालाभावान्न तस्य किञ्चि-



कार्यं स्यात् । तत्कारणकाले स्यादिति चेत्, तन्न ; तस्य तदा अभावात् । भावे तत्कारणमपि तत्संबन्धि भवेत् । तदा न प्रथममपि कार्यं स्यात्, कुतो द्वितीयम् । अतस्तत्कार्यं कार्यमेव, न कस्यचित्कारणम् । एवं तत्कारणमपि कार्यं चेत्, न कारणं तत्कारणम्, तत्कारणमप्येवमेवेति अकार्यमेव कारणम्, न कार्यमित्यत एकस्यैव नित्यस्य कारणस्य अनेकानि कार्याणि क्रमभावीनि, यावन्ति वा कार्याणि तावन्त्यकार्याणि नित्यानि कारणानि क्रमवत्-कार्यकर्तृण्यभ्युपगन्तव्यानि स्युः । ततश्च कारणभावे कार्यं भवत्येवेति नियमो न स्यात् । कार्यस्य कार्यान्तराभावाद-सत्त्वात्तत्कारणस्याप्यसत्त्वप्रसङ्गात्, अर्थक्रियाकार्येव सत्—इत्येषापि परिभाषा त्याज्या स्यात् । तस्मात् क्षणिकतत्-कारणत्वयोरप्रसिद्धत्वादयुक्तत्वाच्च नित्यतत्कारणत्वयोस्सर्व-जनप्रसिद्धयोर्बाधयोगात् नित्यस्यैव कारणत्वमनपवादं स्थितम् ॥

किंच—क्षणिकयोश्चेत् कार्यकारणभावः, कारणानन्व-यात् कार्यस्य प्रागुत्पत्तेरत्यन्तासत्त्वात् पूर्वोत्तरकालयो-र्विशेषे असति, तत्किं तदैव जायते न पुनरन्यदा कदा-चित् सदा वा । तदैव कारणभावादन्यदा चाभावादिति चेत्, तन्न ; कारणभावेऽभावे च तस्य असतोऽविशेषात् । कथं च असतः कारणसंबन्धः, असंबन्धस्य च कथं कारणता । कार्यस्य च कारणसंबन्धो न प्रागभावस्य, तस्याकारणत्वात् । सिद्धस्य चेत्कारणसंबन्धः, प्राग्विशेषाभावाद्यदा कदाचित् सदा वा सिध्येत् । सिद्धस्य च किं कारणेन । यदि

प्रागपि कारणसंबन्धोऽस्ति, संबन्ध्यप्यस्ति । न हि तेन विना संबन्धः । असतश्चेत्कारणसंबन्धः, न सतः कार्यस्येत्यकारणमेव तत्स्यात् । कार्यसंबन्धाच्चेत्कारणम्, कार्यसिद्धेः प्राङ्ग कारणमस्तीति न तेन संबन्धः । प्रागपि कार्यसंबन्धोऽस्ति चेत्, कार्यमप्यस्तीति न तत् क्षणिकं स्यात् । कारणं च । कार्यसंबन्धात्कारणम्, कारणसंबन्धाच्च कार्यमिति इतरेतराश्रयता च तयोः । अथाकारणेनैव प्रागुत्पत्तेः संबन्धः, सोऽन्यदापि समस्तीति अन्यदापि कार्यं स्यात् । यत्संबद्धं सत् कारणीभवेत् तेन संबन्धे कार्यं स्यादिति चेत्—सर्वमेव तथा स्यात् न वा किञ्चित्, विशेषाभावात् । न ह्यत्यन्तानन्वितानां क्षणानामत्यन्तविलक्षणानां कस्यचित्केनचिदेव संबन्धे विशेषस्संभवेत् । पूर्वापरता विशेष इति चेत्, तथापि अयमेवास्मादपर इति विशेषाभावाद्यतः कुतश्चिदपरत्वसंभवादप्यन्यदापि कार्यं स्यात् । पूर्वोत्तरक्षणभावित्वमात्रेण कार्यकारणनियमे—पूर्वक्षणभावि सर्वमुत्तरक्षणभाविनस्सर्वस्य, यत्किञ्चिद्वा यस्य कस्यचित्, एकैकस्य वा सर्वम्, सर्वस्य वा एकैकमनियमेन कारणं स्यादिति कार्यकारणनियमो न स्यात् । यस्य यत् कारणं प्रसिद्धं तदेव तस्य कारणं नान्यत्, अन्यस्य पूर्वोत्तरक्षणभावित्वेऽपीति चेत्—तर्हि प्रसिद्धिरेव त्वयाप्याश्रिता न्यायाभिमानं त्यक्त्वा । प्रसिद्धिरपि न्याय एवेति चेत्, तर्हि यथाप्रसिद्धं कार्यकारणादितत्तथैवाभ्युपेयम् । न हि क्षणिकयोः कार्यकारणभावो

दृश्यते मूढेनापि । त्वत्कुतर्कोपहतबुद्धिरपि वदत्येव केवलम्,  
 न तु पश्यति । कथं च पश्येत् स्वयं क्षणिको द्वयोः क्षणयोः  
 कार्यकारणभावम् । अक्षणिकश्चेत्त्वयम्, दर्शनहानिः । किं-  
 च—क्षणिकं चेत्कारणम्, तत् स्वकारणभावे न सिध्येत्;  
 तत्कारणं तत्कारणमप्येवमित्यनवस्थानान्न किञ्चित्सिध्येत्,  
 एकस्यापि स्वतस्सिद्धभावात् । स्वतस्सिद्धभावेऽप्यनादित्वात्  
 अन्यतस्सिद्धेर्न दोषो बीजाङ्कुरवदिति चेत्, तन्न; न  
 ह्येकैकस्य क्षणस्यानादित्वम्, क्षणिकत्वादेव; न चान्यद-  
 क्षणिकं वस्त्वष्टम्; इष्टं चेत्, दर्शनहानिः । बीजाङ्कुरेष्वपि  
 यदेकमन्वितं मृदिव घटादिषु, तदेव कारणं बीजाना-  
 मङ्कुराणां च मृदिव पिण्डादीनाम्; न तु कार्याणां  
 कारणतेति बीजाङ्कुरवदित्यदृष्टान्तः । तस्मात्क्षणिकस्य  
 कारणत्वमप्रसिद्धम् । प्रसाधकाभावाच्च । अतः कार्य-  
 कारणादिनियमार्थं प्रसिद्धिं चेदाश्रयसि—क्षणिकं कारणं  
 कार्यं च, बाह्यार्थश्च नास्तीत्येवमादिलक्षणां कुतर्कैकमूलां  
 बुद्धिं परित्यज्य सतां मार्गमाश्रय; अन्यथा मन्दबुद्धीन्मो-  
 हयन् स्वयं च 'मोमुह्यमानो विनङ्क्ष्यसि । तथा प्रसिद्धा-  
 नाश्रयणेऽपि । तस्मात्कार्यस्य कारणत्वानुपपत्तेर्नित्यमेव  
 कारणमिति कारणभावे कार्यं भवत्येवेति नियमो नास्त्ये-  
 वेति स्थितम् ॥

नित्यं चेत्कारणम्, किमिति सदा कार्यं न भवेत् ।  
 सदा चेद्भवेत्, कारणवन्नित्यत्वात् तत् कार्यमेव न भवेत् ।  
 विच्छिद्य विच्छिद्य तथास्त्विति चेत्, भवत्येव तथा । क्षण-

मात्रमेव विच्छेदोऽस्तु न दीर्घकालमिति चेत्—क्षणमात्रं चेद्विच्छेदमिच्छसि कार्यस्य कारणे सत्यपि, किमिति क्षणत्रयमहोरात्रं पक्षं मासं संवत्सरं कल्पं वा नेच्छसि । क्षणमात्रविच्छेदं विना कार्यस्यासंभवात् तमिच्छामि, नान्यमिति चेत्—तदयुक्तम् । कारणे नित्ये कार्यस्य विच्छेदं विना असंभवात् स दृष्यते चेत्, तस्य तस्य कार्यस्य तं तं विच्छेदं विना असंभवात् स स एष्टव्यो यतः । अस्तु विच्छेदः, तथापि कारणस्य विशेषाभावात् यत्किञ्चित्कार्यं यदा कदाचिदस्तु तत्तदैवेत्ययं कालनियमः कुत इति चेत्—कालनियमादेवेति ब्रूमः । तथाहि—स्थायिनामपि वृक्षादीनां कालविशेषादेव पुष्पफलादिकार्यविशेषो दृश्यते । कालस्य तु कालान्तराभावान्न कालनियमचोद्यमस्ति । कालस्य कालान्तराभावे कथं तस्य पौर्वापर्यमिति चेत्—कालान्तरं चेदिच्छसि, अनवस्था । अथ कालस्य पौर्वापर्यम्, तं वा कालं नेच्छसि—कालनियमः कथं कार्यस्येति मा चूचुदः । कश्च कालो नास्तीति ब्रूयात् । ब्रवीमि यदेच्छामीति चेत्, तर्हीच्छसि कालं 'यदा' इति कालशब्दोक्तेः । कथं चेच्छंस्तदूषयसि । तस्य सत्यत्वं दूषयामीति चेत्—कालत्वमेव चेत्सत्यत्वम्, तत् इष्टत्वान्न दूष्यम् । अन्यच्चेत्तत्, दूष्यतां नाम ; न नः किञ्चिच्छिद्यते, कालस्यादुष्टत्वात् । कालश्चेद्दूष्यते, तत्संबन्धि सर्वमेव जनिमद्वस्तु दूषितं स्यात् । अतस्तदिच्छता न कालो दूष्यः । तस्मात्कालयोगिनां कार्याणां कालेनैवोत्पत्त्यादिनियमाभ्युपगमेन कार्याणां कालनियमः कथमित्यस्य चोद्यस्य परि-

हृतत्वात्, अकालयोगिनि तु कार्ये अस्य चोद्यस्यैवानु-  
त्यक्तेः नित्यकारणपक्षे न कश्चिद्दोष इति स्थितम् । अतः  
अनादिकस्यैव शुक्त्यज्ञानस्य शुक्तिरूप्यतज्ज्ञानोपादानता  
न्याय्या, न त्वन्यस्य कस्यचित् ॥

ननु शुक्तेरादिमत्या अज्ञानं कथमनादि स्यात् । नायं  
दोषः, अशुक्त्याश्रयत्वात्तस्य । ज्ञाश्रयं हि तत् ; ज्ञाश्चा-  
नादिः । कथमशुक्त्याश्रयत्वे शुक्त्यज्ञानमिति शुक्त्या  
व्यपदेश इति चेत्, शुक्तिज्ञानवत् । न हि शुक्तिज्ञानं  
शुक्त्याश्रयम्, तस्या जडत्वात् । अतःशुक्तिविषयत्वाच्छुक्ति-  
ज्ञानं तत् । तथा शुक्त्यज्ञानमपि । ननु ज्ञाश्रयत्वेज्ञानस्य  
तज्जरूप्यस्य शुक्तिसामानाधिकरण्यं कथमिति चेत्,  
शुक्त्याश्रयत्वेऽपि तज्जरूप्यज्ञानस्य ज्ञातृधर्मत्वं कथम् । न  
चोभयाश्रयत्वमेकस्य, विरोधात् । द्वयकल्पनायां च कल्पना-  
गौरवम् । शुक्त्याश्रयत्वे च सादित्वान्न रूप्यकारणता  
स्यात् । शुक्त्यनुगतं शुक्तिकारणमेव रूप्यकारणमिति चेत्,  
शुक्तिवद्रूप्यमपि सत्यं स्यात् । शुक्तिकारणमप्यज्ञानमेवेति  
चेत्, तन्नाद्यापि सिद्धम् । तस्माज्ज्ञाश्रयमेव शुक्त्यज्ञानम् ।  
नन्वज्ञानं विषये नास्तीति ते स्थितिः । मन्द, मैवं वोचः ।  
न ह्यहं विषये तज्ज्ञाने च सत्यपि तच्चाज्ञानं नास्तीति  
ब्रवीमि । तयोरभावे त्वज्ञानाभावस्सर्वेषां समानः<sup>१</sup> । न  
हि शुक्तिरूप्ये कस्यचित् ज्ञानाज्ञाने स्तः, सत्यत्वप्रसङ्गात्  
सत्यरूप्यवत् । न च तत्सत्यम्, बाधात् । अतःशुक्त्यज्ञान-  
जमेव तत् । ज्ञाश्रयाज्ञानजस्यापि रूप्यस्य शुक्तिसामाना-

धिकरण्यस्थातिः स्वस्थस्यैवार्कस्य कूपे स्थातिवन्न विरुध्यते, भ्रान्तित्वात् । न हि यथास्थितस्थातिर्भ्रान्तिः । असच्चेत् रूप्यं स्थाति, तस्य शुक्तिसामानाधिकरण्यमसत् किं न स्थायात् । विषयाश्रयमज्ञानमिति चाप्रसिद्धेः, ममाज्ञानमिति च ज्ञस्य संवित्तेः । विषयाश्रयाज्ञानाभ्युपगमेऽपि ज्ञाश्रयस्याभ्युपेयत्वात्, तेन विना रूप्यज्ञानासिद्धेः, तेनैव च रूप्यस्यापि सिद्धेः, तदेव च रूप्यतज्ज्ञानाद्युपादानमिति सिद्धम् ॥

नन्ववोचो रूप्यस्य ज्ञानाज्ञाने न स्त इति, इदानीं कथं तद्विरुद्धं तस्य ज्ञानमिच्छसि । किं चाज्ञातं चेद्रूप्यम्—कथं तद्रूप्यम्, कथं वा तस्य बाधः, कादाचित्कतया वा कार्यता कथम् । न च तन्मानं विना सिध्यति, अस्वयंप्रकाशत्वात् । न चेत्तदपरोक्षं भाति, तदादित्सया प्रवृत्तिर्भ्रान्तानां न स्यात् । अज्ञानजं चेत्—तत्परोक्षमेव स्यात्, परोक्षत्वादज्ञानस्य । ज्ञानमपि ह्यनुमेयत्वात् परोक्षम्; किं पुनस्तदभावोऽज्ञानम् । अथ संविदभावोऽज्ञानम्—तस्यापि नेदृश्यपरोक्षता, ईदृग्वा कार्यं समस्ति ॥ अज्ञानं च ज्ञानस्य प्रागभावः प्रध्वंसो वा । स च ज्ञानान्तरमन्यदा, कार्यविशेष एव तत्कारणसमवेतो भावरूप एव । न हि कारणमेव प्रागभावः कार्यभावे तन्निवृत्तेः कारणाभावप्रसङ्गात् । नापि प्रध्वंसः कारणम्, कार्यात्प्राकारणाभावप्रसङ्गात्—प्रध्वंसस्य प्राक् अभावात् । अतो ज्ञानप्रागभावप्रध्वंसावपि कार्यौ भावौ च, घटस्येव पिण्डकपालाख्यौ ।



तस्मान्नानादि<sup>१</sup>, नाप्यनिर्वचनीयमज्ञानम् । अतो न तत्तव रूप्यादिकारणं स्यात् । स्याच्चेत्, कार्यस्यापि कारणत्वं रूप्यादेश्च सत्यत्वमिष्टं स्यात् ॥ यदि कश्चिद्भूयात्—न भावः प्रध्वंसः, कृतकस्यापि तस्य नित्यत्वात्; भावश्चेत्, घटपटवदनित्यस्स्यात्; प्रध्वंसोऽप्यनित्यश्चेत्, नष्टोऽनष्टस्स्यात्; तस्मान्नानासौ भावः । प्रागभावस्य च कार्यत्वे—तस्यान्यः प्रागभावोऽपेक्ष्यः, तस्याप्यन्यः, तस्याप्यन्य इत्येवमनवस्थानान्न कश्चित्सिध्येत् । प्राग्भाव एव वा प्रागभावः स्यात् । सोऽपि सर्वः पूर्व उत्तरस्य प्रागभावस्स्यात्, विशेषाभावात् । यो यस्य प्रध्वंसः स तस्य प्रागभाव इति चेत्—तन्न, प्रध्वंसो न भाव इत्युक्तत्वात् । तर्हि प्रध्वंसमात्रव्यवधानो यः पूर्वो भावस्स प्रागभावः, नान्य इति चेत्—तथापि न स साक्षात्प्राक्, नाप्यभाव इति न स प्रागभावः । तर्हि प्रध्वंस एवास्तु प्रागभावः, प्राक्तादभावत्वाच्च; अतः कार्यत्वं प्रागभावस्यापि सिध्यतीति चेत्, तथापि भावत्वं न सिध्यति । द्वयोश्च भेदो न स्यात् । प्रध्वंस एव चेत्यगभावः, तस्यानिवृत्तेर्नोत्तरं कार्यं सिध्येत् । न ह्यनिवृत्ते प्रागभावे कार्यसिद्धिरिष्यते । अपिच—ज्ञानस्य प्रागभावः कार्यश्चेत्, तत्सिद्धेः प्राक् सदैव ज्ञानस्य भावान्न तस्य प्रागभावः सिध्येत्; न चोर्ध्वम्, प्रध्वंसव्याप्तत्वात् । न चानादेर्भावस्य प्रध्वंसः । अतोऽनाद्यनन्तो ज्ञानभावस्स्यात् । अतो न भावः प्रागभावः, न च कार्यः । प्रध्वंसः कार्योऽपि न भाव इति । असौ प्रष्टव्यः—कथं प्रध्वंसः कार्यः, न चेत्स भावः;

कार्यश्चेत्, कथं वा नानित्य इति । भाव एव कार्यत्वादनित्यो  
नाभाव इति चेत्—भाव एव कार्योऽपि दृष्टः, नाभावः ।  
कार्यता चेत्तुल्या भावाभावयोः, अनित्यता च तुल्यैव  
न्याय्या । न ह्यभावः कश्चित्कार्यो नित्यो दृष्टः । अभावो-  
ऽपि प्रध्वंसः कार्यश्चेत्, किमिति न प्रागभावः कार्यः ।  
अनादित्वादिति चेत्, तन्न ; अन्तवत्त्वस्येष्टत्वात्, अन्त-  
वत्तश्चादिमत्त्वात् घटवत् । न ह्यन्तवदनादि, अनादि  
वा अन्तवत् किञ्चिदृष्टम् । अत आद्यन्तवत्त्वाच्च भाव  
एवाभावोऽपि, इतरभाववत् । इतरेतराभाववच्च भावत्व-  
मभावानां न्याय्यम् । ज्ञानप्रागभावनिरवृत्तिश्च ज्ञानमेव,  
उत अन्यत् । यदि ज्ञानभाव एव, प्रध्वंसस्य भावत्वं  
त्वयैवेष्टं स्यात् । यद्यन्यत्किञ्चित्, स किं भावोऽभावो वा ।  
यद्यभावः, प्रागभावस्य भावत्वप्रसङ्गः । न ह्यभावस्यैवा-  
भावो निवृत्तिस्स्यात् । स्याच्चेत्, तदापि पूर्वस्याभावस्य  
ज्ञानप्रागभावत्वं न स्यात्, निवृत्तिव्यवधानात् । भावत्वेऽपि  
तथा । अथ निवृत्तिर्भावः, तस्यापि पूर्वमभावात् प्राग-  
भावः तन्निवृत्तिश्चाभ्युपेया । तस्य तस्याप्येवमित्युक्तदोष-  
प्रसङ्गः । तस्मान्न ज्ञानादन्या तत्प्रागभावनिरवृत्तिः । ज्ञान-  
मेव चेत्प्रागभावनिरवृत्तिः, प्रध्वंसस्य भावत्वमिष्टं स्यादि-  
त्युक्तम् । ननु भावप्रध्वंसस्याभावत्वमुक्तम्, न त्वभावप्रध्वं-  
सस्य; तस्य तु भावतैवेति चेत्—तथापि तस्य प्रध्वस्तेः,  
प्रध्वंसस्यापि प्रध्वंस इष्ट एव । अतश्च प्रागभावस्य अप्रध्व-

स्तत्त्वं पुनरुत्पत्तिर्वा अभ्युपेयेति अनादित्वं तस्य न सिध्येत् ।  
 पूर्वमनादित्वमेवेति चेत्, तन्न; न ह्यनादेर्निर्हेतुत्वान्नष्टस्य  
 पुनरुत्पत्तिसंभवेत् । अत उत्पत्तिमत्त्वे पूर्वमपि नाना-  
 दिस्तः । तस्य चाप्रध्वंसे न कार्यभावस्यात् । न ह्यनिवृत्ते  
 प्रागभावे कार्यसिद्धिरिति ह्यवोचः । तस्मात् प्रध्वंसप्राग-  
 भावौ ज्ञानस्य, भावौ कार्यौ चाभ्युपेयौ ॥ यदि नाम  
 तावभावौ अकार्यौ च, तथापि नानिर्वचनीयौ ॥ अथ  
 ज्ञानादन्यदज्ञानम्—तथापि नानिर्वचनीयम्, अस्ति  
 नास्तीति वा सर्वस्य ज्ञेयादेः प्रतीतेर्निरुच्यमानत्वात् ।  
 अतो नानिर्वचनीयमज्ञानं नाम किञ्चिदस्ति ॥ अथास्ति  
 नास्तीति वा यन्न केनचित् प्रमाणेन ज्ञायते, नापि तथा-  
 निर्वचनीयार्हम्, प्रतिभासते च सर्वप्राणिनाम्, तदज्ञान-  
 मनिर्वचनीयं जडरूपं तादृग्रूप्यादिकारणमिति चेत्—तद-  
 युक्तम्, अप्रमाणं जडं प्रतिभासते चेति विप्रतिषेधात् ॥  
 तस्मान्मदुक्तप्रकारं प्रागभावादिस्वरूपम्, यदि वा  
 अन्यथा—सर्वथा अस्ति नास्तीति वा प्रमाणगम्यमेव  
 जडं भाति अस्वयंप्रभत्वादित्यनिर्वचनीयाविद्या रूप्य-  
 तज्ज्ञानादिकारणमित्यनुपपन्नमिति ॥

अचोच्यते—नायं दोषः, अविद्यातत्कार्ययोर्नित्यानु-  
 भवमात्रात् सिद्धेः । अनुभवस्य च नित्यत्वं वक्ष्यामः,  
 अवोचाम च । तथापि तत्प्रसादादेव सर्वस्य जडस्य  
 सिद्धिः; अन्यथा स्वतस्सिद्धिरसिद्धिर्वा स्यात् । रूपादीनां  
 तु चक्षुराद्यपेक्षत्वादननुभवस्य नित्यत्वेऽपि कदाचिदसिद्धिः ।

यथा नित्योऽपि सवितृमण्यादिप्रकाशस्तत्प्रसादात्प्रकाशस्य  
 सिद्धावसिद्धौ च प्रकाशयति न प्रकाशयतीति चोच्यते,  
 एवमनुभवोऽपि कूटस्थनित्योऽसङ्गोऽपि तदाभासतया  
 जडस्य सिद्धावसिद्धौ च तथोच्यते । न तु तस्य कश्चि-  
 द्विशेषः कदाचित् । यदि तादृगनुभवोऽज्ञानादिसाधको  
 नेष्यते—असिद्धिरेवाज्ञानादीनाम्, तेषां प्रमाणगम्य  
 त्वात् । न हि प्रमाणमपि प्रमाणगम्यम्, किं पुनरज्ञानादि ।  
 प्रमाणतदभावौ च फलतदभावाभ्यां नानुमेयाविति  
 वक्ष्यामः । स्मृतिभ्रान्तिसंशयानां तु फलस्याप्यभावान्नतरा-  
 मनुमेयता । फलं चेत्स्यात्, तेषामपि प्रमाणतैव स्यात् ।  
 न च ज्ञानं ज्ञानान्तरप्रत्यक्षम् । ज्ञानं हि ज्ञातुर्विक्रिया  
 गुणो वा स्यात् । यस्य च या विक्रिया सा न तं तद्विक्रियां  
 च समानजातीयां विजातीयां वा विषयीकुर्यात्, यथा  
 मृदादिविक्रिया । यस्य च यो गुणो न स तं तद्गुणं च  
 समानजातीयं विजातीयं वा विषयीकुर्यात्, यथाग्न्यादि-  
 गुणः प्रकाशादिर्नाग्न्यादीन् । नाप्यात्मानं विषयीकुर्यात् ।  
 एवं ज्ञानमपि ज्ञानान्तरं तद्वन्तं तद्विक्रियाश्च तद्गुणंश्चा-  
 त्मानं च न विषयीकुर्यात् । मृदादिविक्रिया अग्न्यादि-  
 प्रकाशादिविषयीक्रियन्ते चेत्, तद्वदेवान्यस्यैव स्वाविषयस्य  
 विषया भवितुमर्हन्ति [?] । तस्मात्प्रमाणज्ञानस्मृतिभ्रान्ति-  
 संशयादिवत् तत्समानाश्रयाणां सुखदुःखेच्छाद्वेषप्रभृतीनां  
 प्रत्यक्षाणामपि न ज्ञानप्रत्यक्षता, नापि तदभावानामिति  
 यथोक्तानुभवप्रत्यक्षतैवाभ्युपेया ; अन्यथा तेषामसिद्धेः ।

अतो भावाभावप्रमाणगम्यत्वात् नाज्ञानस्य निर्वचनीय-  
त्वप्रसङ्गः । नाप्यप्रसिद्धत्वम्, अनुभवात्सिद्धेः । अतोऽ-  
ज्ञानमनिर्वाच्यं रूप्यादिकारणमिति सिद्धम् ॥

ननु भावाभावप्रमाणगम्यत्वाच्चेदनिर्वचनीयता—सा  
आत्मनोऽपि स्यादिति चेत्, न ; आगमप्रमाणत्वात् तस्य ।  
सोऽजडत्वादागमस्याविषय इति चेत्—सत्यम्, अत एवा-  
गमप्रमाणस्स ; अन्यथा प्रत्यक्षादीनामेव विषयस्स्यात् न  
वा कस्यचित्, विषयन्तराभावात्, तस्य जडत्वात् ।  
विषयन्तरभावे तु स एवात्मा आगमप्रमाणश्च स्यात् ।  
तर्हि ज्ञानमुखादीनामपि भावाभावप्रमाणगम्यत्वाद-  
निर्वचनीयता स्यादिति चेत्—यदि स्यात्, अस्तु ; किं  
नश्चिन्नम् ॥ नन्वनिर्वचनीयत्वे ब्रह्मज्ञानस्याप्यप्रामाण्यं  
स्यात् । न स्यात्, सत्यविषयत्वात् । यतस्सत्यविषयत्वं तद-  
भावश्च प्रामाण्यमप्रामाण्यं च, न स्वरूपसत्यत्वमसत्यत्वं च ;  
सत्यस्यापि घटादेरप्रामाण्यात्, तद्विषयज्ञानस्य च सत्य-  
विषयत्वेन प्रामाण्यात् ; असत्यस्यापि वर्णदैर्घ्यादेस्सत्यविष-  
यस्य प्रामाण्यात्, जाग्रत्स्वप्नभ्रान्तीनामसत्यानामपि सत्य-  
शुभाशुभसूचकानां सत्यविषयतया प्रामाण्यात् । न चैवं  
मन्तव्यम्—नासत्यस्य सत्यविषयता मिथ्याधूमस्येवेति,  
असत्यस्यापि वर्णदैर्घ्यादेस्सत्यविषयत्वस्य दर्शितत्वात् ।  
मिथ्याधूमस्याव्याप्तत्वात् सत्याग्न्यलिङ्गत्वात्तदबोधकत्वम् ।  
व्याप्तस्य त्वसत्यरूपस्यापि प्रतिबिम्बादेस्सत्यबिम्बादि-  
बोधकता दृष्टैव । घटादेस्सत्यस्याप्यव्याप्तस्य अग्न्यबोधकता  
दृष्टा । तस्माज्ज्ञानादेरनिर्वाच्यत्वेऽपि प्रामाण्यम्, सत्यविषय-

त्वात् । सत्यविषयत्वं च तत्प्रमितेर्न नोपपद्यत इत्यति-  
 प्रसङ्गाभावात् भावाभावप्रमाणागम्यतयैव अनिर्वाच्यत्वे-  
 ऽप्यज्ञानस्येष्टे न कश्चिद्दोषः ॥ न च वयं भावाभावप्रमाणा-  
 गम्यतया अज्ञानस्यानिर्वाच्यतां ब्रूमः, अपि तु ज्ञान-  
 मात्रापनोद्यत्वात् रूप्यवत् । न हि सद्वस्तु ज्ञानापनोद्यम्,  
 अतिप्रसङ्गात्; नापि शशविषाणम्, प्राप्त्यभावात् ।  
 अतोऽनिर्वाच्यं तत्, ज्ञानापनोद्यत्वात् । तदेकमनेकम्,  
 वस्तु नो वा, भिन्नमभिन्नं वा, सावयवं निरवयवमित्यादि-  
 प्रकारैश्च निश्चित्य वक्तुमशक्यत्वाच्च । भावाभावप्रमाणा-  
 गम्यत्वं तु सदसत्त्वाशङ्काव्यावृत्त्यर्थमुच्यते । न तु तेनैवा-  
 निर्वचनीयत्वं साध्यते; तस्य निर्वचनीयेष्वपि भावात्  
 ज्ञानमुखादिषु । न हि तेषामनिर्वचनीयता इदानीं  
 सिद्धा साध्यते वा । अतोऽनिर्वाच्यं शुक्त्यज्ञानमेव तादृ-  
 ग्रूप्यादिकारणमिति न्याय्यम्; तज्ज्ञावे भावात्, तदभावे  
 चाभावात् ॥

ननु शुक्त्यज्ञाने नष्टेऽपि रूप्यादि पुनर्दृश्यते, अतो-  
 ऽज्ञानाभावेऽपि भावान्न तत्कार्यता रूप्यादेरिति चेत्-  
 तन्न; पुनरपि हि सत्येव शुक्त्यज्ञाने रूप्यादि दृश्यते, न  
 तु ज्ञायमानायामेव शुक्तौ । किमनन्तानि शुक्त्यज्ञानानि ।  
 बाढम्; अनन्तान्येव, यद्यनन्तानि शुक्तिज्ञानानि । यदि  
 ह्येकमेव शुक्त्यज्ञानम्, तदा एकेनैव शुक्तिज्ञानेन निवृत्त-  
 मिति किमन्यैश्शुक्तिज्ञानैः । अथ तान्यज्ञानानिवर्तकानि,  
 अनर्थकानि तर्हि । अथाज्ञानानिवर्तकान्यपि अर्थवन्ति



तानि, तर्हि पूर्वमपि ज्ञानं तथैवेति अज्ञातैव शुक्तिस्सदा स्यात् । अथ पूर्वं निवर्तकम्—तथैव उत्तराण्यपि, अविशेषात् । अथ तानि निवृत्ताज्ञानस्य भवन्तीति विशेषः, तर्हि जातस्य जन्तोराद्येन ज्ञानेनाज्ञाने निवृत्ते तस्योत्तराणि सर्वाण्येवानिवर्तकानि स्युः । अथ सर्वेष्वेव पदार्थेषु—तत्रापि भिन्नज्ञानज्ञेयेषु शब्दादिषु विषयेषु—सकृत्सकृदज्ञानं निवर्तनीयमस्ति, तर्ह्यनन्तान्यज्ञानान्येकस्य पुंसो निवर्त्यानि सन्तीति एकस्मिन्नपि विषयेऽनेकाज्ञानाभ्युपगमे न कश्चिद्दोष इत्यज्ञाननिवर्तकान्येव सर्वाणि ज्ञानान्येष्टव्यानि, अज्ञायमानार्थविषयत्वाविशेषात् । न हि पूर्वज्ञानेनैवोत्तरकालं सदा अर्थो भास्यते । अतो ज्ञानभेदश्चेदिष्यते, तन्निवर्त्याज्ञानभेदोऽप्येष्टव्य इति यस्याज्ञानस्य यद्रूप्यादि कार्यं न तत् तदभावे भवतीति न तत्कार्यत्वविरोधः । नन्वज्ञानभावाच्चेन्न भाति, शुक्तिज्ञान उदितेऽपि न भासेत, एकाज्ञानाभावेऽपि अज्ञानान्तराणां तच्च भावात् । अथ सत्त्वपि तेषु ज्ञानभावे शुक्तिर्भाति, अभावे च न भाति—न तर्हि तान्यभानकारणं शुक्तेः, तद्भावेऽपि तस्या भानात् । अतस्सा स्वत एव न भाति, जडत्वात् । ज्ञानभावे तु भाति, अभावे स्वत एव न भाति ; अतोऽस्या ज्ञानं प्रकाशकमेव, नाज्ञानं नाम तन्निवर्त्यं तच्च किञ्चिदस्तीति चेत्, तन्न ; अज्ञानाभावेऽज्ञाताभावात् ज्ञानस्याप्यभावप्रसङ्गात् । यद्यपि शुक्तेस्स्वत एवाभानमिति प्रकाशकमेव तस्या ज्ञानम्, तथापि ज्ञानाभावे तस्या

अभानात् तवापि ज्ञानाभावो ज्ञानेन निवर्त्यत इति निवर्त्यं न नास्ति तवापि । अनिवृत्तेऽपि चेज्ज्ञानाभावे सा भाति, ज्ञानोदयात् प्रागपि भासेत । न चेत्, नोर्ध्वमपि, ज्ञानाभावानिवृत्तेः । अथोच्येत—ज्ञानस्य भानहेतुत्वात् तद्भावे सा भाति, अभानहेतुत्वाभावात् ज्ञानाभावस्य तदनिवृत्तावपि नाभानं तस्या इति । तच्चायुक्तम्, ज्ञानस्याभावानिवृत्तौ भावायोगात् । अभावेऽपि चेद्भावा ज्ञानस्य, सदा भावात् सदा भानं शुक्तेस्स्यात् । सदा भाने च शुक्तेः, तद्भानस्य ज्ञानहेतुत्वासिद्धेः तज्ज्ञानासिद्धिः । अथ मतम्—नानिवृत्तेऽपि तस्याभावे ज्ञानस्य भावः, किंतु निवृत्त एव ; अतः कादाचित्कं शुक्तिभानं स्यात्, तद्धेतोर्ज्ञानस्य कादाचित्कत्वात् ; अन्येषु तु ज्ञानाभावेषु अनिवृत्तेष्वपि शुक्तिभानं स्यात्, तेषां शुक्त्यभानाहेतुत्वादिति । तर्ह्यज्ञानेष्वप्येतत् समानम्, शुक्त्यभानाहेतुत्वात्तेषामपि ॥

ज्ञानाभावव्यतिरेकेणाज्ञानं न जानामीति चेत्, मैवं वोचः ; नाज्ञासिधं शुक्तिम्, इदानीं तु जानामि ; अज्ञानं निवृत्तम्, पुनर्न जानामीति अज्ञानतन्निवृत्त्योः प्रसिद्धत्वात् । तदेवाज्ञानं ज्ञानाभाव इति चेत्, तन्न ; अभावप्रमाणाप्रमेयत्वात् । प्रत्यक्षमभावो वा अभावस्य प्रमाणम् । न ताभ्यां ज्ञानाभ्यां ज्ञायतेऽज्ञानम् । अपरोक्षत्वाच्च नाभावज्ञेयम् । प्रत्यक्षविशेषणश्चाभावः प्रत्यक्षज्ञानगम्यः । न चात्मा प्रत्यक्षज्ञानप्रमेयः, घटादिवदनात्मत्वप्रसङ्गात् । प्रमेयत्वे एकस्य प्रमातृत्वप्रमेयत्वानुपपत्तेः । प्रमाचन्तरा-

भावाच्च । भावेऽपि तस्यैवात्मत्वात् । अत एवात्मनो-  
 ऽप्रमेयत्वात् तस्याज्ञानं नाभावप्रमाणेनापि प्रमेयम् । न  
 ह्यभावाश्रयमप्रतीत्य अभावं प्रतियन्त्यभाववादिनो-  
 ऽपि । कथमप्रमाणं भातीति चेत्, रूप्यवत् । न हि  
 शुक्तिरूप्यं केनचित्प्रमाणेन भाति, अमिथ्यात्वप्रसङ्गात् ।  
 तथापि भाति । एवमज्ञानमपि भाति अनुभवादेव । उक्तं  
 चैतत्पुरस्तात् । यदि नाज्ञानं प्रमाणाभावः, कस्तर्ह्यसौ  
 विमृश्यतां स यदि कोऽप्यन्यः प्रामाणिकस्तमस्ति । नान्यो-  
 ऽपि समस्ति ; आत्मनि ज्ञानाभावस्याप्रमेयत्वात्, अन्यत्र  
 तस्याभावात् । इतरेतराभावोऽन्यत्राप्यस्तीति चेत्, सोऽपि  
 ज्ञानस्यात्मसंबन्धिनोऽप्रमेयत्वान्न प्रमेयः । तस्मान्न कश्चि-  
 ज्ञानाभावः प्रामाणिकोऽस्ति । अतोऽज्ञानमेव ज्ञानाभाव  
 इति चेत्, अस्तु ; एवमपि नाज्ञानस्यानिर्वचनीयत्वहानिः ;  
 ज्ञानाभावस्य अभावप्रमाणागम्यत्वादसत्त्वाप्राप्तेः । न  
 चाज्ञानमेव सर्वो ज्ञानाभाव इति नियन्तुं शक्यम् ; इतरे-  
 तराभावस्य विषयाश्रयत्वात्, अज्ञानस्य चात्मैकाश्रय-  
 त्वात् ; प्रध्वंसस्य चोत्पत्तेरिष्टत्वात्, अज्ञानमुत्पन्नं ममेति  
 च प्रतीत्यभावात् ; अज्ञानस्य निवृत्तिप्रतीतेः, प्रध्वंसस्य  
 च निवृत्त्यनिष्टेः । अथोच्येत—उत्पत्तिमत्त्वात्प्रध्वंसोऽपि  
 विनाशी ; न हि भावादन्वस्योत्पत्तिः, भावस्य चोत्पन्नस्य  
 घटवन्नाशो न्याय्यः ; तस्मादुत्तरोत्तरो भावः पूर्वस्य पूर्वस्य  
 प्रध्वंसः, पूर्वः पूर्व उत्तरोत्तरस्य प्रागभाव इति । तदापि

<sup>1</sup> BCDE (०त्वात्...न्तस्याभा०) ।      <sup>2</sup> CDE (०भा...भा०) ।

<sup>3</sup> BCD (०भावेऽज्ञा०) ।

द्वयोरप्यभावयोर्योर्जनिमत्त्वादज्ञानस्य च तदप्रतीतेः न तयोरज्ञानता । ननु नष्टं ज्ञानमिति नाशजन्म भाति । भातुः, तथापि नाज्ञानस्य जन्म भाति, तस्य प्रागभावाप्रतीतेः । ज्ञानस्यैव हि प्रागभावो भाति, न पुनरज्ञानस्यापि । ज्ञानस्य ज्ञानान्तरमेवाभावो वस्त्वन्तरं वेत्यस्य पक्षस्य दूषणं वक्ष्यामः । तस्मान्नाज्ञानं ज्ञानाभावः । प्रध्वंसस्याभावत्वेऽपि जनिमत्त्वान्निवृत्त्यभावाच्च, तद्वैपरीत्याच्चाज्ञानस्य, प्रध्वंसो नाज्ञानमित्युक्तम् । तद्वदेव प्रागभावोऽपि ज्ञानाभावत्वे सति तत्त्वप्रतीत्यभावान्नाज्ञानं भवितुमर्हति । अतो न कश्चिदभावोऽज्ञानम् । ननु न प्रागभावोऽन्यो दृश्यते । अतोऽज्ञानमेव स इति चेत्, किं प्रध्वंसमन्यं पश्यसि, उत न । न चेत्, तस्य या गतिस्सैवस्यापि भविष्यति । नन्वासीज्ज्ञानम्, नष्टं ज्ञानमिति प्रध्वंसो ज्ञायते । तर्हि नासीज्ज्ञानम्, भविष्यति ज्ञानमिति प्रागभावोऽपि ज्ञायत एव । स्पष्टं न ज्ञायत इति चेत्—प्रध्वंसोऽपि तथा, यस्य ज्ञानं तदभावश्च परोक्षः । यस्य तु प्रत्यक्षं द्वयम्, तस्य स्पष्टमेव तत् । परोक्षज्ञानवादिनश्च न ज्ञानाभावोऽज्ञानम्, अपरोक्षत्वादित्युक्तम् । ज्ञानप्रागभाव एवाज्ञानं ज्ञानभावे तन्निवृत्तेरिति चेत्, तन्न ; अतत्प्रागभावस्यापि ज्ञानभावे निवृत्त्युपपत्तेः प्रदीपभावेनेव तमसः । न हि प्रदीपस्य प्रागभावस्तमः ; तथापि भवन्नेव स तन्निवर्तयति । ननु पूर्वं प्रदीप-

स्याभावात् तत्प्रागभाव एव तमः तेन निवर्त्यत इति चेत्,  
तन्न; जातेन गच्छतापि प्रदेशान्तरं तच्च तच्च तमसो  
निवर्त्यमानत्वात् । क्षणिकत्वात् प्रदीपस्तच्च तच्च स्वप्राग-  
भावतमोनिवर्तनेन जायत इति चेत्, तर्ह्येकैव तिष्ठत  
उत्तरक्षणेऽपि तच्च स्वप्रागभावतमोऽभावात् नृशृङ्गस्येव  
प्रदीपस्य तैलवर्त्यादिभावेऽप्यनुत्पत्तेस्तत्प्रागभावोच्छेदः । अनु-  
च्छेदे वा तैलाद्यभावेऽपि स्थितिः प्रसज्येत । अतो न  
प्रागभावः प्रदीपस्य तमः । नापि प्रध्वंसः, तमोऽभावेऽपि  
क्षणानां प्रध्वंसात् । कथं च मण्ड्यादित्यादिप्रकाशानां  
प्रागभावः प्रध्वंसो वा तमस्स्यात् । नापि प्रकाशाना-  
मितरेतराभावस्तमः, प्रकाशानामन्योन्यमितरेतराभाव-  
स्यातमोरूपत्वात् । अप्रकाशाश्रय एव सोऽभावस्तम इति  
चेत्—सर्वप्रकाशानां चेत्सोऽभावः, सर्वाभावे न निवर्तेत;  
सर्वास्मरणे च न भासेत; आश्रयाग्रहणे च । न च तमो-  
दृष्टिकाले तदाश्रयो गृह्यते स्मर्यते वा अदृष्टपूर्वः । न च  
प्रतियोगिस्मरणादिपूर्वकता तमोदृष्टेर्भाति कस्यचित् ।  
अथैकस्यैव प्रकाशस्य तमोऽभावः, इतरेषां भावेऽप्य-  
निवृत्तिः । अथैकैकस्य प्रकाशस्य एकैकं तमोऽभावः, तदै-  
कस्य प्रकाशस्य भावे तदभावस्यैव निवृत्तेरनन्तानि तमांसि  
तत्रैव स्युः, अनन्तत्वात्प्रदीपादिप्रकाशानां तद्वताम् । अतश्च  
न किञ्चित्प्रकाशेत, आवरणभूयस्त्वात् । एकप्रकाशभावे  
प्रकाशान्तराभावास्सन्तोऽपि तच्च, एकज्ञानभावे ज्ञाना-  
न्तराभावा इव, अर्थप्रकाशनं न विघ्नन्ति—प्रकाशत एवार्थ  
इति चेत्; न, तथाप्रतीतेः । यथेह ज्ञायमानेऽर्थे ज्ञाना-

न्तराभा<sup>१</sup>वा जिष्टक्षादि<sup>२</sup>भावेऽभावे वा भान्ति न तथा प्रकाशमानेऽर्थे तमांसि भान्ति प्रकाशान्तरस्मरणजिष्ट-क्षादिभावेऽपि । अभावास्तु भान्ति तेषाम् । अतो न प्रकाशाभावस्तमः । तथापि तत्तेन निवर्त्यते । तथैव ज्ञानमप्यज्ञानमस्वाभावमपि भावमात्रेणैव निवर्तयितुमल-मित्यज्ञानं न ज्ञानाभाव इति सिद्धम् ॥

तच्चाज्ञानमिति ज्ञानविरोधात् ज्ञानपर्युदासेन वा उच्यते । तदेवानिर्वचनीयं जडात्मकं मायादिशब्दैरपर्यु-दासेनाप्युच्यते । तत्र ज्ञानमित्यजडो बोधस्तदाभासा वा चित्तवृत्तिः सत्यार्था यथायोगमाश्रयणीया । उभयत्र ज्ञानशब्दप्रयोगादेको मुख्योऽर्थः, अपरो वाच्य इति । तत्र शुक्तिज्ञानं जायमानं तदज्ञानं निवर्तयतीत्यत्र बुद्धिवृत्ति-ज्ञानम्, अज्ञानं च रूप्यादिकारणं तन्निवर्त्यम् । ब्रह्मज्ञान-मित्यत्रापि बुद्धिवृत्तिरेव ब्रह्माभासा सती ज्ञानमुच्यते । ब्रह्माज्ञानमिति सर्वजडोपादानभूता जडात्मिका अविद्या-शक्तिरुच्यते । अज्ञानशरीरत्वेऽपि ब्रह्मज्ञानस्य सत्यार्थत्वात् ब्रह्मैकाभासत्वाच्च ज्ञानत्वं तदज्ञाननिवर्तकत्वं चेष्ट्यते । सत्यार्थत्वात् प्रामाण्यं न स्वरूपसत्यत्वात् ज्ञानस्येति ह्युक्तम् । यथा वेणुजोऽप्यग्निस्तं समूलं दहति स्वयं च शाम्यति—एवमज्ञानजमपि ब्रह्मज्ञानमज्ञानं दन्दहीति, तदात्मकत्वात् स्वयं च शाम्यति । ब्रह्मैव वा अजडबोधरूपं तन्मात्राभासबुद्धिवृत्त्युपेतं स्वाज्ञानं दहत् तत्कार्यमन्यत् तां च वृत्तिं दग्ध्वा एकमवशिष्यते । यथा राजा एकं

<sup>१</sup> D (०वाज्जि०) ।

<sup>२</sup> C (०भावे वो भान्ति) ।



चोरं लब्ध्वा असाध्यानप्यन्यान् सर्वांश्चोरान्निघ्नन् तं च चोरं  
हत्वा स्वस्थो भवति, यथा वर्त्यादियोगात्केवलमदाह्य-  
मपि तैलघृतादि दहन् वह्निर्वर्त्याद्यपि दहति—एवं केवल-  
मदाह्यमप्यज्ञानं विशिष्टबुद्धिवृत्तियुक्तं ब्रह्म दहेत् । एव-  
मन्यत्रापि बुद्धियुक्तो बोध एवाज्ञानतत्कार्यं दहति । बुद्ध्या-  
देस्तु तत्र सत्यत्वेनादाह्यत्वान्न तु तं दहति । यथा वायु-  
युतोऽग्निस्तृणादि दहति न वायुम्, अदाह्यत्वात्तस्य । अतो  
बुद्धिर्वा बोधदौष्ठा, बोधो वा बुद्धौघः अज्ञानं दहतीत्य-  
ज्ञानतत्कार्यदाहस्मिद्धो ज्ञानविभावसोः ॥

ननु ब्रह्माज्ञानस्यापि शुक्त्यज्ञानस्येव दग्धस्यापि पुनः  
पुनर्भावादिनिर्मोक्षप्रसङ्ग इति चेत्, तन्न ; दग्धस्याज्ञानस्य  
पुनर्भावासंभवात् । अज्ञानं ह्यनादि । अतो नास्य कारण-  
मस्ति । अतो नास्य जन्म । न ह्यकारणकं जायते ।  
अतोऽनादिनोऽज्ञानस्य दाहात्, अन्यस्य चानुत्पत्तेर्ज्ञाना-  
न्मोक्ष उपपन्नः । न हि शुक्त्यज्ञानमपि दग्धं पुनर्भवति,  
अदग्धत्वप्रसङ्गात् प्रतीतिविरोधाच्च । न चान्यदपूर्वं जायते;  
किंतु पूर्वमेवानाद्यज्ञानं साकल्येनादग्धम्, शुक्तेस्साकल्ये-  
नाप्रकाशितत्वात् । न हि शुक्तिस्तज्ज्ञानक्षण एवास्ति,  
उत्तरकालेऽपि भावात्तस्याः । न च सर्वकालसंबन्धिरूप-  
ग्राहि प्रत्यक्षम् । अतोऽनेकज्ञानप्रकाश्यानेकरूपत्वाच्छुक्ते-  
रेकैकेन ज्ञानेन कात्स्न्येनाप्रकाशितत्वात् तदज्ञानस्यापि  
कात्स्न्येनानिवृत्तिर्युज्यते । नन्वज्ञानं चेत्सांशम्, घटवत्कार्यं  
स्यात् ; न चेत्, कात्स्न्येन निवृत्तिरनिवृत्तिर्वा स्यात् ।  
सत्यम् ; अत एव सांशत्वानंशत्वादिभिरनिर्वाच्यं तदित्य-

वादिष्य । तथाहि—अज्ञानं चेत्कार्यम्, प्राङ्मुक्तेर्बन्धा-  
भावो मुक्तानां बन्धेऽनिर्मोक्षप्रसङ्गात् [ङ्गः?] । कृत्स्न-  
निवृत्त्यनिवृत्त्योः सदा मुक्तत्वमान्यं वा जगतस्स्यात् ।  
अतोऽनिर्वाच्यमेव । तस्माद्यावज्जडं वस्त्वस्ति, तावन्नास्या-  
ज्ञानमशेषं निवर्तते । ब्रह्मणस्त्वनेकरूपत्वाभावात् तज्ज्ञानं  
दहत्येवाशेषमज्ञानम् । न हि ब्रह्मणश्शुक्तेरिव स्वतोऽनेक-  
रूपत्वं नापि कालादिकृतम्, श्रुतेर्युक्तेश्च । अतो न रूपा-  
न्तरप्रकाशनाय पुनर्ज्ञानमेष्टव्यं शुक्ताविव ब्रह्मणि । स्वयं-  
प्रकाशत्वाच्च । अतो नाज्ञानशेषः कल्प्यः । पुनर्ज्ञानकार-  
णाभावाच्च, प्रमात्रादीनां तत्कारणाज्ञानाभावेऽभावात् ।  
अतश्शुक्ताविव पुनर्ज्ञानाभावाच्च नाज्ञानशेषः कल्प्यः ।  
पुनरपि ज्ञानमस्ति चेत्, तदनुरूपोऽज्ञानशेषः कल्प्यः ॥

प्रकाशकमेवार्थस्य प्रमाणम्, अर्थान्निवृत्तिरन्यस्य ;  
अतोऽप्रकाशमानमेवार्थं ढौकते तदिति चेत्, अस्तु  
तथा ; ब्रह्मापि हि न प्रकाशते । अतस्तदपि ढौकत  
एव प्रमाणम् । तर्हि शुक्तिवज्जडत्वात्तस्य सर्वाज्ञाना-  
निवृत्तिः ; तन्न, स्वयंप्रकाशत्वात् । तर्हि विप्रतिषेधः,  
स्वयंप्रकाशं न प्रकाशते चेति । न विप्रतिषेधः । स्वयं-  
प्रकाशापि सती संवित्तिर्नास्ति न प्रकाशते च केषांचित् ।  
तथैव ते वदन्ति श्रेयोऽर्थिनोऽपि । न च सा नास्ति ; न  
च न प्रकाशते । तथैव ब्रह्मापि स्वयंप्रकाशं सच्च नास्ति  
न प्रकाशते चाज्ञानाम् । अतः प्रमाणं तच्चार्यवत्, यथा  
संवित्तेस्सत्त्वात्मप्रकाशकत्वप्रतिपादनमर्थवत् । संवित्ते-  
रसत्त्वादिवचनं भ्रान्तिमूलमिति चेत्, भ्रान्तिरप्यज्ञानमूलै-

वेति सा तेषां न प्रकाशत एव । अतस्तद्वचोऽर्थवत् । तस्माज्जडस्य स्वयंप्रकाशस्य च न कश्चिद्विशेषोऽज्ञान्यति । अत एव धर्मो नास्ति, आत्मा नास्तीत्यविशेषो बार्ह-  
स्पत्यानाम् । तस्मात्स्वयंप्रकाशमपि प्रमाणप्रकाश्यमेव । तस्य चाप्रकाशनमज्ञानमेवेति तन्निवर्तनमेव तत्प्रकाशकत्वं प्रमाणस्य । यथा मूर्तद्रव्यापनयनमेव कृपाकाशादिकर-  
णम्, तस्याकार्यत्वादकृतकल्पत्वाच्च पूर्वम्— तथा स्वयं-  
प्रकाशस्यापि, अप्रकाश्यत्वादप्रकाशकल्पत्वाच्च पूर्वम् । अत एव न तद्विषयीकरोति जडमिव प्रमाणं बोधयदपि—यथा गुरुं बोधयन्नपि शिष्यः स्वशिष्यमिव गुरुं न बोधयति, यथा च नृपं वदन्मृत्युः स्वमृत्युमिव न वदति । तस्मात् प्रकाशकमेव प्रमाणमित्यस्मिन्नपि पक्षे अज्ञाननिवर्तकत्वं सिद्धं तस्य प्रकाशकत्वायैव । यदा तु निवर्तकमेव, अर्थात् प्रकाशनमिति स्थितिः—तदा सुतरां निवर्तकत्वं सिध्येत् । ‘सिद्धं तु निवर्तकत्वात्’ इति चोक्तं वाक्यकारैः । तस्मात् ब्रह्मणोऽनेकरूपत्वाभावात् स्वयंप्रकाशत्वाच्च तज्ज्ञाने परि-  
पूर्णं उदिते निश्शेषजन्मादिसंसारबीजाज्ञानोच्छिद्युप-  
पत्तेः पुनरपि जन्मान्तरादिसंसारबीजमज्ञानमवशिष्यते  
रूप्यादिवीजशुक्त्यज्ञानमिवेति न शक्यं कल्पयितुम्,  
प्रमाणाभावात् ॥

नन्वेकरूपत्वं स्वयंप्रकाशत्वं च ब्रह्मणो नाज्ञानशेषा-  
संभवे हेतुः, ज्ञानोदयात् पूर्वमपि तद्ब्रह्म तथैव ; तथापि  
तच्च परिपूर्णमज्ञानमासीत् । किमित्युत्तरकालं शेषोऽपि न  
स्यात् । ज्ञानविरोधादिति चेत्, न ; ज्ञानमपि सावशेष-

मेवाज्ञानं निवर्तयति यथा शुक्तिज्ञानम् । न तथा स्वयं-  
 प्रकाशज्ञानमिति चेत्, न ; स्वयंप्रकाशेऽपि फले—अस्ति  
 स्वयंप्रकाशं च तदिति ज्ञातेऽपि तज्जायते, नश्यति, भिद्यत  
 इति च भ्रमदर्शनात् । न च तस्याप्यप्रकाशमानं रूपान्तरं  
 समस्ति, स्वयंप्रकाशताहानात् । अतो ब्रह्मज्ञानमपि साव-  
 शेषमेवाज्ञानं निवर्तयतीति तच्छेषनिमित्तः पुनरपि  
 जन्मान्तरादिसंसारस्स्यादिति चेत्, तन्न ; प्रमाणाभावात् ।  
 यद्यपि स्वयंप्रकाशवस्तुज्ञानमपि सावशेषाज्ञाननिवर्तकं  
 संभवति, तथापि यावदज्ञानशेषसद्भावकल्पनायां प्रमा-  
 णमस्ति तावदेव तं कल्पयामः ; न पुनः प्रमाणं विनापि ।  
 अतो यथोक्तपरिपूर्णलक्षणब्रह्मात्मभावं साक्षादनुभवतोऽपि  
 पूर्ववत् पुनरपि जन्मान्तरादिहेत्वज्ञानशेषसद्भावे प्रमाणा-  
 भावात् न पुनस्तस्य संसारस्संभवेत् । प्राक्तु यथोक्तब्रह्मा-  
 त्मानुभवात् स्वयंप्रकाशे स्वात्मभूते ब्रह्मण्यज्ञाननिवृत्तिः  
 क्रमेणैवेष्यते । अत एवास्तित्वोपक्रममात्मनोऽशनायाद्य-  
 तौताद्वितीयब्रह्मात्मत्वान्तं रूपं आवयित्वा, तदसंभावना-  
 विपरीतभावनानिवृत्त्यर्थं युक्तीश्चाह वेदस्तत्र तत्र । तथा  
 ‘तत्त्वमसि’, ‘तत्त्वमसि’ इति तं तं भ्रमं नुदन् नवकृत्व  
 ऊचिवान् । सर्वाज्ञाननिवृत्तौ ‘तद्वास्य विजज्ञौ’ इति च ।  
 श्रवणमनननिदिध्यासनानि दर्शनसाधनानि जगौ ।  
 शमदमादीनि च सर्वकर्मसंन्यासान्तानि विधत्ते । यज्ञा-  
 दीनि च सत्त्वशुद्धिद्वारेण दर्शनार्थानि विदधौ । यद्येतै-  
 स्साधनैर्विना सक्छवणमात्रेणैव ब्रह्मात्मानुभवो भवेत्,

<sup>1</sup> BC (०मित्तं पु०) ।<sup>2</sup> BCDE (०द्भावे क०) ।

एतान्यनर्थकानि स्युः । न च परोक्षं वस्तु परोक्षज्ञानै-  
रेवाभ्यस्यमानैरपरोक्षीभवेत्, अनुमेयादिष्वदर्शनात् ।  
तस्माच्छ्रवणादीन्यभ्यस्यमानानि अपरोक्ष एवात्मन्यनेक-  
प्रकारान् भ्रमान्निवर्तयन्ति सन्ति साक्षाद्दर्शनार्थानि  
भवन्ति । श्रवणादिभिर्निश्चितेऽप्यात्मतत्त्वेऽनुमानादिनिश्चित  
इव चन्द्रादौ भेदप्रतिभासानिवृत्तेः, दर्शननिवर्त्यमप्यज्ञान-  
मस्ति । अतो दर्शनात्प्राक् सावशेषाज्ञाननिवृत्तिर्युक्ति-  
मती । सर्वधर्माणां सकारणानां युगपदनिवृत्तेरेकैकस्य  
निवृत्तस्य पुनरनुत्पत्तेरात्मनोऽस्तित्वस्वयंप्रकाशत्वनित्यत्व-  
विभुत्वादीनां यद्यप्यतिपन्नं तस्य तस्य पुनर्बाधाभावात्,  
सर्वबीजस्य चाज्ञानस्य दर्शनानिवृत्तेः[?] । अतो दृष्ट-  
ब्रह्मात्मतत्त्वस्य उत्तरकालं जन्मान्तरादिहेत्वज्ञानशेषो न  
संभवतीत्यात्मदर्शनादेव मोक्ष इति स्थितम् ॥

ननु यद्यपि जन्मान्तरादिहेतुरज्ञानशेषो विदुषो न  
संभवति तथाप्यज्ञानलेशोऽस्त्येव—विदुषोऽपि कंचित्कालं  
शरीरस्थितेरिष्टत्वात्, तस्याश्चाज्ञानमूलभेददर्शनादि-  
सापेक्षाशनपानाद्यपेक्षत्वात् । यदि हि विद्यासमकालमेव  
विदुषश्शरीरं पतेत् 'तस्य तावदेव चिरम्' इति संसारा-  
भासानुवृत्तेः शरीरपातावधिश्रवणं न स्यात् । न चावि-  
दुषस्तत्—तस्योत्तरकालमपि संसारभावात्, 'आचार्य-  
वान्पुरुषो वेद, तस्य तावदेव चिरम्' इति विदुष एव  
तच्छब्देन परामृश्यमानत्वात् । न चाहृतत्त्वस्यावधि-  
श्रवणमर्थवत् । न च दर्शनस्यावधिश्रुतिः, शरीरपाते

<sup>1</sup> BCD (०र्शनं नि०) ।

<sup>2</sup> CD (०नस्त्यत्तेः) ।

दर्शनासंभवात् । शरीरिणो हि तत्संभवः । तस्मान्न विद्या-  
 काल एव विदुषो देहपातः । इतश्च—आचार्याद्विद्याप्राप्तिः,  
 स च विद्वान् जीवंश्च । विद्वानप्यदृष्टतत्त्वस्त इति चेत्,  
 तन्न; ‘उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ।’ इति  
 तत्त्वदर्शिभिरेवोपादिष्टं ज्ञानं पुमर्थसाधनमिति यत  
 ईश्वरोऽनुशशास । दृष्टतत्त्वस्य चेत्तदैव शरीरं पतेत्, तदा  
 आचार्याभावाद्विद्यालाभान्मोक्षाभावः । तस्माद्विदुषोऽपि  
 शरीरं कंचित्कालं तिष्ठेत् । अपिच—प्रारब्धकर्मान्तर-  
 फलाविरोधेनैव कर्माणि स्वफलं प्रयच्छन्ति । यतोऽश्व-  
 मेधादीनि बलवत्तराय्यपि कर्माणि प्रारब्धभोगक्षयं  
 प्रतीक्षन्ते स्वफलदानाय, अतः कर्मान्तरारब्धभोगायतन-  
 शरीर एव स्वफलं दातुं समर्थानि विद्योदयफलानि  
 कर्माणि तदविरोधेनैव स्वफलं दातुमर्हन्तीति न्याय्यं  
 विद्याप्रारब्धभोगयोरविरोधित्वम् । अत आ प्रारब्धभोग-  
 क्षयात् विद्वच्छरीरमपि तिष्ठत्येव । तत्र यथा विद्या भोगं  
 न बाधते, तथा भोगोऽपि न विद्यां बाधत इति शरीर-  
 भोगयोस्सतोरपि न विद्वद्विदुषोरविशेषता । अथोच्येत—  
 विद्याफलानि कर्माणि स्वयमेव शरीरमारभ्य तत्रैव विद्यां  
 प्रयच्छन्तीति, तदयुक्तम्; अन्यारब्धेऽपि कार्यसिद्धेः कल्पना-  
 गौरवात् । अन्यारब्धेऽप्यन्तकाले विद्यास्त्विति चेत्, तन्न;  
 तदा चित्तस्यास्वास्थ्यात् । तथा स्वयमारब्धेऽपि । तत्र  
 मध्यमकाले चेद्विद्या स्यात्, उत्तरकालं विद्याभोगयोस्सह-  
 भावप्रसङ्गः । विद्यार्थशरीरे विद्यया मोक्ष एव ‘विद्यया-



मृतमश्रुते' इत्यादिवचनेभ्यः<sup>१</sup> । अतो मरणाभावान्नान्त्य-  
 कालेऽपि चित्तास्वास्थ्यमिति चेत्, एवमप्याचार्यं विना  
 विद्याप्रदानाशक्तेर्विद्वच्छरीरं परिपालयन्त्येव विद्यार्थान्यपि  
 कर्माणि कंचित्कालम्, यावता विद्यासंतत्युच्छेदो न भवेत्;  
 अन्यथा तेषां नैष्कल्यात्तद्विधायिशस्त्रानर्थक्यप्रसङ्गात् ।  
 न हि केवलान्येव कर्माणि विद्यां दातुं शक्नुवन्ति भोग-  
 मिव । 'आचार्यवान् पुरुषो वेद' इति हि श्रुतिः ।  
 तस्माद्विदुषोऽपि कंचित्कालं शरीरस्थितेरभ्युपेयत्वात्  
 तावन्मात्रहेतुरविद्याशेषगन्धोऽभ्युपेयः । संस्कारादेवाविद्यां  
 विनापि देहादिस्थितिर्विदुषस्संभवति, सर्पश्चान्तिनिमित्त-  
 भयकम्पपलायनादय इव तत्संस्काराद्रज्जुज्ञानेऽपीति चेत्,  
 तन्न; अविद्याभावे संस्काराभावात्, अविद्याशरीरत्वात्  
 संस्कारतद्वतोः । भयकम्पादयस्तु न रज्ज्वज्ञानशरीरा इति  
 न दृष्टान्तः । यस्तु रज्ज्वज्ञानशरीरस्सर्पश्चमः सोऽज्ञानाभावे  
 पुनर्न भवत्येव । भवेच्चेत्पुनरप्यज्ञानादेव भवेन्न संस्का-  
 रात्, तदाप्यज्ञानस्य भावात्संस्कारजत्वकल्पनानुपपत्तेः ।  
 भवतु वा संस्कारादेव भ्रमोऽपि कम्पादिरिव लोके तत्र  
 संस्कारतद्वतोर्भावात्, इह तु तदभावान्न संस्कारात्किंचि-  
 त्संभवेत् । अतोऽज्ञानलेशादेव तद्विद्वच्छरीराद्याभास  
 एष्टव्यः । सावशेषोऽप्यज्ञानदाह आत्मन्यपि संभवतीति  
 ह्युक्तम् । न चैतावता जन्मान्तरारम्भकमप्यज्ञानमात्म-  
 विदोऽस्तीति शक्यं कल्पयितुम्—प्रमाणाभावात्, अशेष-  
 संसारबीजस्याज्ञानस्य आत्मज्ञानाग्निना दग्धत्वात् । न

चारब्धशरीरभोग इव, अनारब्धशरीरभोगोऽपि कश्चि-  
दात्मविदो भवितुमर्हतीति प्रमाणमस्ति । आरब्धभोगे तु  
कारणमुक्तम् । अतो ज्ञानोदयकाल एव विद्वान्विमुक्तः । अ-  
शेषसंसारबीजस्याज्ञानस्यात्मज्ञानाग्निनाशेषतो दग्धत्वात्,  
प्रारब्धशरीरभोगशेषाभासस्यापि शरीरपाते निवृत्तेः,  
ज्ञानान्मोक्षो निरवद्य उपपद्यते । अतो विदुषोऽपि प्रार-  
ब्धभोगशेषाभासमात्रसंपादनपटीयोऽज्ञानशेषाभ्युपगमे न  
कश्चिद्दोष इति मम प्रतिभासत इति चेत्—साधीयानयं  
प्रतिभासः; अहमपीच्छाम्येवेत्यम् । देहान्तरादिसंसार-  
बीजमेव त्वज्ञानशेषं विदुषो नेच्छामि । स तु त्वयापि  
निरस्तः । एवं च सति ‘विमुक्तश्च विमुच्यते’, ‘ब्रह्मैव सन्  
ब्रह्माप्येति’, ‘विद्वानमृत इह भवति’, ‘तद्यथा अहि-  
निर्व्वयनी,’ ‘सचक्षुरचक्षुरिव, सकर्णोऽकर्ण इव’ इत्यादीनि  
जीवन्मुक्तिवचनानि स्थितप्रज्ञगुणातीतलक्षणवचनानि  
चोपपन्नार्थानि भवन्ति । तदुक्तं सूत्रकारेणापि—‘तदधि-  
गम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ तद्वपदेशात्’, ‘अना-  
रब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदवधेः’, ‘भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा  
संपद्यते’ इति च । जीवन्मुक्तिपक्षेऽर्चिरादिगतिश्रुतिविरोध  
इति चेत्, तन्न; कार्यब्रह्मविषयत्वात् गतेः । तदुक्तम्—  
‘कार्यं बादरिरस्य गत्युपपत्तेः’ इति । मुख्यस्य तु ब्रह्मणस्सर्व-  
गतत्वात्, देशान्तरेऽपि विशेषाभावात्, नित्यप्राप्तत्वात्,  
प्राप्तुश्चानन्यत्वात्, अप्राप्तप्राप्तेश्च अनित्यत्वात्, ऐक्यप्राप्ते-  
श्चायुक्तिमत्त्वात् सत्यत्वानुपपत्तेः, गतिसाधनानां च प्राणा-

दीनां विदुषो विद्ययापास्तत्वात्, तस्य च गतिनिषेधात् 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति' इत्यादिश्रुत्या प्राणानुक्रम-  
वचनेन[?]। न ह्यनुक्रान्तप्राणस्य देहाद्गतिस्संभवति ।  
अतोऽन्यविषयत्वात् गतेर्विदुषो जीवत एव मुक्तिस्सिद्धा ॥  
अतश्शुक्तिज्ञानस्य सावशेषाज्ञाननिवर्तकत्वेऽपि ब्रह्मज्ञानस्य  
अशेषाज्ञाननिवर्तकत्वोपपत्तेरनिर्मोक्षप्रसङ्गचोद्यं नास्तीति,  
शुक्तिज्ञानस्य सावशेषाविद्यानिवर्तकत्वात् पुनरपि भवतो  
रूप्यादेश्शुक्त्यज्ञानभाव एव भावात् तज्जत्वं सिद्धम् । अतो  
भ्रान्तिबाधौ नाम न संभवतस्सत्त्वेऽसत्त्वे च रूप्यादेः,  
तयोरसंभवादित्येतच्चोद्यं नास्ति ; सत्त्वासत्त्वाद्यभावादूप्या-  
देस्तत्कारणज्ञानस्य च ॥

कश्चाभिप्रायो भ्रान्तिबाधौ न स्त इति वदतः । यदि  
सर्वैव बुद्धिः सत्यार्थेति, तदा भ्रान्तिबाधौ स्त इत्यपि सर्वेषां  
बुद्धिस्त्यार्थेति तौ स्त एव । अथ सा बुद्धिर्भ्रान्तिः, तर्हि  
तद्बाधोऽप्यस्तीति भ्रान्तिबाधौ स्त एव । अतस्तावनिच्छन्न  
तावपि दूषयितुं शक्नुयाः, किं पुनरन्यदूषयितुं साधयितुं  
वा । अतस्तावेष्टव्यौ सर्वैः । नन्वेवं तर्हि भेदप्रपञ्चो-  
ऽप्येष्टव्यः । न हि तेन विना किञ्चिदृष्टं जीवनादि, अदृष्टं  
वा स्वर्गादि कस्यचित् । नापि तस्य दूषणमन्यस्य वा  
साधनम् । तस्मात् स एष्टव्यस्सर्वैरेव । अथ 'तमाश्रित्यापि  
तं दूषयसि, तथाहमपि भ्रान्तिबाधावाश्रित्य तौ दूषयामि ।  
तौ चेदाश्रितौ त्वयासत्यवादिना तावेष्टव्यावेव, न दूष्या-  
विति चेत् ; तथा प्रपञ्चोऽपि । अथ भेदोत्पत्तिविनाश-

दीनामप्रामाणिकत्वात्तैश्च विना तस्यासिद्धेः, सोऽप्य-  
 प्रामाणिक एवेत्यसत्यः, तर्हि आन्तिबाधावपि तथैव ।  
 तावपि भेदादिभिर्विना न सिध्यतः । तथापि तौ स्त  
 एवेति चेत्, प्रपञ्चोऽप्यस्ति तथा । तयोरभावे तु सुतरां  
 सोऽस्ति । प्रपञ्चं हि दूषयता तत्प्रतिभासस्य आन्तित्वं  
 गतिर्वाच्या । आन्त्यभावे प्रतिभासस्य गत्यन्तराभावात्  
 प्रपञ्चस्सन्नेव स्यात् । अतस्तयोर्भावेऽभावे च सोऽस्त्येव ।  
 आन्तिबाधौ तु तं विना न सिध्यतः । तस्मात्ताविच्छता  
 सुतरां प्रपञ्च एष्टव्यः । इष्यत एव सर्वमनिरूपितरूपमिति  
 चेत्, आन्तिबाधयोः स्वरूपस्य तयोर्निवर्त्यनिवर्तकभावस्य  
 निवृत्तेश्च अनिरूपितरूपत्वात् तदसिद्धौ प्रपञ्चस्यानिरू-  
 पितरूपत्वासिद्धिः । अतः पूर्वसिद्धं सत्यत्वमेव स्यात् । अतः  
 प्रपञ्चप्रतिभासस्याभ्रान्तत्वात् बाधाभावान्न आन्तिबाधौ  
 नाम संस्तः । अन्तिबाधौ चेत्सत्यौ, प्रपञ्चोऽपि सत्य इति न  
 तौ आन्तिबाधौ स्याताम् । तस्मान्न प्रपञ्चध्रमतद्बाधौ  
 नाम संभवतः । तथा रूप्यादिध्रमतद्बाधौ, तत्रापि तयो-  
 स्सत्त्वेऽसत्त्वे च रूप्यादेस्सत्यत्वात् । तस्माच्छुक्तिरूप्यवत्  
 प्रपञ्चस्याप्यनिर्वचनीयाविद्याविजृम्भितत्वाद्विद्यया तन्नि-  
 वृत्तेर्मोक्ष उपपद्यत इत्येषा आशा न कार्या, मद्बचनं  
 चेद्युक्तिमच्छुश्रूषसे ॥

किमर्थमित्यमुन्मत्तवन्निष्प्रयोजनं प्रलपसि । ननु नाह-  
 मुन्मत्तवन्निष्प्रयोजनं प्रलपामि, अस्ति हि त्वद्भम-  
 निवृत्तिः प्रयोजनं मद्बचसः; किमिति मामाक्षिपसीति  
 चेत्—अत एवोन्मत्तवदित्याक्षिपम् । मद्भमं हि निविवर्त-

यिषसि यथार्थबोधेन ; न भ्रान्तिसम्यग्बोधौ, न च तयोर्निर्वर्त्यनिवर्तकभाव इत्यत्र युक्तौर्मा<sup>१</sup> जिग्राहयिषसि । अतस्त्वत्तः प्रशस्त उन्मत्तः । न हि तस्ये<sup>२</sup>दृशी सुप्रतिष्ठिता भ्रान्तिरस्ति । न चेदुन्मत्तस्त्वम्, विप्रलम्भकस्याः ; यतो मद्भ्रान्तेर्बोधान्निवृत्तिं जानन्नेव सा नास्तीति युक्त्याभासै-  
 र्मुमोहयिषसि । तस्मान्मैवं वोचः, यद्युन्मत्तत्वं विप्रलम्भकत्वं वा आत्मनो नेच्छसि । तस्मात् भ्रान्तिबाधावप्रत्याख्येयौ सर्वैरेव वादिभिः प्राकृतैश्च । विप्रतिपत्तिरपि तावनपहु-  
 त्यैव तयोस्स्वरूपविशेषे अन्यत्र वा कार्या । न तु तयो-  
 र्भावेऽपि । तयोरभावे विप्रतिपत्तेस्तन्निरासस्य चानुपपत्तेः । तस्माद्रूप्यादिस्थातिशुक्त्यादिबोधयोर्बाध्यबाधकतया भ्रान्ति-  
 बाधत्वेन अतितरां प्रसिद्धत्वात् तौ कस्मिन्पक्षे युज्येते कस्मिन्वा नेति— एतदेव निरूप्यं निरूपकैः ; न पुनस्तौ स्तो न वा, तयोर्बाध्यबाधकत्वं वा अस्ति न वेति । एवं च सति-यद्यपि रूप्यादेस्सत्त्वेऽसत्त्वे च तौ न युक्तौ सत्य-  
 रूप्यखपुष्पादिवत् तथाप्यनिर्वचनीयत्वे युक्तावेव, अनि-  
 र्वचनीयस्याबाधास्थाननियमासिद्धेः सत्यरूप्यखपुष्पादि-  
 वत्, स्थातिबाधाभ्यामेव चानिर्वचनीयत्वस्यावगमात्, सद-  
 सतोस्तयोरसंभवात् । अतोऽनिर्वाच्यमबाध्यमिति वदता बाध्यं न बाध्यमित्येवोक्तं स्यात्, ज्ञानबाध्यस्यैवानि-  
 र्वचनीयत्वात् । प्रपञ्चस्याप्यनिर्वचनीयत्वं श्रुत्या युक्त्या वा तद्बाधं जानतामेव ; अजानतां तु सत्यतैव रूप्यादिवत् ।

<sup>१</sup> C (मा) ।<sup>२</sup> CDE (०दृष्टे सु०) ।<sup>३</sup> CDE (तथा नि०) ।

जानतां तु तत्प्रतिभासो बाधितद्विचन्द्रादिवत् । भ्रान्ति-  
 बाधयोश्च बाध्यबाधकतावगमादेवानिर्वचनीयतावगम इति  
 नानिर्वचनीयता तयोर्बाध्यबाधकभावं विहन्ति । न च  
 शुक्त्यादिबोधस्य अनिर्वचनीयताच । भ्रान्तेरेव तु सा ।  
 यदि तस्यापि स्यात्, तथाप्युक्त एव परिहारो बाधकस्य  
 बाधकत्वसिद्धावेवानिर्वचनीयता सिध्यन्ती न तस्य बाधकतां  
 विहन्तीति । ननु सत्यस्य बाध्यत्वमिव, अनिर्वचनीयस्य  
 बाधकत्वमपि न दृष्टं क्वचित् । सत्यम्, तथापि सत्य-  
 स्याबाध्यत्ववदसत्यस्याबाधकत्वनियमादष्टेरिहैव बाधकता  
 दृश्यतां बाध्यत्वमिव । नन्वनिर्वचनीयत्वादूप्यज्ञानवद-  
 बोधकत्वाबाधकत्वे शुक्तिज्ञानस्यापि युक्ते इति चेत्, तन्न ;  
 शुक्तिज्ञानस्य बोधकत्वादिसिद्धधीनत्वादूप्यज्ञानस्यानिर्वच-  
 नीयताबोधकत्वादिसिद्धेः शुक्तिज्ञानस्य अनिर्वचनीयता-  
 सिद्धेश्च—रूप्यज्ञानवच्छुक्तिज्ञानस्याप्यबोधकत्वमबाधकत्वं  
 चानिर्वचनीयत्वादित्यनुमानानुपपत्तेः, हेतुदृष्टान्ताभावात्  
 शुक्तिज्ञानस्याबोधकत्वे सति । न चैवं सत्यत्वं बाधा-  
 धौनम्, अबाध्यस्यापि सत्यत्वात् सत्यस्य चाबाध्यत्वात् ।  
 तथा तुच्छस्यापि । अतस्तत्तुच्छयोरबाध्यत्वादननिर्वचनीय-  
 मेव बाध्यमिति तदेवासत्यम्, न सत्तुच्छे । तस्माच्छुक्ति-  
 रूपादि बाध्यत्वादसत्यमेवेति सिद्धम् ॥

ननु यद्यपि बाध्यमसत्यम् ; तथापि बाधकं सत्यमेव,  
 बोधकत्वात् । न ह्यबोधकं बाधकमिष्यते । अतो बोधक-

<sup>1</sup> CDE (०कत्वबा०) ।<sup>2</sup> DE (०यतयाबो०) ।<sup>3</sup> BCD (बाध०) ।



त्वात् सत्यमेव घटादिज्ञानवत् । घटादिज्ञानस्यापि सत्यत्वं ममासिद्धम्, तस्य सविषयस्य बाधितत्वाच्छ्रुत्येऽति चेत्— तन्न, श्रौतमपि हि ज्ञानं सत्यमेव बोधकत्वात् । तदर्थपद- पदार्थादिविषयप्रत्यक्षादिज्ञानमपि सत्यमेव, अर्थसाधक- त्वात् । यद्यपि ज्ञानकारणमसत्यमपि दृष्टम्, तथापि नासत्यं ज्ञानमर्थसाधकं किञ्चिदृष्टम् । अतो ज्ञानानां सत्यत्वात् तदर्थं अपि सत्या इति तेषां शुक्तिरूप्यादिवत् बाध्यत्वायोगाच्छ्रुतेरन्योऽर्थो ग्राह्यः । तस्माद्रूप्याद्येव ज्ञाना- पनोद्यं न प्रपञ्च इति चेत्—तन्न, श्रुत्यर्थपरित्यागप्रसङ्गात् । तथाहि—‘एकमेवाद्वितीयम्’, ‘अपूर्वमनपरम्’, ‘नेति नेति’, ‘अस्थूलमनणु’, ‘प्रज्ञानघन एव’, ‘नेह नानास्ति’, ‘मृत्योस्समृत्युम्’, ‘इन्द्रो मायाभिः’ इत्यादीनि श्रुति- वचांसि प्रपञ्चसत्यत्वेऽर्थवन्ति व्यर्थानि स्युः । अतस्तद्वि- रुद्धं प्रपञ्चस्य सत्यत्ववचनम् । अनुमानतोऽप्यस्यासत्यत्वं जडत्वाद्यन्तवत्त्वादिहेतुभिः शुक्तिरूप्यादिवदवगम्यते । ततो घटादिज्ञानस्यापि सत्यत्वासिद्धेस्तद्वच्छ्रुत्यादिज्ञानं ब्रह्मज्ञानं च सत्यमित्याद्यनुपपन्नम् । सर्वमेव च ज्ञानं बोधकमसत्यमिति असत्यं ज्ञानं किञ्चिद्बोधकमदृष्टमिति चासिद्धम् । असत्यत्वे तु सर्वज्ञानानामर्थाबोधकत्वमसत्य- त्वाद्विषयादिज्ञानवदिति चेत्, न ; प्रतीतिविरोधात्, ज्ञानाच्चाध्यासिद्धौ व्याप्तिग्रहणाद्यसंभवात् पक्षहेतुदृष्टान्ता- भावादनुमानस्य चासंभवात् । तत्संभवे तु ज्ञानस्याबोधक- त्वासिद्धेः बोधकत्वमेवानपवादं सुस्थितं भवेत् । अतस्सर्व-

स्यानात्मजातस्यासत्त्वेऽपि बाधकज्ञानसंभवात्, रूपादिभ्रम इव शुक्त्यादिज्ञानात्, संसारभ्रमोऽपि ब्रह्मज्ञानान्निवर्तत एवेति स्थितम् ॥

का तर्हि तन्निवृत्तिः । अज्ञाननिवृत्तिरेव भ्रमनिवृत्तिः, तच्छरीरत्वात्तस्येति चेत्—कासावज्ञाननिवृत्तिः । किं तां पृच्छसि । सा त्वयापि ह्येष्टव्यैव, न हि तामनिच्छन् जीवितुमपि शक्नुयाः किं पुनर्विवदितुमिति चेत्—सत्यमेष्टव्यैव, तथापि कस्य पक्षे सा युज्यत इति निरूपयितुं पृच्छामि । अतस्तां ब्रूहि । सा चेत्सती—सद्वितीयत्वमात्मनः, अतश्चाज्ञानभावः; तं विनापि सद्वितीयता वा आपतेत् । सा आत्मैव चेत्, सदा भावात् सदा अज्ञानाभावो निर्हेतुत्वं च । तस्यास्सहेतुत्वेऽप्यात्मनोऽपि सादित्वादज्ञानाश्रयाभावः, सादित्वं वा अज्ञानस्य । अनित्याश्रयमज्ञानमिति च विप्रतिषिद्धम् । अथाभावोऽज्ञाननिवृत्तिः—अभावोऽप्यात्मैव चेत्, उक्तो दोषः । तद्धर्मश्चेत्, धर्मस्य भेदेऽभेदे चोक्तो दोषः । तथा सदसत्त्वे च । न च तत्समस्ति । अनिर्वचनीयत्वे तदेवाज्ञानमन्यद्वा अस्तीत्यनिर्मोक्षः । न चास्ति प्रकारान्तरम् । नापि तुच्छता इष्टा, असंभवात् । किंच—भावस्यैव निवृत्तिरभावः प्रसिद्धः, अभावस्यैव च भावः । अतोऽज्ञानस्य निवृत्तिर्नाभावो भावो वा भावाभावो वा, अनिर्वाच्यत्वात् । न चान्यो निवृत्तिप्रकारः प्रसिद्धोऽस्ति । न च तदेव तस्य निवृत्तिः, प्रसिद्धिविरोधात् । न चानिर्वचनीयान्तरं तन्निवृत्तिः, विशेषाभावात् ज्ञानहेतुत्वायोगाच्च । अनिर्वचनीयं ह्यज्ञानं

तत्कार्यं वा ; न चोभयं तत् ज्ञानाद्भवतीतीच्छसि ।  
 अनादि चाज्ञानम् । न चाज्ञानान्तरमिच्छसि । तन्निवृत्ते-  
 श्चानिर्वचनीयत्वे चैतन्यस्येव अनिवृत्तिप्रसङ्गः । अज्ञान-  
 हेतुत्वं च स्यात् । अतोऽनिर्वचनीयस्य निवृत्त्यसंभवा-  
 दज्ञाननिवृत्तेश्च प्रसिद्धत्वान्नानिर्वचनीयमज्ञानम् । अतो  
 भावोऽभावो वा स्यात्, तयोरेव निवृत्तेरुपपत्तेः प्रसिद्धेश्च ।  
 अभावश्च भावान्तरं भावान्तरधर्मो वा ; न तु तुच्छः, अप्र-  
 मेयत्वात् । अभावस्तु प्रमेयः ; अन्यथा तद्व्यवहारायोगात् ।  
 अतो ज्ञानाभावोऽज्ञानम् । तस्य च ज्ञानभावो निवृत्तिः ।  
 भावो ह्यभावस्य निवृत्तिः । ज्ञानाज्ञानयोश्च भावाभावत्वं  
 भावाभावप्रमाणगम्यत्वं च सर्वैरेष्टव्यम्, अन्यथा त्वज्ञान-  
 निवृत्तेः प्रसिद्धाया अनुपपत्तेः । न हि तामनिच्छतो  
 जीवनमपीत्युक्तम् । यदा त्वज्ञानं भाव एव—तदापि ज्ञानं  
 तस्याभावः, भावान्तरत्वात् । अतस्तदेव तन्निवृत्तिः, ज्ञान-  
 भावेऽज्ञाननिवृत्तिप्रसिद्धेः । न च रूप्यादि अज्ञानकार्यम् ।  
 अज्ञानं हि नाम आत्मनोऽपरिणामः, अन्यवस्तुनि वा  
 विज्ञानम् ; उभयथाप्यात्मसमवायि तत् । रूप्यादि तु न  
 तथा भाति । अतो नाज्ञानकार्यं तत् । किंतु शुक्तिरेव  
 सम्यग्गृह्यमाणा भावान्तररूप्याकारा भाति । तस्यां तु  
 सम्यग्गृहीतायां नेदं रजतमिति शुक्तिरूप्ययोरितरेतरा-  
 भावग्राहि ज्ञानमुत्पद्यते । अतो नात्रानिर्वचनीयं किञ्चि-  
 द्भाति दह्यते निवर्त्यते वा ज्ञानेन । न हि ज्ञानं  
 कस्यचिद्वाहकं प्रसिद्धम् । नापि निवर्तकं स्वाभावव्यति-

रेकेण । स्वाभावस्यापि निवृत्तिरेव, न निवर्तकं ज्ञानम् ।  
 बोधकमेव त्वर्थस्य । अतो यदि नामाच्च असत्किञ्चिद्भासेत,  
 तस्य बोधयेदेवाभावं तत्, न तु कुर्यात् । यदि कुर्यात्,  
 तथाप्यभाववतो नानिर्वचनीयता । अत आद्यन्तवतो जड-  
 स्थानिर्वाच्यस्य कस्यचिदभावात् नान्यस्यापि जडत्वादिना  
 अनिर्वाच्यता अनुमेयेति सर्वस्य सत्त्वात्, ज्ञानानिवर्त्यत्वाच्च  
 बन्धस्य, कर्मणैव तन्निवृत्तिः । ज्ञानस्य तु अनिवर्तकत्वान्नाच्च  
 समुच्चयोऽपि कर्मणा । <sup>१</sup>उपासनाज्ञानं निवर्तकमिति चेत्,  
 तदपि कर्मैव मानसम् । अतो न समुच्चयः प्रमाणज्ञानस्य ।  
 अतो ब्रह्मज्ञानमपि कर्तृसंस्कारद्वारेण कर्मण्येवोपयुज्यते,  
 तज्ज्ञानस्य परार्थत्वात् । फलश्रुतिरर्थवादः । कर्महेतुत्वे-  
 ऽपि मुक्तेर्नित्यत्वमनावृत्तिश्रुतेः, नित्यत्वाद्वा बन्धप्रध्वं-  
 सस्य; अन्यथा त्वात्मनोऽमुक्तिरेव, अज्ञानजत्वाभावात्  
 बन्धस्य ज्ञानानिवर्त्यत्वात् । न हि ज्ञानं स्वाभावादन्यदस्तु  
 निवर्तयतीत्युक्तम् । अज्ञानजत्वेऽपि तस्यानिर्वाच्यत्वे  
 निवृत्त्यसंभव उक्तः । तस्मान्न ज्ञानान्मोक्षः, कर्मणैव मोक्षो  
 न वा मोक्ष इति चेत्—

नायं दोषः, अज्ञाननिवृत्तेः प्रकारान्तरसंभवात् ।  
 तदसंभवैकनिमित्तो ह्ययं दोषराशिर्यत्त्वया प्रपञ्चितः ।  
 सदसत्सदसदनिर्वचनीयप्रकारेभ्यो ह्यन्यप्रकारैवाज्ञानस्य  
 निवृत्तिर्युक्ता; अनिर्वचनीयत्वात्तस्य, उक्तप्रकाराणां त्वयैव  
 निरस्तत्वात् । निर्वाच्यानामेव हि ते निवृत्तिप्रकारा

<sup>१</sup> CDE (स्वभा०) ।<sup>२</sup> BCDE (उवास०) ।<sup>३</sup> BCD (स्वभा०) ।

अनिर्वचनीयान्ताः । अनिर्वचनीयापि निवृत्तिः सत  
 एवात्माकाशादेः । अतोऽन्यप्रकारैवाज्ञानस्यानिर्वाच्यस्य  
 निवृत्तिरनुरूपा । यज्ञानुरूपो हि बलिः । तर्हि तदेव तस्य  
 निवृत्तिः—न, प्रसिद्धिविरोधात् ज्ञानहेतुत्वायोगाच्च ।  
 अत एव नान्यदनिर्वाच्यम् । नापि शून्यम् । शून्यात्को  
 विशेष इति चेत्, अज्ञाननिवृत्तित्वमेव । न हि शून्यस्येदं  
 लक्षणम् । स्याच्चेत्, अस्त्वैक्यम् । अज्ञाननिवृत्तौ किं प्रमाण-  
 मिति चेत्, निवृत्तिप्रसिद्धिरेव । यस्य स्वरूपेऽपि नास्ति  
 प्रमाणं तस्य निवृत्तौ कः प्रमाणं मृगयते । तस्माद्यथा  
 अनिर्वचनीयमप्रसिद्धमप्यनात्मविदा न्यायबलादभ्यु-  
 पेतम्—एवं तन्निवृत्तिप्रकारोऽपि न्यायबलादेवाप्रसिद्धो-  
 ऽप्यभ्युपेयः, इतोऽन्यथा अज्ञानतन्निवृत्त्योरसंभवात् ॥

न ह्यात्मनोऽपरिणामोऽन्यवस्तुनि विज्ञानं वा अज्ञानम्,  
 ज्ञानपरिणामश्च तन्निवृत्तिरिति युक्तम्—आत्मनः परिणा-  
 मानुपपत्तेः, निरवयवत्वात् । सावयवस्यैव हि मृत्क्षीरादेः  
 परिणामो दृश्यते, न तु निरवयवस्याकाशस्य । अतो  
 नात्मा परिणामी । सावयवश्चेद्द्वटादिवदनित्यस्स्यात् ।  
 निरवयवस्यापि चेत् परिणामस्स्यात्, स ह्यस्यैवेत्यपरिणतं  
 रूपान्तरं नास्यावशिष्येत । अतस्तदाश्रितानि अपरि-  
 णामान्तराण्यपि तदैव<sup>१</sup> न स्युरिति सर्वे ज्ञानपरिणामा-  
 स्तदैव स्युः, सर्वप्रागभावानां निवृत्तेः । नैकदैव सर्वे स्यु-  
 र्विरोधादिति चेत्—नैकोऽपि, अविशेषात् । अथैक-  
 स्स्यात्—तथापि इतरे नान्यदापि स्युः, तदा स्वप्रागभावा-

<sup>१</sup> DE (०प्रमाणसि०) ।<sup>२</sup> CDE (०व स्यु०) ।

भावात् । अथ तैर्विनापि ते स्युः—अज्ञानस्य ज्ञानं निवृत्ति-  
रिति न सिध्येत्, ज्ञानानामुत्पत्तिं विनापि तत्प्राग-  
भावानां निवृत्तेस्तेषु च निवृत्तेष्वपि ज्ञानानामनुत्पत्तेः  
पश्चाच्चोत्पत्तेः । एवं नैकमपि ज्ञानमज्ञानस्य निवृत्तिः ।  
अथैतद्दोषपरिजिहीर्षया स्वाभावनिवृत्तिर्ज्ञानमेवेति ब्रूषे—  
तदा एकस्यात्मन एकमेव ज्ञानम्, ज्ञानाभावोऽप्येक एव  
तदाश्रय इति वाच्यम्; अन्यथा सर्वज्ञानानां युगपद्भाव-  
प्रसङ्गात् सर्वाभावनिवृत्तेः । न चैकस्य निरंशस्यानेके  
परिणामा युगपत्संभवन्ति नापि क्रमेण, क्रमपक्षे  
ज्ञानस्य स्वाभावनिवृत्तित्वानुपपत्तेर्दोषस्योक्तत्वात् । स्या-  
न्मतम्—ज्ञानान्तरस्य स्वाभावत्वात् ज्ञानस्य तन्निवृत्तित्वं  
युज्यत इति । तच्चायुक्तम्—निरंशस्य क्रमेणाप्यनेकपरि-  
णामासंभवात्; पूर्वपरिणामानुपयुक्तस्य तस्यापरिणतस्य  
रूपान्तरस्याभावात्, तद्भावे च सांशत्वप्राप्तेः; पूर्वपरि-  
णामोपयुक्तस्य च तदभावेऽभावात् तद्भावे च परिणामा-  
न्तराभावात् । भावे च सर्वपरिणामानां युगपद्भावः । स च  
नेष्टः, विरोधात् । यथा चैकस्य निरंशस्यानेकपरिणामा  
एकरूपत्वादेकस्मिन्क्षणे विरुध्यन्ते तथा क्रमेणापि, एक-  
रूपत्वाविशेषात् । न हि तस्य पूर्वोत्तरकालयोरुपचयोऽप-  
चयो वा स्वरूपभेदोऽस्ति । मृदादीनां तु वाय्वादिभूता-  
वयवानुप्रवेशेनोपचयापचयादिसंभवात्क्रमेणापि परिणामा  
भवन्ति । आत्मनस्तु एकरूपत्वादेकपरिणामाभ्युपगमेऽपि  
तच्चैव समाप्तत्वात्तदभावेऽभावान्न परिणामान्तरसंभवः ।  
तदभावेऽप्यात्मा भवतीति चेत्, न; भेदाभावात्तयोर्भावो-



ऽभावो वा सदैव स्यात्; अन्यथा एकस्यैव युगपद्भावा-  
 भावाविति विरुद्धमुक्तं स्यात् । तथाहि—क्षुब्धोऽप्यात्मा पूर्व-  
 परिणामात्मनैव जातः, नास्य किञ्चित्पूर्वरूपं स्थितमस्ति ।  
 अतः परिणामनिवृत्तौ कथमात्मा न निवर्तेत, तत्स्थितौ  
 वा कथं परिणामो न तिष्ठेत् । यद्यप्यात्मा पूर्वपरिणामे  
 समाप्तस्तथापि न स परिणामस्सर्वात्मना निवर्तते किं  
 तु तस्यैकोऽंशस्तिष्ठतीति चेत्—तन्न, निरंशत्वादात्मन-  
 स्तत्परिणामस्यापि निरंशत्वात् । अंशस्थितावपि परिणाम  
 एव तिष्ठेत्, न त्वात्मा । अभिन्नत्वेऽपि तयोरात्मैव  
 परिणामादभिन्नः, न तु परिणाम आत्मनः । यद्यात्मनः  
 परिणामोऽभिन्नः—अनादित्वादात्मनस्सोऽप्यनादिरिति न  
 तस्य जन्मादयस्स्युः, अन्यथा आत्मन एव तत्प्रसङ्गात् ।  
 अतश्च निर्विकार आत्मा सिद्धः, सर्वविकाराणां तदभिन्न-  
 त्वात् । अतोऽस्य ज्ञानपरिणामः अपरिणामस्य ज्ञानान्तर-  
 परिणामस्य वा अज्ञानस्य निवृत्तिरित्युक्तमयुक्तं स्यात् ।  
 ज्ञानादात्मनोऽभिन्नत्वे एकमेव ज्ञानम्, युगपद्वा सर्व-  
 ज्ञानानि स्युः । ततश्च तदभाव आत्मनोऽप्यभाव इत्यादि-  
 दूषणमुक्तम् । अत आत्मतज्ज्ञाने नाभिन्ने । एवमज्ञाना-  
 ख्योऽप्यपरिणाम आत्मनोऽभिन्नश्चेत्, न निवर्तेत ।  
 आत्मा चेत्ततोऽभिन्नः, तन्निवृत्तौ सोऽपि निवर्तेत । तदा  
 नैकमपि ज्ञानं स्यात्, ज्ञान्यभावात् । अतो नात्माज्ञाने-  
 ऽप्यभिन्ने । आत्मा अज्ञानादिश्च भिन्नाभिन्नाविति चेत्—  
 तदाप्येकेनांशेनाभेदोऽन्येन भेद इति न युज्यते, अनंशत्वात् ।  
 अतोऽभिन्नयोरेव भेद इत्युक्तं स्यात् । ततश्च तयोस्वतोऽपि

भेदस्यात् । न च स्वत एव स्वस्य भेदो न्यायः, एकस्यैव निरंशस्यावध्यवधिमङ्गावायोगात् । येन रूपेणाभेदस्तेनैव चेत् भेदोऽपि, भेदाभेदबुद्धोश्चैकार्थतैव स्यात् । तस्मान्ना-  
नयोर्भेदाभेदौ संस्तः । न भिन्नो नाप्यभिन्नोऽज्ञानादि-  
रात्मन इति चेत्—अवस्तु तर्हि, अनिर्वाच्यत्वादूष्यादिवत् ।  
वस्तुवेवेति चेत्—तर्हि न भिन्नश्चेदज्ञानादिरात्मनः, अभिन्न  
एव आत्मस्वरूपवत्, वस्तुत्वे सति भेदहीनत्वात् । नाभिन्न-  
श्चेत्, भिन्न एव 'घटादिवत् । स्वरूपमप्यात्मनो न भिन्नं  
नाप्यभिन्नं घटादिश्चेति चेत्—तर्हि ज्ञानादिरप्यात्मनस्स्व-  
रूपमेव, अभिन्नाभिन्नत्वादितरस्वरूपवत् । तथा घटादिश्च ।  
आत्मस्वरूपत्वे च न तस्य जन्मादयस्स्युरितरस्वरूपवत् ।  
स्युश्चेत्, इतरस्यापि स्युः । उभयथाप्युक्ता दोषाः ॥

ननु ज्ञानाज्ञानभावाभावेष्ट्यात्मनः प्रत्यभिज्ञायमान-  
त्वात् घटादितदभावभावाभावेष्टिव मृदः सविकारत्वं  
नित्यत्वं चात्मनो मृद इवेति चेत्—न; प्रत्यभिज्ञानस्या-  
विषयत्वात् आत्मनः, तद्विषयत्वे मृद इवानात्मत्व-  
प्रसङ्गात् । प्रत्यभिज्ञानं विना कथं नित्यत्वमात्मनस्तवा-  
पीति चेत्, कौटस्थादनुदितानस्तमितप्रकाशत्वादनित्यत्व-  
कारणाभावाच्च तस्य । न ह्यविषयस्यात्मनोऽनित्यत्वं  
कश्चित्कुर्यात् जानीयाद्वा । विषयत्वे चानात्मत्वं मृददुक्तम् ।  
तस्मान्नित्य एव ममात्मा । प्रत्यभिज्ञानन्नप्यात्मानं  
ज्ञानाज्ञानयोरप्रत्यक्षत्वात् न तत्संबन्धं प्रत्यभिजानीषे ।  
न च तयोरनुमेयतेति वक्ष्यामः ॥

यस्यापि ज्ञानाज्ञाने प्रत्यक्षे, ज्ञानादयश्चात्मनो गुणा  
 न तु विकाराः, ते चात्ममनस्संयोगजाः, आत्मसम-  
 वायिनः, आत्मनैव स्वगुणेन ज्ञानेन ज्ञायन्ते, स्वयं चात्मा  
 इति दर्शनम्—तस्याप्यात्ममनसोर्निरंशयोर्न संयोगो  
 न्याय्यः, आत्मनोरिव तस्य । न हि तस्यात्मनोस्संयोगजं  
 किञ्चित्कार्यमस्ति । सांशयोरेव हि संयोगो लोके दृष्टः,  
 न तु निरंशयोस्सांशानंशयोर्वा । नापि निर्विकारयोः ।  
 सविकारत्वे सांशत्वे चात्मन उक्तो दोषः । सविकाराणा-  
 मेव चाभ्रादीनां गुणा दृष्टाः । नाकाशस्यापि निर्विकारता,  
 जन्मश्रुतेः । 'जातानामेव च गुणा दृष्टाः, नत्वजाता-  
 नाम् । यदि परमाणवोऽपि सन्ति, परिच्छिन्नत्वाद्वूपादि-  
 मत्वाच्च जनिमन्त एव । अत आत्मनोऽपि जन्मादि  
 अगुणत्वं वाभ्युपेयम् । आत्मनश्चेत् भिन्ना गुणाः, तदा-  
 श्रयनियमाभावादप्यत्रापि स्युर्घटादिवत् । तथान्येषामपि  
 गुणाः । पृथक्त्वेन च दृश्यन्ताम्, घटादिवदेव भिन्नत्वात् ।  
 नैतौ दोषौ समवायसंबन्धादिति चेत्—सोऽप्यन्यश्चेत्,  
 पृथग्दृश्यताम् । न चास्ति तस्य समवायान्तरम्, अनव-  
 स्थानात् । संबन्धत्वात् संबन्धान्तरं नापेक्षते स इति चेत्—  
 संयोगोऽपि तं नापेक्षेत, संबन्धत्वात् । गुणत्वात् सोऽपेक्षत  
 इति चेत्—अयं चागुणोऽप्यपेक्षतां संबन्धत्वे सत्यप्यन्यत्वा-  
 विशेषात्[?] द्रव्यादिवत् । संयोगवच्च । न हि दृष्टान्त-  
 दार्ष्टान्तिकयोस्सर्वात्मना साम्यम्, तदभावप्रसङ्गात् ।  
 तस्मान्न समवायादभेदप्रतिभानम् । अतो न भिन्ना गुणाः,

घटादिवत्पृथगनुपलब्धेः अन्यत्राभावाच्च । परिणामानां च भेदपक्षोऽनेनैव प्रत्युक्तः । न भिन्नाश्चेदात्मनो गुणाः, तदा परिणामवादिनः पक्षचयेऽप्युक्ता दोषा इह द्रष्टव्याः । आत्ममनसोश्च सदा भावात्सदा संयोगप्राप्तेस्सदा कार्य-भावोऽभावो वा स्यात्, अविशेषात् । विशेषभावे च आत्मन उक्तो दोषः । आत्मनो विशेषाभावेऽपि मनः-कर्मणैव संयोगनियम इति चेत्—सर्वात्मभिस्संयोगस्स्यात्, विशेषाभावात् । यददृष्टनिमित्तं तत्कर्म तेनैव संयोग इति चेत्, अदृष्टमपि मनःकर्महेतुसंयोगजत्वात् सर्वपुंसां समानं न्याय्यम्, तेषामविशेषात् । ततश्चात्मनां विशेषाभावे तस्य तस्यादृष्टस्य संयोगस्य तद्धेतुकर्मणश्च सर्वात्मनां समानत्वान्नमनस्सर्वैस्सदा च संयोगस्स्यान्न वा केनचित्कदाचित्, विशेषाभावादेव । विशेषभावे चोक्ता दोषाः । आत्मनश्चाज्ञेयत्वात्[त्वे?] ज्ञानादीनां च तद्गुणत्वे तद्विशेषणत्वे च, ज्ञानाद्यभावानामज्ञेयत्वं स्यात् । न हि केनचिदपि प्रमाणेनाज्ञेयस्य गुणा विशेषणानि वा ज्ञातुं शक्यन्ते । आत्मनस्तेषां च ज्ञेयत्वे, अनात्मत्वमनात्मगुणत्वमनात्मविशेषणत्वं च घटादिवत्तद्गुणवत् तद्विशेषणवच्च स्यात् । तस्मादात्मगुणत्व आत्मविशेषणत्वे च ज्ञानस्याज्ञानस्य चाप्रमेयतैवेति ज्ञानमज्ञानस्य निवृत्तिः, ज्ञानाद्वा अज्ञाननिवृत्तिः, तयोर्वा स्वरूपमौद्भगिति न शक्यं ज्ञातुं वक्तुं वा, प्रमाणाभावात् । न च प्रमाणं विना किञ्चित्स्थिति तार्किकाणाम् । अत आत्माप्यस्येवंरूपश्चेत्यादि न

शक्यं ज्ञातुं वक्तुं वा तार्किकैः—तस्य ज्ञेयत्वेऽनात्मत्वादज्ञेयत्वे  
तत्सत्त्वतल्लक्षणाद्यसिद्धेः । अतोऽज्ञाननिवृत्तिप्रकारो मदुक्त  
एव संभवति, नान्यः—यतोऽप्रमेयत्वादात्मनः तदाश्रयत्वे-  
ऽज्ञानस्य चाप्रमेयत्वे निर्वाच्यत्वायोगादनिर्वाच्यतैवेति  
तन्निवृत्तेरपि मदुक्तप्रकारतैवेति न्याय्यम्, प्रकारान्तराणां  
निरस्तत्वात् ॥

यस्य त्वनात्मसंबन्धेवाज्ञानं ज्ञानं च साह्यस्य,  
तस्याप्यज्ञाननिवृत्त्यसंभवादिदूषणं सर्वं समानमेव । तस्य  
हि न सतो नाशः, नाप्यसतो जन्म । अतोऽज्ञानस्यापि  
सत्त्वे, न निवृत्तिस्संभवेत् । असत्त्वे, न तन्निमित्तस्संसार-  
स्यात् । निवृत्तेश्चासत्त्वे, न जन्म स्यात् । सत्त्वे, सदा  
अज्ञाननिवृत्तेर्भावात् संसारानुपपत्तिः । अज्ञानाभावेऽपि  
चेत्स्यात् संसारः—न कदाचिन्निवर्तेत, नाज्ञाननिमित्तश्च  
स्यात् । संसारनिवृत्तेश्चासत्त्वे, न जन्म । सत्त्वे तु, नित्य-  
निवृत्तेस्संसारस्य न शास्त्रादि अर्थवत् । सर्वस्य सत्त्वेऽप्यभि-  
व्यक्त्यनभिव्यक्तौ भावाभावव्यवहारनियामिके इति चेत्—  
ते अपि सत्यौ चेत्, सदैव स्ताम् ; न चेत्, न कदाचित् ।  
न च तयोरप्यन्ये अभिव्यक्त्यनभिव्यक्तौ संभवतः, अन-  
वस्थानात्, बन्धमोक्षयोश्च पुनः पुनस्तयोर्भावादनिर्मोक्ष-  
प्रसङ्गात् । अतोऽज्ञानतन्निवृत्तौ मदुक्तप्रकारे एवाभ्यु-  
पेये । किंच—अज्ञानं चेत्कार्यम्, तस्य कारणाद्भेदे  
असत्कार्यवादप्राप्तिः । अभेदे तु कारणे तिष्ठति नाज्ञानं  
निवर्तेत । निवर्तते चेत्—कारणमपि सहान्यैस्सर्वैः कार्यै-  
र्निवर्तेत, अभेदादेव । न च पुनरुत्पत्तिः, कारणस्य

कारणान्तराभावात् । अस्ति चेत्, तदपि मूलकारणं स्वकार्येणैव सहाभेदान्निवर्तेत । तथा न कारणोत्पत्तिं विना कार्यस्योत्पत्तिः । अतः कार्यनाशे कारणस्यापि नाशो न्याय्य एव । न च कारणस्योत्पत्तिः, कारणान्तराभावात् । भावे तदपि कार्यैस्सहोत्पद्येत । तदनुत्पत्तौ न किञ्चिदुत्पद्येत, तदभेदात् । कारणात्कार्याणामभेदे मिथोऽपि भेदो न स्यात् कारणवत् । न हि तत् कारणं स्वतो भिन्नम् । तथा कार्याणामपि तदभेदात् अभेदो न्याय्यः, अन्यथा कारणस्यापि कार्यादभेदात् प्रतिकार्यं भेदप्रसङ्गात् । न चैकस्य निरंशस्य कारणस्यानन्तो भेदो युक्तिमान् । सांशस्य तु कार्यत्वान्न कारणता । कार्यस्यापि कारणता स्यादिति चेत्—तथापि न मूलकारणस्य कार्यता, अनवस्थानात् । तस्याप्यंशस्त्रयो गुणास्सन्तीति चेत्—तस्यापि न मूलकारणता, सांशत्वात् घटादिवत् ॥

त्वयाप्येते दोषाः परिहर्तव्या एवेति चेत्—न, मायावादित्वात् । वस्तुन्येव हीष्टे कार्ये कारणे च एते दोषाः परिहर्तव्याः; न तु मायायाम्, मायात्वेनैव परिहृतत्वात्—यथानग्नित्वादयो दोषाः गृहस्थादिभिरेव परिहार्या न तु भिक्षुणा, भिक्षुत्वादेव । अत उक्तेन न्यायेन कस्यचिदपि पक्षेऽज्ञानस्य वस्तुत्वे निवृत्त्यसंभवात्तन्निवृत्तेश्च प्रसिद्धत्वान्मदुक्तलक्षणमेवाज्ञानं तन्निवृत्तिश्चेति स्थितम् ॥

रूप्यादेश्च ज्ञानबाध्यत्वप्रसिद्धेरज्ञानात्मतैवेति अज्ञान-



निवृत्तिरेव तन्निवृत्तिरपि ज्ञाननिमित्ता । ज्ञानं ह्यज्ञान-  
मेव निवर्तयितुं क्षमते न तु वस्त्वपि, तथा दृष्टत्वात्;  
अन्यथा 'अतिप्रसङ्गाच्च । न च निवर्तनादन्यद्बाधकत्वं  
ज्ञानस्य प्रसिद्धं संभवति वा, अर्थबोधनमात्रात्मकत्वात् ।  
न च बोधनमेव बाधनम्, सर्वज्ञानानां स्वार्थबाधकत्व-  
प्रसिद्धभावात् । निवर्तकत्वं तु स्वोत्पत्त्यैव ज्ञानस्य । तच्च  
प्रसिद्धम्, संभावितं च तत् । रूप्याद्यपि ज्ञानबाध्यम् ।  
ज्ञाननिवर्त्यं चेदज्ञानात्मकमेव, अन्यथा तु ज्ञाननिवर्त्यत्वा-  
योगात् । बोधनमेव चेद्बाधनम्, रूप्यमपि तज्ज्ञानबाधितं  
तव स्यात् । अन्यार्थज्ञानमेव बाधकं तस्य न स्वज्ञानमिति  
चेत्, तथापि रूप्यादिज्ञानमन्यार्थज्ञानानि च अन्यार्थ-  
बाधकानि स्युः । तुल्यमेतत्तवापि अज्ञाननिवर्तकत्वात्सर्व-  
ज्ञानानां बाधकत्वप्रसङ्गादिति चेत्, तन्न ; न हीच्छामि  
रूप्यादिज्ञानं बोधकम्, तस्यापि सत्त्वप्राप्तेः । रूप्यादि-  
वत् तज्ज्ञानमप्यज्ञानविलसितमित्युक्तम् । तदुभयं  
यदज्ञानविलसितं तज्ज्ञानमेव तदज्ञाननिवर्तकं बाधक-  
मुच्यते, नान्यदज्ञाननिवर्तकमपि । यथान्नमेवादन्नन्नाद  
उच्यते, न तु मृदमपि—एवं सविलासमेवाज्ञानं निवर्तय-  
ज्ञानं बाधकम्, न त्वज्ञानमात्रम् । बाधकादेव <sup>३</sup>सविला-  
साज्ञाननिवृत्तौ नेदं रजतमित्यादि परामर्शज्ञानम्, न तु  
रजताद्यभावबोधकम् । परामर्शकाभावे तु तदपि नास्त्येव ॥

नन्वेवं तर्हि ममापि नियमोऽस्त्येव—यद्वि शुक्तेरन्यथा

<sup>१</sup> BCDE (अपि प्र०) ।

<sup>२</sup> CD (०दपि) ।

<sup>३</sup> BCD (सुवि...त्तौ) ।

रूप्यात्मना खान्त्याः सम्यग्ज्ञानं तदेव बाधकज्ञानं तत्पूर्वकं वा शुक्तिरूप्ययोरितरेतराभावग्राहि ज्ञानम्, नान्यत्किञ्चित् भावज्ञानमभावज्ञानं वा ; एवमन्यान्यपि धीबाधकज्ञानानि द्रष्टव्यानीति चेत्, कस्य तर्हि बाध्यत्वम् । रूप्यस्येति चेत्—नास्ति तर्हि, सतोऽबाध्यत्वाच्छुक्तिवत् । सत्यं नास्त्येव शुक्त्यात्मनाच, स्वात्मनात्वन्यत्र अस्त्येव इह निषिद्धघटादिवदिति चेत्—तर्हि स्वात्मनान्यत्र सदेव तथैव स्मर्यमाणं रूप्यं प्रतियोगि, अत्र शुक्त्यात्मना रूप्यं नास्तीति निषेधे ; न त्वत्र शुक्त्यात्मना भातम् । अतस्तन्न निषिद्धं स्यात् । यथान्यत्र सतो घटस्येह निषेधे सोऽन्यत्रैव 'सन् स्मर्यमाणः प्रतियोगी निषेध्यश्च, न पुनरिहैव भातस्सन्—एवमत्रापि । अत्रैव शुक्त्यात्मना ख्यातस्य रूप्यस्य प्रतियोगित्वमिति चेत्—तस्य निषेधेऽपि नान्यत्र सत्त्वं सिध्येत्, शुक्त्यात्मनो रूप्यस्य शुक्तेरन्यत्रादृष्टत्वाद-संभवाच्च । शुक्त्यात्मना चेत्यातस्य रूप्यस्य प्रतियोगित्वम्, तस्य शुक्तौ निषेधायोगादन्यत्रैव च निषेधादन्यत्रैव तस्यासत्त्वम् । शुक्तौ तु सत्त्वमेव, ख्यातेरबाधाच्च । निषेधो हि बाधस्त्वयेष्टः । निषेधश्चास्य नास्ति । यद्वि यद्रूपं प्रति-योगि 'न तत्तेनैव रूपेण निषेध्यम्, किंतु रूपान्तरेण । यथा यद्देशादिस्थो घटः प्रतियोगी सोऽन्यत्रैव निषेध्यो दृष्टः, न तु तस्मिन्नेव देशादौ—एवमत्रापि न्याय्यम् ।

<sup>1</sup> BD (०रे...वं) ।

<sup>2</sup> B (०स्त्ये...दि) ।

<sup>3</sup> CD (०षेधेत्) ।

<sup>4</sup> BC (सन्...गौर्नि०) ।

<sup>5</sup> B (०त्मन...रूपं) ।

<sup>6</sup> BDE (न...न्ननिषे०) ।

यस्मिन्दे॒शे काले च 'यत् यद्रूपं दृष्टं तत् तच्चैव चेत्तथैव  
 निषे॑ध्यम्, प्रतियोग्यभावान्निषेधाभावः । न ह्येकरूप-  
 स्यैव निषेध्यत्वं प्रतियोगित्वं च युगपत्, विरोधात् ।  
 यद्यपि प्रतियोग्येव निषेध्यस्तथापि सता रूपेण प्रतियोगी,  
 असतात्वभावज्ञानविषयः । सतैव चेद्रूपेण निषेध्योऽपि  
 स्यात्, यद्यथास्ति तत्तथा नास्तीति विरोधः प्रसज्येत ।  
 न चासता रूपेण प्रतियोगित्वम्, अभावज्ञानात्प्राक् तस्या-  
 सत्त्वासिद्धेः । सिद्धौ च पुनरभावज्ञानं व्यर्थमिति न तस्य  
 प्रतियोगित्वम् । अतो न प्रतियोगिरूपस्य निषेध्यत्वम् ।  
 अतो यथाप्रतीतं चेद्रूप्यं प्रतियोगिरूपम्, 'न तत् तथा  
 निषेध्यम्; अन्यथा घटादेरपि तथा निषेधात् प्रत्यक्षादि-  
 विरोधः । अविरोधे तु द्वे रूपे वस्तुनो भेदाभेदवत्स्याताम् ।  
 अतो रूप्यमपि भावाभावरूपं स्यात्, न पूर्वदृष्टस्य भाव-  
 रूपस्य निवृत्तिः । रूप्यज्ञानस्याप्रत्यक्षत्वादविरोध इति  
 चेत्—मैवं वोच; त्वया<sup>१</sup> भीष्टं तज्ज्ञानं स्वार्थबोधकम् । अतो-  
 ऽपरोक्षार्थं च सत् कथं तत्तवाप्रत्यक्षं स्यात् । भ्रान्तित्वा-  
 दिति चेत्—न सा भ्रान्तिः, स्वार्थबोधकत्वेन प्रमाणत्वात्  
 घटादिज्ञानवत् । बाध्यत्वादप्रामाण्यमिति चेत्—न  
 बोधकस्य बाध्यत्वं घटज्ञानवदेव । बोधकत्वेऽप्यप्रमाणत्वात्  
 बाध्यत्वमि<sup>२</sup>ति चेत्—तर्हि अप्रामाण्याद्बाधः, बाधाच्चा-  
 प्रामाण्यमिति इतरेतराश्रयत्वात् तयोर्नैकमपि सिध्येत् ॥

<sup>१</sup> BC (यद्यद्यद्रूपं) ।<sup>२</sup> BCDE (निषे...निषेधा०) ।<sup>३</sup> B (०द्य...विरो०) ।<sup>४</sup> BD (न...था घटा०) ।<sup>५</sup> B (०या...बाधकं) ।<sup>६</sup> B (०ति...बाधः) ।

कथं च रूप्यज्ञानस्याप्यन्यज्ञानवत् बोधकत्वे सति अप्रा-  
 माण्यं बाध्यत्वं वा । अन्यथाबोधकत्वादिति चेत्, तच्च न ;  
 यतो बोधकं चेत्—नान्यथाबोधकं तत्स्यात् प्रमा<sup>१</sup>णज्ञान-  
 वत् । रूप्यज्ञानस्यान्यथाबोधकत्वं बाधकज्ञानाज्जायत इति  
 चेत्—किं तदेव बाधकस्य ज्ञेयम्, उतान्यत् । तदेव चेत्,  
 अविरोद्धार्थत्वात् न तयोर्बाध्यबाधकभावः । अन्यच्चेत्—  
 अन्यदेव बाधकात् ज्ञेयम्, न तु पूर्वोक्तम् । बाध्यत्वा-  
 देवान्यथाबोधकत्वं रूप्यज्ञानस्येति चेत्—न, अस्या व्याप्तेर-  
 सिद्धत्वात् । न ह्यन्यथाबोधकमेव बाध्यमिति क्वचित्सिद्धम् ।  
 न तावत्स्वार्थापेक्षया अन्यथाबोधकत्वं रूप्यज्ञानस्यापि ।  
 अन्यार्थापेक्षया तु तत् सर्वज्ञानानां भिन्नार्थानामस्तीति  
 तेषामपि बाध्यता स्यात् । न चेत्, नास्यापि सा स्यात् ।  
 बाधकापेक्षया अन्यथाबोधकं बाध्यं न सर्वमिति चेत्—तन्न,  
 बाधकासिद्धेर्बाध्यासिद्धेः । सर्वस्य स्वार्थबोधकत्वे ज्ञानस्य,  
 किं कस्य बाधकं स्यात् । ननु प्रसिद्धं बाधकम्—नेदं  
 रजतमिति ज्ञानम् ; बाध्यं च—इदं रजतमिति । अत-  
 स्तयोर्बाध्यबाधकभाव एव किंञ्चित इति निरूप्यः, न  
 प्रसिद्धिरपलपनीयेति चेत्—तथापि नान्यथाबोधनात्  
 बाध्यत्वम्, घटादिज्ञानानामपि तत्प्रसङ्गात् । विरोद्धार्थ-  
 त्वात् बाध्यत्वं नान्यथाबोधनमात्रादिति चेत्—बाधकस्यैव  
 तर्हि बाध्यत्वम्, पूर्वार्थविरोद्धत्वेनोत्पत्तेः ; न पूर्वस्योत्तर-

1 BCDE (०ण...न्यथा०) ।

2 BCD (०नाज्जाय०) ।

3 BCDE (०त्वं...ज्ञास्याः) ।

4 BDE (०ता...स्याद्बाधका०) ।

5 BCDE (०मित्य...बाधक०) ।

6 BC (०र्हि...विरु०) ।

विरुद्धान्यत्वम्, अविरोधेनैवोत्पत्तेः । तथाप्यर्थविरोधो-  
 ऽस्तीति चेत्—अस्तु द्वयोरपि बाध्यत्वम्, विरुद्धान्यत्वात् ।  
 न चेत्—नैकस्यापि, अविशेषात् । बाध्यस्य बाधकत्वा-  
 योगात् एकस्यैव बाध्यत्वं न द्वयोरिति चेत्—अस्तु तर्हि  
 द्वयोरप्यबाध्यत्वं नैकस्यैव, अविशेषात् । विरुद्धान्ययोरेक-  
 स्याप्यबाध्यत्वमयुक्तमिति चेत्, एकस्यैव बाध्यत्वमप्ययुक्त-  
 मेव विशेषाभावे । पूर्वं बाध्यं तद्विरुद्धमुत्तरं बाधकम्,  
 पूर्वाबाधेनोत्तरस्यानुत्पत्तेरिति चेत्—तर्हि पश्चाद्भाव-  
 रूपाज्ञानं बाधकं स्यात् । तदप्युत्तरेण बाध्यत इति चेत्—  
 तथापि बाधकं च, पूर्वेषां विरुद्धान्यानां सर्वज्ञानानां  
 बाधकत्वात् । एवमुत्तरेषामपि बाध्यत्वम्, यदि तेभ्यः  
 परं रूप्यज्ञानं भवेत् । एवं च सति यतः परं ज्ञानं  
 नास्ति तदेवाबाध्यम्, अन्यत्सर्वं बाध्यमेव स्यात् । रूप्य-  
 ज्ञानस्यानिषेधात्मकत्वात् पूर्वाबाधकतेति चेत्—तन्न,  
 विरुद्धान्यत्वात् तद्बाधकत्वोपपत्तेः । निषेधात्मकमपि हि  
 विरोधादेव बाधते, अन्यथा त्वविरुद्धान्यान्यपि बाधेत ।  
 नायं पुरुषो न जीवतीति वा भ्रमः सर्वानेव पुरुषजीवति-  
 प्रत्ययान् पूर्वान् निषेधात्मकत्वात् बाधेतैव । अभ्रमस्तु  
 न जीवतीति प्रत्ययो जीवतिप्रत्ययान् सुतरां बाधेत,  
 अबाध्यत्वात् तस्य चान्यत्वात्पुनर्जीवतिप्रत्ययाभावात् ।  
 अतश्च कदाचिदपि जीवनं न स्यात् । तच्च तवानिष्टम् ।  
 अतो विरुद्धान्यत्वादिर्न बाध्यबाधकभावे हेतुः । ननु पुंसो

<sup>1</sup> BCD (०स्यै...योरि०) ।

<sup>2</sup> BCD (०त्य...र्हि) ।

<sup>3</sup> BCD (०न्य...व स्या०) ।

जीवने निवृत्ते तत्प्रत्ययेषु च, उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुप-  
लब्धौ जीवनाभावज्ञानं तत्रेत्यविरोधस्तत्रेति चेत्—एव-  
मत्रापि रूपाऽसति तज्ज्ञाने च, प्राप्तानुपलब्धौ रूपा-  
भावज्ञानं न्याय्यम् । अतोऽत्राप्यविरोध एव युक्तः,  
अन्यथा तत्राप्येवं विरोधादुक्तदोषप्रसङ्गादन्तवतां प्राग-  
प्यभाव एवेत्युक्तं स्यात् ॥

कश्च विरोधो नाम स्वार्थनिष्ठयोर्ज्ञानयोः । न ह्येकस्मि-  
न्नपि रूपरसादिज्ञानानां विरोधस्त्वयेष्टः । नन्वेकस्याप्यने-  
कानि रूपादीनि भावरूपाणि संभवन्ति, तथा दृष्टत्वात् ;  
न त्वेकस्यैकरूपस्य एकस्मिन्नेव देशे काले च भावाभावौ  
संभवतः, अन्यत्रादृष्टत्वात्तथा ; अतस्तज्ज्ञानयोर्विरोध  
इति चेत्—तन्न, दृश्यदृश्योस्तज्ज्ञानयोरविरोधात् । तौ  
चेद्भावाभावौ दृष्टौ, दृष्टत्वादेव एकस्यापि तौ संभवतः  
<sup>१</sup>रूपादिवत् । अतस्तज्ज्ञानयोर्न विरोधः <sup>२</sup>रूपादिज्ञान-  
वत् । अदृष्टौ चेत्, तज्ज्ञानयोरभावात् न तद्विरोधः ।  
नन्वेकान्यपि भावरूपाणि संभवन्त्येकस्य ; न तु  
भावाभावौ, अन्यत्रादृष्टत्वात् । नायं दोषः, अन्यत्रादृष्टत्वे-  
ऽप्यत्र दृष्टत्वात् संभवत एव । यथान्यत्र सहादृष्टमपि  
रूपद्वयं नपुंसके दृष्टत्वात् संभवति—एवं रूपास्यापि भावा-  
भावाख्यं रूपद्वयं दृष्टं चेत्, संभवत्येव । भावरूपैरप्यनेक-  
रूपता एकस्य दृष्टत्वादेव संभवति चेत्, संभवतु; न  
पुनर्न्यायतः, एकमनेकरूपं चेति विप्रतिषेधात्पुरस्ता-

<sup>१</sup> BCDE (० अतद्विरो०) ।<sup>२</sup> E (रूपादि०) ।<sup>३</sup> CE (रूपादि०) ।



न्निरस्तत्वाच्चानेकरूपताया एकस्य । अत एकस्यापि भावस्य भावरूपैरप्यनेकत्वं भावात्मनैकरूपैरपि दृष्टत्वात् संभवति चेत्, किमिति न संभवति भावाभावाभ्यां द्विरूपत्वमेकस्य दृष्टम् । संभवतितराम्, दृष्टत्वात् द्वैरूप्यसंभवाच्च ॥

किंच—भिन्नाभिन्नं वस्त्वित्येव भिन्नं भवति न भवति चेति भावाभावरूपं वस्त्वित्येव । येन रूपेण भिन्नं न तेनैव रूपेणाभिन्नं किंत्वन्येनेति चेत्—तथापि एकं रूपि भिन्नं भवति न भवति च, रूपान्तरकल्पनायामनवस्थानात् । नन्वभिन्नमिति भिन्नस्याभावो नोच्यते किंतु तदेवाभेदधर्मकम्, अतो भेदाभेदधर्मकं वस्त्विति भिन्नाभिन्नशब्दार्थः; अतो न भावाभावात्मतेति चेत्—तौ भेदाभेदौ भिन्नौ चेद्वस्तुनः, न तद्वर्मौ वस्त्वन्तरवत् । अभिन्नौ चेत्, धर्मिवन्नतद्वर्मौ । भिन्नाभिन्नौ चेत्—मयोक्तं सिद्धम्, धर्मान्तरकल्पनायामनवस्थाप्राप्तेः । न भिन्नौ, नाप्यभिन्नौ, नापि भिन्नाभिन्नौ वस्तुनो भेदाभेदौ, न च मिथो नाप्यन्यत इति चेत्—अभेदशब्दे नञः कोऽर्थः । यदि भेदादन्यो भेदविरुद्धो वा, तदा भेदाभेदयोर्भेदस्सिद्धः । न हि भेदं विना अन्यत्वविरुद्धत्वे संस्तः । भेदाभावश्चेदभेदः, भेदतदभावावेकचैव प्राप्तौ; अतश्च यद्विन्नं भवति तदेव भिन्नं न भवतीति भिन्नाभिन्नशब्दार्थसंपन्नः । एवं च सति यत्स्वतोऽन्यदस्वयम्, तदपि स्वयम्; यच्च स्वयम्, तदपि स्वतोऽन्यदस्वयमिति स्वयमन्यच्च स्वयं भवति न भवति च; अन्यच्चान्यत् स्वयं च भवति न भवति चेति

सर्वस्य वस्तुनस्सर्वदा सर्वात्मना भावाभावाविच्छन् किमिति  
रूप्यमात्रे तौ नेच्छसि, न चेत्तज्ज्ञाने न स्तः । अथ रूप्य-  
द्वेषादन्यत्रापि तौ नेच्छसि—तर्हि भेदाभेदवादाग्रहं त्यज,  
तावनिच्छतस्तस्यासिद्धेः । न त्यजामि तम्, तौ च नेच्छामि ।  
न ह्यभेदो भेदस्याभावः ; नापि तद्विरुद्धः, सहस्थितेः ; किं  
त्वन्यस्सन्नेव । न चान्यानन्यः । तस्मान्नोक्तदोषप्राप्तिरिति  
चेत्—एवं तर्हि भेदाभेदयोरभेदहीनयोर्भेदस्येष्टत्वात् भेद-  
वस्तुनोरप्यभेदहीनत्वात् भेद एष्टव्यः भेदाभेदयोरिव ।  
तथा भेदादेव न धर्मधर्मिभावस्तयोः । एवमभेदस्यापि  
भेदो वस्तुनोऽतद्वर्मत्वं चेष्ट्यताम् । अतो नास्ति भेदाभेद-  
धर्मकं किञ्चित् । एवमतोऽन्येऽपि धर्मा अभेदहीनाश्चेत्,  
भिन्ना एवेति न वस्तुधर्मास्स्युः । अतोऽधर्मकमेव वस्तु  
स्यात् । अथ ते धर्मा भिन्नाभिन्ना इष्यन्ते धर्मत्वसिद्ध्यर्थम्—  
तर्हि भेदाभेदावपि तथैवेच्छ, नान्यथा तौ धर्मौ स्याताम् ।  
अतश्च मदुक्तं सिद्धम् ॥ नन्वभेदशब्दो न नञ्समासः  
अक्षादिशब्दवत् । अतो नञर्थचयानाश्रयणात् मिथो  
भेदाभावात् भेदाभेदयोः, न कुतश्चिद्भेदाभेदौ तयोस्ततः ।  
नाप्यन्येषां धर्माणाम् । अतोऽनयोस्तेषां च धर्मत्वमपि  
न विरुध्यते । अतो धर्मिणामेवान्योन्यापेक्षया भेदाभेदौ  
धर्मौ दृष्टौ, न तु धर्माणां कुतश्चिदपीति धर्मिणामेव  
भिन्नाभिन्नता भावरूपधर्मद्वयवत्तया न पुनर्भावाभाव-  
रूपतया ; अतो नोक्तदोषप्राप्तिरिति चेत्—तच्चायुक्तम्,  
भेदाभेदधर्मकवस्त्वभावप्रसङ्गात् । न हि मिथो भेदा-  
भेदहीनानां धर्मधर्मिभावो न्यायः धर्माणामिव पर-

स्परम्, अन्यथा धर्माणामप्यन्योन्यं धर्मधर्मिभावस्स्यात् ।  
 अतश्च सर्वधर्माणां सर्वधर्मधर्मित्वं सर्ववस्तुधर्माणां च  
 सर्ववस्तुधर्मत्वमित्यनियमो धर्मधर्मिणां स्यात् । ततो-  
 ऽस्मिन्पक्षे अधर्मकत्वं वस्तुनोऽनियमो वा उक्तस्स्यात् ।  
 अतो नायं पक्षस्साधीयान् । अपिचेदं भवान्प्रष्टव्यः—  
 किमेकैको धर्मो भेदोऽन्यो वा । स्वतोऽपि स्वयं न भिन्नो  
 नाप्यभिन्नः; उत अभिन्न एव, न भिन्नः । यद्यभिन्न  
 एव तदा यस्य भेदो यतो नास्ति तस्याभेदस्ततस्तत्त्वरूपत्वं  
 चैकस्मिन्द्दृष्टमिति अन्येऽपि भेदहीनास्ततः, तदभिन्नास्त-  
 त्त्वरूपाश्च भवितुमर्हन्तीति एक एव धर्मस्स्यान्न द्वितीयो  
 धर्मो धर्मौ वा—सर्वेषामेव धर्मधर्मिणां ततो भेदाभाव-  
 स्येष्टत्वात् । तथा आद्येऽपि पक्षे तत्त्वरूपान्न किञ्चिदति-  
 रिच्यते—ततो भेदाभेदहीनत्वात् तत्त्वरूपस्य, अन्यस्यापि  
 तल्लक्षणत्वात् सर्वस्य तत्त्वरूपत्वसिद्धेः । अत उभयोरपि  
 पक्षयोरेकमेव वस्तु एकरूपं सिद्धम् । तदपि यदि  
 भिन्नाभिन्नमिष्येत, तदेव तथा अस्ति नास्ति चेति  
 भावाभावरूपमिष्टं स्यात् । अतो भिन्नाभिन्नपक्षाणामयं  
 पक्षः पापिष्ठः । ननु पक्षान्तरेऽप्यनुपपत्तिस्समाना, भेदा-  
 भेदयोर्भेदाभेदान्तराभ्युपगमेऽनवस्थाप्राप्तेः । अथोच्येत—  
 अभेदो भेदहीनतैव वस्तुनः न तु <sup>१</sup>धर्मो भेदादिवदिति,  
 तथापि भेदस्य भेदे भेदाभेदे वा अनवस्थानादभेदे  
 च वस्तुमात्रमेवेत्यभिन्नमेकं वस्तु स्यात्; तच्च कुतो  
 भिन्नाभिन्नत्वेन धर्मधर्म्यादिभाव इति चेत्, सत्यम्; अत

एवायं पक्षः पापिष्ठ उक्तः—अभेदशब्दस्यानञ्समासत्वम्, अभेदस्य च धर्मत्वम्, तस्य च वस्तुन्तरापेक्षत्वम्, स्वरूपापेक्षया चाभेदस्याभावो वस्तुनो धर्माणां च, वस्तुनो भेदेनाभेदेन चाभावः तथाप्यस्तित्वम्, स्वपरधर्माणां च भेदाभेदहीनतया अविशेष इत्यादि प्रतीतिविरुद्धं न्यायविरुद्धं चास्मिन्पक्षे बहु कल्पितमिति । अतोऽन्येऽपि पक्षाः पापा एव, अयं तु पक्षः पापिष्ठ इति ॥

न चात्र भेदाभेददूषणं साधनं वा प्रस्तुतम् । किंतु भेदाभेदवादिना युगपद्भावाभावावेकस्य वस्तुन एष्टव्यौ, अतो रूप्यस्यापि तौ तस्य न विरुध्येते, तज्ज्ञाने चेत्स्त इत्येतत्सिद्ध्यर्थमेवान्यदुक्तम् । अतस्तत्सिद्धम् । तस्मान्न रूप्यस्य बाधो न्याय्यः तन्निषेधेन, अभेदज्ञानेनेव भेदस्य ॥

अथोच्येत—रूप्यस्य मिथ्यात्वात्तज्ज्ञानस्याप्रमाणत्वात्, तद्विरोधित्वान्निषेधस्य प्रमाणतया च बलीयस्त्वात्तेन रूप्यस्य बाधो न्याय्य इति । कुतस्तर्हि तन्मिथ्यात्वं सिद्धम् । बाध्यत्वादिति चेत्—तर्हि बाध्यत्वान्मिथ्यात्वम्, ततस्तज्ज्ञानस्याप्रमाणता, ततो निषेधस्य बलीयस्त्वम्, ततो रूप्यस्य बाध्यतेति पूर्वपूर्वाश्रयत्वादुत्तरोत्तरस्य नैकमपि सिध्येत् । न ह्येषामेकमप्यन्यतस्सिद्धम् । नैवममिथ्यात्वप्रमाणत्वतुल्यबलताबाध्यत्वानामन्योन्याश्रयता, बोधकस्य ज्ञानस्य स्वत एव प्रमाणत्वान्निषेधवत्, तत्सिद्धौ चेतरेषां सिद्धेः; अन्यथा मिथ्यात्वं भेदस्यापि स्यात्, अभेदज्ञानेन बाधात् । भेदाभेदज्ञाने अपि हि इदमस्माद्भिन्नं नेदमस्माद्भिन्नमिति निषेध्यनिषेधात्मनैवेष्ट्य[ष्टे?]ते, अन्यथा

तयोरेकवासंभवात् । तथाहि—यदपेक्षया यच्च भेदज्ञान-  
मभूत्तदपेक्षयैव तत्रैव चेदभेदज्ञानमपि भावप्रमेयं भवेत्,  
तदपि भेदप्रमेयमेव स्यात् । न भावान्तरप्रमेयम् भेद-  
ज्ञानान्तरवत् । न हि यदपेक्षया यच्च दीर्घज्ञानमभूत्  
तदपेक्षयैव तच्च ह्रस्वज्ञानं स्यात् । तदपेक्षयैव तु तच्च  
स्थूलज्ञानं स्यादिति चेत्—न, अण्वपेक्षत्वात्तस्य । ह्रस्वा-  
पेक्षं च दीर्घज्ञानम् । अतोऽपेक्ष्यं तयोर्भिन्नम्, विषयश्च  
भिन्नः । भेदाभेदज्ञानयोरप्यपेक्ष्यौ विषयौ च भिन्नौ स्थूल-  
दीर्घज्ञानयोरिवेति चेत्, तर्हि न भिन्नस्याभिन्नता नाप्य-  
भिन्नस्य भिन्नता सिध्येत् । भिन्नं ह्यपेक्ष्य भेदज्ञानं भिन्ने  
भवतीति इष्टं त्वया । अतो नैवमभेदज्ञानमेष्टव्यम्, अपि  
त्वभिन्नमात्मानमेवापेक्ष्य तत्रैव भवतीति; अन्यथा तयोर-  
पेक्ष्यविषयाभेदादभिन्नार्थत्वप्रसङ्गात् । एवं च सति भेदा-  
भेदज्ञाने अन्योन्यविषयं नैव स्पृशत इति भिन्नयोरभेदज्ञानं  
न स्यात् । अतस्तदिच्छता भेदज्ञानप्रतिभातरूपनिषेधा-  
त्मकमेव तदेष्टव्यमित्यभेदज्ञानमपि भेदबाधकं स्यात्, यदि  
रूप्यनिषेधो रूप्यबाधकस्स्यात् । न भेदो बाध्यः, तज्ज्ञानस्य  
प्रमाणत्वादर्थक्रियाकारितयेति चेत्—तथा रूप्यमपि ।  
अरूप्यस्य रूप्यत्वासंभवात् तद्रूप्यं मिथ्येति चेत्—तन्न,  
तज्ज्ञानेन तस्य संभावितत्वात् भेदस्येवाभिन्नसंबन्धिनस्त-  
ज्ज्ञानेन । किं बहुनोक्तेन । सर्वथा या रूप्यस्य गतिस्सा  
प्रपञ्चस्यापि प्राप्नोति । अतस्तमिच्छता न रूप्यं बाध्यम् ॥

किंच—रूप्यस्य मिथ्यात्वं त्वयेष्टं न तावदसत्त्वम्,

<sup>1</sup> D (०पेक्ष्यो वि०) ।

<sup>2</sup> B (०स्त...भेद०) ।

सत्त्वस्येष्टत्वात् । नापि प्रमाणाभावः, तद्विधकज्ञानस्येष्ट-  
त्वात् । ज्ञानं तस्यास्ति न तु प्रमाणमिति चेत्, ननु  
ज्ञानमेव प्रमाणम् । सत्यम्, तथापि न सर्वं ज्ञानं प्रमाणं  
किंतु यथार्थं प्रमाणमयथार्थमप्रमाणमिति चेत्, किमिद-  
मयथार्थत्वं नाम ज्ञानस्य—किमर्थन्यूनत्वमुताधिक्यम् ।  
यदि न्यूनता, तदा न किञ्चिदपि ज्ञानं सर्वात्मना  
अर्थं व्याप्नोतीति सर्वमेवायथार्थमप्रमाणं स्यात् । अथा-  
धिक्यम्, तदाप्यर्थशून्यमपि ज्ञानरूपं प्राप्नोति । तच्चा-  
निष्टम् । अयुक्तं च । ज्ञायतेऽर्थोऽनेनेति हि ज्ञानम् ; अतो  
ज्ञेयार्थाभावे तज्ज्ञानमपि न स्यात् । अतो याव-  
द्यथा चेष्टते ज्ञानं तावांस्तथैवार्थो ज्ञेयोऽस्तीत्यभ्युपेयः,  
अन्यथा न तत् ज्ञानं स्यात् प्रत्यक्षमपि । अनुमेयं तु  
दूरोत्सारितं तत् ज्ञानम्, तादृगर्थसंविदभावे तदभावात् ।  
संविदपि तथार्थाभावे न तत्संवित्स्यात् । अतो यद्यपि  
न कृत्स्नमर्थमेकैकं ज्ञानं बोधयति तथापि यावन्तं बोधयति  
तावांस्तथैवास्ति । ज्ञानं च नार्थशून्यमस्ति । तस्मादयथा-  
र्थज्ञानाभावात् सर्वमेव ज्ञानं यथार्थत्वात् प्रमाणम् । अतो  
ज्ञानमस्ति चेत्, प्रमाणमस्यैव रूप्यस्य । नेदं रूप्यमस्तीति  
चेत्, तज्ज्ञानमपि नास्ति । अस्ति चेत्—रूप्यमप्यस्यैव,  
सार्थत्वाज्ज्ञानस्य । नास्ति चेद्रूप्यम्, कथं तदस्तीत्यवोचः ।  
अस्ति रूप्यं न तु शुक्त्यात्मना अस्तीति चेत्—तद्यथा  
नास्ति रूप्यं तथा तज्ज्ञानमपि नास्यैव, सार्थत्वाज्ज्ञानस्य ।  
अतोऽसत्त्वाद्वूप्यस्य तज्ज्ञानमप्रमाणमिति न शक्यं वक्तुम्—  
असतो ज्ञानाभावात्, ज्ञानवतश्च सत्त्वात्, अर्थशून्यज्ञाना-



योगात् । न ह्यभावज्ञानमपीच्छस्यर्थशून्यम्, किं पुनर्भाव-  
ज्ञानम् । अतस्सत्त्वात् प्रमाणवत्त्वाच्च न रूप्यस्य मिथ्यात्वं  
सत्यरूप्यवत् । अन्यथा तस्यापि मिथ्यात्वं को निवारयेत् ॥

ननु नेदं रजतमिति ज्ञानात् शुक्त्यात्मना रूप्यस्यासत्त्वं  
निश्चितं तथापि इदं रजतमिति तस्यैव शुक्त्यात्मनैव  
अस्तित्वमबूबुधज्ज्ञानम्, अतोऽस्याभावेऽपि भावज्ञानम-  
स्तीति चेत्—अस्तु तर्हि पूर्वोक्तं द्वैरूप्यं रूप्यस्य,  
गत्यन्तराभावादुभयोरपि ज्ञानयोरर्थशून्यत्वानुपपत्तेः ।  
यदि नाम शुक्तिरूप्ययोरैक्यं ज्ञातमपि सत् नास्त्येव तथापि  
तस्यैवासत्त्वमिथ्यात्वाप्रमाणकत्वानि स्युः ; न तु रूप्यस्य,  
सत्त्वात्तस्य । अथ तस्यापि तानि स्युः, ऐक्याभावात् शुक्ति-  
रूप्ययोः—तर्हि अत एव शुक्तेरपि तानि स्युः । ऐक्या-  
भावाविशेषेऽपि यदि न शुक्तेस्स्युः, रूप्यस्यापि न स्युः ।  
सत्त्वं चेष्टं द्वयोरपि । शुक्तेः प्रत्यक्षेणापि दृष्टत्वात्तानि  
विरुध्यन्त इति चेत्, रूप्यमपि कापि प्रत्यक्षं दृष्टमेव ;  
अन्यथा तस्य सत्त्वायोगात् । शुक्त्यात्मकं तन्नान्यत्र  
दृष्टमिति चेत्, शुक्तिरपि रूप्यात्मिका न दृष्टैव ; अन्यथा  
अबाध्यरूप्या स्यात् । शुद्धा शुक्तिर्दृष्टेति चेत्, रूप्यमपि  
तथा कापि । भ्रान्तौ दृष्टा शुक्तिः प्रत्यक्षेणापि प्रत्यभिज्ञायते,  
न तथा रूप्यमिति चेत्—किमतस्तव सिद्धम् । यदि  
रूप्यस्याप्यैक्यवत् पुनः प्रत्यभिज्ञाभावादसत्त्वम्, रूप्यं सदिति  
सत्प्रतिज्ञाविरोधः । अथ शुक्तिरूप्ययोर्वैलक्षण्यम्, तथापि  
तयोस्तत्त्वे—बाधोऽबाधो वा तुल्यो न्याय्यः । तुल्य एवेति  
चेत्—न ; तथा प्रसिद्धाभावात्, भवतामपि तथा व्यव-

हाराभावात् । तस्माच्छुक्तिरूप्ययोर्द्वयोरपि सत्त्वे, तदैक्य-  
स्यासत्त्वबाध्यत्वाप्रामाणिकत्वे[?]ऽपि शुक्तेरिव रूप्यस्यापि  
नासत्त्वादीनि स्युः; अन्यथा शुक्तेरपि तत्प्रसङ्गात् ।  
तस्मान्न रूप्यं बाध्यं शुक्तिवत् ॥

नापि तयोरैक्यं बाध्यम्, ऐक्यं नास्तीति ज्ञाना-  
भावात् । नेदं रजतमिति तु ज्ञानम् ; तच्च सत्त्वान्न  
बाध्यमित्युक्तम् । ऐक्यं च ज्ञायते चेत्—अस्येव शुक्त्या-  
दिवत्, बाधाभावाच्च । तस्मात्सर्वज्ञानानां प्रमाणत्वात्तव  
न किञ्चिद्बाध्यं पश्यामः । नन्वैक्यं बाध्यम् । न चैक्यं  
नास्तीति ज्ञानाभावो दोषाय, अमानुसारित्वाद्बाधस्य ।  
न ह्यनयोरैक्यमस्तीति ज्ञातभेदयोर्व्यधिकरणतया भ्रमः  
किंत्विदं रजतमिति सामानाधिकरण्येनैवाज्ञातभेदयोः ।  
अतो नेदं रजतमित्येव बाधो न्याय्यः, न पुनरैक्यं  
नास्तीति—तदनुरूपभ्रमाभावात् । यदि त्वनयोरैक्यं  
नास्तीति बाधस्स्यात्—सोऽप्राप्तबाधस्स्यात्, तथा अप्राप्त-  
त्वात् । तस्मादिदं रजतमित्यैक्यभ्रमस्य नेदं रजतमित्येव  
बाधो युक्तः । अत ऐक्यं बाध्यमिति चेत्, तर्हीदं  
ब्रूहि—किं शुक्तिरूप्ययोर्ज्ञाते भेदे बाधकज्ञानं स्यात्,  
उताज्ञात एव । यद्यज्ञाते, तदा किं भेदज्ञानमेव  
बाधकम्, उतान्यत् अभावज्ञानम् । यद्यन्यत्, तदा भेद-  
स्याज्ञातत्वात् यथाप्राप्तं सर्वमेव बाधेत—रूप्यम्, इदम्,  
तयोरैक्यं च । तच्चानिष्टम् । अथ भेदज्ञानमेव बाधकम्—  
तच्चायुक्तम्, अनिषेधरूपत्वात्तस्य । अनिषेधात्मकत्वेऽपि  
ऐक्यज्ञानविरोधात् भेदज्ञानं तद्बाधत इति चेत्—ऐक्य-

ज्ञानविरुद्धं चेत् भेदज्ञानम्, तदाक्रान्ते विषये न स्यात्  
 भेदज्ञानम्, 'विरोधादेव । स्याच्चेत्, न तद्विरोधि तद्बाधकं  
 च स्यात्; अन्यथा भेदज्ञानाक्रान्ते विषये पुनरैक्यज्ञानं  
 स्यात्, तद्बाधकं च स्यात् । ननु भेदज्ञानबाधितो  
 रूप्यसर्पाद्यैक्यभ्रमः पुनर्न भवेत्, भवन्नपि दोषवशात्  
 भेदनिश्चयवतो न तं <sup>१</sup>बाधेत—<sup>२</sup>तर्हि ऐक्यनिश्चयवतोऽपि<sup>३</sup>  
 न भेदज्ञानं भवेत्, भवदपि न तं बाधेत । अतस्सोऽपि  
 न भ्रमः । तस्मादैक्यभेदनिश्चययोर्द्वयोरपि ज्ञानत्वाद-  
 संशयात्मकत्वात् स्वार्थाव्यभिचाराच्च प्रमाणत्वान्न बाध्य-  
 बाधकभावो युक्तः, अन्यथा तयोरन्योन्यबाध्यत्वान्नानेक-  
 रूपं किञ्चित्स्यात् । स्याच्चेत्, न किञ्चिद्बाध्यं स्यात् ।  
 तस्मान्न भेदज्ञानमात्रं बाधकमैक्यज्ञानस्य । अथ ज्ञाते  
 भेदे तयोरितरेतराभावज्ञानमैक्यबाधकम्, तदापि इतरे-  
 तराभावज्ञानानां सर्वेषामेव बाधकत्वप्रसङ्गः । इतरेतर-  
 भावज्ञाने जाते तदभावज्ञानं बाधकम्, नान्यथेति नाति-  
 प्रसङ्ग इति चेत्—कथं भावज्ञानरक्षितं विषयमभावज्ञानं  
 तद्गोचरवर्ति अपहरेत् । यदि भावज्ञानगोचर एवा-  
 भावज्ञानमपि वर्तेत, तयोरेकार्थत्वाद्भावज्ञानं तेन दृढी-  
 भवेन्न तु बाध्येत तदेकार्थभावज्ञानान्तरेणैव । भावार्थत्वे  
 चाभावज्ञानस्यापि भावज्ञानतैव स्यात् । तस्मान्नैक-  
 गोचरत्वं भावाभावज्ञानयोः । भिन्नगोचरं चाभावज्ञानं  
 प्राप्तानुपलब्धावभावज्ञानमिव भावज्ञानं न बाधेत ।

<sup>१</sup> CD (अविरोधात्) ।<sup>२</sup> BCDE (बाध्येत) ।<sup>३</sup> E (न तर्हि) ।<sup>४</sup> E (०पि भे०) ।

ननु प्राप्तानुपलब्धावभावज्ञानं देशकालान्तरेऽभावं बोधयति, इदं तु तत्रैवेति चेत्—तथापि भिन्नार्थं चेत्, तद्वदेव न बाधकम्; अभिन्नार्थत्वे चोक्तम् । तस्मात्—ज्ञानं सत्—न किञ्चिद्बाध्यमस्ति ॥

अपि चेदं भवान्प्रष्टव्यः—किं शुक्तिरूप्ययोरितरेतरभावो बाध्यः, किं वा इदमंशस्य रूप्यस्य च । न तावच्छुक्तिरूप्ययोः, तयोरितरेतरभावस्याप्रतीतत्वात् । नापीदंरूप्ययोः, तयोरपि भ्रान्तिकाले भेदप्रतीतेरनिष्टत्वादितरेतरभावप्रतीत्यभावात्—भेदापेक्षत्वादितरेतरभावस्य । अतो यदि इतरेतरभावो नाम भवेत्, स भिन्नयोरेव भवेन्न त्वेकस्मिन्नभिन्ने । न ह्येकमभिन्नमितरेतरंभूतं वदन्ति । तस्मान्नेदंरूप्ययोरपीतरेतरभावो बाध्यः, अप्रतीतत्वादप्रतीतनिषेधस्य चाबाधकत्वात् । इदंरूप्यांशयोरपि मिथो भेदः प्रतीत इति चेत्, तर्हि इतरेतरभावस्तयोर्न प्रतीत इति नासौ बाध्यः । तथापि तयोरंशी एको भातीति चेत्—भातु, नासौ तयोरितरेतरभावः । अतो न तन्निषेधेन निषेध्यः । न च तयोरंशी नास्तीति निषेधोऽस्ति । तस्मात्स भाति चेत्, सन्नेवेति न निषेध्यं पश्यामः । यदि नामांशी निषेध्यः—तस्य सांशस्यैव निषेध्यत्वाच्छुक्तिरूप्ययोरपि तदंशत्वान्निषेधप्रसङ्गस्तन्निषेधेन, शुक्तिरूप्ययोरतदंशत्वस्य निषेधात् प्राक् असिद्धत्वात् सिद्धत्वे च निषेधानर्थक्यात् । तस्मादंशिबाधकल्पनमनर्थायैवेति न तत् कार्यम् । शुक्तिरूप्ययोरितरेतरभाव-

निषेधेनैव अंशिनोऽपि निषेधसिद्धेः तद्ज्ञानेऽपि नोक्तदोष इति चेत्—न, उक्तोत्तरत्वात् । शुक्तिरूप्ययोर्भेदे ज्ञाते-  
 ऽज्ञाते च इतरेतरभावज्ञानासंभवात् तन्निषेधोऽप्राप्त-  
 निषेध एवेति न तेन किञ्चिद्वाध्यमिति ह्युक्तम् । अपि  
 च ज्ञाते भेदे अन्योन्याभावज्ञानमिष्टम् । न च ज्ञात-  
 भेदयोर<sup>१</sup>न्योन्याभावस्तदा भाति । नापि पूर्वम्, तदा  
 भेदस्याज्ञातत्वात् । अतोऽप्यन्योन्याभावज्ञानमप्राप्तनिषेधः ।  
 भेदज्ञानं चैक्यज्ञानविरोधि चेत्, न भवेदित्युक्तम् ।  
 भवेच्चेत्, एकत्वज्ञानाविरोध्येव भवेद्भेदज्ञानम् । तदनु-  
 सार्येव चान्योन्याभावज्ञानम् । अत इदं रजतमिति  
 ज्ञानं सुस्थितमेव, नेदं रजतमिति ज्ञाने जातेऽपि ।  
 कथं चैकत्वेन ज्ञातयोर्भेदो ज्ञायेत । भेदज्ञानं हि प्रति-  
 योग्यपेक्षम् । अन्यश्च प्रतियोगी, न हि स्वयमेव स्वस्य ।  
 न चाज्ञातभेदः प्रतियोगी यथा न स्वयं स्वस्य । भिन्नः  
 अज्ञातभेदोऽपि ज्ञातः प्रतियोगीति चेत्, दशस्वर्थेषु  
 युगपद्गृहीतेषु नवभ्यो भेद एकैकस्य तेषां युगपज्ज्ञायेत ।  
 न च तथा ज्ञायते । अतो नाज्ञातभेदः<sup>२</sup> ज्ञातः प्रतियोगी ।  
 यदा त्वज्ञातभेदोऽपि न प्रतियोगी, तदा नतरामज्ञातभेदः  
 ज्ञातैक्यश्च । अतो नेदमंशस्य रूप्यम्, रूप्यस्य वा नेदमंशः  
 प्रतियोगी स्यात् । तयोरन्यतरस्य ज्ञायमानभेदस्य  
 प्रतियोगित्वेऽनवस्था । प्रतियोगिज्ञानं च तयोरेकत्वज्ञान-  
 मबाधमानं न जायेत । बाधते चेत्, तदेव तस्य बाधक-  
 मिति भेदज्ञानमभावज्ञानं च व्यर्थं स्यात् । तर्हि तदेवास्तु

<sup>१</sup> C (°न्योन्याभा°) ।<sup>२</sup> BCD (°दः प्र°) ।

बाधकज्ञानमिति चेत्—न स्यात्, अनवस्थानाद्युक्त-  
हेतुभ्यः । प्रत्यक्षेणैव भेदं पश्यामः, स कथं सर्वत्रा-  
पह्नूयेतेति यदि भवतामभिनिवेशः—तथापि नानयोर्भेदः  
प्रत्यक्षदृश्यः, रूप्यस्याप्रत्यक्षत्वात् असंनिधानस्य तस्येष्ट-  
त्वात् । तत्र यद्येको भेद उभयधर्मः, यदि वा प्रत्येक-  
मेकैकः—उभयथापि रूप्यधर्मतया न भेदः प्रत्यक्षदृश्यः,  
रूप्यस्याप्रत्यक्षत्वात् । यच्च रूप्यस्य बोधकं ज्ञानं तत्तस्या-  
भेदमेव बोधयति इदमंशात्, न तु भेदम् । अतो रूप्यस्य  
भेदासिद्धेरभेदस्यैव च सिद्धेरिदमंशात्, तस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि  
इदमंशस्य न रूप्याद्भेदो द्रष्टुं शक्यः । न हीदं रूप्याद्भिन्नम्,  
रूप्यं त्वभिन्नमेवास्मादिति युक्तम् । अतो नानयोर्भेदः  
प्रत्यक्षदृश्यः । नाप्यनुमानादिगम्यः, तत्संबद्धलिङ्गाद्यभावात् ।  
अतो भेदज्ञानाभावान्ना<sup>१</sup>न्योन्याभावज्ञानमपि । तस्मादैक्य-  
मपि न बाध्यम् ॥

कथं च भेदज्ञानमभावज्ञानं वा एकत्वधर्मनिवृत्तावुप-  
योगि स्यात् । यदि भेदज्ञानादैक्यधर्मो न निवर्तेत,  
अभावज्ञानं तं कथं निवर्तयेत् । तदपि ह्यन्योन्याभावं  
स्वप्नमेयं बोधयत्तदज्ञानमेव निवर्तयेन्नान्यद्वस्तु । न  
चाज्ञानमैक्यं तज्ज्ञानं वा । वस्तु च ज्ञानमिष्टम् । अतो  
नैक्यतज्ज्ञाने अभावज्ञानं निवर्तयति । ऐक्यस्याभावं तज्ज्ञानं  
बोधयतीति चेत्, अस्ति तच्चैक्यं यतस्तस्याभावो बोध्यते ।  
न ह्यसतोऽभावो बोध्यः । कश्च तस्याभावः । ऐक्यमेव  
नास्तीति चेत्, कोऽर्थः । तदेव तस्याभाव इत्यर्थः, उत



अभाव एवैक्यमिति । न तावत्तदेव तस्याभावस्स्यात्,  
 भावान्तरमभाव इत्युक्तत्वात् । नाप्यैक्यमभाव एव, भाव-  
 ज्ञानेन भाववत् प्रतीतेरभाववच्चाभावज्ञानेनाप्रतीतेः ।  
 अभावश्चेत्स्यात्, अभावज्ञानेन बोध्यं स्यात् ; न तु बाध्यं  
 तेन । बाध्यं च तेन ऐक्यमिष्टम्, न तु बोध्यम् । अतो  
 नाभावः । यद्यभावः, कस्यासौ । यदि शुक्तिरूप्ययोः—  
 यदि तयोः प्रागभावः प्रध्वंसो वा, तज्ज्ञानकाले स न  
 ज्ञायेत । अथान्योन्याभावः, तदा नेदं रजतमिति<sup>१</sup> स  
 ज्ञायेत, न त्विदं रजतमिति । आन्तिबाधयोश्च वैपरीत्य-  
 मापद्येत । तस्मान्न तयोरभाव ऐक्यम् । नाप्यन्यस्य  
 कस्यचित्, तथा अप्रतीतेः । अभावश्चेत्, प्रतियोगि-  
 स्मरणाद्यपेक्षं प्राप्तानुपलब्धावभावप्रमाणेन कस्यचिद्धर्म-  
 तथा ज्ञायेतैक्यम् । न च तथा ज्ञायत इत्युक्तम् । अतो न  
 प्रामाणिकोऽभावः ऐक्यम् । तुच्छं च नेष्यते अनिर्वचनीयं  
 च । तस्माद्भाव एव । भावात्मना च ख्यातेः । अतस्तस्या-  
 भावश्चेत् बोध्यः, अन्यत्रैव स बोध्यः । न तु यत्रैक्यं  
 भाति तत्रैव, तत्र भावख्यातेः । यदि चैक्यमेव तत् अभावः,  
 यदि वाभाव एवैक्यम्—उभयथाप्यभावज्ञानमपि तदेव  
 यथाज्ञातं ज्ञापयतीति तदैक्यज्ञानं सुहृदं स्यात् । तत्  
 अन्यथा बोधयत्यभावज्ञानम्, न तु यथापूर्वमिति चेत्—किं  
 तस्यैव रूपान्तरं बोधयति, उतान्यत् । उभयथापि पूर्व-  
 ज्ञातस्य रूपस्य न काचित्क्षतिः । तस्य चाभावज्ञानाविषयत्वं  
 सिद्धम् । तस्मात्सदेवैक्यम् । सत्त्वेऽपि तस्य शुक्तिरूप्य-

संबन्धो नास्तीति चेत्—सोऽपि भावज्ञानेन ज्ञातश्चेत्,  
 ऐक्यवत्सन्नेव । तस्मान्न किञ्चिदपि भावात्मना ज्ञातम-  
 भावज्ञानमपह्नोतुं शक्नोतीति भ्रान्तिनिवृत्तौ तन्नोपयोगि ।  
 तथा भेदज्ञानमपि, भेदमात्रनिष्ठत्वादनियेधात्मकत्वाच्च ।  
 अतो निवर्तकाभावादिदं रजतमिति ज्ञानं प्रमाणं  
 सुस्थितम् । तदुक्तम्—‘भावाभावधियोरेकमेयत्वे भाव-  
 धीर्दृढा । तथैव भिन्नमेयत्वे नातो बाध्यास्ति धीर्धिया ’ ॥  
 ज्ञानान्तरमुत्पद्यमानं ज्ञानान्तरं निवर्तयतीति चेत्—  
 सर्वज्ञानानां बाध्यबाधकत्वात् भ्रान्त्यभ्रान्तित्वप्रसङ्गः ;  
 भ्रान्तित्वमेव वा सर्वस्य बाध्यत्वात् । तस्मादन्यथास्थिति-  
 वादिनो बाध्यज्ञानाभावान्न काचित् भ्रान्तिः ; सर्वमेव वा  
 ज्ञानं भ्रान्तिस्स्यात् ॥

तथा आत्मस्थितिवादिनोऽपि स्यात्—एकार्थयोर्भिन्ना-  
 र्थयोश्च बाध्यबाधकत्वायोगात् ; बुद्ध्याकारो रूप्यं बहि-  
 र्वद्भातीति तथा बुद्ध्या ज्ञातुमशक्यत्वादेकस्या बुद्धेर्निरंशाया  
 ग्राह्यग्राहकत्वासंभवात् ; बुद्धेश्च बुद्ध्यन्तराविषयत्वात्—  
 समत्वात्क्षणिकत्वाच्च ; बुद्ध्यन्तरविषयत्वे च सर्वबुद्धीना-  
 मस्वयंप्रकाशत्वादेकस्या अप्यसिद्धेः, स्वयंप्रकाशत्वे च  
 बुद्ध्यन्तरस्य आत्मनश्चाविषयत्वात् बुद्धेः । सैव चेदुद्धिर्मदा-  
 कारो बहिर्वद्भातीति तदैव जानीयात्, भ्रान्तिर्न स्यात् ।  
 न च सान्यदा जानीयात्, क्षणिकत्वात् । न च सा  
 स्वात्मानं रूप्याकारं बाह्यमिव च जानीयात् । न चान्या  
 ताम्, अन्याविषयत्वात् क्षणिकत्वादेश्च । तत्र कथं

<sup>1</sup> D (० घेधकत्वा०) ।<sup>2</sup> BC (० गमस्तु स्थि०) ।

अमस्मिध्येत् । न चाविद्या आत्मबुद्धेरप्यस्ति । अस्ति चेत्, तथाप्यनिर्वाच्या नेष्टा । अतस्सती चेत्, सा अन्या अनन्या वा बुद्धेः । अनन्या चेत्—सापि न विषयीभवेत् बुद्धेः, आत्मवत् । अन्यापि स्वसंवेद्या चेत्, तथा । अन्यसंवेद्या चेदविद्या इष्यते, अन्यसंवेद्या घटादयोऽप्येष्टव्याः ; तदा आत्मख्यातिर्न सिध्येत् । अथ बुद्धे रूप्याकारता बाह्यता च स्वसंवेद्यैव—किं तदेव बुद्धे रूपम्, उतान्यदप्यस्ति । यदि तदेव—तच्चेन्मिथ्या, कृतस्त्रैव बुद्धिर्मिथ्या स्यात् । अथान्यदप्यस्ति रूपममिथ्या—तर्हि तद्वदेव इतरदप्यमिथ्या, बुद्धिरूपत्वात् ; अन्यथा तदपि इतरवन्मिथ्या स्यात् । तस्मात्सकलैव बुद्धिर्मिथ्या अमिथ्या वा स्यात् । न त्वस्याः किञ्चिद्रूपं मिथ्या किञ्चिदमिथ्येति युक्तम् । मिथ्यारूपमपि स्वसंवेद्यं चेत्—अमिथ्या स्यात्, तथैव ख्यातेः । न हि यत्स्वयं ख्याति तदन्यथा ख्याति । यथा हि ख्याति तथैव तत् । यदि तदन्यथा ख्याति, कथं तज्ज्ञायेत । न हि तदन्येन वेद्यम्, स्वसंवेद्यत्वात् । नापि तदात्मानमन्यथा ख्यातीति विद्यात्, अवेद्यत्वात् । वेद्यत्वे चान्यवेद्यत्वात् स्वसंवेद्यताहानिः । अस्वसंवेद्यत्वे न तद्बुद्धे रूपं स्यात्, तस्या अप्यस्वसंवेद्यत्वप्रसङ्गात् । न ह्येकस्या बुद्धेस्स्वसंवेद्यमस्वसंवेद्यं च रूपद्वयमन्योन्यविरुद्धं संभवति । बुद्धेश्चेत् किञ्चिद्रूपमस्वयंप्रभम्—अन्यदपि तथैव युक्तम्, बुद्धिरूपत्वात् । स्वयंप्रभं चेत् किञ्चिद्बुद्धिरूपम्—अन्यदपि तथा, तद्रूपत्वात् । एकरूपैव चेद्बुद्धिः, स्वयंप्रभा अस्वयंप्रभा

वा स्यात् । अस्वयंप्रभैव चेद्बुद्धिः, सर्वबुद्धीनां तथात्वादन्वस्य  
 च स्वयंप्रकाशस्यानिष्टत्वान्न किञ्चिद्भासेत । तस्माद्बुद्धेस्स्वयं-  
 प्रभत्वमिच्छता न जडं रूपमभ्युपेयम् । यस्याश्च तज्जडं  
 रूपं न तथा तद्ग्राह्यम्, एकस्या ग्राह्यग्राहकत्वायोगात् ।  
 कृत्स्नाया अंशो ग्राह्यश्चेत्, ग्राहकोऽप्यंश एव । तौ च  
 व्यवस्थितौ । अंश्यपि ग्राह्यो ग्राहको वा स्यान्नोभयरूपः,  
 एकस्य द्वैरूप्यायोगात्, अंशान्तरकल्पनायामनवस्थानात् ।  
 अतो ग्राह्यो न ग्राहकः, ग्राहकोऽपि न ग्राह्य इति  
 ग्राहकादन्यो बाह्योऽर्थो नापलपनीयः । स्वयंप्रभत्वे च  
 जन्मनाशभेदाशुद्ध्यादयो बुद्धीनां न स्युः, प्रमाणाभावात् ।  
 न हि बुद्धिरात्मनो जन्मादि स्वयमेव जानीयात् । नापि  
 भेदं स्वत एव । अन्यतो हि भेदो ज्ञेयः । न चान्योन्य-  
 विषयता बुद्धीनाम् । अतस्स्वयंप्रभत्वे बुद्धीनामेका अभिन्ना  
 कूटस्था बुद्धिरेष्टव्या । अथ जन्मादय इष्यन्ते बुद्धीनाम्,  
 अस्वयंप्रभास्सर्वा बुद्ध्यस्युः । ततश्चैकोऽभिन्नोऽनन्तः  
 कूटस्थनित्य आत्मा अभ्युपेयः, अन्यथा जगत आन्ध-  
 प्रसङ्गात् । तस्मादात्मख्यातिवादिनोऽपि न भ्रमबाधौ  
 संभवत इति स्थितम् ॥

तथा अख्यातिवादिनोऽपि । अख्यातिमात्रं चेत् भ्रमः,  
 सर्वस्सर्वदा भ्रमत्येव—यच्च कापि विषये अख्यातेस्सर्वदा  
 विद्यमानत्वादसर्वज्ञस्य सर्वस्य । यान्यथा प्रवर्तयत्यख्यातिः  
 सा भ्रान्तिः, अन्यथा प्रवृत्तिहेतोर्भ्रान्तित्वप्रसिद्धेरिति चेत्—  
 तन्न ; न ह्यख्यातिः प्रवर्तयति, सुषुप्तादिष्वप्रवृत्तेः । यद्य-  
 प्यन्यथा प्रवर्तमानस्याप्यख्यातिरस्ति तथापि न तस्या-

ख्यातिः प्रवृत्तिहेतुः, सुषुप्तस्याप्रवृत्तेरेव । ख्यातिरपि नान्यथाप्रवृत्तिहेतुः, व्यभिचारादिति चेत्—तर्हि ताभ्यामन्या तद्धेतुभ्रान्तिरिष्यताम् ॥ का चेयमख्यातिः । किं ख्यातिरेव, उत ख्यात्यभावः । न तावत्ख्यात्यभावः, अभावस्यानिष्टत्वात् । नापि ख्यातिरेव, सर्वख्यातीनां भ्रान्ति-त्वप्रसङ्गात् । असम्यक्ख्यातिभ्रान्तिरिति चेत्—असम्यक्त्वमपि न सम्यक्त्वाभावः, अभावस्यानिष्टत्वात् । सम्यक्त्वमेव चेदसम्यक्त्वम्, सम्यक्ख्यातिरेवासम्यक्ख्यातिः । अतस्सम्यक्ख्यातिभ्रान्तिरिति विप्रतिषिद्धमुक्तम्[?] । ख्याति-श्रेद्धान्तिः, सा केन बाध्येत । न हि ख्यातिः ख्यातिं बाधते, अतिप्रसङ्गात् । न चाख्यातिर्नास्ति । अख्यात्यभावे च सर्वो जनस्सर्वदा सर्वज्ञस्स्यात् । सर्वप्रमाणानां चानर्थक्यम्, अज्ञातार्थाभावात् । न च ज्ञातमेव ज्ञापयन्ति प्रमाणानि, अनवस्थाप्राप्तेः । तस्मान्नाख्यातिवादिनः काचिद्भ्रान्तिः, सर्वा वा ख्यातिभ्रान्तिस्स्यात् ॥

तथा असत्ख्यातिवादिनोऽपि । असच्चेद्रूपं बुद्ध्या ज्ञायते, तदसदात्मनैव ज्ञायेत ; सदात्मना तु ज्ञायते । अतो न तदसत् ख्याति, किंतु सदेव । तस्यासत्त्वं बाधकज्ञानं बोधयतीति चेत्—तस्यासत्त्वं नाम किं तदेव, किं वा तस्यैव रूपान्तरम्, उतान्यत् । त्रिधापि न तस्य क्षतिः । तथाहि—तदेव चेत्, बाधकमपि तदेव सद्रूपं दृढीकुर्यात् । रूपान्तरमपि हि तस्य तस्मिन् सत्येव भवेत् । तथा ततोऽन्यदपि । एकस्य द्वे रूपे विरुद्धे इति चेत्—मा भूत्तर्ह्यसद्रूपम्, 'पूर्व-



प्रतिपन्नसद्रूपविरोधात् । सद्रूपं चाविरोधेनैव पूर्वं प्रति-  
 पन्नत्वात् सुप्रतिष्ठितम् । अतो न तन्न भवेत् । यदि  
 न भवेत्, असद्रूपमपि न तस्य स्यात् । नापि तत्संबन्धि  
 तत् बोध्येत । अतस्तदसद्रूपं तस्य भावे चेन्न भवेत्—  
 न भवत्येव, अभावे तस्याभावात् । कश्च विरोधः प्रमाणं  
 चेद्द्वे रूपे एकस्य बोधयति । प्रमाणमपि विरुद्धं न बोधय-  
 तीति चेत्, असत्त्वबोधकमेव तत् न बोधयेत् । सत्त्वबोधकं  
 त्वविरोधेन पूर्वमेवाबूबुधत् । अतस्सत्त्वमेव रूप्यस्य नास-  
 त्वम् । अतो न तस्य रूपान्तरमसत्त्वं बोध्यते । तत्र यदि  
 तदेव बोधयेत् बाधकः, यदि वा ततोऽन्यत्—उभयथापि  
 तत् स्थितमेवेत्युक्तम् । ननु तदेव बोध्यते किंतु तन्ना-  
 स्तीति, अतस्तन्नास्तीति चेत्—नास्तीत्यपि तत्त्वरूपमेव  
 चेत् बोध्यते, तत्स्थितमेव । अथान्यो नास्त्यर्थः, तथापि  
 स्थितमेव । अन्यस्मिन्नपि नास्त्यर्थे बोधिते रूप्यमसत्स्या-  
 दिति चेत्—न तावत्तज्ज्ञानं रूप्यमभावीकरोति, अकार-  
 कत्वात् ज्ञानस्य ; अन्यथा अतिप्रसङ्गात् । अतो बोधकमेव  
 ज्ञानम् । अज्ञानं तु निवर्तयेत् । न च नास्त्यर्थाज्ञानजं  
 रूप्यमिष्टम् । अतो यद्यपि नास्त्यर्थं रूप्यसंबद्धमपि बोधयेत्,  
 तथापि न रूप्यमसत्स्यात्, ज्ञानस्य ज्ञेयानाशकत्वात् ।  
 नास्त्यर्थ एव रूप्यबुद्ध्या गृह्यत इति चेत्—तन्न, नास्तीत्य-  
 प्रतीतेरस्तीति च प्रतीतेः । अतो नास्तिबुद्धिर्न रूप्यं  
 स्पृशति । असदेवास्तीति भातीति चेत्—तन्न, तथात्वे  
 प्रमाणाभावात् । भावेऽपि तत् सत्त्वं, बाधकवदेव न  
 वारयेत् । किं तदसत् यत्सदात्मना ख्याति । सदन्तरं चेत्,



प्रत्युक्तम् । नाहमसत्सदन्तरं वच्मि किंतु तुच्छमिति चेत्,  
तुच्छशब्दोऽल्पादौ प्रयुज्यमानो दृश्यते । तदेव किं तुच्छम्,  
उतान्यत्ते मतम् । निस्स्वभावं तुच्छमिति चेत्, न तादृक्-  
समस्ति किञ्चित् । तदपि हि नास्तिज्ञानमेयं चेत्, तदेव  
तस्य स्वरूपं यन्नास्तिज्ञानमेयमस्तिज्ञानमेयाद्विलक्षणम् ।  
मेयं चेत्, तदप्यतुच्छं घटादिवत् । तेऽपि तुच्छा इति  
चेत्—न, उक्तलक्षणाभावात् तेषाम् । घटादितुल्यलक्षणं  
चेत् तुच्छम्—तदप्यस्येव, तेषां सत्त्वात् । अतोऽसत्सदा-  
त्मना स्थातीत्युक्तेस्सदेव सदात्मना स्थातीत्यर्थस्यात् ।  
अतो न काञ्चिदसत्स्थातिर्भ्रान्तिः, सत एव सदात्मना  
स्थातेस्सदन्तरात्मना स्थातेरनिष्टत्वात् प्रत्युक्तत्वाच्च ।  
अतो यदि भ्रान्तिरिष्येत, असत्स्थातिरेव सा इष्यताम् ।  
अथवा—असत् स्थातीति इयमेव भ्रान्तिस्त्वयैष्टया,  
असतोऽस्थातेः । स्थातौ चोक्तो दोषः । यद्यसदपि मेयं  
<sup>१</sup>स्यात्, असदपि मानं किं न स्यात् । स्याच्चेत्, सदैवासतः  
स्थातिस्स्यात् । सा चेद्भ्रान्तिं नुदेत्, तस्यास्सदा भावान्न  
कदाचिदपि भ्रान्तिस्स्यात् । असदपि चेन्मानं स्यात्,  
सत्स्थातिरपि सदैव स्यात् । सदसत्स्थात्योश्च विरोधे  
नैकापि स्यात्, अविशेषात् । अविरोधे द्वयमपि सदैव  
स्यात् । मानाभावे किं स्थापयेदिति चेत्, मेयाभावे किं  
स्थाति । असदपि स्थाति चेत्, असदपि स्थापयतु ।  
नन्वसच्चेन्न भाति, कथं तद्व्यवहारः । तद्व्यवहारश्चेदस्ति,

<sup>१</sup> BCDE (भाती०) ।<sup>२</sup> CD (०चित्स्थिता०) ।<sup>३</sup> E (०येष्टया) ।<sup>४</sup> CDE (स्यादपि मा०) ।

कथं<sup>१</sup> तन्नास्ति । तच्चेदस्ति, कथं तच्च नास्तीति बुद्धिः ; न हि सति घटे सा अस्तीति चेत्—बुद्धिश्चेदस्ति, बोध्यं न तुच्छं घटादिवदित्युक्तम् ॥ कस्तर्हि नास्तिबुद्धेर्विषयः । न हि तुच्छं विषयमिच्छसि । न च सन्नास्तिबुद्धेर्विषयः, अस्ति-बुद्धिविषयत्वात्तस्य । न च निर्विषयां बुद्धिमिच्छसि । अतो वाच्यस्तद्विषयः । उच्यते—यो न सन्नापि तुच्छस्तस्या विषयः । ईदृगर्थोऽप्रसिद्ध इति चेत्—मैवं वोचः, अनयैव बुद्ध्या प्रसिद्धत्वात् । न ह्यस्याः सत्तुच्छौ विषयौ । नापीयं निर्विषया । अतस्त प्रसिद्ध एव ॥ भावान्तरं भावान्तरधर्मो वा नास्तिबुद्धेर्विषय इति चेत्, अस्तु यदि सोऽप्युक्तलक्षणः । स यदि प्रमाणवान्, वस्तु ; अन्यथा अवस्तु स्यात् । सोऽप्यभावो न रूप्यात्मना ख्याति, असद्रूप्यमित्यसदधिष्ठानतया रूप्यस्याप्रतीतेरिदं रूप्यमिति वत् । नापीदमंशोऽभावात्मना ख्याति, इदं नास्तीत्यप्रतीतेः । तस्मादज्ञानं भ्रान्तिं तन्निवृत्तिं चेच्छङ्किर्मदुक्त एव मार्ग आश्रयणीयः, अन्यथा तदसिद्धेर्दर्शितत्वात् ॥

‘अस्तिनास्तिधियोरेकमेयत्वे सुहृदास्तिधीः । तथैव भिन्नमेयत्वेऽसच्चातुच्छं मितत्वतः ॥ नात्मप्रभं विनाज्ञान-भ्रान्तिबाधादि सिध्यति । तच्चानन्तमतो भ्रान्तौ शून्य-विज्ञानवादिनौ ॥’ ‘ख्यात्यख्याती पृथक् चेत्तेऽस्यभावोऽप्य-पृथग्यदि । ख्यातिस्सर्वा भ्रमो नो वा भ्रमश्शास्त्रं वृथा तदा ॥’  
यदुक्तमस्यातिवादिना अनिर्वचनीयस्यापि सद्व्यरूपेण

<sup>१</sup> BCE (०थं ना०) ।<sup>२</sup> E (भ्रान्तिवत्०) ।<sup>३</sup> E (०ज्ञानं भ्रा०) ।

ख्यात्यभ्युपगमे असत्ख्यातिप्रसङ्गः, अनिर्वचनीयस्य सद्रूप-  
 रूपाभावादिति—तदपि परिहृतम्, रूप्यस्य तेनैव रूपेणा-  
 सत्त्वे प्रमाणाभावप्रदर्शनेन । किंच—सद्रूप्यात्मना ख्यातौ  
 सत्ख्यातिप्रसङ्गो वाच्यः, न पुनरसत्ख्यातिप्रसङ्गः । रूप्यस्य  
 सत्त्वेनानिर्वाच्यस्य सद्रूपं नास्तीति चेत्—तदेव चेत्तथा  
 भाति, कथं तत्तस्य रूपं नास्तीति ज्ञायते । यस्य चाभावो  
 नास्ति स कथमेवं जानीयात् । नाहमेवं जाने त्वन्मत-  
 मेवाश्रित्य वदामीति चेत्, ममापि नैवं मतम्—  
 नानिर्वचनीयस्यैतद्रूपमस्तीति । अभावप्रमाणवाद्यपि नैवं  
 जानीयात्, रूप्यस्यासत्त्वे तस्यानिर्वाच्याज्ञानसंबन्धाभावे  
 वा प्रमाणाभावात् । न हि तद्रूप्यं यथा भाति तथा  
 निषेद्धुं शक्यमित्युक्तम् । न चान्यथा निषेधोऽस्ति इष्यते  
 वा । न चान्यथा तस्य सत्त्वे प्रमाणमस्ति । तथैव च सत्त्वं  
 नेष्यते, बाधात् । अतो रूप्यमनिर्वाच्यम् । अतस्तस्याज्ञानस्य  
 च स्वरूपे संबन्धे च प्रमाणाभावात्तदभावोऽपि न  
 प्रमाणगम्यः । तस्मादज्ञानतत्कार्ययोर्भावाभावप्रमाणा-  
 स्पृष्टत्वादतद्रूपत्वात्, अज्ञानकार्यं सज्जायते, उतासत्;  
 अज्ञानमपि तथैव भवदन्यथा भवति, उतान्यथा  
 भूत्वान्यथा भवति; किं भवदेव तन्न भवति, उताभूत्वा  
 तन्न भवति; तन्निवृत्तिश्चाभावो भावो वा—इत्यादयो  
 भावाभावसंस्पर्शिनो विकल्पा भावाभाववस्त्विव नाज्ञान-  
 तत्कार्ये ढौकन्ते । क्रियमाणा अपि ते न तयोः क्षतिमा-  
 वहन्ति आकाशस्येव मुष्टिघाताः । तस्मादनिर्वचनीयस्यैव

कार्यकारणभाव उपपन्नः, सर्वेषां वस्तुधर्माश्रयाणां दोषाणां  
तच्चाप्राप्तेः—अवस्तुत्वात् । अनिर्वाच्यं चेद्रूपं कथमस्तीति  
भातीति चेत्, भ्रान्तित्वाददोषः । अनिर्वचनीयस्य च  
तद्रूपासत्त्वे प्रमाणाभावात् नासत्त्वव्याप्तिरुक्तम् । अतो  
भ्रान्तौ यावत्किञ्चिद्भाति तस्य सर्वस्य भावेऽभावे च प्रमाणा-  
भावादनिर्वचनीयतैवेति सिद्धम् । अन्येषां तु ज्ञातस्य  
रूप्यादेर्बाधासंभवस्योक्तत्वाद्भ्रान्त्यसिद्धेः भ्रान्त्याप्यन्यथा-  
ख्यानं न सिध्येत् । मत्पक्षे तु रूप्यादेरज्ञानजत्वादज्ञान-  
मात्रशरीरत्वाच्च तज्ज्ञानानां च तथात्वाच्छ्रुत्यादिज्ञानेभ्य-  
स्तदज्ञानतत्कार्यनिवृत्त्युपपत्तेश्चुक्त्यादिज्ञानानां बाध-  
कत्वम्, रूप्यादिप्रतिभासानां च भ्रान्तित्वं बाध्यत्वासिद्धम् ।  
अतः प्रत्यक्षबाधस्य एवंप्रकारत्वादनुमानादिबाधा अप्येवं-  
प्रकारा एव द्रष्टव्याः, अन्यथा तेषामप्युक्तेन न्यायेन बाध-  
कत्वायोगात् । तत्र लिङ्गाभासाद्युत्पन्नमस्म्यग्लिङ्गाद्युत्पन्न-  
ज्ञानेन निवर्त्यः । अपरोक्षमस्त्वपरोक्षज्ञानेनैव निवर्त्यः,  
न तु परोक्षज्ञानेन लिङ्गाद्युत्पन्नेन । अत एवानुमानादिना  
निर्ज्ञातचन्द्रादितत्त्वानामपि द्विचन्द्रादिग्धमादयो न  
निवर्तन्ते, अपरोक्षज्ञानं विना । तेन तु निवर्तन्ते, विना-  
प्यनुमानादिभिः । अनुमानादयश्चापरोक्षेऽप्यर्थे प्रवर्तन्ते ।  
अतस्तैश्चन्द्रादितत्त्वं प्रतिपद्य द्विचन्द्रादेस्तत्प्रतिभासस्य  
चानिर्वचनीयाज्ञानशरीरमात्रत्वं प्रतिपद्यते, प्रत्यक्षबाधे  
तथा व्युत्पत्तेः । न त्वभावं द्विचन्द्रादीनां वेत्ति, उक्त-  
हेतुभ्यः । प्रत्यक्षबाधे चान्यथैव व्युत्पत्तेः । तत्र ह्यन्यथार्थ-  
प्रतिभासस्य तदर्थस्य चार्थयाथाव्याज्ञानजत्वं तज्ज्ञानहेतत्वं

च प्रतिपन्नम्, न पुनरभावज्ञानहेयत्वं भ्रान्त्यर्थस्य । अतः  
 इहापि तथैव युक्तं प्रतिपत्तुं चन्द्रादीनामेकत्वादौ ज्ञाते ।  
 न चैकत्वादिज्ञानं विना द्विचन्द्रादिज्ञानानां भ्रान्तित्वं ज्ञातुं  
 शक्यम् । न च द्वौ चन्द्रौ, नेयं प्राची दिक्—इत्येतावदे-  
 वाप्तवाक्यं यद्यपि भवेत्, तथापि पूर्वोक्तव्युत्पत्तिबलाद-  
 निर्वाच्यतैव चन्द्रद्वित्वादेः प्रतीयते न त्वभावः । ‘नेह  
 नानास्ति’ इत्यागमवाक्यस्याप्येवमेवार्थो ग्राह्यः । तस्मा-  
 द्विचन्द्रादिभ्रमस्यापरोक्षत्वादपरोक्षज्ञानेनैव निवृत्तिः । एव-  
 मात्मनोऽब्रह्मत्वभ्रमस्यापरोक्षत्वात् अपरोक्षज्ञानमेव श्रौतं  
 तन्निवर्तयति । शब्दमपि ज्ञानमपरोक्षार्थं भवति, अपरो-  
 क्षात्मविषयत्वात्—यथा आत्मनस्स्वयंप्रकाशताव्युत्पादकं  
 पौरुषेयं वाक्यम् । प्रागप्यपरोक्षज्ञानात् ऐकात्म्यपरत्वे श्रुते-  
 निश्चिते, भेददर्शनस्य प्रत्यक्षाभिमतस्यापि भ्रान्तित्वं ज्ञातुं  
 शक्यम्—यथा अनुमानादिभिश्चन्द्रैकत्वे निश्चिते चन्द्रभेद-  
 दर्शनस्य प्रत्यक्षाभिमतस्यापि भ्रान्तित्वं ज्ञायते प्रागप्य-  
 परोक्षबोधात् । न च प्रत्यक्षविरोधाशङ्का । अत्राप्येवं  
 द्रष्टव्यम् । ‘नेह नानास्ति’, ‘इन्द्रो मायाभिः’, ‘मृत्योस्स  
 मृत्युम्’ इत्यादिवाक्यैः, अनिर्वचनीयत्वव्याप्तैराद्यन्तवत्त्वा-  
 दिभिर्हेतुभिश्च जगतो मायामयत्वमवगम्यत इत्युक्तम् ।  
 अतोऽस्मत्पक्षे अज्ञानजत्वात् भ्रमस्य ज्ञानान्निवृत्तिर्युक्ता ॥

अन्ये त्वज्ञानजं भ्रमं नेच्छन्ति । अतस्तेषां भ्रान्तिबाधौ  
 न संस्तः । इष्टोऽप्यज्ञानजो भ्रमोऽसत्त्वातिवादिनो न  
 सिध्येत्, असति अज्ञानाभावात् । ज्ञानाभावाच्च न बाधः ।



तथात्मख्यातिवादिनोऽपि । न हि बुद्धिस्तया अन्यथापि  
बुद्ध्या ज्ञायत इत्युक्तम् । अज्ञानं च निरस्तम् । इतरयो-  
रपि वादिनोरज्ञानजं भ्रममिच्छतोस्वपक्षहानिरित्येषोऽर्थः  
'सत्त्वेन भ्रान्तिबाधौ स्ताम्' इत्यादेश्लोकस्य । अयं च  
श्लोक उत्तरग्रन्थस्य सूत्रभूत इति वक्ष्यमाणोऽप्यर्थः कश्चित्सं-  
क्षेपतो दर्शितोऽत्र । अतो नानेन पौनरुक्त्यमुत्तरग्रन्थस्य  
चोदनीयम् । विवरणस्य तु पौनरुक्त्यं न दोषाय, अस्य  
तदर्थकथनपरत्वात् ॥

तच्चैषा अक्षरयोजना—यथा भाति तथा रूप्यस्य सत्त्वे  
सत्यरूप्यस्येव न बाधः । अतो न भ्रान्तिसिद्धिः । तथा  
असत्त्वे न ख्यातिः, उक्तहेतुभ्यः । ततो न बाधस्स्यात् । न सर्वं  
रूपमसत् किञ्चित्त्वस्य रूपमसदिति चेत्, यद्रूपमसत्तन्न  
ख्यातिः ; अतो न भ्रमः । अथोच्येत—नासत्तुच्छं वदामः  
किंतु सदन्तरं तद्वर्गो[र्म?] वा अभावप्रमाणप्रमेयम् ;  
अतस्तत्ख्यातीति । तथापि नास्तीत्येव ख्यातेर्न भ्रान्ति-  
ख्यातिः । तदसत्सद्रूपेण भातीति चेत्, तस्य तत्सद्रूपमस्ति  
वा न वा । अस्ति चेत्, अबाधान्न भ्रमः । नास्ति चेत्—  
नास्तिख्यातिस्स्यात् ; न वा, न तु भ्रमः । असत्तत्सद्रूपं  
नास्ति तथाप्यस्तीति भातीति चेत्—किं तत्सद्रूपं स्वरूपे-  
णापि नास्ति, उत तस्य असता संबन्ध एव नास्ति ।  
उभयथाप्युक्तमेवोत्तरं द्रष्टव्यम् । अतोऽसत्त्वे न सत्ख्याति-  
रिति भ्रमो न स्यात् । यदि नाम सत्ख्यातिस्स्यादसत्यपि,  
तथापि न बाधस्स्यात् पूर्वोक्तेन न्यायेनेति 'नासत्त्वे ख्याति-

<sup>1</sup> CD (०न्यथा बु०) ।

<sup>2</sup> CDE (०मेयः तत्ख्या०) ।



बाधकौ' इत्युक्तम् ॥ अथवा आद्यः पादः सत्यक्षदूषकः—  
यथा भाति तथा सत्त्वे रूप्यस्य न भ्रान्तिस्स्यात् ; स्याच्चेत्  
किञ्चिद्रूपमसदिति, तथापि न सत्त्वेन ख्यातस्य बाध इति ।  
द्वितीयः पादोऽसत्यक्षदूषकः—असतः ख्यात्यसंभवान्न  
भ्रमस्स्यात् ; रूप्यस्यातुच्छत्वाद्भ्रमस्स्यादिति चेत्, तथापि  
तुच्छस्याख्यातेर्न तद्बोधस्तद्बाधकस्स्यात् ; अतस्तुच्छं रूप्या-  
त्मना ख्यातमिति न ज्ञानं स्यादिति । अथवा—असत्त्वान्न  
ख्यातिरतो न बाधश्चेत्यर्थः ॥ अथवा—द्वावपि पादाव-  
सत्यक्षदूषकौ । तत्कथम् । यद्रूप्यं भाति तत्किं तुच्छं भाति,  
उत सद्रूपम् । तुच्छं चेत्, न भ्रान्तिख्यातिबाधकौ । सद्रूपं  
चेत्—तद्रूपं तुच्छस्यास्ति, उत न । सत्त्वे न भ्रान्तिबाधौ  
स्ताम्, सत्यक्षवदेव । असत्त्वेऽपि न तदात्मना तुच्छस्य  
ख्यातिः । नापि बाधकः । सद्रूप्यरूपं तुच्छस्य नास्ति  
तथापि तत्तदात्मकं भातीति चेत्—सा किं तदात्मता  
तुच्छस्य तुच्चैव, उत सती । यदि सती—सा किं तुच्छस्यास्ति,  
उत न । त्रिधापि पूर्ववदुत्तरं योज्यम् । तस्य सा नास्ति  
तथापि तत्संबन्धो भातीति चेत्—संबन्धोऽपि त्रिधा  
विकल्प्यः, पूर्ववदुत्तरं च योज्यम् । रूप्यमप्यसत् सद्रूपं  
भातीति चेत्, तत्राप्येष एव न्यायः ॥ सत्यक्षेऽपि बाध्यो  
योऽंशस्सोऽपि सत्त्वेन चेद्भाति—इतरांशवदबाध्यः संश्र,  
अन्यथा इतरस्यापि बाध्यत्वादसत्त्वप्रसङ्गात् । न च  
तयोर्बाधात्प्राग्भेदस्सिद्धः । ततो द्वयोर्बाधोऽबाधो वा स्यात् ।  
ज्ञातेऽपि भेदे सत्त्वेन चेद्द्वयं भाति, बाधोऽबाधो वा द्वयो-  
स्तुल्यस्स्यात् । शुक्तिरूप्ययोर्भेदज्ञानात् तदभेदो बाध्य इति

चेत्—ज्ञातेऽपि भेदे तयोरभेदसत्त्वेन भाति चेत्, न तस्यापि तयोरिव बाधो युक्तः; अन्यथा तयोरपि बाधो-  
 ऽविशेषात्स्यात् । भेदज्ञाने चेदभेदो न स्यात्, सोऽज्ञानमेव  
 स्यात्; अन्यथा तस्यापि तयोरिव ज्ञानादनिरुद्धेः ।  
 बाध्यांशस्यापि चेज्ज्ञानमस्ति, इतरांशज्ञानवत् सदर्थम्;  
 अन्यथा तदप्यसदर्थं स्यात्, अविशेषात् । सर्वज्ञानानां  
 च ज्ञेयशून्यत्वे न बाध्यबाधकभावः । ज्ञेयवत्त्वे च तथा ।  
 असत्त्वेन चेद्भाति बाध्यांशः, तस्य वा ज्ञानं नास्ति, तद्वा  
 ज्ञेयशून्यम्—तदा भ्रान्तिः का, को वा बाधस्तस्य । ज्ञानं  
 ज्ञेयशून्यं चेति विप्रतिषिद्धम् ॥ अख्यातिपक्षेऽपि यथाज्ञानं  
 ज्ञेयसत्त्वे न भ्रान्तिबाधौ स्ताम्, असत्त्वे नतराम् । यथा-  
 ज्ञानं ज्ञेयसत्त्वेऽप्यविवेको भ्रम इति चेत्, अविवेकोऽपि  
 ज्ञानं ज्ञेयो वा । ज्ञानं चेत्, तद्यथार्थमेवेति न भ्रमः ।  
 ज्ञेयोऽपि ज्ञातोऽज्ञातो वा । उभयथापि न स भ्रमः  
 ज्ञेयान्तरवत् । ज्ञानज्ञेयाभ्यामन्यश्चेत्—सोऽपि नानिर्वाच्यः,  
 अनिष्टत्वात् । अतस्स्वयंप्रभ आत्मा फलं वा स्यात् ।  
 उभयमपि न भ्रमः । तस्मात्पक्षान्तरेषु भ्रान्तिबाधयोरसं-  
 भवात्तयोश्च प्रसिद्धत्वात् सदसत्त्वाभ्यामनिर्वचनीया-  
 विद्यैव इदं रजतमित्यादिभ्रान्तिज्ञानं तज्ज्ञेयं चेति  
 सिद्धम् । एषाक्षरयोजनादिक् ॥ अथवा—सत्त्वे रूप्यादेर्न  
 भ्रान्तिबाधौ । तदंशस्य सर्वस्य वा असत्त्वे ख्यात्यभावान्न  
 भ्रान्तिबाधौ । अतोऽनिर्वाच्याविद्यैव भ्रमास्तदर्थश्चेत्ये-  
 तावानेवास्य श्लोकस्यार्थः । अन्यस्त्वस्यैव समर्थनार्थमुत्तर-  
 ग्रन्थार्थ एवाचोक्तः प्रतिपत्तिसौकर्यार्थम् ॥ ६ ॥

यावत्तु बाध्यते तावद्भान्तं सर्वं न बाध्यते ।

साधिष्ठानो भ्रमस्तस्माद्युक्तो बाधो हि सावधिः ॥ १० ॥

ननु यद्यविद्यैवेदं रजतमिति ज्ञानं ज्ञेयं च—तदा सर्वस्यैव ज्ञानाद्बाधस्यान्न वा कस्याप्यंशस्य, अविशेषात् । ननु भ्रान्तेस्तज्ज्ञेयस्य चाविद्यात्वमुक्तम् । सत्यम्, एकं हीदं भ्रान्तिज्ञानमिदं रजतमिति न द्वे ; अतस्सर्वस्यैव बाधोऽबाधो वा स्यात् । न च सर्वस्य बाध इष्टः, नापि युक्तिमान् । न हि निरवधिको बाधो निरधिष्ठानश्च भ्रमस्संभवति । न हि भिन्नविषययोर्ज्ञानयो रूपरस-ज्ञानयोरिव बाध्यबाधकभावो युक्तिमान् । अतो यस्मिन्नर्थे भ्रमस्तत्रैव बाधोऽपि न्याय्य इति न सर्वबाधो युक्तिमान् । अथेदं रजतमिति सदसदंशार्थे द्वे ज्ञाने सम्यग्भ्रान्तिरूपे इष्येते, तदापि न भ्रान्तेस्तद्विषयस्य च सर्वात्मना बाधः उक्तेन न्यायेन । अथैकमेव ज्ञानं भ्रान्ताभ्रान्तरूपम्, तदापि सदात्मना स्थातेरविशेषात् सर्वस्यैव बाधोऽबाधो वा पक्षान्तरवन्मत्यक्षेऽपि स्यादिति चेत्—तन्न, विशेष-भावात् । न तावदिदं रजतमित्यस्य सर्वस्य ज्ञानस्य ज्ञेयस्य चाविद्यात्वमुक्तम्, अपि तु तयोर्भ्रान्तांशस्यैव । वेद्यैस्सह भ्रमा अविद्येति ह्युक्तम् । न च सर्वस्य भ्रान्तित्वम् । यावद्धि बाध्यते तावदेव भ्रान्तम् । न च सर्वं बाध्यत उक्तेन न्यायेन । न च न किञ्चिदपि बाध्यते, भ्रान्तिबाधप्रसिद्धि-विरोधात् । न च पक्षान्तरवन्मत्यक्षेऽपि सर्वस्य बाधोऽबाधो वेत्ययं दोष आशङ्कितुमपि शक्यते । न हि ज्ञानप्राप्तं

रूप्यादि ज्ञानान्तरं निषेधति, प्रकारान्तरेण वा ज्ञानप्राप्तं ज्ञानान्तरं बाधते—इति मत्पक्षः; किंतु अज्ञातमर्थं बोधयत् ज्ञानं तदज्ञानं निवर्तयति, तन्निवृत्तौ च तज्ज्ञं रूप्यादि निवर्तते तन्तुनिवृत्ताविव पट इति । अतो न मत्पक्षे ज्ञानप्राप्तं ज्ञानान्तरेण बाध्यते । यस्य तु तथा तस्यैव विरोधाद्बाधः, सर्वस्य वा अविशेषात् बाधः प्रसज्यते । कथं च मत्पक्षे सर्वबाधाशङ्का । अर्थं ह्यज्ञातं बोधयत् ज्ञानं तदज्ञानतत्कार्ये एव बाधते मम । अतो मत्पक्षे बोध्यत एवार्थो ज्ञानेन, न बाध्यते हि अणुमात्रोऽपि । यस्य त्वर्थो बाध्यस्तस्यैव सर्वार्थबाधप्रसङ्गः, अर्थत्वज्ञातत्वाविशेषात् । अज्ञानस्य तु सावशेषस्यापि यथा बाधस्संभवति तथा दर्शितः । तस्माच्छ्रुत्याद्यर्थ एव तदज्ञानतज्ज्ञरूप्यादिभ्रमस्याधिष्ठानं तद्बाधे चावधिरिति मत्पक्ष एव बाध्यस्यावधेरधिष्ठानस्य च संभवात्पक्षान्तरे चासंभवान्मत्पक्ष एव साधिष्ठानो भ्रमस्सावधिकश्च बाधो युज्यते, न तु पक्षान्तरेष्वित्यभिप्रायः ॥ १० ॥

रूप्याभावे कुतस्तद्बीधीमात्रं स्यात् शुक्तिवत् ।

नन्वेवं नास्ति तज्ज्ञोऽपि बाढं ज्ञस्त्वस्ति शुक्तिवत् ॥ ११ ॥

भ्रान्तिकालेऽस्यातस्यावधित्वायोगादवध्यभावे च बाधासंभवात् भ्रान्तौ भातं न सर्वं बाध्यम् । यावद्बाध्यं तावदेव भ्रान्तत्वादविद्यात्मकं नान्यद्बाध्यम्, तत्तु वस्त्वित्युक्तम् । तत्रेदं चोद्यते—नेदं रूप्यमिति बाधप्रसिद्धेः रूप्यमेव बाध्यम्, न तु तज्ज्ञानमपि । रूप्याभावे तज्ज्ञानमपि नास्तीति चेत्, तज्ज्ञाता तत्फलं च न स्यात् ।

ज्ञात्रभावे बाधकज्ञानमपि निराश्रयं न स्यात् । अतो न किञ्चिद्बाध्यं स्यात् । स्याच्चेत्, सर्वमेव बाध्यमिति शून्यवाद-  
प्रसङ्गः । स चानिष्टः । अतो ज्ञानाद्यस्ति । ज्ञानभावे च  
ज्ञानप्राप्तमेव पक्षान्तरवद्बाध्यमिति पक्षान्तरमेवाश्रयणीय-  
मिति । अत्रोच्यते—रूप्यतज्ज्ञानाद्यसत्त्वेऽपि शुक्तीदमंश-  
तज्ज्ञानतज्ज्ञात्रादिसत्त्वात् बाधकज्ञानसंभवात् रूप्यादि-  
मात्रबाधोपपत्तेर्नोक्तदोषप्रसङ्गः । रूप्यज्ञानं चेदस्ति,  
रूप्यमप्यस्येवेति न तस्य बाधः सत्यरूप्यस्येव, अन्यथा  
तस्यापि बाधस्त्यात् । अतो यथा रूप्यं नास्ति तथा  
तज्ज्ञानमपि नास्येवेति नान्यथाख्यातिस्मिध्येत् । तथा  
आत्मख्यातिरपि, बाह्यरूप्याभावे तदाकारज्ञानाभावात् ।  
असत्ख्यातिस्तु दूरोत्सारिता । अख्यातिपक्षे त्वसत्यार्थ-  
ख्यात्यभावात् भ्रमाभाव एव दोषः । तस्माद्रूप्याद्यभावे  
तद्वीरपि नास्येव ॥ ११ ॥

यावद्बाध्यं तावदविद्या, न च सर्वं बाध्यमित्युक्तम् ।  
इयद्बाध्यमियन्न बाध्यमिति तु नोक्तम् । अतस्तदाह—

यावद्बाधेऽपि भात्येव तावदेव न बाध्यते ।

तावच्चास्येव तत्रैव बाधितं तु न कुत्रचित् ॥ १२ ॥

यावद्भ्रान्तौ भातं बाधके शुक्तिज्ञानेऽपि भात्येव, न न  
भाति—तावदेव न बाध्यते । यदन्यन्न भाति तत्सर्वं बाध्यत  
एव । यावन्न बाध्यते तावच्चास्येव । नासद्बाध्यं नाप्य-  
वर्तमानम् । तत्रैव चास्ति देशे न देशान्तरे । बाधितं तु  
न कुत्रचिद्देशे काले बुद्धौ वा अस्ति । अत इदमंश एव



बाधेऽपि स्थातीत्यबाध्यः, नान्यत् । यद्बाधेऽपि स्थाति  
तदेवाबाध्यमिति कुत इति चेत्—तस्यैवावधित्वसंभवात्,  
अवधेरेव चाबाध्यत्वात्, बाध्यस्यावधित्वायोगात्, निरव-  
धिकबाधासंभवाच्च । न च देशान्तरादिगतं रूप्यं बाधकज्ञाने  
स्थाति । न च तदभ्रान्तौ स्थाति, दोषहेतुत्वात्स्थातेः ।  
न च क्षणिकबुद्धाकारो रूप्यं क्षणान्तरे बुद्धान्तरे वा  
स्थाति । न च स्मृतं परोक्षं रूप्यं बाधकज्ञाने ग्रहणे  
तत्रस्थस्यैव भाति । न च स्मृतिज्ञानं बाधकम् । न चासत्  
बाधे भाति । अतस्सन्नेवेदमंशो बाधेऽपि भातीत्यबाध्यः,  
रूप्यं तु बाध्यमेव ॥ १२ ॥

‘बाधितं तु न कुचचित्’ इत्येतत् कुत इत्याह—

नान्यत्र भाति रूप्यं तदिह बाधात्तु कल्प्यते ।

इहासद्भाति चेद्रूप्यं स्थातिस्सत्तां न कल्पयेत् ॥ १३ ॥

न तावद्रूप्यमन्यत्रास्ति इह बाधितमिति भाति ।  
अतो न तत् प्रतीतितोऽन्यत्रास्ति । इह बाधात्तु तदन्य-  
त्रास्तीति कल्प्यतेऽसत्त्वात्यसंभवयुक्त्या । न च सा  
कल्पनालभ्या, इहासत इह स्थातेः स्थातिस्सत्तां न  
कल्पयेद्यतः । यस्तु ब्रूयादन्यत्रैव तद्रूप्यं भाति नेहेति  
तस्य प्रतीतिविरोधस्यात्, यतो नान्यत्र भाति रूप्यमिहैव  
तु भाति । इह बाधादेव च तदन्यत्र भातीति कल्प्यते,  
न तु स्वानुभवत एव तत्सिद्धम् । यदि सिद्धं न भ्रान्ति-  
बाधौ स्याताम् । वादिनां च विप्रतिपत्तिर्न स्यात् । अव्यु-  
त्पन्नव्युत्पादनार्था स्मृतिप्रमोषादिप्रक्रिया च भवदीया



व्यर्था स्यात्, तद्विधाभावात् । अत इहैव भाति रूप्यम् ।  
इहासदपि इहास्तीति भातीति चेद्रूप्यम्—न तस्य  
स्थातिस्सत्तां कल्पयेत्, असत्त्वेऽपीह स्थातेः । अतो  
नास्यान्यत्र भानं कल्प्यम्, तत्र सत्त्वे प्रमाणाभावात्  
रूप्यस्य ॥ १३ ॥

सत्तां चेत्कल्पयेत् स्थातिरसत्त्वातेरयोगतः ।

यत्र यद्भाति तत्रैव तस्य तां किं न कल्पयेत् ॥ १४ ॥

स्पष्टार्थश्लोकः ॥ १४ ॥

तत्र बाधान्न कल्पा चेन्नान्यत्र स्थात्यभावतः ।

स्थातिं विनापि चेत्सत्ता कल्प्यते नियमः कुतः ॥ १५ ॥

यत्र रूप्यं भाति तत्र तस्य सत्ता न कल्पयितुं शक्या,  
बाधात् तत्राभावस्थातेरिति चेत्—तदयुक्तम् । यद्यप्यभावः  
स्थाति तथापि भावस्थातेर्भावोऽप्यष्टव्यः, अन्यथा सा  
अर्थशून्यैव स्यात् । न हि सा अन्यत्र सता रूप्येण  
अरूप्येण वा तत्रस्थेन सार्था स्यात्, अतत्स्थातित्वात् ;  
किंतु तत्रस्थेनैव रूप्येण । यद्यन्यत्रापि सता रूप्येण सार्था  
स्यात्, अरूप्येण किं न स्यात् । स्याच्चेत्, न रूप्यस्थातिस्स्यात् ।  
रूप्यस्यान्यत्र सत्ताकल्पनं च व्यर्थम् । तस्मात् रूप्यस्थातिश्चेत्  
सार्था इष्यते, यथा तद्रूप्यं स्थाति तथैव तदस्तीत्यभ्युपेयम् ।  
यद्यभावोऽपि स्थाति, सोऽप्यस्तु । न च विरोधः । स्थाती  
चेदुभयं दर्शयतः को विरोधः । विरोधेऽपि भावस्थाति-  
विरोधादभावस्थातेरेवाप्रामाण्यमन्यविषयत्वं वा स्यात्—  
प्राप्तानुपलब्धभावभावस्थातेरिष्टत्वात् । अतो न तद्विरोधा-  
द्भावस्थातिरप्रामाण्यमन्यविषया वा भवेत्, बलीयस्त्वा-

दविरोधेनैव चोत्पन्नत्वात्प्रत्यक्षस्य च प्रमाणज्येष्ठत्वात् ।  
न च रूप्यस्यातेस्सार्थत्वे अपरोक्षार्थत्वे च सिद्धे अप्रत्यक्षता  
सिध्येत् । अतो रूप्यस्यातेस्सार्थत्वे यत्र रूप्यं भाति तत्रैव  
तस्य सत्ता कल्पा । तत्र बाधान्न कल्पा चेत्—नतरामन्यत्र  
कल्पा, स्थात्यभावात् । स्थातिं विनापि चेत्सत्ता कल्प्यते,  
रूप्यस्यैव सा अस्यातस्य कल्पा न शशविषाणादेरिति  
नियमः कः । तस्मादस्यातस्यापि चेत् रूप्यस्यान्यत्र सत्ता  
कल्प्यते, शशविषाणस्यापि कल्प्यताम् । न चेत्तस्य—  
नेतरस्यापि, उभयोरपि तत्रास्यातत्वाविशेषात् । रूप्यं  
क्वचिद्भाति, इतरन्न क्वापीति चेत्—तर्हि गवि विषाणं  
भाति, अतस्तच्छशादिष्वपि कल्प्यताम् । गवि विषाणस्या-  
बाध्यत्वान्नान्यत्र सत्ता कल्पा रूप्यस्य त्विह बाधितत्वा-  
दन्यत्र सत्ता कल्पा, क्वचित्सत एव क्वचिन्निषेधदृष्टेरिति  
चेत्—किं यत्रास्ति तत्रैव निषेधः, उतान्यत्र । आद्ये कल्पे  
गव्यपि विषाणस्य निषेधादन्यत्र तस्य सत्ता कल्पा ।  
द्वितीये त्वस्य रूप्यस्यान्यत्र सत्तासिद्धेः, इहैव च सत्त्वस्याते-  
रिह निषेधासंभवात्, अन्यत्रैव निषेधादिहैव सत्ता कल्पा  
न त्वन्यत्र । अन्यत्र सदेवेह निषिध्यत इति चेत्, अस्या-  
निषेधान्नान्यत्र सत्ता कल्पा । अन्यत्र सदेवेदं रूप्यमिति  
चेत्, तर्हि इदानीमिहागतत्वादन्यत्रैव निषेध्यम् । अन्यत्रैव  
सदिहास्तीति भाति, न त्विहागतमिति चेत्—कुतो-  
ऽज्ञायौदम् । न तावद्रूप्यस्यातेरेवैवम्, इदं रूप्यमित्येव  
स्थातेः । बाधसामर्थ्यादज्ञायौति चेत्—बाधोऽप्यत्रैव चेत्  
सत् निषेधति, अन्यत्रैव निषेधेत् । अन्यत्र सचेत्—नास्य

निषेधः, अन्यस्यैव तु । उभयत्र स<sup>१</sup>चेत्—तथापि ततोऽन्यत्रैव निषेधः, न तु तत्रैव । यत्र सत्तत्रैव चेन्निषेधः, गव्यपि तद्विषाणस्य निषेधः प्रसज्यत इत्युक्तम् । अतो न स्थातिं विना सत्ता कल्पा, शशविषाणादेरपि तत्प्रसङ्गात् ॥ १५ ॥

बाधोऽपि कल्पयेत्तत्र नर्ते प्राप्तिमसौ भवेत् ।

बाधोऽत एव नान्यत्र न तु बाध्यस्य सत्तया ॥ १६ ॥

ननु यद्यपि रूप्यस्यान्यत्र स्थात्यभावान्न स्थातिस्सत्तां कल्पयेत्, तथापीह बाधो रूप्यस्यान्यत्र सत्तां कल्पयति । स हि तां नान्यत्र निषेधति किंत्विहैव । यदि सा अन्यत्रापि नास्ति इहेवान्यत्रापि तां निषेधेत्, न तु निषेधति इहेव । अतोऽन्यत्र तां बाधः कल्पयति । तत्कल्पनाहेतुर्भवतीत्यर्थः । तस्मादिह बाधितं रूप्यमन्यत्रास्यबाधादिति चेत्—नैतत्सारम्, यत्रास्तीति भाति तत्र तस्य निषेधस्यानिष्टत्वादन्यत्रैव निषेध्यत्वादन्यत्रैव बाध इत्युक्तत्वात् । यद्यपि यत्र भाति तत्रैव निषेधः, तथापि बाधोऽपि स्थातिरिव तत्रैव सत्तां रूप्यस्य कल्पयेन्नान्यत्र । न हि प्राप्तिं विना बाधो भवेत् । न चान्यत्र प्राप्तिरस्ति रूप्यस्य, अख्यातेस्तत्र । अतो यत्र भाति तत्रैव प्राप्तं सत् रूप्यं निषेधंस्तत्रैव तस्य सत्तां कल्पयेत् बाधः, असतः प्राप्तिनिषेधायोगात् क्वचित्सत एव तु तद्योगादन्यत्र च सत्त्वेन प्राप्त्यभावात् । यतश्च प्राप्तिमृते न बाधो भवेन्न चान्यत्र प्राप्तिः, अत एव बाधो नान्यत्र भवति । न तु बाध्यस्य रूप्यस्य तत्र सत्त्वेन तत्र बाधाभावः ॥ १६ ॥

<sup>१</sup> BCDE ( °चेन्न त° ) ।

<sup>२</sup> DE ( °पि ख्या° ) ।

अन्यत्र सदेव रूप्यमिदं रूप्यमिति इह शुक्तौ भाति ;  
अतो नेदं रूप्यमिति इह तस्य बाधादन्यत्र सत्त्वं सिध्यति,  
असतः स्थात्ययोगात्—इति वदतां यथान्यत्र सत्त्वमिह  
चासत्त्वं न रूप्यस्य सिध्यति तथोपपाद्य, स्थातेर्बाधाच्च  
अनिर्वचनीयत्वं पूर्वोक्तमेवोपसंहरति—

सच्चेद्भाति कथं बाधो भाति चेत्तदसत्कथम् ।

सदसद्भामतोऽवाच्यं शुक्तौ रूप्यमिति स्थितम् ॥१७॥

नैव कल्प्यान्यथासत्ता यथा भाति तथास्ति चेत् ।

नो चेन्न कल्पनाबीजं न ह्यसत्स्थात्यसंभवः ॥ १८ ॥

अपि चेदं भवन्तस्सर्वे वादिनः प्रष्टव्याः—किं यस्मा-  
द्विज्ञानाद्योऽर्थो भाति, अस्ति नास्तीति<sup>१</sup> वा, स तथैव  
साधुरित्यभ्युपेयः, उतान्यथापि स्यादिति । तत्राद्ये  
कल्प इदं रूप्यं नेदं रूप्यमिति ज्ञानयोस्तथार्थत्वादूप्य-  
मप्यन्यथासत् इत्थं भातीति अन्यथासत्ता रूप्यस्य न  
कल्पनीया । नाप्यसत्ता, असदेव भातीति । द्वितीये तु  
न तत्कल्पनाबीजमस्ति, रूप्यस्थातेरयथार्थत्वसंभवात् ।  
बाधकस्यापि । अतोऽन्यथा सदित्यं भाति रूप्यम्, असद्वा  
भातीति सद्वादिनामसद्वादिनां चेष्टं न सिध्येत् । यथार्थत्व-  
नियमाभावे चार्थपरिच्छेदकत्वं ज्ञानानां स्वभावो न स्यात् ।  
अस्वभावत्वे च तन्नान्येन कर्तुं शक्यते । अतो नायथार्थज्ञानं  
किञ्चिदभ्युपेयम् । यथार्थं च ज्ञानं न बाध्यम् । यथार्थत्व-  
नियमाभावेऽपि न बाध्यबाधकनिश्चयस्स्यात् । न<sup>३</sup> च

<sup>१</sup> BD ( °नाद्येनार्थः ) ।

<sup>२</sup> D ( वा तथै° ) ।

<sup>३</sup> C ( च भिन्नार्थयोश्च ज्ञा° ) ।

भिन्नार्थयोरभिन्नार्थयोश्च ज्ञानयोर्बाध्यबाधकभावो रूप-  
रसज्ञानयो रूपज्ञानयो रिव चेत्युक्तम् । तस्माज्ज्ञानाना-  
मबाध्यत्वादज्ञानमेव बाध्यमित्यन्ये पक्षा निर्युक्तिका इति  
सिद्धम् ॥ १८ ॥

तथा भानेऽन्यथासत्त्वमुपयोगि कथं तव ।

रूप्यस्याविद्यया भानेऽज्ञातसत्तोपयोगिनी ॥ १९ ॥

यद्यपीदं रूप्यमिति स्थातिरात्मनस्सार्थत्वायान्यथा-  
सत्त्वं रूप्यस्य न कल्पयति, अरूप्येणैव अन्यथासता  
रूप्येणापि तस्यास्सार्थत्वायोगात्—तथाप्यात्मलाभाय  
कल्पयतीति चेत्, तथाभाने रूप्यस्य अन्यथा—अज्ञाय-  
मानेन रूपेण—सत्त्वमुपयोगि हेतुस्स्यात् कथं तव ।  
अविद्यानिमित्ते तु भाने अज्ञातसत्ता उपयोगिनी स्यात् ।  
न च तथेच्छसि । अतो रूप्यस्यापि अज्ञातरूपेण सत्त्वम्,  
घटादेरिव सत्त्वम्, तथाभाने हेतुर्न स्यात् ; अतद्विषयत्वा-  
विशेषात् । स्याच्चेत्, घटादिसत्त्वमपि स्यात् । ननु घटादि  
न भाति रूप्यस्थातौ । सत्यम्, रूप्यमपि भासमानाद्रूपा-  
द्रूपान्तरेण न भात्येव तस्याम् । ननु रूप्यजातेर्भाना-  
न्नात्यन्तमभानमन्यथासतोऽपि रूप्यस्येति चेत्—तन्न,  
न हि जातिरपि भाति, व्यक्तेरभावात् । नेह व्यक्तिस्ति ।  
अस्ति चेत्, तत्स्थातिस्सत्यार्था स्यात् । न चान्या व्यक्तयो  
भान्ति । अतोऽन्यथासत् रूप्यं न भातीह । कथं च  
तदस्याः स्थातेरात्मलाभहेतुः । न तावत्तत् तदविद्यावदस्या

<sup>1</sup> D ( °योरिवेत्यु ° ) ।

<sup>2</sup> CD ( °योगौ ) ।

<sup>3</sup> CE ( तस्याः ) ।

<sup>4</sup> CDE ( °भानात् ) ।

उपादानम्, नापि चक्षुरादिवद्भेदः, नापि विषयोऽ-  
तद्विषयत्वात्स्थातेः । यद्यपि न परिपूर्णो विषयोऽस्याः  
स्थाते रूप्यं तथापि विषयो भवत्येव । इदमंशोऽपरिपूर्णो  
विषयोऽस्यां स्थातावुपयोगीष्यते । एवं रूप्यमपीष्यताम्,  
तस्यापीदमंशवदस्यां स्थातौ स्फुरणादिति चेत्—न,  
वैषम्यात् । शुक्त्यज्ञानजत्वाद्वद्रूप्यभ्रमस्य तत्सत्ता उपयोगिनी ।  
रूप्याज्ञानजस्तु भ्रमो नेष्यते त्वया मयापि । अतोऽस्य  
सत्त्वं नोपयोग्यस्यां स्थातौ ॥ १९ ॥

असताप्यात्मना भाति सदेवातोऽन्यथा स्थिता ।

तथाभानस्य हेतुश्चेत्किं रूप्येणास्ति शुक्तिका ॥ २० ॥

असतापि रूपेण सदेव भातीति रूप्यस्यापि सत्त्व-  
मिष्यत इति चेत्—किं रूप्येण कल्पितेन, अस्ति शुक्ति-  
रुभयवासंप्रतिपन्ना । सैव असता रूप्यात्मना भास्यति ।  
न चासदात्मना, विना अविद्याम्, सद्भातीत्युक्तम् ॥ २० ॥

एकेन सिद्धयोर्भ्रान्तिबाधयोः कल्पना द्वयोः ।

न युक्ता शुक्तिवद्रूप्यं सच्चेदाधे न भाति किम् ॥ २१ ॥

ननु शुक्तिवद्रूप्यमपि सत् कस्मान्नेष्यते । द्वयोरपि  
भ्रान्तिबाधौ दृष्टौ । द्वयोश्च सत्त्वे सामानाधिकरण्यमात्र-  
मसत्कल्पयितुं शक्यम् ; अन्यथा रूप्यमप्यसत्कल्पनीयं  
स्यादिति चेत्, न ; न हि रूप्यस्यासत्त्वं कल्पनीयम्,  
बाधादेव तत्सिद्धेः । सत्त्वमेव तु तस्य कल्पनीयम् । तच्च  
न शक्यं कल्पयितुम्, एकेनैव सता संप्रतिपन्नेन भ्रान्ति-  
बाधयोस्सिद्धयोः द्वितीयस्य कल्पकाभावात् । यदि शुक्ति-  
वद्रूप्यमपि सत्स्यात्, शुक्तिवदेव रूप्यमपि बाधकज्ञाने



दृश्येत । न तु दृश्यते । अतो न सत् रूप्यम् । यच्च ह्युभ-  
योर्धर्मस्तत्र उभयं बाधकज्ञाने दृश्यते । न चात्र दृश्यते ।  
अतो नोभयोरत्र धर्मः । तस्माच्छुक्तिरेव स्वाज्ञानजरूप्य-  
रूपा भातीति सिद्धम् । शुक्तिरूप्ययोर्विविक्तयोर्बाधकज्ञाने  
द्वयोरप्रतीतेस्तयोरविवेको धर्म इत्येतदपि प्रत्युक्तम् ।  
तस्माद्रूप्यस्य ख्यातेर्बाधाच्च यत्सन्न भवति तदपि ख्यातीति  
सिद्धम् । अतस्सदेव ख्याति, नासदित्युक्तमुक्तम् ॥ २१ ॥

किंच—

नासत्ख्यातीति वाणीयं नाज्ञातेऽसति युज्यते ।

इदमीदृगिति ह्युक्तिर्ज्ञातयोर्धर्मधर्मिणोः ॥ २२ ॥

असच्छब्देनात्र अनिर्वचनीयं विवक्षितम्, तस्य प्रकृत-  
त्वात् । तदेव सन्न भवतीत्येतावता असदित्युपचर्यते ; न  
पुनरसदेव, अनिर्वचनीयत्वात् । अभावो वा असच्छब्दे-  
नात्रोच्यते, यो नास्तिबुद्धिव्यवहारविषय इष्यते । उभय-  
चाक्षरयोजना उत्तरेषु केषुचिच्छ्लोकेषु द्रष्टव्या । येऽनिर्वच-  
नीयमसच्च नेच्छन्ति येऽप्यनिर्वचनीयमेव तेषां सर्वेषां  
दूषणमुच्यते । असत्समर्थनं च सदेव ख्याति नान्यदिति  
नियमाभावप्रदर्शनार्थम्, असच्च निरूप्यमाणमनिर्वचनीय-  
मेव भविष्यतीति तत्समर्थनार्थमेव वा । असन्न ख्यातीतीयं  
वाणी असति अज्ञातेऽख्यातौ च न युक्ता । ज्ञात एव तु  
युक्ता । यथा पटश्शुक्त इत्याद्युक्तिः धर्मिणि धर्मे च ज्ञात  
एव । अतोऽसन्न ख्यातीत्युक्तिः प्रमाणतो न ख्याति, सद्रूपेण  
वा न ख्यातीति सविशेषणैव न्याय्या ; अन्यथा अबुद्धिपूर्वैव  
स्यात् ॥ २२ ॥

आत्मा अप्रमेय इति वचनं न विरुध्यते, स्वयं-  
ज्योतिष्वात् । तस्य श्रुत्युक्तत्वाच्चेत्याह—

आत्मन्यमेयतोक्तिस्स्यात्स्वयंज्योतिष्यपि श्रुतेः ।

नासदीदृक्तदीदृक् चेदात्मा स्यान्नान्यदीदृशम् ॥ २३ ॥

असतोऽस्वयंज्योतिष्वात्, स्वयंज्योतिष्ये चात्मत्वप्रसङ्गात्,  
आत्मनोऽसत्तश्च वैषम्यान्नात्मन्युक्तदोषप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ २३ ॥

सतोऽर्थाद्विवेकेन असतोऽज्ञाने तस्यासत्त्वासिद्धेरसन्न  
भातीति वचनं माता मे बन्धेतिवद्विरुद्धार्थं स्यात्, न  
चेत्सविशेषणमित्यमुमर्थमाह—

सतोऽसन्न विवेकेन ज्ञायते चेदसत्कथम् ।

तस्मादसन्न भातीति माता बन्धेतिवद्वचः ॥ २४ ॥

असद्रूपमसङ्गाति न सद्रूपेण भाति चेत् ।

नासत्स्यातिर्निषिद्धैवं निषिद्धा त्वन्यथामतिः ॥ २५ ॥

यदि सविशेषणमुच्येत—असत् स्वरूपेण भाति न तु  
सद्रूपेणेति, तदाप्यसत्स्यातेर्न निषेधस्स्यात्, किंत्वन्यथा-  
स्यातेः । स च तद्वादिनोऽनिष्टः ॥ २५ ॥

स यदि ब्रूयात्—नान्यथास्यातिमात्रं निषिद्धम्, किं  
त्वन्यथा स्याति सत् न त्वसदिति । तच्च हेतुर्वाच्यः ।  
नात्मा असतोऽन्यः<sup>१</sup> सन्, सतोऽपि नात्मा असन्; ना-  
सद्बीजबीजः, सद्बीरपि नासद्बीजः; अतो नासत्सद्रूपेण  
स्यातीति चेत्, तथा सतोऽपि नान्यस्सन्नात्मा । सदसतो-  
स्तादात्म्यं त्वयैव निरस्तम् । अतस्सन्नपि सदन्तररूपेण

<sup>१</sup> CDE (०त्वात्सिद्धेः) ।

<sup>२</sup> BCE (०ता व०) ।

<sup>३</sup> C (सत्) ।

न ख्यातीति तुल्यस्सदसतोरन्यथाख्यात्यसंभवः, त्वदुक्तेन  
 न्यायेन । कथं च सतस्सदात्मना ख्यातिरन्यथाख्यातिस्स्यात् ।  
 सदन्तरात्मना ख्यातिरन्यथाख्यातिस्स्यादिति चेत्—न  
 स्यात्सदन्तरमपि सदेव चेत्, सर्वासां सत्ख्यातीनामन्यथा-  
 ख्यातित्वप्रसङ्गात् । अथ असत्सदन्तरम्, न तत्सदुच्यते ।  
 अत एकमेव सत्स्यात्, द्वितीयवच्चे द्वयोस्सदन्तरत्वादसत्त्व-  
 प्रसङ्गात् । असच्चेत्सदुच्येत, 'सद्वा असत् ; सदसच्छब्दयोः  
 पर्यायत्वम् । असच्चेत्सदन्तरम्, सदन्तरस्य सदन्तरात्मना  
 ख्यातिरन्यथाख्यातिरिति वदता असत् एवान्यथाख्यातिः,  
 सा चासदात्मनेत्युक्तं स्यात् । कथं चासतोऽसदात्मना  
 ख्यातिरन्यथाख्यातिस्स्यात्, अतिप्रसङ्गात् । असदन्तरात्मना  
 ख्यातिरन्यथाख्यातिस्स्यादिति चेत्—असदन्तरमप्यसदेव  
 चेत्, नान्यथाख्यातिस्सिद्ध्येत् ; सच्चेत्, असत्सदात्मना  
 ख्यातिरन्यथाख्यातिरित्युक्ता स्यात् । तस्मान्न सतस्सदात्मना  
 ख्यातिरन्यथाख्यातिः । नाप्यसतोऽसदात्मना । सदसतो-  
 रन्योन्यात्मना ख्यातिरन्यथाख्यातिश्चेत्, असतोऽप्यन्यथा-  
 ख्यातिरिष्टा स्यात् । असदपि सदेव चेत्—नान्यथाख्याति-  
 स्सिद्ध्येत्, उक्तेन न्यायेन । असत् सद्वूपेण भाति, नानि-  
 र्वचनीयमिति चेत्—तदयुक्तम्, अनिर्वचनीयस्यापि रूप्या-  
 देस्सद्वूपेण ख्यातेर्दर्शितत्वात् । तच्चासत् किं सदेव, उत  
 तुच्छम् । नोभयमिति चेत्, प्राप्ता अनिर्वचनीयता अस्य ।  
 प्रमाणवच्चात् न हि प्राप्तेति चेत्, यथा नास्य प्रमाणवच्चं  
 तथा दर्शयिष्यामः । अप्रमाणवच्चेऽप्यस्य शुक्तिरूप्यादि-

वत्प्रतिभासो नियतव्यवहारहेतुत्वं च सत इवास्तीति न  
तत्स्थानेतरपहवो युक्तः, तदपहवस्यापि तदभावेऽसंभवात् ।  
तस्मादनिर्वचनीयस्यैवाज्ञानस्यान्यथान्यथा स्फुरणम्, न  
वस्तुनः कथंचिदप्यज्ञानं विनेति सिद्धम् । तदेतदाह—

अन्यथा स्याति सन्नासदिति चेद्वेतुरुच्यताम् ।

नात्मासतोऽन्यस्तद्धीर्वा सत्स्थातिश्चेत्तथा सतः ॥ २६ ॥

असदक्षैरसंयोगि कथं भात्यक्षजभ्रमे ।

सदप्यक्षैरियाद्योगं कथं देशान्तरादिगम् ॥ २७ ॥

असतोऽक्षासंयोगिनोऽक्षजभ्रमे भानायोगात् सदेव  
देशान्तरादिगं रूप्यादि भातीति चेत्, सतोऽपि देश-  
न्तरादिगस्य अक्षासंयोगित्वाविशेषात् अक्षजभ्रमे भाना-  
योगस्समान इत्यभिप्रायः ॥ २७ ॥

दोषादियात्वयोगं सद्यद्यसच्चैवमिष्यताम् ।

रूप्यं भाति यथा भ्रान्तौ तथास्ति न च कस्यचित् ॥ २८ ॥

देशान्तरादिगमपि सत् दोषादिन्द्रिययोगमियादिति  
चेत्—एवमविद्यादोषोऽपि इन्द्रिययोगौव कुर्यात् रूप्यादि  
असत् अनिन्द्रिययोग्यपीति इष्यताम् । यद्यपि देश-  
न्तरस्थं रूप्यमक्षणा योजयेद्दोषस्तथापि न कालान्तरस्थम्,  
असत्त्वात्तदा । न हि दोषसहस्रमपि तदा असत्<sup>२</sup> रूप्यं  
चक्षुषा योजयेत्, तस्य वर्तमानयोगित्वात् । दोषोऽपि  
चक्षुषस्सहकार्येव स्यात्, न चक्षुरन्तरं सृजेत् ; तदेव वा  
अन्यत्र नयेत् । नयेच्चेत्, तत्रस्था शुक्तिर्न दृश्येत । संततं  
चेच्चक्षुः, मध्यस्था अपि च पदार्था दृश्येरन् ; न च

<sup>१</sup> C ( ०था ०स्तु ) ।

<sup>२</sup> BCDE ( रूपं ) ।

तथा दृश्यन्ते । अतो न देशान्तरस्थमपि । व्यवधानाच्च । समीपस्थमपि व्यवहितं न दृश्यते किं पुनर्दूरस्थम् । कथं चोद्धृतचक्षुषस्त्वमे स्फुरद्रूप्यादि चक्षुर्योगि स्यात् । तस्या-  
नक्षजत्वाददोष इति चेत्—जागरितेऽपि भ्रान्त्यंशस्य  
अनक्षजत्वं समानम्, अन्यथा इदमंशज्ञानवत् रूप्यज्ञान-  
स्यापि सत्यत्वप्रसङ्गात् । इदमात्मना च भ्रान्तौ रूप्यं  
भाति तथा तत्तवापि नास्ति । अतोऽक्षजभ्रमेऽपि सदेव  
भातीति नियन्तुं न शक्यम् । अतो न तस्याक्षजत्वमपि—  
असद्विषयत्वात् । अतोऽनिर्वाच्यमेव रूप्यादि भातीति  
सिद्धम् । अतोऽसदनिर्वचनीयं वा न ख्यातीति वचन-  
मयुक्तमेव ॥ २८ ॥

सदन्तरमसद्येषां तेऽसत्ख्यातिमुपागमन् ।

तुच्छं निषिध्यते तैश्चेत्तुच्छमुक्त्वा निषिध्यताम् ॥ २९ ॥

सदन्तरमसदिति येषां मतं तेषामतितरामयुक्तमसन्न  
ख्यातीति वचनम्, असत्ख्यातेस्त्वयमिष्टत्वात् । अनिर्वच-  
नीयं न ख्यातीति ते वदन्तीति चेत्—तच्चायुक्तम्,  
तत्ख्यातेरपि दर्शितत्वात् असतोऽप्यनिर्वचनीयत्वात् तुच्छं  
न भातीत्यपि तेषामयुक्तमसन्न ख्यातीतिवत् ॥ २९ ॥

नन्वभाणि त्वयापीदं नासत्ख्यातीति तत्कथम् ।

अविद्यासिद्धमाश्रित्य युक्त्या सिद्धिर्निषिध्यते ॥ ३० ॥

ननूक्तं तुच्छं न ख्यातीति त्वयापि । तत्र यत्स्वदुक्त-  
दोषपरिहारस्तव, स एवास्माकमसदनिर्वचनीयं तुच्छं वा  
न ख्यातीति वदतां सर्वेषामेव परिहारो भविष्यति ।

अतस्तं ब्रूहीति चेत्, ब्रवीमि । शृणु तम् । तुच्छं ख्यातीति तुच्छवादिनोऽविद्योत्यं भ्रमं तद्वचनादुद्धा, तुच्छं ख्यातीति तदुक्तमेवानूद्य, तन्न युज्यत इति युक्त्या तुच्छख्यातिभ्रमो मया निरस्यते । न पुनस्तुच्छं ख्याति न ख्यातीति वा उच्यते । न चेद्द्वयभ्रमो भवद्भिस्त्रिभिरप्याश्रयितुं शक्यः । शक्यश्चेत्, न निषेद्धुं शक्यः । कथमिति चेत्, उच्यते—न तावदन्यथाख्यातिवादिना अयमतुच्छे तुच्छभ्रमः, अतुच्छे अतुच्छख्यातौ वा तुच्छख्यातिभ्रम इति शक्यं वक्तुम्, तुच्छस्य तत्ख्यातेश्च क्वचिद्रूप्यवत् सिद्धत्वेनानभ्युपगमात् । सिद्धत्वे च तुच्छख्यातिनिषेद्धुं न शक्या । तथा अख्यातिवादिनापि तुच्छातुच्छयोस्तत्ख्यात्योर्वा तुच्छस्यातुच्छख्यातेरतुच्छस्य तुच्छख्यातेर्वा विवेकाख्यातिभ्रमोऽयमिति न शक्यं वक्तुम् । तुच्छस्य तत्ख्यातेर्वा रूप्यवत्स्मर्यमाणतया, शुक्तिवत् गृह्यमाणतया वा क्वचिदसिद्धत्वात् । सिद्धत्वे च तन्निषेधो न शक्य इत्युक्तम् । एतेन असत्ख्यातिभ्रमो व्याख्यातः । अख्यातावसत् ख्याति, तुच्छं ख्यातीति वा भ्रम इति चेत्—किं सर्वाख्यातौ, उत यस्य कस्यचित् । आद्ये कल्पे सुषुप्तादावेव तद्भ्रमस्स्यात् । द्वितीये तु सर्वदा तद्भ्रमप्रसङ्गः, यस्य कस्यचिदख्यातेस्सर्वदा संभवात् । कश्चासत्ख्यातिभ्रमो नाम—अख्यातिः, उत ख्यातिः । अख्यातिश्चेत्, उक्तो दोषः । अख्यातावख्यातिरिति भेदोक्तिश्च

<sup>1</sup> CD (०तद्रूपं) ।<sup>2</sup> BCDE (अतुच्छं) ।<sup>3</sup> CDE (०दिनोऽयं) ।<sup>4</sup> CD (०मः अतुच्छख्या०) ।<sup>5</sup> BCD (०प्तावेव) ।



वृथा स्यात् । न वृथा । अस्यात्यसत्स्यात्योर्विवेकास्थाति-  
 र्द्वितीया अस्थातिरिति चेत्, असत्स्यातिरिष्टा स्यात् ।  
 अथ स्थातिरेवासत्स्यातिभ्रमः—तस्यास्थातिश्चेद्विषयः, उक्त  
 एव दोषः । असत्स्यातिरेव चेत्, असत्स्यातिरिष्टा ।  
 अभ्रमत्वं च । अथास्थातिमसत्स्यातिं मन्यते अन्यथा-  
 स्थातिः । सा चेष्टा स्यात् । अस्थातिरपि स्थात्यभावश्चेत्,  
 असत् तत्स्यातिश्चेष्टा स्यात् । स्थातिरेव चेत्, तवापि  
 स्थातिरेव भ्रम इति अस्थातिवादित्वहानिः । तस्माद-  
 सत्स्याति, अनिर्वचनीयं स्थाति, तुच्छं स्थातीति वा  
 भ्रम इति अस्थातिवादिना नाश्रयितुं शक्यते । तथात्म-  
 स्थातिवादिनापि, तुच्छादेस्तत्स्यातेश्च रूप्यवदुद्धाकारत्वेन  
 अनभ्युपगमात् । अभ्युपगमे च तन्निषेधो न शक्य इत्यु-  
 क्तम् । कथं चाभावमनिर्वचनीयं वा अनिच्छद्भिरिदं  
 नास्ति, न युक्तमिति वा निषेधुं शक्यं किञ्चिदपि ।  
 मत्पक्षे त्वसिद्धस्यैव भ्रान्तौ भानान्न कश्चिद्दोषस्स्यात् । न  
 हि रूप्याद्यपि क्वचित्सिद्धमित्युक्तम् । अत्यन्तमसंभाव्य-  
 मानच्छिन्नस्वशिरोदर्शननभोभक्षणाद्यपि भ्रान्तौ भात्येव ।  
 तुच्छं भातीत्यपि भ्रान्तिर्भवेत् । दृष्टा हि सा भ्रान्ति-  
 स्तद्वादिनाम् । सा च भ्रान्तिरेवेष्ट्यते भवद्भिरपि  
 तस्याः भ्रान्तित्वं कुपक्षाश्रयणदोषात् संपादयितुमशक्नु-  
 वद्भिरपि । तस्माद्यो मम परिहारो न स भवतां भवेत्  
 सदादिनाम् । अतोऽसन्नस्थातीत्यादिवचनं भवतामयुक्त-  
 मेवेति स्थितम् ॥ ३० ॥

भवतामन्योन्यपक्षा अपि न भ्रमास्तिध्यन्ति । मम  
त्वन्थे सर्वे पक्षा भ्रमा एवेति सिध्यन्ति, उक्तेन न्यायेन—

अविचारितसंसिद्धमाश्रित्यान्येऽपि युक्तिभिः ।

निराकुर्युः परेष्टं वा यथा भेदं वयं यदि ॥ ३१ ॥

अविद्याशरणास्तेऽपि नान्यथा तन्निराक्रिया ।

न्यायाघातासहिष्णुत्वं वस्तुनो न हि युज्यते ॥ ३२ ॥

यथा वयं विचारणात्प्रागविचारिताविद्योत्थभ्रमसंसिद्ध-  
मसत्त्वात्यादिपक्षं परेष्टं वा, भेदं च सर्वप्राणिभ्रमसिद्धम्,  
परेष्टं वा आत्मभेदं प्रतिक्षणभेदं च वस्तुनो युक्तिभिर्निरा-  
कुर्महे तं तमेवाविचारिताविद्योत्थभ्रमसंसिद्धमेवाश्रित्य  
न प्रमाणतस्सिद्धम्, प्रमाणतस्सिद्धस्यासिद्धस्य वा अनिरा-  
कार्यत्वात्—तथैव यदि भवन्तोऽपि असत्त्वात्यादिपक्षं  
निराकुर्युः, अविद्याशरणा एव भवन्तोऽपि वयमिव ।  
न ह्यविद्यासिद्धत्वं विना तस्य निराकार्यस्य निराकरणं  
युक्तम्, असिद्धस्य प्रमाणतस्सिद्धस्य च निराकरणस्य  
नैष्फल्यादशक्यत्वाच्च । न हि प्रमाणसिद्धं वस्तुत्वात्  
न्यायाघातं न सहते । अवस्त्वेव हि तं न सहते तम  
इव भानुम् ; न तु वस्तु, अतिप्रसङ्गात् । अतोऽविद्या-  
सिद्धं अवस्त्वेव न्यायेन निराकार्यम् । अतो न्यायेन  
किञ्चिन्निराकुर्वद्भिर्नाविद्या अनिर्वाच्या अपलपनीया ।  
अतोऽस्मत्पक्षमेवाश्रित्य सर्वं निराचिकीर्षितं निराकार्य-  
<sup>३</sup>मित्यस्मत्पक्ष एव न निराकार्य इति सिद्धम् ॥ ३१ ॥ ३२ ॥

<sup>१</sup> CDE (०स्तु न्या०) ।

<sup>२</sup> CE (०द्धं व०) ।

<sup>३</sup> BCDE (०मिति मत्य०) ।

अत उपसंहरति—

अतोऽविद्यां विना भ्रान्तेरयोगादभ्युपेयताम् ॥

मायामात्रं तु शुक्त्यादौ रजतादौति वादिभिः ॥३३॥

स्पष्टार्थश्लोकः ॥ ३३ ॥

मायाविद्यादिशब्दैर्या श्रुतिषु स्मृतिषूदिता ।

सा जगत्प्रकृतिर्माया यतो मायामया भ्रमाः ॥ ३४ ॥

माया, अविद्या, तमः, कारणम्, लयः, शक्तिः, सुप्तिः, महासुप्तिः, निद्रा, अक्षरम्, आकाशमित्यादिशब्दैः ‘मायां तु प्रकृतिं विद्यात्’ इत्यादिश्रुतिस्मृतौतिहासपुराणादि-वाक्येषु उक्ता या माया सैव महदादेस्समस्तस्य जगतः प्रकृतिरिति यदुक्तमाद्यश्लोके तदुपपन्नमेव । यतो लोकेऽपि शुक्तिरूप्यादिभ्रमास्सविषया मायामयाः प्रदर्शितास्तस्माद्रूप्यादिभ्रमवदात्मनोऽब्रह्मताभ्रमस्यापि ज्ञानमात्रापनोद्यत्वं सिद्धम् ॥ ३४ ॥

नेह नानास्ति मृत्योस्स वाचारम्भणमित्यपि ।

द्वैततद्दृश्यभावोक्तेर्मायानिर्वचनीयता ॥ ३५ ॥

ननु मायाशब्दः प्रज्ञानामस्वपि पद्यते । अतो जगत्प्रकृतेर्मायाया अनिर्वचनीयतैवेति कुतस्सिद्धमिति चेत्—तन्न, तत्कार्यस्य द्वैतप्रपञ्चस्य तज्ज्ञानस्य च श्रुतिमुखादेवानिर्वचनीयतावगमात् । तथाहि—यथेह घटो नास्तीत्यन्यत्र सिद्धो<sup>१</sup> घटोऽन्यत्र निषिध्यते न तथा ‘नेह नानास्ति किञ्चन,’ ‘मृत्योस्स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव

<sup>१</sup> CD (०म कार्य०) ।

<sup>२</sup> BCDE (तव चा०) ।

<sup>३</sup> BCDE (०द्वोऽन्यत्र) ।

पश्यति' इत्यादिवाक्यैरन्यत्र सिद्धं द्वैतं तद्दर्शनं वा अन्यत्र निषिध्यते, किंतु तत्रैव अविद्योपस्थापितं नेदं रजत-  
मितिवत् । अतो रूप्यवद्वैततद्दृष्ट्योः श्रुत्यैवानिर्वचनीयत्व-  
निश्चयात् तत्कारणमपि तादृगेव श्रुत्युक्तमिति निश्चीयते,  
कार्यानुरूपत्वात्कारणस्य । न च वस्तुनः कार्यकारणभावो  
युक्तिमानित्युक्तं वक्ष्यते च । प्रज्ञानामत्वेऽपि मायाशब्दस्य न  
ब्रह्मनामत्वम्—इतरेषां नाम्नामब्रह्मनामत्वात्, 'मायिनं  
तु महेश्वरम्' इति ब्रह्मणः पृथक्कृतत्वात्, तस्य च कूटस्थस्य  
बोधमात्रवपुषस्तादृजगत्प्रकृतित्वायोगात् । अतो बुद्धिनाम  
स्यात् । बुद्धेश्च न कारणत्वम्—अनित्यत्वात्, स्वयं कार्य-  
त्वात्, कार्यस्य च कारणत्वस्य प्रत्युक्तत्वात् । बुद्धिकार्यत्वे  
चाकाशादेस्तदनन्यत्वादनित्यत्वं तदबोध्यत्वं च प्रसज्येत ।  
न हि बुद्धेर्बुद्धिबोध्यत्वमित्युक्तं वक्ष्यते च । न च बुद्धिकार्यं  
जगदिति वेदवादिनामिष्टम् । अतो जगत्प्रकृतिर्माया  
अनिर्वाच्या अविद्यैवेति सिद्धम् ॥ ३५ ॥

नान्यत्र कारणात्कार्यं न चेत्तत्र क्व तद्भवेत् ।

नानेवेत्युपमायोगाद्दर्शनाभासतोच्यते ॥ ३६ ॥

ननु 'नेह नानास्ति' इति कारणे ब्रह्मणि नानात्वं  
निषिध्यते न तु नानाभूतं कार्यमेव, तस्य प्रत्यक्षादेस्तृष्टि-  
श्रुतेश्च सिद्धत्वात् । 'नानेव पश्यति' इत्यस्यापि इत्यमेवार्थः ।  
कथं चोपमार्थ 'इव' शब्दो युज्येत, यदि नानावस्तु किञ्चित्  
तद्दर्शनं च नास्त्येवेति चेत्, उच्यते—न तावत् 'नाना'  
शब्दो नानात्वं वदेत् । वदेच्चेत्, नानात्वमिति 'त्व'  
शब्दोक्तिस्त्वदीया व्यर्था स्यात् । अतो 'नेह नाना' इति

कारणे चेन्नानाभूतं कार्यं निषिध्यते, तन्न क्वचित्स्यात् । न हि कारणादन्यत्र कार्यं स्यात् । नानात्वमपि कार्यं चेत्, तद्ब्रह्मणि निषिद्धं न क्वचित्स्यात् । अकार्यं चेत्, ब्रह्मैवेति तन्नैव निषेध्यम् । न च ब्रह्मतत्कार्यातिरिक्तं वस्तुस्ति, अद्वैतहानात् । कार्यादनन्यच्चेन्नानात्वम्—ब्रह्मणैव तदपि कार्यम्, न तु कार्येण कार्यस्वरूपवत् । अतस्तत्त्वकारणे ब्रह्मणि निषिद्धं न च क्वचित्स्यात् । तन्निषेधे च तदनन्यत्वात् सर्वं कार्यं निषिद्धं स्यात्; अन्यथा तस्यापि न निषेधः, कार्यानन्यत्वात् । कार्यकारणयोश्चाभेदे कार्याणामेव भेदो न कारणस्येत्युक्तम् । भेदे कारणस्यापि भेदोऽस्ति । भेदे च न कार्यकारणभावः, कार्याणामिवा-न्योन्यम् । भिन्नाभिन्नं चेद्ब्रह्मणः कार्यम्, ब्रह्म अब्रह्मात्मकं स्यात् । तदापि कार्याणां भेदोऽस्ति चेत्, स ब्रह्मणोऽपि स्यात् । न चेत्— न कार्याणामपि स्यात्, ब्रह्मणोऽपि तत्प्रसङ्गात् । अब्रह्मत्वे च कार्यस्य ‘ब्रह्मैवेदममृतम्,’ ‘आत्मैवेदम्’ इत्यादिवाक्यं विरुध्यते । ब्रह्मरूपस्य च न जन्म स्यात्, तस्य नित्यत्वात् ब्रह्मणोऽपि जन्मप्रसङ्गाच्च । अतोऽब्रह्मरूपमेव जायत इति जनिमत्सर्वमब्रह्मैव स्यात् । अतो न भिन्नाभिन्नता कार्यस्य । नापि ब्रह्मकार्यत्वम् । तस्मान्न भिन्नमभिन्नं भिन्नाभिन्नं वा ब्रह्मणः कार्यं समस्ति । अतो मायाविलसितमेव रूप्यवत्कार्यमिति ‘नेह नानास्ति’ इति तस्य निषेधो न्याय्यः । नानात्वनिषेधेऽपि तदभेदात् कार्यस्यापि निषेधस्स्यादित्युक्तम् । भेदे तयोर्नानात्वस्यापि नानात्वान्तरकल्पनादनवस्थानात् । ‘नानेव

पश्यति' इत्यप्येतेनैव व्याख्यातम्, नानावस्तुनस्तद्दर्शनस्य च क्वचिदप्यभावादुक्तेन न्यायेन । अत एवोपमार्थ-  
त्वासंभवात् 'इव' शब्देनापि रूपादिदर्शनस्येव नाना-  
वस्तुदर्शनस्याभासता अज्ञानमात्रता उच्यते । अतो  
'मायामयत्वं भेदतद्दर्शनयोस्सिद्धम् ॥ ३६ ॥

यच्च ह्रीत्याद्यविद्यायां भेददृष्टिं वचो जगौ ।

यच्च त्वस्येति विद्यायां तदयुक्तिं जगावपि ॥ ३७ ॥

'यच्च हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति'  
इत्यादिवाक्यमविद्यावस्थायामेव भेददर्शनं स्वप्न इवेत्याह ।  
'यच्च त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्' इत्यादिवाक्यं  
विद्यायामुदितायां भेददर्शनस्याघटमानतां 'केन,' 'कम्'  
इति साक्षेपमाह । तस्माच्छ्रुतेरेव सर्वस्य कार्यस्यानि-  
र्वचनीयत्वनिश्चयात्तत्कारणमपि माया अनिर्वाच्यैव श्रुत्या  
उक्तेति निश्चीयत इति सूक्तम् ॥ ३७ ॥

दृश्यदृश्योरभावेऽपि दृष्टिरस्यात्मनोऽचला ।

अविनाशी न हि द्रष्टृस्वयंज्योतिरिति श्रुतेः ॥ ३८ ॥

ननु सर्वस्य दृश्यस्य तद्दर्शनस्य चाभावे तद्द्रष्टृस्तत्फलस्य  
चाभावात् न किञ्चिज्जडमजडं वा स्यात् । अतो बाधक-  
ज्ञानमपि न भवेत्, शुक्त्यादिस्थानीयस्य ज्ञेयादेरभावात् ।  
अतो द्वैतं तदवस्थमेव प्रत्यक्षादिसिद्धं भवेदिति चेत्—  
नायं दोषः, यतो दृश्यतद्दर्शनाद्यभावेऽप्यात्मनस्स्थानो-  
स्थास्त्वी दृष्टिरनन्या मोक्षसुषुप्तस्वप्नादिष्वप्यस्तीति  
श्रूयते । 'अविनाशी वा अरे अयमात्मा अनुच्छित्ति-



धर्मा,' 'न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते अविनाशि-  
त्वात्,' 'न तु तद्वित्तीयमस्ति,' 'ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत्,'  
'अत्रायं पुरुषस्स्वयंज्योतिर्भवति' इत्यादिश्रुतिवाक्येभ्यः ।  
अतस्तादृगात्मज्ञानस्य तद्विद्या<sup>१</sup>तत्कार्यापनोदिनसंभवात्  
<sup>२</sup>न द्वैततद्दर्शनाभ्यां चाबाधाशङ्का । युक्तिभिश्चायमर्थो  
दर्शितो दर्शयिष्यते च । तथा प्रत्यक्षाद्यविरोधश्च । अत-  
श्श्रुतितो युक्तितश्च महदादेस्सर्वस्य कार्यस्य सकारणस्या-  
निर्वचनीयत्वं रूप्यवत्सिद्धम् ॥ ३८ ॥

ज्ञानमात्रापनोद्यत्वं नान्यथा बन्धरूप्ययोः ।

हेतुर्नान्यस्तयोर्ध्वंसे श्रूयते नापि युज्यते ॥ ३९ ॥

'निचाय्य तं मृत्युमुखात्प्रमुच्यते,' 'तरति शोकमात्म-  
वित्' इत्यादिमन्त्रब्राह्मणवाक्येभ्यो ज्ञानमात्रापनोद्यत्वं  
यत्संसारस्य श्रूयते, दृश्यते च रूप्यस्य, तत्तयोरज्ञानात्म-  
कत्वे युज्यते ; न त्वन्यथा—यतो ज्ञानमज्ञानस्यैव निवर्त-  
कम्, न त्वल्पीयसोऽपि वस्तुनः ; न च ज्ञानादन्यो  
हेतुर्बन्धनाशे श्रूयते । सर्वकर्मणां च सत्त्वशुद्धार्थत्वेन  
ज्ञानोत्पत्तावेव श्रुतौ स्मृतौ च विनियुक्तत्वात्—'तमेतं  
वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति,' 'कषायपक्तिः  
कर्माणि ज्ञानं तु परमा गतिः । कषाये कर्मभिः पक्वे ततो  
ज्ञानं प्रवर्तते ॥,' 'धर्मात्सुखं च ज्ञानं च ज्ञानान्मोक्षोऽधि-  
गम्यते ॥' इत्यादि वाक्यैः । हेत्वन्तराभावश्च श्रूयते—  
'तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽय-  
नाय,' 'इह चेद्वेदोदय सत्यमस्ति न चेदिहावेदोन्महती

<sup>१</sup> BCDE (०द्यावत्का०) ।

<sup>२</sup> E (नाद्वैततद्दर्शनाद्वाधा०) ।

विनष्टिः,' 'यदा चर्मवदाकाशं वेष्टयिष्यन्ति मानवाः ।  
तदा देवमविज्ञाय दुःखस्यान्तो भविष्यति ॥' इत्यादिषु ।  
न च ज्ञानादन्यो हेतुर्वन्धनुद्युज्यते, अज्ञानजत्वाद्वन्धस्य ।  
तथा रूप्यस्य ॥ ३९ ॥

मुक्तिशुक्ती क्रियेते चेत्साधनैर्वन्धरूप्ययोः ।

बन्धस्य नाशस्याद्रूप्ये मृदन्न भ्रान्तिबाधकौ ॥ ४० ॥

'नापि युज्यते' इत्युक्तम् । तामेवायुक्ततां दर्शयति—  
यदि वस्तुवृत्त्यैव बन्धस्य रूप्यस्य च पिण्डस्येव घटीभावः  
मुक्तिश्च शुक्तिभावश्च साधनैः क्रियते—तदा बन्धस्य नाश-  
स्यात् मुक्तिवृत्तौ पिण्डस्येव घटवृत्तौ । रूप्ये च मृत्पिण्ड-  
वत्सत्ये न तज्ज्ञानं भ्रान्तिरस्यात् पिण्डज्ञानवत् । नापि  
तत्कृतं शुक्तिज्ञानं तस्य बाधकं घटज्ञानवत् । तस्माद्वन्ध-  
रूप्यनुत् ज्ञानान्नान्यो हेतुर्युज्यते ॥ ४० ॥

भवतो नान्यथाभावो न नाशोऽभवतो भवेत् ।

वक्ष्यते चोत्तरचेदं तेन नात्र प्रपद्यते ॥ ४१ ॥

न च वस्तुनोऽन्यथाभावो नाशो वा युक्तितो घटते ।  
कथम् । यथा पूर्वं तद्वस्तु व्यवस्थितं तथैव भवतस्तस्य  
नान्यथाभावस्यात्, तथाभावविरोधात् । नाप्यन्यथा-  
भूतस्य अन्यथाभवतो वा अन्यथाभावः, अनवस्थाप्राप्तेः ।  
नापि नष्टस्य । भवतो ह्यन्यथाभावो नाभवतः ।  
नाशोऽपि न भवतो नाप्यभवतः, अनवस्थानाद्वैयर्थ्याच्च ।  
अतो भ्रान्तिपरिकल्पिता एव सर्वे भावविकारा वस्तुनः ।

<sup>1</sup> CDE ( नस्य च ) ।

<sup>2</sup> D ( ०स्वरूप्ये ) ।

<sup>3</sup> C ( ०क्तिशु० ) ।

तस्मात्परमार्थतो बन्धस्यान्यथाभावो मोक्षश्चेत्, सोऽपि कल्पित एव स्यात् । प्रपञ्चयिष्यते चोत्तरत्रायमर्थः । तस्मादनिर्वाच्याज्ञानजो बन्धो ज्ञानमात्रापनोद्यश्चाभ्युपेयः, अन्यथा मोक्षासंभवात् । रूढ्यं च तथा, अन्यथा बाधयोगात् ॥ ४१ ॥

नन्वनिर्वचनीयत्वे सदसत्त्वविपर्ययात् ।

दुर्घटौ ख्यातिबाधौ स्तां नासच्चेत्तत्कथं न सत् ॥ ४२ ॥

ननु यत्सन्न भवति न तत्ख्यातिं खपुष्यादि । यच्चासन्न भवति न तद्वाध्यते सत्यरूप्यादि । अतोऽनिर्वचनीयत्वे रूढ्यस्य सदसत्त्वविपर्ययात् ख्यातिबाधायुक्तौ स्याताम् । अतः ख्यातेर्बाधाच्च अनिर्वचनीयं रूढ्यादीत्ययुक्तम् । अतः ख्यातेर्बाधाच्च नानिर्वचनीयं रूढ्यादि, अनिर्वचनीयत्वे तदयोगात् । अतोऽसतः ख्यातेस्त्वयाप्यनिष्टत्वात्सतश्चेष्टत्वात् शुक्तिरूप्यमपि सदेव, ख्यातिमत्त्वात् । बाधोऽपि सत एव युक्तः, ख्यातस्यैव बाधसंभवात् सतोऽन्यस्याख्यातेः । <sup>१</sup>न चाख्यातस्य बाधः । अतस्सत एव ख्यातिबाधौ संस्त इति न ताभ्यां रूढ्यस्यानिर्वाच्यातासिद्धिः । किञ्च—असच्चेन्न भवति तत्सदेव स्यात्, द्वौ प्रतिषेधौ प्रकृतमर्थं गमयत इति । तस्मात्सत एव कथञ्चिद्बाधोऽप्येष्टव्यो नान्यस्य, अख्यातेस्तदयोगात् ॥ ४२ ॥

नातोऽनिर्वचनीयत्वं युज्यते श्रूयते न च ।

श्रौतं नायुक्तिमत्सत्यं सदेवेदमिति श्रुतिः ॥ ४३ ॥

<sup>१</sup> BCDE (०ति बो०) ।

<sup>२</sup> CDE (०ति यथा ख०) ।

<sup>३</sup> BDE (०य...र्वच०) ।

<sup>४</sup> BCDE (न...स्त इति) ।

अतोऽनिर्वचनीयत्वं न युक्तितस्सिद्धम् । नापि श्रुतिः ।  
 न ह्यनिर्वचनीयशब्दश्श्रुतो वेदे क्वचित् । श्रुतोऽपि स न  
 त्वदिष्टार्थस्स्यात्, तस्यायुक्तिमत्त्वात् । न ह्ययुक्तिमान्  
 श्रौतोऽर्थस्स्यात् । अपि च—‘मृत्तिकेत्येव सत्यम्,’ ‘त्रैणि  
 रूपाणीत्येव सत्यम्,’ ‘सत्यं चानृतं च सत्यमभवत्,’  
 ‘एतदाख्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा,’ ‘सत्यं ज्ञानमनन्तं  
 ब्रह्म’ इत्यादिवाक्येभ्यः कार्यस्य कारणस्य च सत्यत्वं श्रूयते ।  
 कारणस्य च सत्यत्वे कार्यमपि सत्यमेव, तयोरभेदात् ।  
 तथा ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीत्’ इति प्रागुत्पत्तेरपि  
 कारणात्मना कार्यस्य सत्त्वमवधारयति । तस्माद्युक्तिश्रुति-  
 हीनमनिर्वचनीयत्वम् । तत्प्रतीतिस्तु नास्त्येव, अस्ति  
 नास्तीति वा प्रतीतेः । नास्तीत्यपि प्रतीतिस्सद्विषयैव,  
 ‘सत्यं चानृतं च सत्यमभवत्’ इति हि श्रुतिः । तस्मा-  
 त्कार्यं रूप्यादि च सदेव, असतो जनेः ख्यातेश्चासंभवादिति  
 सिद्धम् ॥ ४३ ॥

उच्यते नासतः ख्यातिर्जन्म चेष्टं त्वयापि च ।

विनानिर्वचनीयत्वं बाधनाशौ सतः कथम् ॥ ४४ ॥

सदसज्जन्मनाशौ न जगज्जन्मलयौ श्रुतौ ।

अतोऽनिर्वचनीयत्वं प्रसिद्धं श्रुतियुक्तितः ॥ ४५ ॥

त्वयाप्यसतः ख्यातिजातौ नेष्टे । न च सतश्शुद्धस्य बाध-  
 नाशौ युक्तौ, शुक्तेर्ब्रह्मणश्च तत्प्रसङ्गात् । अतोऽनिर्वचनीयत्वं  
 रूप्यादेस्सिद्धम् । ननु सतोऽपि जातस्य नाशः, नाजा-  
 तस्य ब्रह्मणः । सतोऽपि चेत् कार्यस्य [?] जन्म स्यात्—  
 ब्रह्मणोऽपि तत्स्यात्, अविशेषात् । अत एव नाशश्च ।

कारणाभावान्न ब्रह्मणो जन्मेति चेत्—न, जगतोऽपि सत्त्वाविशेषाद्ब्रह्मणोऽनन्यत्वाच्च कारणं नास्ति । अस्ति चेत्—ब्रह्मणोऽपि तस्यात्, तदनन्यत्वात् । स्वतोऽनन्यस्यापि चेत् जगतो ब्रह्म कारणं स्यात्, स्वस्यापि स्यात् । न चेत्—न जगतोऽपि, अविशेषात् । अन्यत्वेऽपि सचेत्—जगदजमकारणं च भवेत्, ब्रह्मवत् । अतो न सतो जन्मनाशौ । असतस्तु त्वयापि तौ नेष्टौ । जगतश्च तौ श्रुतौ । अतोऽस्यानिर्वचनीयत्वं श्रुतियुक्तितस्सिद्धम् ॥ ४४ ॥ ४५ ॥

सतोऽपि बाध्यता चेत्स्याच्छ्रुक्तिः कस्मान्न बाध्यते ।

बाध्येतरांशयोस्सत्त्वे समे भ्रान्तिस्समा न किम् ॥ ४६ ॥

सतोऽपि बाध्यत्वे शुक्तेरपि बाधस्याद्रूप्यवत् । रूप्यांशबुद्धेर्भ्रान्तित्वात् तदेव बाध्यं न त्विदमंशः, तद्बुद्धेरभ्रान्तित्वादिति चेत्—तन्न, बाध्येतरांशयोस्सत्त्वे समाने तद्बुद्धोरपि भ्रान्तित्वमभ्रान्तित्वं वा समानं न्याय्यं यतः । तस्मादिदं—रूप्यांशयोरपि सत्त्वाविशेषात् बाध्यत्वमबाध्यत्वं वा समानं युक्तम् । न त्वेकस्य बाध्यत्वं नेतरस्येति । तस्मान्न सतो बाधो युक्तः । असतस्तु ख्यातिबाधौ त्वयापि नेष्टौ । अतोऽनिर्वाच्यं बाध्यमिति सिद्धम् ॥ ४६ ॥

किंच—

अदुष्टाक्षोऽपि तत्पश्येत्सति रूप्येऽन्यरूप्यवत् ।

शुद्धाक्षादर्शनाद्वाधात्तद्रूप्यं सद्विलक्षणम् ॥ ४७ ॥

सच्चेच्छ्रुतिरूप्यम्, शुद्धचक्षुरपि तत्पश्येत्सत्यरूप्यवत् ।

<sup>1</sup> DE (०दन्य०) ।

<sup>2</sup> BCD (०मानन्या०) ।

<sup>3</sup> CDE (०शेषवत्) ।

न तु तत्पश्यति सत्यरूप्यं पश्यन्नपि । तस्मात्तद्रूप्यं—  
बाध्यत्वाच्च—सत्यरूप्यविलक्षणम् । यद्यपि ख्यातत्वान्ना-  
सत्तथापि बाध्यत्वान्न सदिति । तस्मात्ख्यातं सर्वं सदेवेति  
वदतो भ्रान्तेर्बाधस्य च नियमो न स्यात् ॥ ४७ ॥

ननु मायैव ते सर्वं भ्रान्तिबाधौ समौ न किम् ।

स्वप्नवद्यवहारे मे नियमो भ्रान्तिबाधयोः ॥ ४८ ॥

प्रबोधे स्वाप्नवत्सर्वो व्यवहारो निवर्तते ।

तद्वैत्वविद्यां दहति ब्रह्मज्ञानाशुशुक्षणौ ॥ ४९ ॥

शुक्त्यादे रूपादेश्च सर्वस्य मायात्मकत्वेऽपि यथा तव  
भ्रान्तिबाधनियमस्तथा ममापि स्यात् सर्वस्य सत्त्वेऽपीति  
चेत्—तन्न, यतो मायात्मकत्वेऽपि सर्वस्य स्वप्नवत्प्राक्-  
प्रबोधान्मम नियमो युज्यते । प्रबोधे तु स्वाप्नव्यवहारवत्  
जाग्रद्व्यवहारोऽपि, तत्कारणाविद्यां ब्रह्मज्ञानामौ दहति  
सति, निवर्तत एव ॥ ४८ ॥ ४९ ॥

व्यवस्था व्यवहारेऽपि न ते तत्त्वे तु दूरतः ।

ननु सा दृश्यते बाढं किं तु सा नैव युज्यते ॥ ५० ॥

तव तु भ्रान्तिबाधव्यवस्था व्यवहारेऽपि न युक्ता । इदं  
सत्यमसत्यमद इति वस्तुतत्त्वव्यवस्था तु दूरोत्सारिता ।  
मम त्वैकात्म्यमेव सत्यं न द्वैतमिति वस्तुतत्त्वव्यवस्थाप्यस्ति ।  
ननु भ्रान्तिबाधादिव्यवस्था व्यवहारे दृश्यत एव न तु  
युज्यते त्वत्पक्षेऽपि, सर्वस्य मायामयत्वात् । सत्यम्, तथापि  
भ्रान्तस्यापि कस्यचिद्बाधस्वप्ने सिद्धस्तवापि [?] । न त्वेवं

<sup>1</sup> C (०त्तस्मा०) ।

<sup>2</sup> CDE (०गामवि०) ।

<sup>3</sup> CDE (०स्तुत्वथ०) ।

<sup>4</sup> D (०श्यन्त ए०) ।



सत्यस्यापि बाधः क्वचित्सिद्धो मम । अतस्सर्वस्य माया-  
मयत्वेऽपि दृश्यमाना व्यवहारव्यवस्था मम युज्यते,  
दृष्टान्तभावात्; न तु तव, तदभावात् । तस्मान्माया-  
त्मकमेव रूप्याद्येष्टव्यम् ॥ ५० ॥

यतः—

मायामनिच्छतस्तुच्छस्यातिः प्राप्नोत्यनीप्सया ।

यतो न शुक्तौ रूप्यं तत्संसर्गो वास्ति कुत्रचित् ॥ ५१ ॥

मायात्मकं रूप्यादीत्येवमनिच्छतस्तुच्छं रूप्यादि  
स्थातीत्यनिष्टं प्रसज्येत । यतश्शुक्तौ स्थातं रूप्यं रूप्य-  
संसर्गो वा शुक्तेर्न क्वचिदस्ति, अतस्तस्य कथंचिदपि  
सत्त्वासंभवादर्निर्वचनीयतामनभ्युपगच्छतस्तुच्छाभ्युपगमो  
बलात्प्राप्नोत्येव । अतो मायाभ्युपगम एव श्रेयानित्यभि-  
प्रायः ॥ ५१ ॥

अत्राह तुच्छं भातीति तथा बाधाद्धि गम्यते ।

न हन्ति बाधधीर्वस्तु सा हि तत्त्वप्रकाशिका ॥ ५२ ॥

‘न शुक्तौ रूप्यं तत्संसर्गो वास्ति कुत्रचित्’ इति श्रुत्वा  
अत्रावसरे तुच्छवाद्याह—तुच्छमेव रूप्यं भाति, तस्य नेदं  
रजतमिति बाधात् तुच्छतावगमात् । न च बाधो वस्तु  
नाशयति, तत्त्वनिवेदकत्वात् ज्ञानस्य । बाधकज्ञाने हि  
सति रूप्यं न भाति नास्ति च । यदि सत् रूप्यम्, तत्किं  
न भवेन्न भाति वा । नास्तीति च भाति । न चेत्, तन्न  
कुत्रचिदस्तीति कथं मायावाद्यापि ब्रूयात् । ब्रवीति च ।  
अतस्सोऽपि तस्यासत्त्वं वेत्त्येव, बाधात् । न स रूप्यस्यासत्त्वं  
चेत्ति, किंतु सत्त्वाभावमात्रम्; तच्च न बाधकज्ञानात्,

तस्य सदर्थत्वादिति चेत्—कोऽन्यस्तत्त्वाभावोऽसत्त्वात् ।  
अतस्तत्त्वाभावं वेत्ति चेत्, असत्त्वं वेत्त्येव । बाधकश्चेन्नासत्त्वं  
रूप्यस्य बोधयेत्, कोऽन्यो बोधयेत् सत्त्वेन ख्यातस्य तस्य ।  
कथं च स बाधकस्यात् । अतो बाधधी रूप्यस्य तुच्छता-  
मेव बोधयति, नान्यथा बाधधीस्यात् घटादिधौवत्  
सदर्थत्वात् । तस्मात्तुच्छमेव भातीति ॥ ५२ ॥

न स्याद्भ्रान्तिस्तया सच्चेदोध्यते काच बाध्यता ।

ततो बाधादसत्येव सङ्घीर्भान्तिरितीष्यताम् ॥ ५३ ॥

ननु न भ्रान्तौ बाधबुद्धौ च तुच्छं ख्याति, तस्य ख्यात्य-  
योगादिति चेत्—नैतद्युक्तम्, यतस्तया भ्रान्त्या बाधधिया  
च सच्चेदोध्यते, बाध्यबाधकत्वायोगात् भ्रान्तिर्नाम न स्यात् ।  
न हि सङ्घीर्बाध्यते सङ्घिया असङ्घिया वा । नापि सङ्घी-  
<sup>१</sup>र्बाधते सङ्घियमसङ्घियं वा सत्यरूप्यादिबुद्धिवत्, अन्यथा  
अतिप्रसङ्गाच्च । अतस्सङ्घियोर्बाध्यबाधकत्वायोगात्तद्दर्शनाच्च  
असत् एव सद्रूपेण ख्यातिर्भ्रान्तिः । तस्य चासत्त्वबोधनं  
बाध इत्युपेयम् ॥ ५३ ॥

नासत्सत्त्वेन भातीति गौर्बाधेन विरुध्यते ।

यत्प्रत्यभाददो नेति बाध एव ह्यबुधत् ॥ ५४ ॥

तुच्छं निस्स्वरूपत्वात् स्वरूपेणापि न ख्याति, अतो  
नतरां सद्रूपेण ख्यातीति वचनं बाधकेन विरुध्यते । स हि  
यत् प्रतिभातं रूप्यं तन्नास्तीति तस्य तुच्छतां बोधितवान् ।  
अतस्तेन विरोधस्यात् । तस्मात् ‘असत्येव सङ्घीर्भान्ति-  
रितीष्यताम्’ इति युक्तमेवोक्तम् ॥ ५४ ॥

<sup>१</sup> DE (०र्बाधिते) ।

<sup>२</sup> CD (०तिभ्रा०) ।

न भाति तुच्छमिति गीस्तुच्छस्यात्या विरुध्यते ।

न चेत्तद्भाति तुच्छत्वं कुतोऽतुच्छं न किं भवेत् ॥५५॥

ननु तुच्छं तुच्छत्वादेव न स्याति, अतो रूप्यस्य तुच्छतां बाधो बोधयतीत्ययुक्तमुक्तमिति चेत्—एतद्वचनं नेदं रजतमित्यनयैव तुच्छस्यात्या विरुध्यते । न हि नेदं रजतमिति रूप्यसत्त्वं बोध्यते, नञो वैफल्यात्पूर्वज्ञानवदबाधकत्वप्रसङ्गाच्च । यदि रूप्याभावो नाम धर्मशुक्तेरन्यस्य वा वस्तुभूतो बोध्येत, तदाप्यबाधकत्वं स्यादस्त्वन्तरज्ञानवत् । प्रत्यक्षभ्रमस्य प्रत्यक्षमेव बाधकं नाभावज्ञानं दौर्बल्यादिति चेत्—नायं दोषस्स्यात्, भ्रमत्वात् । अभ्रमत्वे प्रत्यक्षमपि न बाधकं स्यात्तुल्यबलत्वात् । द्वयोर्वा बाधस्स्यात् । प्रत्यक्षं च भावविषयं कथं रूप्यबाधकं स्यात् । विरोधात् बाधकमिति चेत्, भावज्ञानयोर्भिन्नविषययोर्न विरोधो युक्तः घटपटज्ञानयोरिव । अभिन्नविषययोर्नतरां घटज्ञानयोरिव । मायावादिनापि रूप्यस्य सत्त्वाभावं वदता तत्प्रमाणं बाध एष्टव्यः । बाधश्चेत्तमबोधयन् पर्यवस्येत्, रूप्यसत्त्वमबाधितं तिष्ठेत् । अतस्तुच्छतैव बाधेन रूप्यस्य बोध्येति, न भाति तुच्छमिति गीस्तुच्छस्यात्या विरुध्यत एव । न <sup>१</sup>चेत्तुच्छं भाति, कुतस्तस्य तुच्छत्वं निश्चितम् । अतुच्छं कस्मान्न भवेत् । तस्मात्तुच्छं न भाति चेत्—तुच्छं न भातीति न शक्यं वक्तुम्, तस्याज्ञातत्वात् । ज्ञातं हि इदमित्यमिति ब्रूयाल्लोकः । तस्माद्भात्येव । अतस्तुच्छं न भातीति वदन् मृषावादी स्यात्, ज्ञात्वैव अन्यथा-

<sup>१</sup> D (०तच्च व०) ।

<sup>२</sup> CD (चेत्तु०) ।

वचनान्माता वन्थेतिवत् । विरुद्धार्यवादी च, तुच्छ-  
शब्देनैव अर्थाज्ज्ञातत्वोक्तेः । त्वद्भ्रान्तिनिवृत्त्यर्थं तद्वचन-  
मिति चेत्—न सद्वादिनामीदृक् भ्रमस्तमस्ति, तुच्छस्थातेः  
तुच्छस्य वा रूप्यवत् क्वचित्सिद्धत्वेनानभ्युपगमात् ।  
अभ्युपगमे च तुच्छस्थातेस्सर्वात्मना अपलापो न युक्तः ।  
मायावादिनापि तुच्छभ्रान्तिमिच्छता तुच्छभ्रान्तौ तुच्छस्य  
स्थातिरेष्टव्या रूप्यभ्रान्ताविव रूप्यस्य, अन्यथा न  
तद्भ्रान्तिस्स्यात् । अतो न तुच्छस्य स्थात्यनर्हत्वम्, भ्रान्तौ  
स्थातेः । न भ्रान्तौ तुच्छं स्थाति नापि रूप्यम्, किंतु  
मायैव रूप्यरूपा तुच्छरूपा च स्थातीति चेत्—तथापि  
तुच्छरूपं नाम किञ्चिद्रूप्यरूपवत् स्थात्यर्हं सिद्धम् । तस्मा-  
न्मायावादिनापि सद्वादिभिरिव न तुच्छं स्थातीति मद्धम-  
निवृत्त्यर्थमपि न युक्तं वक्तुम्, तुच्छभ्रमाभ्युपगमेऽपि तुच्छ-  
स्थातेरवश्याभ्युपेयत्वात् । नान्यथासौ तुच्छभ्रमस्स्यात् ।  
यत् स्थाति तेन हि भ्रमो व्यपदिश्यते रूप्यभ्रम इति यथा ।  
तस्मात्सर्वथा तुच्छं न स्थातीति वचो न युक्तिमत् ॥ ५५ ॥

किंच—

एष्टव्यैव च सन्मायावादिभ्यामपि तुच्छधीः ।

तथा नास्त्येव तत्त्वापि यथा भान्नान्यथा भ्रमः ॥ ५६ ॥

शुक्तिसामानाधिकरण्येन रूप्यं भ्रान्तौ भाति, न च तथा  
अस्ति अन्यथा सदपि; अन्यथा भ्रमो न स्यात् । अतश्शुक्ति-  
रूप्यसामानाधिकरण्यस्य सद्वादिना तुच्छस्य स्थातिरेष्टव्या ।  
तथा मायाया अतुच्छत्वेऽपि तस्या रूप्यत्वं सत्त्वं च

नास्त्येव, अनिर्वाच्यत्वात् । अतस्तदुभयं तुच्छमेव अतुच्छ-  
वद्भान्तौ स्याति सामानाधिकरण्यवदिति मायावादिनापि  
भ्रान्तौ तुच्छस्यातिरेष्टव्या सद्वादिनेव । तथा तद्बाधो-  
ऽपि, अत एव । न हि तुच्छस्य तत्त्वं बोधयन् बाधो-  
ऽतुच्छस्यातिस्स्यात् ॥ ५६ ॥

योन्यात्मनास्य सत्त्वेऽपि बाधे रूप्यात्मनास्ति न ।

सत्त्वेऽप्यव्यक्तरूपेण व्यक्तरूपेण नास्ति तत् ॥ ५७ ॥

यदि मायावादी ब्रूयात्—मायाविवर्तत्वादूप्यस्य तद-  
स्तित्वस्य च स्वकारणमायात्मना सत्त्वान्न भ्रान्तौ तुच्छं  
स्यातीति, तथापि न बाधे रूप्यात्मना अस्तीति च भाति,  
किंतु तुच्छमेव भाति । अतो भ्रान्तावपि तुच्छमेवाभान्ना-  
तुच्छम्, अन्यथा बाधोऽप्यतुच्छतामेवास्य बोधयेत् । न  
त्वबोधि । न च सद्बीर्बाधत इत्युक्तम् । ननु सच्छुक्तिधीरेव  
तदज्ञानतज्जरूप्यादि दहति, अतस्सद्बीरेव बाधिका न  
तुच्छधीरिति चेत्—नैतद्युक्तम्, त्वयापि हि रूप्याभावज्ञान-  
मिष्टं तन्न कुचाप्यस्तीति वदता । अतस्तस्यैव बाधकत्वं  
न्याय्यम्, प्रसिद्धत्वात् । अतो न भावज्ञानस्य बाधकत्वम् ।  
रूप्यादेश्च अज्ञानजत्वाद्यप्रसिद्धं कल्पनीयम् । अज्ञानं च  
ज्ञानाभावः । अतस्तज्जं चेत् रूप्यादि, अभावजत्वान्न  
मायाजं स्यात् । मायाप्यज्ञानं चेत्—साप्यभाव एवेति  
तज्जस्य नानिर्वाच्यता, अपि त्वसत्त्वं स्यात् । यद्धि यतो  
जातं तत्तदात्मकं त्वयेष्टम् । अतोऽसदेव रूप्यादि, असत  
उत्पत्तेः । यद्यसज्जातमपि सत्—तथापि नानिर्वचनीयम्,

सत्त्वात् । न चासज्जमनिर्वाच्यं त्वयेष्टम् । अतो नानि-  
र्वाच्यता रूपादेः । अनिर्वाच्यत्वेऽपि मायायास्तज्जं  
रूपादि नानिर्वाच्यं स्यात्, अमायात्मकत्वात् । न ह्यसतो  
जायमानस्य पूर्वसिद्धमायात्मता स्यात् । न च सत्त्वे जन्म  
अर्थवत् । अनभिव्यक्तरूपेण सतोऽपि अभिव्यक्तरूपेण  
जन्मेति चेत्, तथाप्यभिव्यक्तरूपस्य प्रागसत्त्वादमाया-  
त्मता ॥ ५७ ॥

व्यक्ताव्यक्तात्मनोरैक्ये सदा व्यक्तिर्भवेन्न वा ।

भेदे त्वव्यक्तभावेऽपि व्यक्तभावो न निश्चितः ॥ ५८ ॥

नन्वनभिव्यक्तमेवाभिव्यक्तं स्यात्, अतस्तयोरभेदात्  
नासज्जन्मेति चेत्—तदापि तयोरभेदात् सदाभिव्यक्ति-  
रनभिव्यक्तिरुभयं नोभयं वा स्यात् । न तत्र कार्यं कारणं  
वा किञ्चित्स्यात् । भेदे त्वनभिव्यक्तस्य भावेऽप्यभिव्यक्त-  
स्याभावात् तस्य असतो जन्मेति न मायात्मता स्यात् ।  
असच्चेजायते, किं तस्य मायया । नासतोऽसत्त्वाज्जन्मेति  
चेत्—न सतोऽपि, सत्त्वात् । सतो मायया जन्मेति  
चेत्—माययापि न सिद्धेनात्मना जायते, सिद्धत्वात् ।  
असिद्धेन चेत्, असतो जन्म । अतोऽसत एव जन्म सर्वस्य ।  
असतश्चेज्जन्म, किं तस्य सता अनिर्वाच्येन वा कारणेन ।  
अतोऽसदेव असत एव जायते सर्वमिति न किञ्चिदनिर्वाच्यं  
सिध्येत् ॥ ५८ ॥

किञ्च—

नेहानिर्वचनीयत्वं दृश्यते न च युज्यते ।

तन्न सच्चेदसत्प्राप्तमसत्सत्प्रतियोगि हि ॥ ५९ ॥



न तावदिह लोकेऽनिर्वचनीयत्वं कस्यचिद्दर्शनतस्मिद्धम् ।  
नापि युक्तितः, उक्तेन न्यायेन । तच्चेदनिर्वाच्यं सन्न  
भवति, असदेव हि प्राप्तम् । असदेव हि सतः प्रतियोगि  
प्रसिद्धं नान्यत्किञ्चित् ॥ ५८ ॥

सन्नेत्युक्ते न संदेहोऽप्यनिर्वाच्यं न्वसन्निवति ।

कार्यकारणयोरैक्येऽनिर्वाच्यत्वे च को यमः ॥ ६० ॥

यद्यसदिव अनिर्वाच्यमपि सतः प्रतियोगि प्रसिद्धं  
स्यात्, तदा सन्न भवतीत्युक्ते संदेहस्स्यात्—अनिर्वाच्यं नु  
तत्, असन्नु तदिति । न तु तथा संशेरते जनाः, किं  
त्वसदित्येव निश्चिन्वन्ति । तस्मान्न सच्चेत्, तदसदेवेति  
नानिर्वाच्यं स्यात् । अपिच—असज्जन्मपरिहाराय कार्य-  
कारणयोरभेदेऽनिर्वाच्यत्वे च इष्टे न कार्यकारणनियम-  
स्स्यात् । तस्मादसत एव असदेव सद्रूपेण जायत इत्यभ्यु-  
पेयम्, कार्यकारणनियमसिद्ध्यर्थम् ॥ ६० ॥

असद्वा असदेवेदमित्यसज्जन्म च श्रुतम् ।

संज्ञाभावश्श्रुतो मोक्षस्ततोऽनाद्युत्तिसंभवः ॥ ६१ ॥

भवतां प्रमाणत्वेनातितरामिष्टा श्रुतिः प्रागुत्पत्तेरसदेव  
सर्वं जगदसत एव सद्रूपं जायत इत्याह—‘असद्वा  
इदमग्र आसीत्ततो वै सज्जायत,’ ‘असदेवेदमग्र  
आसीत्तत्सदासीत्’ इत्याद्या । अतस्समस्तजगत्कारण-  
त्वादसदेव ब्रह्म । तत्प्राप्तिश्च मोक्षश्श्रुतः । अतस्संसारिणां  
शून्यताप्राप्तिरेव मोक्षः । तथाच श्रुतिः—‘न प्रेत्य  
संज्ञास्ति’ इति बोधस्यापि मोक्षेऽभावं आवयति । अतो-

ऽनावृत्तिसंभवात् 'न च पुनरावर्तते' इत्याद्या अनावृत्ति-  
श्रुतिरप्युपपन्नार्था भवति—इति सर्वशून्यवादिनो मतं  
संक्षेपतो दर्शितम् ॥ ६१ ॥

अत्रोच्यते—

मैवं मा चूचुदो मायामनिर्वाच्यामृते यतः ।

नासत्सिद्धिरसत्ख्यातिर्दूरे काशा अमे तदा ॥ ६२ ॥

शून्यपक्ष एव भ्रान्तिबाधजन्मनाशबन्धमोक्षादि संभवति,  
न मायापक्ष इत्येवं पूर्वोक्तैर्हेत्वाभासैर्मा चूचुदो माम्—  
यतोऽनिर्वाच्यां मायां विना असन्नाम न किञ्चित्सिध्येत् ।  
असतोऽसिद्धत्वादेव तस्य ख्यातिर्दूरोत्सारिता, तस्या विष-  
याभावात् । अतोऽसतोऽप्रसिद्धत्वात् असतस्सद्रूपेण ख्याति-  
र्भ्रमः, तस्य चासत्त्वबोधनं बाधः, असत एव सर्वस्य जन्म,  
असदेव कारणम्, अतस्तदेव ब्रह्म, तत्प्राप्तिर्मोक्ष इत्या-  
दावसद्यपाश्रयेऽर्थे आशा मनोरथमात्रमपि न संभवेत्  
तदा—असतोऽप्रसिद्धत्वादेव तद्यपाश्रयस्य मनोरथस्याप्य-  
संभवात्, सिद्धाश्रयत्वात्तस्य ॥ ६२ ॥

सतोऽन्यदस्यसन्नाम यदि शून्यं तदा कथम् ।

नास्ति चेन्नासतः ख्यातिः कुतोऽसद्बीजसदात्मना ॥ ६३ ॥

कथं मायां विना असतोऽसिद्धिरिति चेत्, उच्यते—  
किमसन्नाम सतो भेदेन अस्ति, उत नास्ति । अस्ति चेत्—  
न तस्य तुच्छता, सत्त्वादेव । नास्ति चेत्, असत् ख्याती-  
त्यादिवचोऽयुक्तम् ; अतस्तद्भ्रान्तिमूलमेव ॥ ६३ ॥

नन्वस्तिनास्तिधीशब्दौ नैकार्थौ तेऽप्यसद्यतः ।

व्यचीकृपोऽस्ति नास्तीति समातो गतिरावयोः ॥ ६४ ॥

ननु तवाप्यस्तिनास्तीत्येवंबुद्धिपूर्वावस्तिनास्तिशब्दौ नैकार्थौ किंतु भिन्नावेव, अन्यथा तद्व्यवहारासिद्धेः । नास्तिव्यवहारोऽनिर्वाच्यविषय एव, तुच्छस्याख्यातेरसत्त्वयेष्टस्येति चेत्—नैतद्युक्तम्, यतो मयोक्तं तुच्छमसत्प्रतीत्य सतो भेदेन, असच्छब्देन चोक्त्वा तद्व्यचिन्तयितुं सत्त्वम् । यदि तन्न भाव्यसच्छब्देन च नोक्तम्, न तद्विकल्पितं दूषितं च स्यात् । अतस्तद्व्यवहारतापि ज्ञेयत्वं शब्दवाच्यत्वं चाभ्युपेयम्, अन्यथा तद्विकल्पाद्यसिद्धेः । अपिच—अस्ति, उत नास्तीति विकल्पितवानसि । अतोऽनयोर्भिन्नार्थता सिद्धा । न ह्यभिन्नार्थाभ्यां विकल्प्यते, विकल्पासिद्धेः । न चातुच्छार्थविवक्षायां मां प्रत्ययं नास्तिशब्दः प्रयोक्तव्यः, तस्य अतुच्छार्थतासिद्धेर्मम । अतस्तुच्छविवक्षयैव प्रयुक्तः, अन्यथा ‘नास्ति चेन्नासतः स्यातिः’ इत्यत्र तुच्छस्यानुक्तत्वादतुच्छस्यातिरेव निरस्ता स्यात् । तस्मान्नास्त्यसत्तुच्छं शून्यमित्यादिशब्दार्थव्यवस्थापने या तव गतिः, सैव ममापौत्यावयोस्तुल्यैव गतिः ॥ ६४ ॥

अतो नासत्तत्त्वाद्याद्यसिद्धिरिति चोदित आह—

मयाश्रितमसन्मायासिद्धं तच्च व्यचिन्तयितुम् ।

न्यायैश्च लोकसिद्धैस्तन्मायामात्रं न्यरूपम् [?] ॥ ६५ ॥

सत्यमस्ति नास्तीति च धियौ शब्दौ च व्यवहारेऽपि भिन्नार्थावेव ममापि, अन्यथा तद्व्यवहारासंभवात् । तथापि नास्त्यसदित्यादिशब्दार्थोऽसत् तुच्छं मया नाश्रितं व्यवहारे, तस्य तदयोग्यत्वात् । किंतु मायासिद्धमनिर्वाच्यमसदाश्रितम्—तस्य अतुच्छत्वात्तद्व्यवहारयोग्यत्वात्,

अतुच्छत्वेऽपि सतो नास्तिव्यवहारानर्हत्वाच्च । ननु तुच्छ-  
स्यापि तुच्छशब्दवाच्यत्वं ख्यातिश्चास्ति, अन्यथा तत्  
अबुद्धारूढं मया चानुक्तं कथं त्वया वाचा विकल्प्यते  
दूष्यते वा । नायं दोषः, यतस्तत्तुच्छं मायोत्पन्नमसिद्धं  
त्वयोक्तं च श्रुत्वा तद्वाचकतया त्वयेष्टैश्शब्दैस्तद्विवक्षयैव  
प्रयुज्यमानैः त्वद्भ्रमनिवृत्त्यर्थं विकल्पितवान्दूषितवांश्चाहम् ;  
न तु प्रमाणतस्सिद्धम्, नापि तद्वाचकतया गृहीतसंबन्धै-  
श्शब्दैः । भ्रान्तिसिद्धमेव सर्वैर्दूष्यते न प्रमाणसिद्ध-  
मसिद्धं वा, अशक्यत्वान्निष्प्रयोजनत्वाच्च तद्दूषणस्य । न च  
विकल्पदूषणाभ्यां दूष्यसिद्धिः, अतिप्रसङ्गात् । न च भ्रान्ति-  
मात्रातुच्छस्य सिद्धिः, रूप्यादेरपि तत्प्रसङ्गात् । अतस्तुच्छं  
तुच्छख्यातिर्वा यत्किञ्चिद्भ्रान्तौ स्फुरति तत्सर्वं माया-  
शरीरमेवेति भ्रान्तावपि तुच्छस्य नास्ति ख्यातिः । अतो  
भ्रान्तावपि तुच्छरूपं चेत्ख्याति, रूप्यवत्तदपि ख्यात्यर्हमिति  
यदुक्तं तत्प्रत्युक्तम्—भ्रान्तौ स्फुरतो मायामात्रदेहत्वात्,  
तुच्छस्य च रूप्यवत् कचिदसिद्धेः । न च कापि सिद्धमेव  
भ्रान्तौ ख्यातीति ते मतं सद्वादिवत् । न च रूप्यमपि  
भ्रान्तौ भाति, तस्यारूप्यत्वात् । अतोऽरूप्यमेव रूप्यमिति  
भाति । एवमतुच्छमेव तुच्छमिति भ्रान्तौ भातीत्यभ्युपेयम् ।  
तुच्छं चेद्भ्रमे भाति, तस्यापि तुच्छत्वं रूप्यस्येव त्वयाभ्युपेयं  
स्यात् । तुच्छस्य तुच्छान्तराभ्युपगमेऽनवस्था स्यात् । अतो  
न कचिदभावभ्रमस्स्यात्, त्वत्पक्षेऽभावभ्रमेऽसत्ख्यात्यसं-  
भवात् । भाव एवाभावस्याभावो नाभावान्तरमिति चेत्—

भावेऽप्यभावबुद्धिशब्दाविष्टौ चेत्, तथैव सर्वत्र तावेष्टव्यौ न तुच्छविषयौ । प्रतीतिन्यायविरोधात् भावे तौ न युक्ताविति चेत्, अनिर्वाच्यविषयौ तर्हि ताविच्छ । भ्रमं च, अभावभ्रमस्यासत्स्थातित्वायोगात् । अतो न भ्रमेऽपि तुच्छं भाति । तस्मान्मायोत्यभ्रमसिद्धमेवासद्यचौकृष्टम्— किं तत्सतोऽन्यदस्ति, उत नास्तीति—सत्त्वे घटादिवन्न शून्यत्वम्, असत्त्वे तदसिद्धेस्तत्स्थात्याद्यसिद्धिरिति । मायां विना असतस्तत्स्थातेश्चासिद्धिमवोचम्, माययैव तत्सिद्धिरिति स्थापयितुम् । भ्रम एव च सिद्धत्वाद्वृष्यवत् त्वयोक्तमसदपि मायामात्रमिति रूढ्यस्य मायामयत्व उक्तैर्लोकप्रसिद्धैर्न्यायैर्निरूपितवानस्मि । रूढ्यस्य मायामयत्वनिरूपणेन सर्वस्यैव भ्रमे स्फुरतो मायामात्रत्वं निरूपितमेवेत्यभिप्रायः । असदादिशब्दानामसदुद्देश्यं सत्तुच्छविषयत्वायोगाच्च मायामात्रमसदिति न्याय्यम् । ‘सतोऽन्यदस्यसन्नाम’ इत्यादौ शून्यासन्नास्तिशब्दानां तुच्छवाचकतया त्वयेष्टानां तत्परतयैव मयापि प्रयुक्तत्वात् नानिर्वचनीयतत्स्थातिनिरासप्रसङ्गः । न सन्नाप्यसत् रूढ्यादीत्युक्तेरपि त्वदिष्टतुच्छतानिरासार्थत्वात् नानिर्वाच्यतानिरासप्रसङ्गः । तस्मादसद्यवहारविषयो मायाविलसित एव । तथापि तद्यवहारनियमो युज्यते रूढ्यादिव्यवहारनियमवत् । अतो मायां विना असतोऽसिद्धेः असत्यक्षसाधनानि मायापक्षदूषणानि च असद्यपाश्रयाणि त्वयोक्तानि असन्निरासेनैव निरस्तानि ।

<sup>1</sup> BDE (०वन श्रू०) ।

<sup>2</sup> CDE (०चतां नि०) ।

अतस्त्वदुक्तसाधनदूषणानां दूषणपरिहारा न प्रत्येकं  
प्रपद्यन्ते ॥ ६५ ॥

तवासन्न तु मायैव वाच्यातस्सदसद्भिदा ।

सदसद्भ्यामनिर्वाच्यां मायां तां मा विजौघटः ॥ ६६ ॥

मम तावदुक्तेन न्यायेन मायामात्रमसदिति स्थितम् ।  
तव तु न मायामात्रमसत् । अतस्त्वया सतो भेदेन असत्-  
स्वरूपं वक्तव्यं घटादिव पटस्य । तस्य च सत्त्वेऽसत्त्वे च  
नासतस्सिद्धिरित्युक्तम् । सदसद्भेदाभेदविकल्पैर्मायामपि  
विघटयामि, यथा त्वमसदिति चेत्—मैवं क्लेशं कार्षीः ।  
अशक्या हि सा एवं विघटयितुम्, सदसद्भ्यामनिर्वाच्यत्वात् ।  
अत एव न भिन्ना नाप्यभिन्ना सतः । तस्मान्नावयोस्समान-  
गतित्वम्—यतोऽसन्मायां नेच्छसि । इच्छसि चेत्, अस्तु  
समानगतिता । न च सास्ति, पक्षद्वयाभावात् ॥ ६६ ॥

असन्नास्तीत्यसत्तूक्तं नासतोऽभाव उच्यते ।

नासतोऽन्यत्सदप्युक्तं सदस्तीति यथोच्यते ॥ ६७ ॥

असत्सतोऽन्यदस्तीति लिलक्षयिषयासतः ।

असत्येवास्तिशब्दोऽयं मायायामस्तिशब्दवत् ॥ ६८ ॥

सतोऽन्यदसदस्ति उत नास्तीति विकल्पिते, अस्ति  
नास्तीति वा मायामनिच्छता वाच्यम् ; उभयथाप्यसतो-  
ऽसिद्धिरित्युक्तमयुक्तम्, उभयथापि तत्सिद्धेः । कथम् । अस-  
न्नास्तीत्यसदेवोच्यते न तु तस्याभावः, नापि ततोऽन्यत् सत् ।  
यथा अस्ति उत नास्ति सदिति विकल्पिते, तदेव सदस्तीति  
त्वथोच्यते न तु तस्य सत्त्वान्तरं नाप्यसत्त्वम्—एवमसत्  
सतोऽन्यन्नास्तीत्युक्तेऽप्यसतो नासिद्धिः । एवमस्तीत्युक्तेऽपि,



यतोऽसत् एव स्वरूपबोधयिषया अस्तिशब्दानर्हेऽपि  
तस्मिन्नसत्येव अस्तिशब्दः प्रयुज्यते न तु तत्सत्त्वविवक्षया—  
यथा मायायामनिर्वाच्यायामप्यस्तिशब्दो भ्रान्त्याद्यवस्थायां  
माया अस्तीत्यादिप्रयोगेषु तव ॥ ६७ ॥ ६८ ॥

सतोऽन्यत्वमताद्रूप्यान् त्वसङ्गेदसत्तया ।

असङ्गेदोऽपि सङ्गेदादिति चेदुक्तमुत्तरम् ॥ ६९ ॥

सतोऽर्थादसतोऽन्यत्वे घटादिव पटस्य, असतोऽपि सत्त्वं  
स्यात्—अन्यत्वात्पटवत् । सद्यच्च, सतोरेव लोकेऽन्यत्वदर्श-  
नात् । यद्यसतो न सत्त्वम्—किं सतोऽन्यत्, सदा कुतोऽन्यत्  
स्यात् । अतोऽन्यत्वे द्वयोरपि सत्त्वमभ्युपेयम् । अनन्यत्वे तु  
सत्त्वरूपवदसदपि नासत्स्यादिति चेत्—नैकोऽपि दोषो-  
ऽस्ति, यतस्सतोऽर्थादसतोऽन्यत्वं सतश्च तस्मादन्यत्वमतद्रूप-  
त्वात् अनन्योन्यरूपत्वात् तयोः । न ह्यसत् सद्वृत्तिं भाति,  
सदा असद्रूपम् । अतोऽतद्रूपत्वादेवान्यत्वं तयोः, न तु  
सतोऽर्थादसतो भेदेन सत्तया । भेदधर्मस्य वा तस्य सत्तया ।  
अतो भेदधर्माभावात् घटादिवन्नासतस्सत्त्वप्रसङ्गः । भेदा-  
भावेऽप्यसतः सत्त्वरूपवन्न सत्त्वं स्यात्, अतद्रूपत्वेन  
प्रतीतेः । यथा भेदवादिनां भेदस्य भेदाभावेऽपि न  
भेदिस्वरूपतैव—एवमसतो भेदाभावेऽपि न सत्त्वरूपतैव  
स्यात्, अतद्रूपत्वात् । असतो भेदाभावे कथं घटाभावः  
पटाभावः प्रागभावः प्रध्वंसाभाव इत्याद्यसङ्गेदव्यवहारो  
लोक इति चेत्, सोऽपि सतामेव घटादीनां भेदान्न तु  
स्वगतभेदात्—यथा घटयोर्भेदः पटयोर्भेद इत्यादिभेद-

व्यवहारः तद्भेदाभावेऽपि, यथा च तवोपाधिभेदादाका-  
 शादिभेदः । तस्मान्नासतोऽसिद्धिः । नापि तत्र सदसत्त्व-  
 विकल्पस्य तद्रूपाविरोधेनोत्तरवचनासंभवः, अस्ति नास्तीति  
 तद्वचनसंभवस्योक्तत्वात् । अतो नास्ति मत्पक्षे किञ्चि-  
 द्दक्तव्यम् । अस्ति चेद्ब्रूहीति चेत्, उक्तमुत्तरं त्वयैव तव ।  
 मया वा पूर्वमेवोक्तं 'सतोऽन्यदस्यसन्नाम' इत्यादिना ।  
 तथाहि—असतोऽपि सत्त्वेऽसत्त्वे च सदेवास्ति, नान्य-  
 त्किञ्चिदिति असतोऽसिद्धिः ; सतोऽन्यत्वे च असतस्सदन्तर-  
 वत् सत्त्वम्, अनन्यत्वे च सदेव नान्यदिति असतोऽ-  
 सिद्धिरित्युक्तम् । सतोऽनन्यत्वे च नासतोऽतद्रूपत्वम् ।  
 सतोऽपि तथा । न हि तदेवा'तद्रूपं स्यात् । यदि स्यात्—  
 सदपि न सद्वत् स्यात्, असदप्यसद्रूपम् । अनन्योन्यरूपत्वे  
 च सदसतोरन्यत्वं घटपटवत् सत्त्वं च स्यात् । सदसद्रूपयोश्च  
 भेदे सत्त्वं द्वयोः, अभेदे नान्यरूपता तयोः । असतोऽपि  
 रूपवत्त्वे घटवत् सत्त्वम्, अरूपवत्त्वे तस्याभावात् कस्या-  
 तद्रूपत्वम् । अरूपत्वे चासतो नास्य भेदो दृष्टान्तस्स्यात् ।  
 भेदो हि रूपवानिष्यते । अरूपश्चेत्, सोऽप्यसता व्याख्यातः ।  
 तथा आकाशादिरपि, अरूपश्चेत् । रूपवांश्चेत्, नारूपस्या-  
 सतो दृष्टान्तस्सोऽपि भेदवत् । रूपवत्त्वे भेदस्याकाशादेश्च  
 सत्त्वात् स्वरूपसिद्धेः तयोस्स्वगतभेदाभावेऽपि घटादि-  
 भेदादेव तयोर्भेदव्यवहारो युज्येतापि । न त्वरूपेऽसति,  
 स्वरूपासिद्धेः । असत्यपि चेत् कोऽपि व्यवहारस्स्यात्—सर्व  
 एव स्यात्, विशेषाभावात् । रूपवत्त्वे चासतस्सत्त्वमुक्तम् ।

भेदभेदिनोश्च स्वरूपभेदे तयोर्घटपटवत् भेदोऽभ्युपेयः ।  
 भेदाभावे च तयोर्भेदिस्वरूपवदभेदात् भेदिनामपि भेदा-  
 सिद्धेर्भेदव्यवहारोऽप्यसद्यवहारवत् भ्रान्तिमूल एव । अतो  
 भ्रान्तिमूलत्वे तु दृष्टान्तस्यात्, नान्यथा । सर्वं चैतत्पूर्व-  
 मुक्तमेव मया सतो भेदाभावे सत्स्वरूपवदसतोऽपि  
 सत्त्वमेवेत्यादि वदता । असतश्च स्वरूपासिद्धेः तच्चास्ति-  
 नास्तिशब्दप्रवृत्तिसंभवोक्तिक्लेशश्च व्यर्थः । सन्माययोस्तु  
 स्वरूपसिद्धेश्च शब्दप्रवृत्तिसंभवान्न दृष्टान्तता । अतो न  
 मयेदानीं किञ्चिद्वाच्यमस्ति ॥ ६९ ॥

सदेव सर्वमित्युक्तं त्वयैवातोऽत्र वक्षि किम् ।

नन्वभाणि मयासच्च द्वितीयेऽसति चः कथम् ॥ ७० ॥

‘न<sup>१</sup> त्वसद्भेदसत्तया’ इत्यनेन सतो भेदेनासतो न  
 सत्त्वम्, नापि तस्य भेदधर्मसत्ता—इति वदता सदेव सर्वं  
 नान्यत्किञ्चिदित्युक्तम् । अत एव तत्र शब्दप्रवृत्तिश्च  
 निरस्ता । अतस्त्वयैव तवोत्तरमुक्तम्, न मया किञ्चि-  
 द्वाच्यमस्त्यवशिष्टम् । ननु मयोक्तं सच्चासच्च, न तु सदेव  
 सर्वमिति । मैवं वोचः—असति द्वितीये तत्समुच्चयार्थस्य  
 ‘च’कारस्यानुपपत्तेः, असतश्चावाच्यत्वात्तत्र शब्दाप्रवृत्ते-  
 रुक्तत्वात् ॥ ७० ॥

<sup>२</sup>सद्वितीयमसच्चेत्यात्सत्तृतीयं न किं भवेत् ।

सतोऽपि <sup>३</sup>सद्वितीयत्वमयुक्तं किमुतासतः ॥ ७१ ॥

यद्यसदपि सतो द्वितीयं स्यात्, सद्वासतः, तदा तृतीयं

<sup>१</sup> CDE ( ०वेऽस० ) ।

<sup>२</sup> BDE ( नन्वस० ) ।

<sup>३</sup> CD ( सद्दि० ) ।

<sup>४</sup> CD ( सद्दि० ) ।

चतुर्थं परार्थसंख्यापूरकं च स्यात्, तद्विशेषाभावात् । असतो भेदाभावान्न तृतीयादिभाव इति चेत्, न द्वितीयभावोऽप्यत एव । न ह्यभिन्नं द्वितीयं स्यात् । सतोऽसद्वितीयं स्यान्न त्वसत इति चेत्—न, अविशेषात् । यद्यसत्सतो द्वितीयं स्यात्, तत्किं नासतस्स्यात् । यस्य द्वितीयं तस्यासत्त्वे कस्य द्वितीयं स्यादिति चेत्—नायं दोषः, यथैव सत् असतो द्वितीयमेवमसदसतो द्वितीयं तृतीयं च स्यात् । अतोऽनन्तान्यसन्ति स्युः । किंच—न सदपि सतो द्वितीयम्, अभेदात् । किं पुनरसत् । सदन्तरं सतो द्वितीयमिति चेत्—तदपि सच्चेत्, न द्वितीयम् । न हि तदेव तस्य द्वितीयम् । असच्चेत्, नतराम् । सदन्तरं च सतोऽन्यत् सत् । न च सदेव सतोऽन्यत्स्यात्, अविशेषात् । मिथो भिन्नास्सद्विशेषास्सदन्तराणीति चेत्—तेऽपि सन्तश्चेत्, न भिन्नाः । भेदोऽपि संश्वेत्, भेदभेदिविभागो न युक्तः । पुरस्ताच्च निरस्तो भेदः । तस्मात्सतो भेदाभावाच्च सद्भेदादसद्भेद इत्ययुक्तम् । तस्माच्चयैवोक्तं तवोत्तरमिति सूक्तम् । अतो भेदव्यवहारवदसद्व्यवहारोऽपि मायाविलसितविषय एवेत्यभ्युपेयम्, सत्तुच्छयोस्तद्विषयत्वानुपपत्तेः ॥ ७१ ॥

एतदेवोत्तरेण ग्रन्थेन प्रपञ्चयति—

यद्युच्यतेऽसच्छब्देन ततोऽन्यत्तत्सदिष्यताम् ।

नाभिन्नेऽसति वा वाच्ये वाच्यवाचकते यतः ॥ ७२ ॥

यद्यसदपि शब्देनोच्यते—तदा तस्माच्छब्दादन्यत् तत् अतुच्छं चाभ्युपेयम्, अन्यथा वाच्यवाचकतायोगात्तयोः ।

वाच्याभावे कस्य वाच्यता, किं वा वदन् वाचकस्यात् ।  
अतो वाच्याभावे वाचकोऽपि न स्यात् । वाच्यवाचकयो-  
रभेदेऽपि तथा । न हि वक्तृवोच्यते ॥ ७२ ॥

आह शब्दस्वयं वाच्य इति शाब्दो न तत्तथा ।

एके हि वक्तृता वा स्याद्वाच्यता वा न तूभयम् ॥ ७३ ॥

अत्राह वैयाकरणः—शब्दस्वयमेव वाच्यो वक्ता चेति ।  
न तद्युक्तम् । एकस्य हि शब्दस्य वक्तृता वाच्यता वा  
स्यात्, वाच्ये वक्तारि चान्यस्मिंस्तस्य सति । तदभावे तु  
उभयमपि न स्यात्, एकस्यैवोभयासंभवात् ॥ ७३ ॥

तथाहि—

वक्तृत्वेन समाप्तत्वाद्वाच्यत्वं तस्य न ध्वनेः ।

ध्वन्यंशौ वक्तृवाच्यौ चेत्तदा वक्तुर्न वाच्यता ॥ ७४ ॥

यदा हि स वक्ता स्यात्तदा वक्तृत्वेनैव समाप्तत्वात्तस्य  
शब्दस्य न तद्वाच्यत्वम् । यदापि वाच्यस्तदापि वाच्य-  
त्वेनैव समाप्तत्वान्न तस्य तद्वक्तृता । अतो नोभयं युग-  
पत्क्रमेण वा एकस्यैव संभवेत् । ध्वनेरेकोऽंशो वक्ता,  
अन्यो वाच्य इति चेत्—तदापि वक्तृशस्य न वाच्यता  
स्यात्, वाच्यांशस्य च न वक्तृता । ननु ‘शब्दः,’ ‘ध्वनिः,’  
‘अभिधा,’ ‘वाचकः’-इत्यादयश्शब्दास्वात्मानमपि वद-  
न्तीति चेत्, तथाप्यन्यं वदन्त एव स्वात्मानमपि वदन्तीति  
शब्दवाच्या अपि ते नात्यन्तमभिन्नार्थाः । अर्थवाच्यास्तु  
घटादिशब्दा नात्मानं स्पृशन्ति । अतो वक्तृवाच्ययोः  
शब्दार्थयोर्भेदसिद्धेश्च शब्द एव स्वयं वाच्य इत्ययुक्तम् ।  
अतो न शब्दाद्वैतसिद्धिः, शब्दार्थराशयोर्वाचकतद्वाच्ययो-

भेदात् । अभेदेऽपि तयोः, सर्वार्थानां तत्तच्छब्देभ्योऽभेदात् तेषामपि तद्वाचकाच्छब्दशब्दादभेदस्यात् । अतश्चेन्द्रियमनोबुद्ध्यात्मार्यानां तच्छब्दानां च शब्दशब्दादनन्यत्वात्तस्य च जडत्वान्न किञ्चित्प्रकाशेत । अजडात्माभेदात् आत्मशब्दोऽप्यजड एवेति चेत्, तर्हि शब्दार्थयोरभेदाच्छब्दस्यार्थभावो न पुनरर्थस्य शब्दभावः । अतस्सर्वे शब्दास्स्वार्था एव स्युः । अथोच्येत अवाच्यत्वादात्मनो नाभेदश्शब्दात्, अतो नाजडाभावात् सर्वस्याप्रकाशप्रसङ्ग इति—तदापि इन्द्रियादीनां शब्दशब्दाभेदात्, तैश्च विना तस्यासिद्धेः, तदनन्यत्वाच्च सर्वस्यानात्मजातस्य, न किञ्चिदनात्मवस्तु प्रकाशेत । अतो नाभेदश्शब्दार्थयोः । असतश्चासच्छब्दात् सतोऽभेदेऽसद्यवहारो निर्विषयस्यात् । असच्छब्द एवासद्यवहार इति चेत्—न, तस्य सत्त्वात् । तथापि स्याच्चेत्—न तत्र सद्यवहारस्यात्, द्वयोरेकविषयत्वेऽन्यत्रापि तत्प्रसङ्गात् । अतश्च असच्छब्दे शब्दबुद्धिरस्तिबुद्धिश्च न स्यात् । अस्ति चोभयं शब्दान्तरेष्विव—अतो नासच्छब्देऽसद्यवहारो युक्तश्शब्दान्तरेष्विव, अन्यथा तत्रापि तत्प्रसङ्गात् । असच्छब्देऽसत्कल्पितमिति तत्रैवासद्यवहार इति चेत्, तर्हि नाभिन्नं शब्दात् । असदभेदे शब्दस्यापि कल्पितत्वम्, असतोऽप्यकल्पितत्वं वा स्यात् । अतश्च द्वयोरपि कल्पितत्वमकल्पितत्वं वेति शब्देऽसत्कल्पितमित्ययुक्तम् । अर्थ एव कल्पितः, न शब्द इति चेत्—तर्हि तयोरभेदो न युक्तः



कल्पिताकल्पितयोः । घटादयोऽपि तच्छब्देषु कल्पिताश्चेत्,  
एतेनैव व्याख्याता द्रष्टव्याः । वाचस्य<sup>१</sup> च कल्पितत्वे  
वाचकस्य शब्दस्यापि वाच्यत्वात् कल्पितत्वमेव । अतोऽ-  
वाच्यवाचकरूपमात्मतत्त्वमेवाकल्पितमिति तत्रैव शब्दार्थौ  
कल्पितौ ; न तु शब्देऽर्थः—तस्यापि कल्पितत्वात्तत्त्वार्थ-  
कल्पनायोगात्, अकल्पित एव सर्वस्य कल्प्यत्वात् । न हि  
कल्पिताश्रया कल्पनेति वक्ष्यामः । तौ च शब्दार्थौ मिथो  
भेदेनैव परिकल्पितौ । अतश्शब्द एव वाच्यो वाचक-  
श्चेत्युक्तमेवोक्तम् ॥ ७४ ॥

शब्दब्रह्मविवर्तत्वाद्वाच्यवाचकयोर्भवेत् ।

शब्दत्वमिति चेन्नैवमशब्दं ब्रह्म हि श्रुतम् ॥ ७५ ॥

यद्यपि वाच्यवाचकौ मिथो भिन्नावेव कल्पितौ, तथापि  
तयोश्शब्दब्रह्मविवर्तत्वात्—तत्रैव कल्पितत्वादित्यर्थः,  
अतः—तदभेदात् तयोश्शब्दत्वोपपत्तेः शब्द एव वाच्यो  
वाचकश्चेति नायुक्तमिति चेत्—मैवं संस्थाः, कल्पिता-  
कल्पितयोरभेदायोगाद्ब्रह्मणश्च शब्दत्वे प्रमाणाभावात् ।  
कल्पिताकल्पितयोर्ह्यभेदे द्वयोः कल्पितत्वमकल्पितत्वं वा  
स्यादित्युक्तम् । ब्रह्मणश्च कल्पितत्वे तस्याब्रह्मत्वादकल्पितं  
ब्रह्म अन्यदभ्युपेयम् । प्रपञ्चस्य वा अकल्पितत्वे ब्रह्मा-  
भिन्नत्वे च वाच्यवाचकादिभेदप्रतिभा न स्यात्, ब्रह्मण-  
स्तद्भेदहीनत्वात् । अत एव नाभिन्नं प्रपञ्चाद्ब्रह्मेष्यते ।  
इष्यते चेत्—अब्रह्म स्यात्, अब्रह्मलक्षणत्वात् प्रपञ्चस्य ।  
न च प्रपञ्चमूलं ब्रह्म स्यात् । न हि तदेव तस्य मूलम् ।

तन्मूलं चेष्टते ब्रह्म । अतोऽकल्पितत्वेऽपि प्रपञ्चस्य नाभेदो ब्रह्मणो युक्तः । किं पुनः कल्पितत्वे । भेदो भेदाभेदौ[दः ?] च निरस्तौ । तस्मान्मायाकल्पित एव प्रपञ्चो ब्रह्मणि, न भिन्नो नाभिन्नो नापि भिन्नाभिन्नस्त ब्रह्मण इति चाभ्युपेयम् । उक्तं हि ‘इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते’ इत्याद्यैर्वचनैः । अतः ‘इदं सर्वं यदयमात्मा’ इत्यादीन्यपि वचांसि न प्रपञ्चस्यात्मनोऽभेदं वदन्ति, किं त्वैकात्म्यमेव बोधयन्ति । तस्य भेदाद्यभावेन कल्पितत्वमेव सूचयन्ति ॥

नन्वेवं तर्ह्यात्मैव सर्वमितिवत् शब्द एव वाच्यो वाचकश्चेति वयमपि ब्रूमः । तदुक्तम्—‘अनादिनिधनं ब्रह्म शब्दतत्त्वं यदक्षरम् । विवर्ततेऽर्थभावेन प्रक्रिया जगतो यतः ॥’ इति । नैवमपि तद्वचो युक्तं शब्दो ब्रह्मेति, प्रमाणाभावात् । अब्रह्मत्वं चोक्तं शब्दस्य, तस्यापि कल्पितत्वात् । इन्द्रियग्राह्यत्वाच्च रूपादिवत्तस्याब्रह्मत्वं युक्तम् । न चानिन्द्रियग्राह्यशब्दस्यात्, श्रोत्रग्राह्ये शब्दशब्दप्रयोगात् । आन्तरोऽपि शब्दशब्दत्वात् बाह्यशब्दवच्छ्रोत्रग्राह्य एव । ‘कर्णावपिधाय शृणोति’ इति च श्रुतेः । श्रोत्रग्राह्यत्वेऽपि बुद्धिग्राह्यत्वाच्छब्दत्वाच्च बाह्यशब्दवदब्रह्मत्वं तस्य । बुद्धिग्राह्यश्चेत्त्वयेष्टशब्दः—सोऽस्वयंप्रकाशश्चेत्, न सिध्येत् ; स्वयंप्रकाशश्चेत्, आत्मैव स्यात् । न चात्मा शब्दः, अप्रसिद्धेशब्दज्ञत्वाच्च । न च ज्ञेयो ज्ञाता स्यात् घटवत् । अज्ञेयस्याशब्दत्वात् ज्ञेयस्य च घटादिवदब्रह्मत्वात् न

<sup>1</sup> BCDE ( ०ति वाभ्य० ) ।

<sup>2</sup> CE ( श्रुते ) ।

ब्रह्मणश्शब्दत्वम् । न च शब्दो ब्रह्मेति श्रुतिरस्ति । यदि नामास्ति तथापि सा अन्यपरा ; न तु शब्दस्य ब्रह्मत्वं ब्रह्मणो वा शब्दत्वं वदेत्, उक्तोभ्यो हेतुभ्यश्शब्दस्या-  
ब्रह्मत्वाद्वह्मणश्च शब्दत्वेऽब्रह्मत्वप्रसङ्गात् । 'यद्वाचा-  
नभ्युदितं येन वागभ्युद्यते,' 'यच्छ्रोत्रेण न शृणोति,'  
'अशब्दमस्पर्शम्' इत्यादेर्न शब्दो ब्रह्म नापि शब्द-  
वदिति श्रुतम् । अतश्शब्दो ब्रह्मेत्युक्तम् । अतो ब्रह्म-  
विवर्तत्वेऽपि जगतोऽशब्दविवर्तत्वात् 'ब्रह्मैवेदम्,' 'आत्मै-  
वेदम्' इतिवत्, शब्द एव वाच्यो वाचकश्चेत्ययुक्तं वक्तुम् ।  
अतो न शब्दाद्वैतसिद्धिः ॥

नन्वेवं तर्हि आत्माद्वैतमपि ते न सिध्यत्येव, आत्मनोऽ-  
ब्रह्मत्वात् । आत्मा ह्यहमिति ज्ञायते । न च ज्ञेयं ब्रह्मे-  
च्छसि । अहंकर्ताप्यनात्मा, ज्ञेयत्वात् घटादिवदिति चेत्—  
न तस्यैवा[स्याना?]त्मत्वम्, अहमित्यात्मशब्दवाच्यत्वात् ।  
अमुख्य आत्मा आत्मशब्दवाच्यो मुख्यस्त्वात्मा ब्रह्मैव,  
तस्यात्मत्वश्रुतेरज्ञेयत्वाच्च । तच्च ब्रह्मात्मादिशब्दैर्लक्ष्यते,  
न तूच्यते ज्ञायते वा 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इत्यादिश्रुतेः ।  
लक्ष्यस्यैव च परमात्मनोऽद्वैतत्वम्, न तु वाच्यस्येति चेत्—  
एवं शब्दोऽपि मुख्यो ब्रह्मैव, न तु वाच्यः । अतो ब्रह्मैव  
शब्दशब्देन लक्ष्यत इति न शब्दाद्वैतासिद्धिरिति चेत्—न,  
उक्तोत्तरत्वात् । शब्दस्य ह्यब्रह्मत्वे प्रमाणमस्ति, न तु  
ब्रह्मत्वे । न च शब्दस्याज्ञेयत्वप्रसिद्धिरिति च । आत्मनस्तु

<sup>1</sup> CD ( •भ्युद्यते ) ।<sup>2</sup> CDE ( •दमिति • ) ।<sup>3</sup> CDE ( •क्तमतो ) ।

‘तत्त्वमसि,’ ‘अहं ब्रह्मास्मि,’ ‘अयमात्मा ब्रह्म’ इत्यादि-  
 श्रुतिषु ब्रह्मत्वं ज्ञातम् । न त्वेवमब्रह्मत्वं श्रुतं क्वचित् ।  
 अज्ञेयत्वं चात्मनः प्रसिद्धम्, ज्ञातृत्वप्रसिद्धेः । न ह्येकस्यैव  
 निरंशस्य ज्ञातृत्वं तज्ज्ञेयत्वं च युगपत् क्रमेण वा संभवति ।  
 ज्ञेयत्वे चान्यज्ञेयत्वमज्ञत्वमनात्मत्वं च घटादिवत्स्यात् ।  
 अतोऽज्ञेय आत्मा, ज्ञत्वादात्मत्वाच्च । ज्ञेयत्वे चानात्मत्वं  
 घटवत्स्यादित्युक्तम् । नैवं शब्दस्य ज्ञत्वमात्मत्वं वा प्रसिद्धम्,  
 येनाज्ञेयत्वं प्रसिध्येत् । अतःशब्दस्य ज्ञेयत्वात् ब्रह्मत्वं  
 प्रत्यक्षादिविरुद्धं नत्वात्मनः, अतद्विषयत्वात् । सुखदुःखे-  
 च्छाद्वेषप्रयत्नस्मृतिभ्रान्तिसंशयादयोऽप्यनुभूयमानत्वान्नानु-  
 भवितुरात्मनो धर्माः । स चात्मा जातिगुणक्रियादिरहित-  
 त्वादवाच्यः । तस्मिन्नपि व्यवहारे अहंशब्दः प्रयुज्यते—  
 अहं सुखाद्यनुभवामीति । तस्मान्नात्मनो ब्रह्मत्वं विरुध्यते ।  
 न चानात्मनो ब्रह्मत्वं युक्तम्, घटादिवदचेतनत्वात्—  
 चेतनत्वेऽप्यात्मनोऽभेदात् ब्रह्मणोऽनात्मत्वायोगात्, भेदे-  
 ऽप्यात्मना सद्वितीयत्वात् ब्रह्मत्वानुपपत्तेः । तस्मादात्मादि-  
 शब्दैर्ब्रह्मात्मनोर्लक्ष्यत्वं युक्तम्, न तु शब्दशब्देन ॥ ७५ ॥

अपि च—

शब्दशब्देन लक्ष्यत्वे ब्रह्मणो नात्मतोदिता ।

भवेच्छब्द इदंबुद्धेर्नाहं ब्रह्मेति धीस्तदा ॥ ७६ ॥

शब्दशब्देन ब्रह्मणो लक्ष्यत्वे शब्दस्य परात्मेनैव प्रतीतेः  
 प्रत्यक्ता ब्रह्मणो नोक्ता स्यात् । अज्ञं बोधयता शब्दस्या-  
 प्रत्यक्तात् अप्रत्यक्तैवोक्ता स्यात् शाखाचन्द्र इतिवत् ।  
 न ह्यज्ञः शब्दशब्दात्परागर्थात् ब्रह्मणः प्रत्यक्तं प्रतिपत्तुं

क्षमते, अन्यतोऽप्रतिपन्नत्वात् । न हि शाखाशब्दाददृष्ट-  
पूर्वस्यापि चन्द्रस्य प्रत्यक्त्वं प्रतीयते किं त्वप्रत्यक्त्वमेव, चन्द्रस्या-  
त्मत्वाप्रसिद्धेः । एवं ब्रह्मणोऽपि ज्ञानात्मागात्मत्वाप्रसिद्धे-  
रनात्मत्वप्रसिद्धेश्च भ्रान्त्या, शब्दो ब्रह्मेत्युक्ते परागेव  
ब्रह्म उक्तमज्ञो मन्यते न तु प्रत्यक् । आत्मशब्देनानुक्त-  
त्वाच्च । अतोऽहं ब्रह्मेति धीर्न भवेत्, अनात्मा ब्रह्मेति  
वा धीर्भवेत् । 'तदा 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्यादिश्रुतिविरोधः,  
ब्रह्मणश्चाब्रह्मत्वमनात्मत्वे घटादिवदित्याद्युक्तन्यायविरोधः  
प्रत्यक्षविरोधश्च स्यात् । आत्मादिशब्दैश्च ब्रह्मणो लक्ष्यत्वे  
न कश्चिद्विरोध इत्युक्तम् । तस्मादात्माद्वैतमेव सिध्यति, न  
शब्दाद्वैतं घटाद्वैतं वेति सिद्धम् । अतो वाचकाच्छब्दाद्वाच्या-  
भेदे न वाच्यवाचकते स्यातामिति युक्तमेवोक्तम् ॥ ७६ ॥

असति तु वाच्ये तस्यासत्त्वादेवावाच्यत्वात्, सन्नपि  
शब्दो न वक्ता स्यात् । अतोऽसदपि शब्दवाच्यं चेत्,  
तदशून्यमिष्यताम् । तदेतदाह—

नासतो वाच्यतासत्त्वान्नातो वक्तापि स ध्वनिः ।

ततोऽसच्छब्दवाच्यं चेत्तदशून्यमुपेयताम् ॥ ७७ ॥

इतश्च—

अज्ञेयत्वान्न शून्येन संबन्धग्रहणं ध्वनेः ।

नातो वक्ति ध्वनिशून्यं बुद्धिर्बोध्यं विना न हि ॥ ७८ ॥

अज्ञेयत्वाच्छून्यस्य तेन शब्दस्य संबन्धग्रहणासंभवादपि  
न शून्यं शब्दो वक्ति । अज्ञेयत्वं च स्वरूपाभावात्, बोध्यं

<sup>1</sup> CD (०णो विज्ञा०) ।

<sup>2</sup> CDE (अतोऽहं) ।

<sup>3</sup> CE (०त्वं न नानात्म०) ।

<sup>4</sup> CDE (०वाच्ये०) ।

विना बुद्धेरभावाच्च । न चैवं चोद्यं त्वया—शून्यं शब्दे-  
नैवोक्ता<sup>१</sup> तस्यावाच्यतां ब्रूष इति, यतःशून्यं तद्वाचकांश्च  
शब्दांस्त्वद्धान्तिपरिकल्पितानेवाश्रित्य शून्यस्याज्ञेयत्वम-  
वाच्यत्वं चोच्यते न्यायेनेति पूर्वमेवोक्तम् ॥ ७८ ॥

शून्यं चेज्जायते बुद्ध्या बुद्धेरन्यत्सदिध्यताम् ।

बुद्धेश्च बुद्धिबोध्यत्वमभेदान्न हि युज्यते ॥ ७९ ॥

शून्यमपि बुद्ध्या ज्ञायते चेत्, तत् बुद्धेरन्यत् सदनिर्वाच्यं  
वा अभ्युपेयम् । शून्यस्याज्ञेयत्वं ह्युक्तं तुच्छत्वे 'बुद्धिर्बोध्यं  
विना न हि' इत्यादिना । अनन्यच्चेत् बुद्धेश्शून्यम्,  
अबोध्यं स्यात् बुद्ध्या । न हि बुद्धौव बुद्धिर्बोद्ध्या—भेदा-  
भावात्, बुद्धित्वेन बोध्यत्वेन वा समाप्तेरेकस्या बुद्धेरुभया-  
संभवात् ॥ ७९ ॥

अपि च—

बुद्ध्या चेद्बुद्ध्या बुद्धिर्बोद्ध्या तच्चात्मसंश्रयः ।

बुद्धेरसिद्धौ तद्बोध्यबुद्धिसिद्धिः कथं भवेत् ॥ ८० ॥

बुद्धान्ययैव चेद्बुद्धिर्बोद्ध्या तच्चानवस्थितिः ।

बोद्धान्ययैव सान्यापि बुद्धिर्बोद्धान्यबुद्ध्या ॥ ८१ ॥

यदि बुद्धियैद्वा बोद्ध्या—स्वयंबुद्ध्या चेत् बुद्ध्या स्वयं  
बोद्ध्या, आत्माश्रयत्वं तत्सिद्धौ तत्सिद्धिरिति ; अबुद्ध्या  
चेद्बुद्ध्या, बुद्ध्यसिद्धौ तद्बोद्ध्यासिद्धिः ; अन्यबुद्ध्या चेत्, अन-  
वस्थेति श्लोकद्वयस्यार्थः । तस्माद्बुद्धेर्बुद्धिबोध्यत्वानुपपत्तेर्बोध्यं  
बोद्ध्या च बुद्धेरन्यो[?]भ्युपेयः ॥ ८० ॥ ८१ ॥

<sup>१</sup> BD (०वोक्ता त०) ।



बुद्धिमालम्ब्य बुद्धिश्चेत्याद्वीर्जाता न नश्यति ।

नाशे न काचिद्बुद्धिस्स्यात्पूर्वाभावे परा न हि ॥८२॥

अर्थाभावे किमालम्बनं बुद्धेः । बुद्धिरेव चेत्, तच्च यदि पूर्वालम्बना उत्तरा बुद्धिः—पूर्वापि तत्पूर्वालम्बना सती उत्तरालम्बनमिति न काचिद्बुद्धिर्जाता नश्येत् । नाशे तु पूर्वबुद्ध्यभावे तदालम्बना उत्तरापि न भवेत् । अतस्तदालम्बना अन्या न जायत इति न काचिद्बुद्धिस्स्यात् ॥ ८२ ॥

आत्मानमंशं वालम्ब्य स्याच्चेद्भूतैव सा भवेत् ।

नात्मांशो वास्यभूताया धियो नित्यत्वमन्यथा ॥८३॥

यदि स्वमात्मानं स्वांशं वा आलम्ब्य बुद्धिर्भवेत्, भूतैव सा भवेत् । न ह्यभूताया आत्मा अंशो वा अस्ति । अस्ति चेत्—नित्या स्यात्, जन्मना विनापि भावात् ॥ ८३ ॥

न निरालम्बना बुद्धिर्भाति सालम्बना यतः ।

शून्यं चेद्बुद्धिबोध्यं तदनिर्वाच्यमुपेहि भोः ॥ ८४ ॥

न च निरालम्बनैव बुद्धिः, सालम्बनत्वेन प्रतीतेः । अन्यथा बुद्धिरेव न स्यात् । तस्माद्बुद्धिबोध्ययोरभेदायोगात् शून्यमपि बुद्धिबोध्यं चेत्—अबुद्धित्वादतुच्छत्वात् सत्त्वस्य चानिष्टत्वात् शून्यस्य, तत् अनिर्वाच्यमुपेहि भोः । ननु बुद्धिबोध्यत्वं नानिर्वचनीयत्वव्याप्तं तवापि । सत्यम्, नाहं बुद्धिबोध्यत्वात् शब्दवाच्यत्वाद्वा अनिर्वचनीयत्वमसतस्साधयामि—सतोऽपि तयोर्थवहारे भावात्; किंतु ताभ्यां तुच्छत्वमसतो वारयामि । सत्त्वं त्वसतो नेष्यते न युज्यते च । अतोऽनिर्वाच्यमसद्वच्मि, न तु ताभ्यामेव । न चासतो बुद्धिबोध्यत्वं वच्मि; किंतु बुद्धिबोध्यं चेत्, तदतुच्छमेवेति ।

अतो नानिर्वाच्यस्य बुद्धिबोध्यत्वाभ्युपगमप्रसङ्गश्च । अतो  
मायैव असदिति सिद्धम् ॥ ८४ ॥

स्वरूपेणापि न स्थातिर्युक्ता शून्यस्य शून्यतः ।

कुतस्तदात्मना तस्य स्थातिस्तत्र कथं भ्रमः ॥ ८५ ॥

शून्यस्य शून्यत्वादेव स्वरूपासिद्धेः, स्वरूपेणापि न  
स्थातिर्युक्ता । अतस्तस्य सदात्मना स्थातिर्धार्मन्तिरित्याद्युक्तं  
सर्वमयुक्तमेवेत्युक्तार्थोपसंहारः ॥ ८५ ॥

यदि सद्रूपरूपेण शून्यस्य स्थातिमञ्जसा ।

युक्तां तु मनुषेऽथापि दोषाब्धिं न तरिष्यसि ॥ ८६ ॥

यदि सता रूप्यरूपेण शून्यस्यैव साक्षात् स्थातिं युक्तां  
मन्यसे, तथापि दोषसमुद्रं न तरिष्यसि ॥ ८६ ॥

तत्कथमिति चेत्, शृणु—

भाति रूप्यात्मता यास्य सा स्वतः किमुतान्यतः ।

स्वतश्चेन्न ततोऽपेयात्तद्रूपत्वान्न शून्यता ॥ ८७ ॥

या त्वयेष्टा रूप्यात्मता शून्यस्य भाति, किं सा तस्य  
स्वतस्सिद्धा उतान्यत आगता । आद्ये कल्पे सा शून्या-  
न्नापगच्छेत्कदाचिदपि, तद्रूपत्वात् । अतश्चास्य रूप्यरूप-  
त्वान्न शून्यत्वं रूप्यस्यैव ॥ ८७ ॥

अतश्च—

शून्यबुद्धिर्मृषा तत्र ततो बाधो मृषा भवेत् ।

अमृषा रूप्यबुद्धिश्च वस्तुतत्त्वनिवेदनात् ॥ ८८ ॥

रूप्यापाये तयोरैक्याच्छून्यापायो भवेद्भुवम् ।

रूप्यापायेऽपि चेच्छून्यं नापैत्यस्यागतं तु तत् ॥ ८९ ॥

रूप्यात्मताया अपाये शून्यस्याप्यपायस्यात्, तस्यास्त-  
त्वरूपत्वात्; अन्यथा सास्य आगतैव स्यात्, न तु  
स्वरूपम् ॥ ८८ ॥ ८९ ॥

देशान्तरादिगं रूप्यमागतं यदि भाति वा ।

शून्ये सत्स्थातिरिष्टा ते शुक्तौ किं नैवमिष्यते ॥ ९० ॥

आगतत्वपक्षेऽपि सद्वादिनामिवान्यत्र देशान्तरादौ  
सदेव तवापि शून्ये भाति—आगतमनागतमेव वा—  
शुक्ताविव सद्वादिनां[?] यदि, तदा शून्ये सत्स्थातिरिष्टा  
स्यात्। तथा च सति, किं शुक्तावेव नैवमिष्यते। असत्स्था-  
तिश्चेन्न सिध्यति, दृश्यैव सत्यक्षपरित्याग इत्यभिप्रायः ॥ ९० ॥

रूप्यमन्यस्थमाभाति शून्य आगत्य वा यदि ।

तदेव भाति नो शून्यं भाति तद्धि ततः पृथक् ॥ ९१ ॥

रूप्यमन्यस्थमागत्य अनागत्य वा यदि शून्ये  
भाति—तदा तदेव रूप्यात्मना भाति न शून्यम्,  
तयोरन्यत्वात् ॥ ९१ ॥

शून्यगौ भ्रान्तिबाधौ चेत्तत्काले प्राक्ततः परम् ।

विशेषेऽसति तुच्छत्वात्तस्य तौ स्तां सदा न वा ॥ ९२ ॥

शून्यगतौ चेद्भ्रान्तिबाधौ तयोर्भावकाले ततः प्रागु-  
त्तरकाले च शून्यस्य तुच्छत्वाद्विशेषाभावात् भ्रान्तिबाधौ  
सदैव तत्र स्याताम्; न वा कदाचित्, विशेषाभावादेव  
तस्य। अत एव न हेतुतोऽपि नियमः। कालाद्यनवच्छिन्न-  
त्वाच्च देशान्तरादौ सत् रूप्यं शून्ये भातीति चायुक्तम्।  
अतस्सदैव भ्रान्तिस्स्यान्न वा। बाधश्च ॥ ९२ ॥

<sup>1</sup> BDE ( •गततेव ) ।

<sup>2</sup> CDE ( •रादिस• ) ।

शून्यं रूप्यात्मना जातं भाति चेत्तत्र न भ्रमः ।

रूप्ये च शून्यबुद्धिस्स्यात्कुम्भादाविव मृन्मतिः ॥ ८३ ॥

न शून्यस्य स्वाभाविकं रूप्यात्मकत्वं, नाप्यन्यत्र 'सत्  
आगतम्; किंतु शून्यमेव रूप्यात्मना जातं भाति मृदिव  
घटात्मनेति चेत्—तर्हि घटधीरिव रूप्यधीरपि न  
भ्रान्तिस्स्यात् । रूप्ये च शून्यबुद्धिस्स्यात् घटादाविव  
मृदुद्धिः ॥ ८३ ॥

अनंशत्वान्न जन्मास्य सांशत्वेऽनित्यतास्ति ते ।

जातं चेन्नावशेषोऽस्य रूप्यभावे कुतः फणी ॥ ८४ ॥

न च जन्म युज्यते शून्यस्य—निरंशत्वात् सांशानामेव  
मृदादीनां जन्मदर्शनात् । निरंशस्यापि ब्रह्मवत् जन्मेति  
चेत्—न, तस्याशून्यत्वात् । न च तस्यापि साक्षाज्जन्म,  
उक्तवक्ष्यमाणदोषप्रसङ्गात् । अतो माययैव तज्जन्म,  
असतस्तु न माययापीति वक्ष्यते । अतस्ततोऽपि निरंशस्य  
अमायया जन्म इच्छतां समानमिदं दूषणं द्रष्टव्यम् ।  
सांशत्वे च शून्यस्यानित्यत्वं घटवदशून्यत्वं च स्यात् ।  
निरंशस्यापि चेज्जन्म शून्यस्य स्यात्, तत्कृत्वस्यैव स्यात् ।  
तस्य च रूप्यभावे न रज्जुसर्पादिभावस्स्यात्, तस्यावशिष्ट-  
रूपान्तराभावात् ॥ ८४ ॥

नान्यदापि फणी शून्याद्भवेच्छून्यस्य नाशतः ।

शून्ये तिष्ठति रूप्यं चेज्जायते शून्यजन्म न ॥ ८५ ॥

नष्टे रूप्यभावे शून्यात्फणी भवतीति चेत्—न, रूप्य-  
भावकाल एव शून्यस्य नष्टत्वात् । तदापि तच्छून्यात्मनैव

चेत् स्थितम्, न तस्य रूप्यभावोऽभूत्[?] । न च शून्यात्मना  
रूप्यात्मना च भावः, अनंशत्वात् । अतःशून्यं रूप्यं वा  
स्यान्नोभयम् । शून्ये तिष्ठत्येव रूप्यं जायते चेत्, न  
तच्छून्यजन्म स्यात् ॥ ६५ ॥

स्थासु चेज्जायते शून्यं सदा जन्माविशेषतः ।

सकृद्वा कृत्स्नजन्मैवं कृत्स्ननाशस्तकृत्सदा ॥ ६६ ॥

स्थास्त्वेव चेज्जायते शून्यम्—सदैव जन्म सदा च  
विशेषाभावात्पूर्वोत्तरक्षणयोः । अत एव सकृद्वा कृत्स्नस्य  
भूतभविष्यद्वर्तमानकार्यस्य जन्म स्यात् । एवं कृत्स्नस्य  
नाशस्तकृदेव । सदा च सकृत्कृत्स्नस्य जन्म सदा च,  
सकृत्कृत्स्नस्य नाशश्च स्यात्, विशेषाभावादेव ॥ ६६ ॥

सह वा स्तां जनिध्वंसौ नियमे हेत्वसंभवात् ।

मिथो विरोधाद्वा न स्तां जनिध्वंसौ कदाचन ॥ ६७ ॥

सहैव च जनिध्वंसौ स्याताम्—तयोः क्रमनियमहेत्व-  
संभवात्, कारणस्यैकत्वादेकरूपत्वाच्च । जन्मनाशयोर्न  
सहभावो युक्तस्तयोरन्योन्यविरोधादजातस्य च नाशा-  
भावादिति चेत्—तथापि तावेव न स्यातां न तु तयोः  
क्रमभावः, तन्नियमहेत्वभावस्योक्तत्वात् । यदि च जन्म-  
नाशयोर्भावाभावरूपत्वात् सहभावो विरुध्यते—असतो  
जन्म, सतश्च नाशो न स्यात् । भावो हि जन्म । यस्य च  
भावः तदस[त्; अ]तो नासतो जन्म स्यात् । स्याच्चेत्,  
भावाभावावेकस्य विरुद्धौ स्याताम् । भावाभावावेकस्या-  
विरुद्धौ न तु सहेति चेत्—किं निवृत्तेऽसत्त्वे असतो जन्म,

उत अनिवृत्ते । अनिवृत्ते चेत्, भावाभावयोस्सहभाव  
 स्यात् । निवृत्ते चेत्—निवृत्तिरपि जन्मैव चेत्, उक्तसह-  
 भावस्यात् । जन्मनि च जन्मेत्यनवस्था । अजन्मत्वेऽपि  
 असत्त्वनिवृत्तिस्सत्त्वप्राप्तिश्चेत्, तथाप्यस्ति सहभावः ।  
 किञ्च—जन्मनः प्रागप्यसत्त्वप्राप्तेर्दृष्ट्या जन्म स्यात्, सतो  
 वा जन्म स्यात् । उभयथापि न जन्मना सत्त्वमसत् । असत्त्व-  
 निवृत्तावप्यसदसदेवेति चेत्, नासत्त्वं तस्य निवृत्तम् ।  
 पूर्ववदसत्तश्चेज्जन्म, उक्तसहभावस्यात् । असत्त्वनिवृत्तौ  
 नासत्, नापि सत् जन्मनः प्रागिति चेत्, अनिर्वचनीयस्यैव  
 जन्म मायामात्रमित्युक्तं स्यात् । असत्तश्च जन्म निरस्तं  
 स्यात् । यदि क्रमेणापि भावाभावावेकस्य स्याताम्,  
 द्वयोरवस्थयोरेकस्य भावात् भावाभावौ तस्य कल्पितौ  
 स्याताम् । यदि ह्यभावावस्थायां स नास्ति, कस्याभावो  
 धर्मस्यात् । भावावस्थस्यैव चेत्, भावाभावयोस्सहभाव  
 एष्टव्यस्यात् । एतेन नाशो व्याख्यातः । असतो नाश-  
 पक्षेऽजातस्यापि नाशस्यात् । तस्मात् सह वास्तां  
 जनिध्वंसौ न वा कदाचिदिति सूक्तमुक्तम् ॥ इदं दूषणं  
 सज्जन्मपक्षेऽपि यथायोगं योज्यम् । ‘स्थास्तु चेज्जायते  
 शून्यम्’ इति श्लोकद्वयमपि तत्र योजयितुं शक्यम् । तस्मान्न  
 स्थास्तु जायते शून्यं सच्च ॥ ६७ ॥

अविकार्यैव शून्यं चेद्रूपं स्यान्नैव तन्मयम् ।

स्याच्चेदन्यमयं रूपं मुधा ते शून्यकल्पना ॥ ६८ ॥



रूप्यात्मना चेच्छून्यं न विक्रियते, रूप्यं शून्यकार्यं न  
स्यात् । अन्यकार्यं चेद्रूप्यम्—रूप्यादिकारणतया शून्यस्य  
कल्पना वृथा, तदसिद्धेः ॥ ९८ ॥

अपि नष्टं पुनर्जातं भवेच्छून्यं फणी यदि ।

कुतस्तज्जायते शून्यं स्वकार्यत्वान्न रूप्यतः ॥ ९९ ॥

यद्यपि रूप्यभावे शून्यं नश्यति तथापि पुनर्जातं  
फणी भवतीति चेत्, तत्कुतो जायते । रूप्यादिति चेत्,  
न स्वकार्यत्वाद्व्याज्जन्म युक्तं पितुरिव पुत्रात् ॥ ९९ ॥

रूप्याच्चेज्जायते शून्यं तद्रूपं स्यान्न शून्यता ।

रूप्येऽनष्टे न शून्यस्य जनिस्ते मृदि कुम्भवत् ॥ १०० ॥

रूप्याच्चेज्जायते शून्यम्, रूप्यरूपं स्यात्—यथा मृज्जो  
घटो मृद्रूपः । यथा च मृद्यनष्टायामेव कुम्भजन्म नैवमनष्टे  
रूप्ये शून्यजन्म तव युक्तम्, सति रूप्ये सर्वशून्यत्वा-  
संभवात् ॥ १०० ॥

रूप्यनाशेऽपि शून्यस्य रूप्याज्जन्म कथं भवेत् ।

तन्नाशादप्यनष्टान्न नाशनाशेऽपि पूर्ववत् ॥ १०१ ॥

रूप्यस्य नाशेऽपि न रूप्याज्जन्म शून्यस्य, रूप्यस्यैवा-  
भावात् । रूप्यनाशाज्जन्मेति चेत्—तन्न, तस्याप्यशून्यत्वे  
तस्मिन्ननष्टे सर्वशून्यत्वासंभवात् रूप्येऽनष्ट इव । नाशस्यापि  
नाशे न तस्माज्जन्म रूप्यनाश इव रूप्यात् ॥ १०१ ॥

तन्नाश एव शून्यं चेत्सति रूप्ये स वा कथम् ।

रूप्येऽसति न तन्नाशो नातो नाशस्ततो भवेत् ॥ १०२ ॥

<sup>१</sup> BE (०र्यताद्रू०) ।

<sup>२</sup> DE (तद्रूप्यं) ।

<sup>३</sup> BCD (०न्यञ्जे से त०) ।

<sup>४</sup> CE (०प्यं ना०) ।

रूप्यनाश एव शून्यं नान्यदिति चेत्, रूप्यनाशोऽपि सति रूप्ये न स्यात् । न च नष्टस्य नाशः, नैष्कल्यादनवस्थानाच्च । अतस्सतो नाशो न युक्तिमान् ॥ अतो नष्टस्य शून्यस्य पुनर्जन्माभावान्नान्यदापि फलिभावस्स्यात् ॥ १०२ ॥

एवं शून्यस्य नाशेऽपि रूप्यजन्म न शून्यतः ।

शून्ये सति न तन्नाशस्ततो नाशो न कस्यचित् ॥ १०३ ॥

यथा रूप्यस्य नाशे न शून्यस्य रूप्याज्जन्म, एवं शून्य-नाशेऽपि न शून्याद्रूप्यस्य जन्म स्यात् । स्थिते च शून्ये न रूप्यस्य जन्म, सर्वशून्यताविरोधात् । शून्यस्य न स्थितस्य नाशो नापि नष्टस्य रूप्यस्येव । अतस्सतोऽसतश्च नाश-संभवात् न कस्यचिन्नाशः । तस्मान्मायैव जन्मनाशविति न्याय्यम् ॥ १०३ ॥

नातोऽसतो जनिस्थाती नाशबाधौ तदा कुतः ।

शून्यं न कारणं नापि मोक्षं वेदो जगौ ततः ॥ १०४ ॥

अत उक्तेन न्यायेन न प्रागसतः कार्यस्य सद्रूपेण जन्म, नाप्यसतः कारणात् । नाप्यसदात्मना सतोऽसतो वा जन्म कुतश्चित् । अतो नाशो दूरोत्सारितः—जाताभावे नाश-संभवात्, नाशस्य चासत्त्वे जन्मायोगात् । अतो न भ्रान्ति-बाधौ च ते युक्तौ, तयोरपि जन्मनाशयोगात् । असतश्च स्वरूपासिद्धेर्न स्वरूपेण नापि सदात्मना ख्यातिः । अतो न भ्रान्तिबाधावित्युक्तम् । अतोऽसतोऽस्थातेरपि न तस्य कारणत्वादिकल्पना संभवति । अतश्शून्यं जगत्कारणं

<sup>1</sup> B ( फणौभा० ) ।

<sup>2</sup> CDE ( शून्यनापि ) ।

<sup>3</sup> CDE ( ०तो ज० ) ।

<sup>4</sup> BD ( ०रणत्वं ब्र० ) ।

ब्रह्म तत्प्राप्तिश्च मोक्ष इति वेदो वदतीति न युक्तमुक्तम्,  
शून्यस्य युक्तिप्रतीतिबाह्यत्वात् ॥ १०४ ॥

शून्यापत्तावनावृत्तिशून्यं चेज्जायते कथम् ।

मोक्षे चावृत्तिशङ्का का यतस्मा वृत्तिसंभवे ॥ १०५ ॥

शून्यताप्राप्तौ मोक्ष इष्टेऽपि कथमनावृत्तिः, अशून्यस्य  
संसारिणशून्यता चेज्जायते । न हि जातं न नश्यति ।  
शून्यं नित्यम्, तत्प्राप्तिर्मोक्ष इति चेत्—तथापि तत्प्राप्ति-  
स्साध्यत्वादनित्या । शून्यस्यैव भ्रान्तिनिमित्ता अशून्यता,  
तन्निवृत्तिर्मोक्ष इति चेत्—तच्च न, शून्यपक्षे भ्रान्त्यसंभव-  
स्योक्तत्वात् वक्ष्यमाणत्वाच्च । त्वदिष्टे च मोक्षे आवृत्तिशङ्का-  
भावात् अनावृत्तिश्रुतिरनर्थिका स्यात् । यस्माद्वृत्तिसंभवे  
सा आवृत्तिशङ्का स्यान्न तु वृत्तेरभावे, अतः शून्यस्य  
वृत्त्यभावान्नावृत्तिशङ्का । देशादेशान्तरं गतस्य च पूर्वदेशं  
प्रत्यावृत्तिस्संभवति, न तु तत्रैव नष्टस्य । अत आवृत्त्य-  
संभवादपि शून्यस्य नावृत्त्याशङ्का । अतःशून्यं कारणम्,  
शून्यापत्तिर्मोक्ष इति चानुपपन्नमेवोक्तम् ॥ १०५ ॥

शून्यभावः कुतो बोद्धुर्बोध्यस्यापि यदा न सः ।

भावाभावविभागो हि सति बोद्धरि युज्यते ॥ १०६ ॥

बोद्धुशून्यभावोऽतितरामयुक्तः, बोध्यस्य जडस्यापि स  
शून्यभावो नास्तीति यदा उपपादितम् । भावाभाव-  
विभागस्य बोद्धधीनत्वात् सर्वस्य, न तत्साधकस्य बोद्धुः  
स्वतोऽन्यतो वा अभावस्सिध्येत् ॥ १०६ ॥

<sup>1</sup> BD (वातीति) ।

<sup>2</sup> D (०त्तेरप्यभा०) ।

<sup>3</sup> DE (०वे तत् शू०) ।

यतः—

विशेषज्ञाननाशोऽतस्तान्येवानुविनश्यति ।

न प्रेत्य संज्ञास्तीत्युक्त आत्मनोऽनाशिता श्रुतेः ॥ १०७ ॥

अत उक्तोपपत्तेरात्मनोऽनाशित्वात् ‘अविनाशी वा अरे अयमात्मा’ इति श्रुतेश्च ‘एतेभ्यो भूतेभ्यस्समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति, न प्रेत्य संज्ञास्ति’ इति श्रुत्या विशेषज्ञाननाश एवोक्तः, न त्वात्मनाशः । ज्ञानादज्ञानतत्कार्यदाहे विशेषज्ञानानामपि दाहात् नाशव्यपदेशो न तु कार्यस्य कारणभावलक्षणो नाशोऽत्र विवक्षितः, कारणस्याज्ञानस्यापि ज्ञानान्मोक्षे निवृत्तेः । न चाज्ञाननिवृत्तिशून्यभाव इत्युक्तं पुरस्तात् ॥ १०७ ॥

नाशो न शून्यता भावाज्ज्ञानानां कारणात्मना ।

शून्यभावे पुनर्जन्म ज्ञानानां न हि युज्यते ॥ १०८ ॥

मोक्षादन्यथापि ज्ञानानां कार्याणां प्रसिद्धो नाशो न शून्यता, नष्टानामपि ज्ञानानां कार्याणां स्वकारणात्मना भावात्—अभावे पुनः पूर्वमपि तेषां जन्मायोगात्, असतो जनेर्निरस्तत्वात् । अतो रूप्यतज्ज्ञानयोरपि तुच्छत्वं त्वयोक्तं प्रत्युक्तम् ॥ १०८ ॥

तदेव कारणं कार्यमव्यक्तं व्यक्ततां गतम् ।

कार्यकारणते न स्तां तयोर्भेदेऽश्वमेषवत् ॥ १०९ ॥

कारणात्मना भावेऽपि कार्यात्मना नास्त्येव कार्यजनेः प्राङ्गाशाच्चोर्ध्वमिति चेत्—न, कारणात्मना भावे कार्यात्मनापि भावात् तयोर्भेदाभावात् । अभिव्यक्त्यनभि-

व्यक्तिगतो भेदव्यवहारः । तदेव ह्यनभिव्यक्तं कारणम्,  
अभिव्यक्तं कार्यमुच्यते । अतो न भेदः । भेदे तु तयोरश्व-  
मेषवन्न कार्यकारणते स्याताम् ॥ १०६ ॥

अव्यक्तमेव च व्यक्तं नान्यथा व्यक्तिसंभवः ।

व्यङ्ग्येऽसति न तद्व्यक्तिर्न व्यक्तं व्यज्यते पुनः ॥ ११० ॥

अनभिव्यक्तस्य भावेऽप्यभिव्यक्तं नास्त्येव, तयोर्भेदादिति  
चेत्—तन्न, अनभिव्यक्तस्यैवाभिव्यक्तेः, अन्यथा अभिव्यक्त्य-  
योगात् । न ह्यसत्यभिव्यङ्ग्येऽभिव्यक्तिः । नाप्यभिव्यक्तमेवा-  
भिव्यज्यते । अतोऽनभिव्यक्तमेवाभिव्यक्तं भवतीति न  
तयोर्भेदः ॥ ११० ॥

किंच—

नाव्यक्ताद्भिद्यते व्यक्तं व्यक्तेः पूर्वमसिद्धितः ।

अभिन्नस्यैव चेद्यक्तिर्व्यक्तेरूर्ध्वं कुतो भिदा ॥ १११ ॥

न तावदनभिव्यक्तमभिव्यक्तेः पूर्वमेव भिद्यते, तस्य  
पूर्वमसिद्धत्वात्तव । नाप्यूर्ध्वम्, अनभिव्यक्तस्यैवाभिव्यक्त-  
त्वात् । न हि तदेव ततो भिद्यते ॥ १११ ॥

नन्वव्यक्ते विशेषश्चेन्न व्यक्तेर्व्यक्ततास्य का ।

स्याच्चेद्विशेषः किं न स्यादव्यक्ताद्यक्तभिन्नता ॥ ११२ ॥

नन्वनभिव्यक्तस्याभिव्यक्त्या यदि विशेषो न स्यात्—न  
तस्याभिव्यक्तता स्यात्, पूर्वावस्थातोऽविशिष्टत्वात् । यद्यभि-  
व्यक्त्या अनभिव्यक्तस्य कश्चिद्विशेषस्स्यात्, तदा किमित्यन-  
भिव्यक्तादभिव्यक्तस्य भिन्नता न स्यात् ॥ ११२ ॥

मैवं विशेषः को व्यक्तेर्व्यक्तं चेद्भिद्यते ततः ।

विशेषात्प्राङ् भेदस्यादूर्ध्वं कस्य कुतो भिदा ॥११३॥

मैवं चूचुदः, यतोऽभिव्यक्तस्यान्यत्वेऽनभिव्यक्तमनभिव्यक्तमेवेति न तस्य कश्चिद्विशेषोऽभिव्यक्त्या स्यात् । न चाभिव्यक्तस्याभिव्यक्त्या विशेष इष्यते । अतोऽनभिव्यक्तस्यैव चेदभिव्यक्त्या विशेषमिच्छसि—अनभिव्यक्तं नान्यदितीच्छ, अन्यथा तद्विशेषायोगात् । न च विशेषभावात् प्राक् अभिव्यक्तस्य भेदः, असिद्धत्वात् । नाप्यूर्ध्वम्, अनभिव्यक्तस्यैव विशेषयोगात्तद्योगिनश्चाभिव्यक्ततायास्त्वयेष्टत्वात् ॥ ११३ ॥

नाभिव्यक्तस्य विशेषस्याद्यद्यसन्नेव जायते ।

व्यक्तिश्चैवं तयोर्नर्ते संबन्धाच्च तदीयता ॥ ११४ ॥

नासिद्धयोश्च संबन्धो नर्ते<sup>१</sup> तं सिद्धता तयोः ।

तस्मान्न जायते शून्यं न च सच्छून्यतामियात् ॥ ११५ ॥

अनभिव्यक्तस्याभिव्यक्तिरभिव्यक्तत्वविशेषश्चासन्नेव जायत इति चेत्—तन्न, असतोश्चेत्तयोर्जन्म न तदीयता स्यात्तयोस्संबन्धाभावात् । न ह्यसिद्धयोरसतोस्तयोरनभिव्यक्तेन संबन्धः । न च तं संबन्धं विना तयोस्मिद्धिः, अस्वतन्त्रत्वात् । स्वातन्त्र्येण च तयोस्मिद्धौ नान्यदीयता स्याद्यथान्यस्य न तदीयता । अतो न जायते शून्यं सद्रूपेण, नापि सत् शून्यतामियादिति सिद्धम् ॥ ११४ ॥ ११५ ॥

<sup>१</sup> CD ( नैवं ) ।

<sup>२</sup> DE ( तस्मिन् ) ।

<sup>३</sup> CDE ( ० शेषोऽसन्नेव ) ।



इतश्च—

कुतस्तु खलु सोम्यैवं नासतो भाव इत्यपि ।

श्रुतेस्मृतेश्चासतोऽसद्वेत्यसज्जन्म न श्रुतम् ॥ ११६ ॥

‘तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीत्’ इत्यादिना अस-  
त्यक्षमुपन्यस्य, ‘कुतस्तु खलु सोम्यैवं स्यादिति होवाच ।  
कथमसतः सज्जायेत’ इति तं निराकरोति श्रुतिः ।  
अतोऽपि न जायते शून्यम् । न च सच्छून्यतामियात् ।  
तथा ‘नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतः’  
इति स्मृतेश्च । तस्मात् ‘असद्वा इदमग्र आसीत्’,  
‘असदेवेदमग्र आसीत्’ इति च श्रुत्या शून्याच्छून्यस्य जन्म  
सद्रूपेण नोक्तम् ; किं त्वनभिव्यक्तनामरूपत्वादशून्यमेवा-  
सदासीदित्युक्तम् । तदेव चाभिव्यक्तनामरूपं ‘तत्सदासीत्’  
इत्युच्यते, अभिव्यक्ते घटादौ सच्छब्दस्य प्रयुज्यमानत्वा-  
ल्लोके । एवं च सति, आसीच्छब्दस्तच्छब्दस्तच्छब्दश्च  
युज्यते, न तु शून्यपक्षे ॥ ११६ ॥

नन्वव्यक्तेऽस्त्यनन्या च व्यक्तिश्चेत्सा न किं सदा ।

व्यक्त्यव्यक्तयोस्सहस्थानेऽव्यक्तता केन वार्यते ॥ ११७ ॥

तत्राव्यक्तास्ति चेद्यक्तिर्व्यक्तेर्व्यक्तिस्तु तत्र न ।

व्यक्तेर्व्यक्तौ च तन्माला नातस्सत्स्यातिजन्मनी ॥ ११८ ॥

ननु यद्यनभिव्यक्ते वस्तुनि अभिव्यक्तिसदा अस्ति तद-  
नन्या च, तदा अभिव्यक्तेस्सदाभावात् न कदाचिदनभि-  
व्यक्तिस्स्यात् । स्याच्चेत्—न कदाचिन्निवर्तेत, तद्वैत्वभावात् ।  
न ह्यभिव्यक्तिरनभिव्यक्तिं निवर्तयति, तथा सह स्थितेः ।

अनभिव्यक्तैवाभिव्यक्तिस्तया सह भवति, नाभिव्यक्तेति चेत्—तर्हि अभिव्यक्तेरभिव्यक्तिः पूर्वमसती भविष्यतीति दूष्यतम् । अभिव्यक्तेश्चाभिव्यक्त्यनभिव्यक्त्यभ्युपगमेऽनवस्था-  
प्रसङ्गः । तस्मात्सुदूरमपि गत्वा असतो जन्म, सतश्च नाशोऽभ्युपेयः । ख्यातिश्चासतः, जनेः प्राज्ञाशाच्चोर्ध्वं कार्यस्यासत्त्वख्यातेः । अतस्सत एव ख्यातिजननी इत्य-  
युक्तम् ॥ ११७ ॥ ११८ ॥

सत्यमेवमतोऽवोचमनिर्वाच्यस्य ते इति ।

व्यक्त्यव्यक्ती च मत्प्रोक्ते कल्पिते एव मायया ॥ ११९ ॥

सत्यम्, सत एव ख्यातिजननी इत्येतच्चायुक्तमेव । अत एव सतोऽसतश्च तयोरयुक्तत्वादनर्वाच्यस्य ते ख्यातिजननी इत्य-  
वोचम् । ख्यातिरत्र रूपादिख्यातिरभिप्रेता, तस्याः प्रकृत-  
त्वात् । सर्वा वा अख्यातस्वभावस्य जडस्य ख्यातिः, सर्वस्य जडस्य रूपादिसाम्यस्य वक्ष्यमाणत्वात् । अख्यातस्वभावस्य च ख्यानासंभवादख्यातस्य ख्यातता चेत्क्रियेत, अनर्वाच्य-  
स्यैव सा स्यात् । न क्रियते चेत्—न ख्यातिस्तस्य, स्वतोऽ-  
ख्यातेः । अतः ख्यातिरप्यनिर्वाच्यस्यैव जनिवत् । स्वयं चानिर्वाच्यैव । अतोऽभिव्यक्त्यनभिव्यक्ती अपि मयोक्ते मायाकल्पिते एव, न तु सत्ये जनिध्वंसवदेव । अतो-  
ऽप्यख्यातस्वभावस्यासतो न ख्यातिर्युक्ता । नन्वख्यात-  
स्वभावत्वान्मायाया अपि न ख्यातिर्युक्तिमती । सत्यम्, अत एव सा माया ; अन्यथा तत्ख्यातेस्त्यत्वात् सापि सत्यैवेति न माया स्यात् ॥ ११९ ॥

सा चानिर्वचनीयत्वादस्ति नास्तीति चोच्यते ।

शून्ये तु बुद्धिशब्दानां प्रवृत्तिर्न कथंचन ॥ १२० ॥

सा च माया अनिर्वचनीयत्वादशून्यत्वादस्ति नास्तीति च व्यवहर्तुं शक्यते । शून्ये तु शून्यत्वादेव बुद्धिशब्दानां न प्रवृत्तिः कथंचिदपि युज्यते । अतःशून्यवादिनः क्रियाकारकव्यवहारस्य प्रमाणप्रमेयव्यवहारस्य च सर्वस्य लोपः प्रसज्यते, सर्वसत्यवादिनामिव । आत्मवादिनस्त्वात्मनोऽव्यवहार्यत्वेऽपि स्वमायावशेनैव तस्य सर्वव्यवहारास्पदलोपपत्तेर्न व्यवहारलोपप्रसङ्गः ॥ १२० ॥

नाविद्ययापि शून्यस्य ख्यातिजाती सती हि सा ।

सासतश्चेन्न तद्धानिर्न हि विद्यासतोऽसति ॥ १२१ ॥

न चाविद्ययैव शून्यस्यापि ख्यातिजनिसंभवात् व्यवहारद्वयास्पदत्वमात्मन इवेति शक्यं वक्तुम्, शून्यस्य अविद्यासंभवात् । सती हि चैत्रस्य, सति च शून्यत्वादावविद्या प्रसिद्धा ; नासती नृशृङ्गस्य, नाप्यसति खपुष्पे सा स्यात् । यद्यसतोऽसति च सा स्यात्—न तस्या निवृत्तिस्स्यात्, विद्यासंभवात् । न हि विद्या असतोऽसति प्रसिद्धा । असति च विद्याया असंभवमुपापीपदम् । तेनैव न्यायेनासतोऽपि सा न संभवेत् । असति चासिद्धे कथं तस्य विद्येति सिध्येत् । यथा च वेद्येन विना विद्या न सिध्यति, एवं वेदित्रापि । न च वेदितुर्वैद्यता । असच्च वेद्यमिच्छसि । अतोऽप्यसती न विद्या । तस्मादसतोऽसति च विद्याभावा-

दसतोऽसति चाविद्याभावे न तद्वानिस्स्यादिति युक्त-  
मेवोक्तम् ॥ १२१ ॥

अविद्या यस्य यत्रात्र तस्य विद्यैव हन्ति ताम् ।

सतोऽप्यनात्मनो जाद्वान्न स्याद्विद्या कुतोऽसतः ॥ १२२ ॥

यस्य यत्राविद्या तस्यैव तत्रैव भवन्ती विद्यैव तां  
हन्तीति प्रसिद्धं लोके । अतो न तद्विद्यां विना अन्यविद्यया  
असद्विद्या निवर्तत इत्याशङ्कनीयम् । अतोऽसद्विद्या  
चेत्स्यात्—न सा निवर्तत, तद्विद्याभावात् । किंच—  
सतोऽप्यनात्मवस्तुनो जडत्वादचित्त्वभावत्वान्न विद्या स्यात्,  
किं पुनरसतः ॥ १२२ ॥

यस्याज्ञानं भ्रमस्तस्य भ्रान्तस्सम्यक् च वेत्ति सः ।

जडं न विद्याद्वेद्यत्वान्नातोऽज्ञानं जडस्य च ॥ १२३ ॥

अज्ञानभ्रमसम्यग्ज्ञानानामेकाश्रयत्वप्रसिद्धेः, जडस्य च  
वेद्यत्वाद्विद्याभावात् नाविद्यास्ति । न ह्येकस्यैव वेद्यत्वं  
वेदितृत्वं च युज्यत इत्यसकृदवादिष्य ॥ १२३ ॥

अज्ञानिनो भ्रमो भ्रान्तो बध्यते स च मुच्यते ।

नार्थानर्थौ जडस्य स्तां नातो विद्यास्य युज्यते ॥ १२४ ॥

अज्ञानी भ्रान्त्या बध्यते, स एव च ज्ञानान्मुच्यते । न  
चार्थानर्थौ मुक्तिबन्धौ स्वर्गनरकौ वा जडस्य युक्तौ ।  
अतोऽपि नाविद्या जडस्य न्याय्येति न जडाविद्ययापि  
व्यवहारसिद्धिः असद्विद्ययेव । यदि जडस्याविद्या  
स्यात्—न सा निवर्तत असत इव, तस्य विद्या-  
भावात् ॥ १२४ ॥

<sup>1</sup> CD ( ०ति वाविद्याया भा० ) ।

<sup>2</sup> D ( ०विद्यया नि० ) ।

अज्ञान्यस्मीति चाज्ञानसंवित्तिश्चादृशः कथम् ।

अमानमेयमज्ञानं प्राक्सिद्धेस्तन्मितेः कथम् ॥ १२५ ॥

अज्ञान्यस्मि न जानामीति चाज्ञानानुभवो यथा पुंसो भवति नैवं जडस्य स्यात्, अद्वक्खभावत्वात् । अतो न स्वानुभवसिद्धं जडस्याज्ञानम् । नाप्यस्य प्रमाणसिद्धम्, प्रमाणागम्यत्वादज्ञानस्य—प्रमाणप्रवृत्तेः प्रागेव तत्सिद्धेः ॥

काच युक्तिरिति चेत्—तां किमजानन् जिज्ञासमानः पृच्छसि, उत जानन् । अजानन्यृच्छामीति चेत्—किं तदज्ञानं तव सिद्धम्, उत असिद्धं तज्ज्ञानात्प्राक् । असिद्धं चेत्, कथमजानन्निति निश्चित्य ब्रूषे । सिद्धं चेत्, युक्तिज्ञानात् प्रागेव तर्हि तदज्ञानं सिद्धम् । अत एव सर्वस्यैव ज्ञेयस्याज्ञानं तज्ज्ञानात्प्रागेव सिद्धमेष्टव्यम् । इतश्च—अज्ञानं चेत्प्रमाणगम्यम्, तदज्ञानं तदज्ञानं च प्रमाणगम्यमेवेति तस्य तस्य ज्ञेयस्याज्ञानं प्रमाणेन पूर्वं ज्ञात्वा तत्तज्ज्ञेयमित्यनवस्थानान्न किञ्चित्सिध्येत् । नित्यात्मानुभवसिद्धत्वे त्वज्ञानस्य इष्टे नायं दोषः । अज्ञानान्तराप्रसङ्गाच्च । अथोच्येत—सर्वस्याज्ञानं यद्यपि ज्ञानात्प्राक् स्वरूपतत्सिद्धम्, तथापि न प्रमाणं विना प्रतीतितत्सिध्येत्; त्वद्युक्त्यज्ञानमपि प्रमाणेनैवाहं ज्ञात्वा, तामजानन् पृच्छामीत्यवोचम्; अतो न प्रमाणं विना अज्ञानसिद्धिरिति । एवमपि मद्युक्तेः प्रामाणिकत्वं सिध्येत्, तदज्ञानस्य प्रामाणिकत्वात् । अतो-  
ज्ञानं प्रमाणं विनैव सिध्यतीति मद्यतिज्ञातार्थसिद्धिः, तद्युक्तेः प्रामाणिकत्वात् । न हि तस्या अप्रामाणिकत्वे

<sup>1</sup> BCDE (०भवस्मि०) ।

<sup>2</sup> CDE (०नं ज्ञानं प्र०) ।

तदज्ञानं प्रामाणिकं स्यात् । प्रामाणिकस्याप्यज्ञानं न प्रामाणिकम्, किं पुनरप्रामाणिकस्य यस्य ज्ञानाज्ञाने न स्तः । न च युक्त्याभासाज्ञानं युक्त्यज्ञानम् । न च युक्त्याभासस्य प्रमाणसिद्धता । भ्रान्तिसिद्धस्य च न ज्ञानं नाप्यज्ञानमस्ति ; स्वयमेव तदज्ञानमित्युक्तम् । अतो मद्युक्तेः प्रामाणिकत्वेऽप्रामाणिकत्वे च तदज्ञानस्य प्रामाणिकत्वासिद्धेस्तस्य च तव सिद्धत्वात्, प्रमाणं विनैवाज्ञानं सिध्यतीति सिद्धम् । वक्ष्यते चाज्ञानस्य प्रमाणासिद्धिः । तस्मादज्ञानस्य प्रमाणगम्यत्वात् प्रमाणगम्यस्य जडस्याज्ञानमस्तीति न जडप्रमाणेन ज्ञातुं शक्यम्, तद्विषयत्वादज्ञानस्य । अज्ञानप्रमाणमपि केवलं नान्यप्रमाणविषयं स्पृशतीति न तेनापि प्रमेयसंबन्धितया अज्ञानं ज्ञायते । न चाज्ञानप्रमाणगम्यमेवाज्ञानाश्रयत्वक्षमं जडमन्यदस्तीतीष्यते त्वया । नापि मया । अन्तःकरणादीनां चानित्यत्वादनाद्यज्ञानाश्रयत्वानुपपत्तिः । अन्यदपि जडं विभक्तं चेत्, कार्यत्वादनित्यमेवेत्यनाद्यज्ञानाश्रयो न स्यात् । अविभक्तं च जडं न सिध्येत्, स्वतोऽसिद्धेः । अजडस्य त्वात्मनो विभागः कुतश्चिदपि न संभवतीत्युक्तम् । अतस्त एवानादित्वादनादिनोऽज्ञानस्याश्रयो युक्तः । अज्ञानं चानाद्युक्तम् ; अन्यथा अज्ञानमेव तन्न स्यात्, प्राङ्मुक्तानां बन्धहेत्वज्ञानाभावे पुनरपि तद्भावादनिर्मोक्षप्रसङ्गात् । तस्मादात्मन एवाज्ञानं युक्तम्, न त्वनात्मनो जडस्य । नन्वात्माज्ञानमेव प्रमाणगम्यं त्वयोपपादितम्, न तु जडस्याज्ञानम् ; अतस्तस्य प्रमाणगम्यत्वं न विरुध्यत इति



चेत्—तन्न, तस्यापि ह्यज्ञानमस्ति चेत्—अप्रमेयमेव स्यात्; अन्यथा अज्ञानमेव तन्न स्यात् प्रमेयान्तरवत् । न च जडस्याज्ञानं समस्तीत्युक्तम् ॥

ननु जडमज्ञानं कथमजडस्यात्मनस्स्यात् । न हि जडमजडस्य स्वरूपं गुणो धर्मो विकारो वा स्यात्तव रूपादिवत् । सत्यम्, यद्यप्यात्मनस्स्वरूपादि न भवत्यज्ञानं तथापि तत्तस्याज्ञानं भवत्येव । यज्जडं तदात्मनोऽज्ञानं न भवत्यमुकवदिति न शक्यं वक्तुम्, दृष्टान्ताभावात्—सर्वमेव जडमात्माज्ञानमिति मयेष्टत्वात् । तदुप-  
पिपादयिष्यैव सत्यपि प्रमाणगम्ये जडे अज्ञानातिरिक्ते, तस्य क्वचिदज्ञानं न संभवतीत्युक्तम् । तेनैव न्यायेन तस्मिन्नप्यात्मनोऽज्ञानं न संभवति, जडस्याज्ञानमितिवत् जडेऽज्ञानमित्यपि ज्ञातुमशक्यत्वात्—अज्ञानस्याप्रमेयत्वात्, जडस्य च प्रमेयत्वात्तयोस्संबन्धाप्रतीतेः । नन्वज्ञानं यदि जडे नास्ति, ज्ञानमपि तत्र न स्यात् । अतश्च नाज्ञासिधं पूर्वं घटमिदानीं तं जानामीत्यादिव्यवहारो न स्यादिति चेत्—नायं दोषः, पूर्वं द्वितीयं चन्द्रं नाद्राक्षमिदानीं तं पश्यामीतिवत्तदुपपत्तेः । अपिच—अज्ञाते घटे, घटेऽज्ञानमिति न शक्यं ज्ञातुम् । ज्ञातेऽपि तथा, तदा तदज्ञानाभावात् । ज्ञाते घटे अयं पूर्वं न ज्ञात इति घटेऽज्ञानं सिध्यतीति चेत्—तन्न, अज्ञातघटासिद्धेः । न ह्यज्ञातरूपो घटः प्रमाणात्सिध्यति, प्रमाणप्रवृत्तेः प्रागेव तस्येष्टत्वात् । ऊर्ध्वं चेदज्ञातत्वं स्यात्—अज्ञातत्वमेव

मानात्स्यान्न तु ज्ञातत्वम्, उभयार्थत्वायोगान्मानस्यै-  
कस्यैव—विरोधात् । ज्ञातत्वं तु प्रागेव स्यात्, ऊर्ध्वं तद-  
योगात् । प्रागपि ज्ञातत्वे तद्वेतुमानं च व्यर्थं स्यात् । न  
च ज्ञातत्वं प्रागपि जडस्य, स्वतो ज्ञातत्वासिद्धेर्मानाच्च  
तदयोगात् । स्वतस्सिद्धत्वे च जडत्वहानिः । तस्मान्माना-  
दज्ञातत्वे न जातु ज्ञातत्वं स्याज्जडस्य । अज्ञातत्वासिद्धौ च  
ज्ञातत्वासिद्धिः, अज्ञातस्यैव सतो ज्ञातताया इष्टत्वात् ॥

ननु मानाज्ज्ञातत्वमेव भवत्यज्ञातस्यार्थस्य न त्वज्ञात-  
त्वम् । तत्तु प्रमाणप्रवृत्तेः प्राक् तस्य स्वतस्सिद्धमेव मानेन  
ज्ञायते । अतो नाज्ञातार्थासिद्धिः ; नापि मानाज्ज्ञातत्वा-  
सिद्धिरज्ञातस्य ; न चाज्ञातत्वस्य ज्ञातत्ववन्मानहेतुत्व-  
प्राप्तिरिति चेत्, तथापि—पूर्वमज्ञातत्वासिद्धौ मानाज्ज्ञा-  
तोऽयमर्थो न तु स्वत इति ज्ञातुमशक्यत्वात्, तत्त्वभावत्व-  
निश्चयसंभवात्, तस्य तथैव दृष्टत्वात्—मानप्रवृत्तेः प्राक्सो-  
ऽज्ञात इति न शक्यं ज्ञातुं मानेन । प्रवृत्तेऽपि माने,  
तत्प्रवृत्तिनिश्चयहेत्वभावात् । मानमपि ज्ञातं चेत्, स्वयं-  
ज्ञातमेवेति न तस्य प्रागभावस्सिध्येत् । न हि स्वयंप्रकाशस्य  
प्रागभावादिज्ञानं समस्तीत्युक्तम् । अत एवाभावोऽपि  
ज्ञातश्चेत्, स्वयंप्रभ एवेति न तस्यान्यदीयत्वं<sup>१</sup> भेदो वा कुत-  
श्चित्सिध्येत् । भावस्यापि तथा । अतस्सर्वस्यैव ज्ञातस्य भेदो-  
त्पत्त्याद्यसिद्धेरेकं निर्विकारं वस्तु प्रसज्येतात्मज्योतिः ।  
न च तस्याज्ञातत्वं ज्ञातुं शक्यं मानेन, तद्रूपविरोधात्

<sup>१</sup> C (०नस्यैव) ।<sup>२</sup> BCD (०नाज्ज्ञातत्वे न ज्ञा०) ।<sup>३</sup> BDE (०यत्वमभे०) ।

अवध्यभावाच्च । यत्त्वयोक्तं मानाज्ज्ञातत्वमेवार्थस्य भवति न त्वज्ञातत्वम्; तत्तु मानप्रवृत्तेः प्राक् सिद्धमेवास्य मानेन ज्ञायत इति, तत्रोच्यते—अर्थस्याज्ञातत्वज्ञापकमपि 'मानं' तद्विषयमेव, उत अन्यविषयम् । अन्यविषयं चेत्, न तस्याज्ञातत्वं ज्ञापयेत् । तद्विषयमेव चेत्—तेनापि मानेन तस्य ज्ञातत्वमेव भवेत्, न त्वज्ञातत्वं ज्ञाप्येत मानान्तरेणेव । अथ न तेन ज्ञातत्वं भवेन्मानान्तरेणापि न भवेत्, तद्विषयत्वाविशेषात् । न चातद्विषयेण ज्ञातत्वं भवेत् । अतद्विषयत्वे तयोर्ह्यभाभ्यामपि ज्ञातत्वमेव भवेत् । न चेत्, नैकेनापि स्यात् । अतो यावत्किञ्चित्प्रमाणेन स्पृश्यते तत्सर्वं ज्ञातमेव भवतीति नाज्ञातत्वं मानेन ज्ञापयितुं शक्यते प्रदीपेनेव तमः । अथ किञ्चिन्मानमज्ञातत्वमेव ज्ञापयति नार्थमिति यदि भवतोऽभिनिवेशः, तथापि पृच्छामः—किमज्ञातत्वमर्थाद्भिन्नम्, उत अभिन्नम् । अभिन्नं चेत्, तस्मिन् ज्ञाते अर्थोऽपि ज्ञात एव स्यात् । भेदेऽप्यर्थे अज्ञाते तत्संबन्धज्ञातत्वं न ज्ञाप्येत । अज्ञातत्वमपि न ज्ञाप्यते चेत्—तन्मानं व्यर्थं स्यात्, अज्ञापकत्वात् । अतोऽज्ञातत्वं ज्ञाप्यते चेत्, अर्थोऽपि ज्ञाप्यः; अन्यथा तयोस्संबन्धासिद्धिः । यस्मान्मानादज्ञातार्थसिद्धिरिष्यते, यदि तस्मान्नार्थस्य ज्ञातत्वं भवति नाप्यज्ञातत्वं तस्य पूर्वमेव सिद्धत्वात्—तदा किं तेन मानेन तव अकिञ्चित्कारिणा । अथ मनुषे—यद्यप्यर्थस्य ज्ञात-

<sup>1</sup> BCDE (ज्ञान) ।<sup>2</sup> BC (०तत्सिद्धि०) ।<sup>3</sup> CDE (०द्विरेवेष्ट०) ।

त्वाज्ञातत्वे न मानाद्भवतः तथाप्यज्ञातमर्थमज्ञातात्मनैव  
ज्ञापयति मानम्, यथा कृष्णं कृष्णात्मनैव बोधयति  
मानं न शुक्लीकरोति ; एवमज्ञातेऽर्थे स्वल्पमप्यतिशय-  
मकुर्वद्यथावस्थिताज्ञातस्वरूपमात्रपर्यवसाय्येव मानं, मानं  
भवतीति न तस्य नैष्फल्यमिति—तर्हि नार्थस्याज्ञातत्व-  
सिद्धिर्मानात्, प्रवृत्तेऽपि मानेऽर्थेऽतिशयाभावस्येष्टत्वात् ।  
अतो यथा मानात् प्राज्ञाज्ञातत्वं सिद्धम्, तथा ऊर्ध्वमपि  
न सिध्येत् ; अन्यथा प्रागपि सिध्येत्, विशेषाभावात् ।  
न चेत्—नोर्ध्वमपि, अविशेषादेव<sup>१</sup> । उभयथापि मानं  
व्यर्थम् । एवं चेत् प्रमाणं वृत्तमन्यत्रापि, तदा जडं न  
किञ्चित्सिध्येत्, मानात्प्रागूर्ध्वं च तस्य विशेषाभावा-  
त्स्वतश्चासिद्धैः ॥

ननु न मानं वस्तुविकारकृत्तवापि । सत्यम्, अत एव  
न जडस्य मानात्सिद्धिः कस्यचित्कदाचिदपीत्यवोचं जडे  
मानस्य नैष्फल्यम् । नन्वजडस्यापि मानात् प्रागूर्ध्वं च  
विशेषाभावात् स्वतस्सिद्धत्वाच्च तन्मानस्यापि तदसाधक-  
त्वाद्वैफल्यं समानमिति चेत्—तन्न, अज्ञाननिवर्तकत्वा-  
त्तन्मानस्य । स्वतस्सिद्धस्यापि ह्यजडस्याज्ञानादसिद्ध-  
कल्पत्वात्तदज्ञाननिवर्तकं तन्मानं तत्साधकमिवेति न  
वैफल्यं स्यात् । साधकत्वप्रकारान्तरासंभवाच्च । जडस्य  
त्वज्ञानाभावान्न तन्निवर्तनेनापि तन्मानस्य साफल्यम् ।  
निवर्तितेऽप्यज्ञाने जडस्य स्वतोऽसिद्धेर्मानाच्च विशेषा-  
भावान्नस्यासिद्धिरेव । अथ मनुषे—अन्यविशेषाभावेऽपि

<sup>१</sup> CDE (०व तूम०) ।<sup>२</sup> CDE (०णप्रवृ०) ।

मानाज्जडस्य ज्ञातत्वं भवत्येव, अन्यथा जडासिद्धेस्तन्मान-  
वैफल्यञ्चेति । तर्हि यावत्किञ्चिन्मानस्पृष्टं तत्सर्वं ज्ञात-  
मेवेति नाज्ञातजडसिद्धिर्मानात् । अथ मानस्पृष्टमपि  
किञ्चिज्जडमज्ञातं भवेत्, तर्हि सर्वं जडं तथैवेति न किञ्चि-  
ज्जडं सिध्येत् । अनेनापि न्यायेनाज्ञानस्य मानगम्यत्वं  
प्रत्युक्तम्, तस्यापि जडत्वात् । मानस्यापि तथा । अतो जडं  
वस्तुस्ति, तदज्ञातं सत् मानाज्ज्ञायत इत्याद्या प्रसिद्धि-  
रज्ञानमूलैव । अतोऽज्ञानव्यतिरेकेण असत् इव जडस्यापि  
स्वरूपासिद्धेः तस्य तत्र चाज्ञानासंभवात् स्वरूपेण  
स्वाविद्यया वा जडस्याप्यात्माज्ञानातिरिक्तस्य व्यवहारा-  
स्पदत्वं संभवतीति नाशङ्कनीयमसत् इवेति सिद्धम् । अतः  
परमार्थसत्य आत्मैव स्वाविद्यामायया सर्वस्य लौकिक-  
वैदिकव्यवहारस्य आ प्रबोधात् मायावीव स्वमायया  
गिरिनदीसमुद्रादि व्यवहारस्यास्पदं भवतीत्यभ्युपेयं न्याय-  
मनुसरद्भिस्सर्वैरेव । अस्यैवार्थस्य प्रदिदर्शयिषया लोक-  
व्यवहारसिद्धसत्यत्वशुक्त्याद्यज्ञानजरूपादयोऽसत्या इति  
दर्शितम् । अतो न विरोध आशङ्कनीयो दृष्टान्ताभावो  
वा लोकप्रसिद्धदृष्टान्तोपादानात् ॥ १२५ ॥

शून्ये जडेऽप्यविद्यायाः किं फलं भ्रमतो न ते ।

दृश्यस्थाविद्यया द्रष्टुर्न भ्रमोऽतिप्रसङ्गतः ॥ १२६ ॥

प्रयोजनाभावादपि शून्यजडयोर्नाविद्या कल्पनीया ।  
न तावत्तयोर्धर्मः प्रयोजनम् । न हि ते भ्रमतः—अज्ञ-  
त्वात्, यस्याज्ञानं समस्ति तस्यैव भ्रमोऽपीत्युक्तत्वात् । न

<sup>1</sup> CDE (०प्यात्मानाज्ञा०) ।

<sup>2</sup> CE (०यं सं०) ।

च तयोरविद्यया द्रष्टुर्धर्मः, अतिप्रसङ्गात् । अन्यस्या-  
विद्यया चेदन्यो भ्रमेदपि, सर्वस्सर्वदा भ्रमेत् । न हि  
सर्वस्याविद्या सर्वत्र युगपन्निवर्तेत । शून्यजडयोरविद्यया  
चेद्द्रष्टुर्धर्ममस्यात्, न स द्रष्टुर्विद्यया निवर्तेत । न च  
तयोर्विद्या अस्ति । अतस्स न निवर्तेत कदाचिदपि ।  
तस्मान्न दृश्यस्थया अविद्यया द्रष्टुर्धर्मो युक्तः । न च  
शून्यपक्षे द्रष्टव्यमस्ति ॥ १२६ ॥

द्रष्टृविद्यावशेनैव नियमश्चेद्व्यथेतरा ।

नर्ते तां रूप्यसिद्धिश्चेन्न स्वप्नेऽप्यस्य दर्शनात् ॥ १२७ ॥

द्रष्टृविद्यायां सत्यामेव दृश्याविद्यया द्रष्टुर्धर्मो भवत्य-  
सत्यां तु न भवत्येवेति नियमान्नातिप्रसङ्ग इति चेत्,  
तर्हि द्रष्टृविद्ययैव भ्रमसिद्धेरितरा जडाविद्या व्यर्था ।  
तज्जत्वे च भ्रमस्य द्रष्टा असंबन्धोऽनिवृत्तिश्च उक्ता । यद्यपि  
द्रष्टृविद्ययैव रूप्यादिज्ञानं सिध्येत्, तथापि दृश्यबाह्य-  
दूरस्थशुक्त्यकर्मण्डलादिस्थतया स्फुरतो रूप्यसुषिरादेर्दृश्य-  
रूपस्य दृश्यस्थाविद्यां विना न सिद्धिस्स्यात् द्रष्टृ-  
विद्याजश्चेत्, तदाश्रयो भासेत रूप्यादिस्तज्ज्ञानादिवत्;  
न तु शुक्त्याद्याश्रयः, अतदविद्याजत्वात् । सर्पादक-  
पुरुषादिवत् । सर्पादीनामपि रज्जूषराद्याश्रयत्व-  
नियमो न स्यादात्माविद्याजत्वे । दृश्यस्थाविद्याजत्वे तु  
तन्नियमसंभवात्सा अभ्युपेयेति चेत्—तन्न, स्वप्नेऽप्यस्य  
यथोक्तस्य रूप्यादेर्यथोक्तशुक्त्यादितत्त्वाविद्याभावेऽपि  
दर्शनात् ॥ १२७ ॥



एतदेव विवृणोति—

शुक्त्यभावात्तदज्ञानान्न स्वप्ने शुक्तिरूप्यधीः ।

तच्चात्माज्ञानजैवापि शुक्तिधी रूप्यधीरिव ॥ १२८ ॥

न हि स्वप्ने शुक्त्यर्कमण्डलादयश्चक्षुरादिसंप्रयुक्ता जागरित इव सन्ति तथापि तदाश्रया इव रूप्यमुष्यादयो भान्ति द्रष्टृविद्ययैव न तु शुक्त्याद्यविद्यया, तेषां तच्चाभावात् ; तथा शुक्त्यादयो दृश्या बाह्या गिरिनदीसमुद्रादयो दवीयोदेशादिसंबद्धा ध्रुवादयश्च तत्तदनुरूपदृश्यतत्स्थाविद्याभावेऽपि द्रष्टृविद्ययैव तेन तेन रूपेण भान्ति— एवं जागरिते सत्त्वपि शुक्त्यादिषु तत्स्थाविद्यां विनैव द्रष्टुरेव तच्च तच्चाविद्यया तत्तदाश्रया इव रूप्यादयो भान्ति द्रष्टृविद्याजा अपीति । सत्यपि दृश्ये जडे तस्य तदाश्रया अविद्या न कल्पनीया, दृश्येषु सत्त्वभ्युपेतेषु द्रष्टुस्तच्च तच्चाविद्याविद्ययोश्चाभ्युपेयत्वात्तच्च तच्च रूप्यादिभ्रमस्य तद्वाधस्य च नियमोपपत्तेः । दृश्यस्थाविद्याजाश्चेत् रूप्यादयः, न द्रष्ट्वा दृश्येरन् । न हि दृश्यस्थं मानं विना दृश्येत रूपादिवत् । मानदृश्याश्चेत्—रूपादिवत्सत्यत्वान्नाविद्याजास्त्युः, सर्वैश्च दृश्येरन् । भ्रान्त्यैव दृश्यत्वान्नोक्तदोष इति चेत्—भ्रान्त्यापि चेत् किंचिदृश्येत, न सा भ्रान्तिस्स्यात् रूपादिज्ञानवत् । अर्थदृष्टेरपि भ्रान्तित्वे, रूपादिदृष्टेरपि तत्प्रसङ्गः । रूप्यादिर्नार्थो भ्रान्तिदृष्टत्वादिति चेत्—न, रूप्यादितदृष्ट्योरनर्थत्वभ्रान्तित्वयोरन्योन्याश्रयत्वात् ।

<sup>1</sup> C ( भ्रान्तिद्र० ) ।

<sup>2</sup> C ( ०संबन्धाद्गु० ) ।

<sup>3</sup> BDE ( रूप्यादि० ) ।

<sup>4</sup> E ( रूप्यादि० ) ।

बाध्यत्वान्नोक्तदोष इति चेत्, तन्न ; न हि ज्ञानान्तरदृष्ट-  
मर्थं ज्ञानं चार्थज्ञापकं ज्ञानान्तरं बाधेत, अतिप्रसङ्गात् ।  
न च दृश्याविद्याजं द्रष्टुर्विद्यया बाध्यमित्युक्तम् । तज्ज्ञान-  
मेव बाध्यं न रूप्यादीति चेत्—तन्न, रूप्यादेर्बाध्यता-  
प्रसिद्धिविरोधात् । ज्ञानं बाधितमपि पुनस्स्यात्, ज्ञेयस्य  
स्थितत्वात् घटादिज्ञानवत् । कथं च ज्ञेये स्थिते ज्ञानं  
बाध्येत । ज्ञाने बाधिते ज्ञेयमपि नश्यतीति चेत्, तथापि  
विद्यया तस्यानाश्रयत्वादन्यतो नाशे बाधितत्वप्रसिद्धि-  
र्हीयेत । न हि हेत्वन्तरान्नष्टा घटादयो बाधिता उच्यन्ते ।  
विद्यानाश्रयमेव चेद्रूप्यादि—द्रष्टृविद्याजमेव स्यात्, दृश्या-  
विद्याजत्वे तदसंभवस्योक्तत्वात् । तस्माद्दृश्यानां भावेऽपि  
तत्स्थाविद्यां विनैव भ्रान्तिसिद्धेर्न तदर्थं सा कल्प्या ।  
अतो यत्राविद्यया द्रष्टुस्वप्नभ्रमो भवति, यत्र च विद्यया  
स निर्वर्तते तत्तादृग्दृश्यं जडमजडमिश्रं शुद्धमेव वा शुक्ति-  
स्थानीयं स्वप्नावस्थायामपि यद्यपि संभवति, तथापि तत्र  
प्रतिभासमानरूपादिमन्त्रानाविधप्रपञ्चानुरूपस्य तदा-  
श्रयस्य रूप्याश्रयशुक्तिवच्चक्षुरादिसंप्रयुक्तदृश्यस्यासंभवात्,  
दृश्याविद्याजत्वे च बाधाद्यसंभवात्, न दृश्याविद्याजस्वप्न-  
प्रपञ्चः । तस्मात्सत्यपि जडे तस्याविद्या भ्रमे नोपयुज्यते,  
द्रष्टुरेव तत्र तत्राविद्यया भ्रमनियमसिद्धेः । न च जडस्य  
सत्त्वे प्रमाणमस्तीत्युक्तम् ॥ १२८ ॥

<sup>1</sup> D (०स्वप्ने भ०) ।

<sup>2</sup> CDE (०वर्तेत) ।

<sup>3</sup> BCD (०ज्ञानरू०) ।

<sup>4</sup> CDE (भ्रमो नो०) ।

शुक्त्यवस्थात्ममोहोत्था रूप्यधीशुक्तिमोहजा ।

कथ्यते मृदवस्थात्मजातो मृज्जो यथा घटः ॥ १२९ ॥

यदि जडं नास्त्येवाज्ञातं ज्ञायमानं तदा कथं  
शुक्त्याद्यज्ञानजा रूप्यादिभ्रान्तय इति प्रसिद्धिरिति चेत्,  
शृणु—शुक्त्यादीदमंशावस्थापर्यन्तं विकसितादात्ममोहा-  
ज्जाता रूप्यादिभ्रमाशुक्त्यादिमोहजाः कथ्यन्ते, शुक्त्या-  
दीनामपि रूप्यादिवदज्ञानजत्वाविशेषात् तेषामप्यज्ञाना-  
भावात्—रूप्यादिवत्, यथा स्वप्ने, यथा चाकाशादिक्रमेण  
मृदवस्थान्तं परिणतादात्मनो जातो घटो मृज्ज इत्युच्यते,  
कार्यस्य कारणत्वायोगात् मूलकारणस्यैव आ चरम-  
कार्यात् कारणत्वात् ॥ १२९ ॥

अज्ञानजत्वसाम्येऽपि स्वप्ने किञ्चिन्न बाध्यते ।

जाग्रत्यपि तथा बोधात्प्रागूर्ध्वं सर्वबाधनम् ॥ १३० ॥

अज्ञानजत्वे समानेऽपि सर्वस्य प्रपञ्चस्य किञ्चिद्बाध्यं  
किञ्चिदबाध्यं किञ्चिद्बाधकं चेति प्रसिद्धिः यथा स्वप्ने  
प्राग्बोधात्—एवं ब्रह्मात्मताबोधात् प्राक्सा न विरुध्यते,  
तथाप्यूर्ध्वं सर्वप्रपञ्चो निवर्तते स्वप्न इव प्रबोधे । उक्तं  
चैतत्पुरस्तात् ॥ १३० ॥

पुनरपि जडस्य सत्यत्वमभ्युपेत्याह—

भ्रान्त्ययोगादतोऽविद्या व्यर्थैव जडशून्ययोः ।

नाज्ञातत्वं न चाज्ञत्वं स्वतस्मिद्धेस्तया तयोः ॥ १३१ ॥

अत उक्तेन न्यायेन भ्रान्तिरागद्वेषादेरविद्याकार्यस्या-  
संभवाज्जडस्याविद्या व्यर्थेत्युक्तम् । तथा शून्यस्य च ।

न चाज्ञातत्वमज्ञत्वं वा जडस्याविद्यायाः प्रयोजनम्,  
तयोस्तस्य स्वत एव सिद्धत्वादचित्त्वभावत्वात् । तथा  
शून्यस्य च ॥ १३१ ॥

अज्ञातमज्ञं वा शून्यं जडं वा यद्यविद्यया ।

अज्ञाताज्ञत्वबाधस्याद्विद्यया रूप्यवत्तदा ॥ १३२ ॥

यद्यज्ञातत्वाज्ञत्वे तयोरविद्याकृते स्याताम्, तदा तयो-  
र्विद्यया अज्ञातत्वमज्ञत्वं च रूप्यवत् बाध्यं स्यात् । ज्ञातत्व-  
ज्ञत्वे स्वत एवेति तत्[?]स्वाभाविकं स्यात् । अतश्च शून्यत्वं  
जडत्वं च तयोः कल्पितं स्यात् ॥ १३२ ॥

अतश्च—

स्वतो ज्ञातो ज्ञ आत्मैवाविद्यया जडशून्यवत् ।

ज्ञाताज्ञातवदाभाति नान्यदस्तीति चापतेत् ॥ १३३ ॥

स्वत एव ज्ञातस्वत एव ज्ञश्चात्मैव स्वाविद्यया जडमिदं  
शून्यमिदं ज्ञातमिदं<sup>१</sup>मज्ञातमिदमिति चानेकधा भाव्यतद्रूप  
एव सन्नान्यदात्मनः किञ्चिज्जडं शून्यं वा नाम अस्ती-  
त्येतदेवोक्तं स्यात्, अज्ञाताज्ञत्वे शून्यजडयोरविद्याकृते  
इति वदता ॥ १३३ ॥

तत्कस्मादिति चेत्, यतः—

स्वतो ज्ञातज्ञते स्वस्य युक्ते न जडशून्ययोः ।

अविद्ययात आत्मैव तथा भातीति सुस्थितम् ॥ १३४ ॥

नन्वविद्याकृते चेज्जडशून्ययोरज्ञातत्वाज्ञत्वे तयोर्ज्ञातत्व-

<sup>१</sup> CDE (०स्तस्यास्त्व०) ।

<sup>२</sup> CDE (०ज्ञाताज्ञ०) ।

<sup>३</sup> CE (०दमिति) ।

<sup>४</sup> C (०ज्ञानाज्ञ०) ।

ज्ञत्वे स्वत एव प्राप्तु इत्येतावति वक्तव्ये किमिदं  
त्वयोक्तमिति चेत्, शृणु—यत आत्मन एव स्वतो ज्ञातत्वं  
ज्ञत्वं च युक्तम्, अज्ञेयत्वात् ; न तु जडशून्ययोः, तयोर्ज्ञेय-  
त्वस्येष्टत्वात् ; ज्ञेयस्य च स्वतो ज्ञातत्वज्ञत्वायोगात्, अज्ञे-  
यत्वे च तयोरसिद्धेः, स्वयंप्रकाशस्याप्यात्मनोऽन्यस्यासिद्धेः—  
अत एवात्मैवाविद्यया जडादिरूपेण भाति, नान्यत्किंचि-  
दित्युक्तं युक्तमेव ॥ १३४ ॥

स्वतो ज्ञातज्ञते युक्ते स्वयंज्योतिष आत्मनः ।

ज्ञज्ञेयते हि नैकस्य ज्ञेयस्यापि न च ज्ञता ॥ १३५ ॥

नन्वात्माप्यहंप्रत्ययेन अन्येन वा ज्ञेय एव, अन्यथा  
तस्याप्यसिद्धेः । त्वयाप्युक्तं स्वतो ज्ञात इति । अतो ज्ञेय-  
त्वेऽपि स्वतो ज्ञातत्वज्ञत्वे आत्मन इव जडशून्ययोरपि  
युक्ते इति चेत्, तन्न ; यत आत्मन एव ते युक्ते स्वयं-  
ज्योतिष्वात्, ज्ञेयत्वगन्धानभ्युपगमात् ; न तु जडशून्ययोः,  
ज्ञेयत्वाभ्युपगमात्तयोः ज्ञेयस्य च स्वतो ज्ञातत्वज्ञत्वा-  
योगात् । स्वतो ज्ञातत्वं चात्मनः परज्ञेयत्वव्युदासेन स्वयं-  
ज्योतिष्ममेवोच्यते न त्वेकस्यैव ज्ञातज्ञेयत्वे, तदसंभवात्  
ज्ञेयस्य च घटादेरज्ञत्वप्रसिद्धेः । अतो नात्मा अहंप्रत्यया-  
दिवेद्यः, वेद्यत्वे तस्यात्मत्वासिद्धेः घटादिवत् । अतस्स्वयं-  
ज्योतिरेवाभ्युपेयस्तत्सिद्धिमिच्छद्भिर्न तु ज्ञेय आशङ्क्यः ।  
तस्मात् ज्ञेयज्ञात्रोः ज्ञातत्वज्ञेयत्वयोः—प्रकाश्यप्रकाशकयो-  
रिव प्रकाशताप्रकाश्यत्वयोः—असंभवात् जडशून्ययोश्च  
स्वतो ज्ञातत्वज्ञत्वाभ्युपगमे अज्ञेयत्वात्मत्वप्राप्तेस्तयोरज्ञात-

त्वाज्ञत्वार्थमपि स्वाश्रयाविद्या नार्थनीया, स्वतस्सिद्धत्वा-  
त्तयोरज्ञातत्वाज्ञत्वयोः । अत एव नात्माविद्यापि तच्चार्य-  
वतीति न तयोः प्रमाणगम्यत्वम्, तच्चाज्ञानाभावात् ।  
अतो नात्माज्ञानातिरेकेण जडं नाम सिध्येत्, नतरां  
शून्यम् । अत आत्मन एव स्वात्मन्येव अविद्ययैव सर्व-  
व्यवहारास्पदत्वम्, न त्वन्यस्य कस्यचित् स्वरूपेण अविद्यया  
वेति सिद्धम् ॥ १३५ ॥

नन्वविद्यास्वयंज्योतिरात्मानं ढौकते कथम् ।

कूटस्थमद्वितीयं च सहस्रांशुं यथा तमः ॥ १३६ ॥

नन्वात्मानं स्वयंज्योतिषमविद्या अस्वयंज्योतिः कथं  
सहस्रांशुमिव तमो ढौकते । न ह्यात्मनस्स्वतोऽविद्या युक्ता,  
स्वयंज्योतिष्वात् । अनुच्छित्तेश्च तस्याः । नाप्यन्यतोऽद्विती-  
यत्वादनाधेयातिशयत्वान्निर्हेतुकत्वाच्चाविद्यायाः । अतो न  
कस्यचिदप्यविद्या, आत्मनोऽपि तदसंभवात् । अतस्तां  
विनैव प्रमाणप्रवृत्तिः, जडस्य वा सा अभ्युपेया—अन्यथा  
तदसंभवात् ॥ १३६ ॥

इति चोदिते तच्चोत्तरमाह—

प्रसिद्धत्वादविद्यायास्सापह्नोतुं न शक्यते ।

अनात्मनो न सा युक्ता तयानात्मा विना न हि ॥ १३७ ॥

न तावदविद्या नाम नास्तीति शक्यते वक्तुम्, तस्या-  
स्सर्वजनप्रसिद्धत्वात्तदभावे च सर्वप्रमाणवैफल्यत् । न  
च सा अनात्मनो युक्ता, उक्तेभ्यो हेतुभ्यः । तथा च  
विना अनात्मा न समस्तीत्युक्तम् । अतोऽनात्मनो न सा  
युक्ता ॥ १३७ ॥



तर्हि स्वतन्त्रा अस्त्विति चेत्, न ; यतः—

सात्मैव स्यात्स्वतन्त्रा चेन्न ह्यन्यस्य स्वतन्त्रता ।

तदधीनात्मसिद्धित्वादतोऽविद्याश्रयः पुमान् ॥ १३८ ॥

तस्यास्वतन्त्रत्वे स्वतन्त्रत्वादेव आत्मवदात्मत्वमेव स्यात् ।  
न चान्यस्य स्वतन्त्रता, आत्माधीनत्वादन्वस्य सिद्धेः । न  
ह्यन्यज्जडमजडेनात्मना विना सिध्येत्, स्वतोऽसिद्धेः । स्वत-  
स्सिद्धत्वे चान्यत्वमनात्मत्वं च न स्यादात्मवदेव । तस्याः  
प्रतीतेरात्माधीनत्वेऽपि स्वरूपस्य पृथक्सिद्धेस्वतन्त्रतेति  
चेत्—न, अज्ञातरूपस्य जडस्यासिद्धेरुक्तत्वात्, ज्ञातरूपस्य  
चान्यज्ञातत्वे प्रमाणाभावात् जडत्वासिद्धेः । न चाजडा  
अविद्या इष्टा, आत्मत्वप्रसङ्गात् । अविद्यायाश्च स्वतन्त्रत्वे  
न प्रमाणगम्यता, तत्राविद्यान्तराभावात् प्रमाणाप्रवृत्तेः ।  
नाप्यनुभवमात्रगम्यता, अतदाश्रयत्वाद्दृष्टादिवत् । अतोऽ-  
विद्यायास्स्वातन्त्र्यजडाश्रयत्वापह्नवानामसंभवात् पुमा-  
नेवाविद्याश्रयोऽभ्युपेयः । न वेद्मि, अविद्वान्, मूढोऽस्मीति  
च पुंसोऽविद्याश्रयत्वप्रसिद्धेश्च ॥ १३८ ॥

यादृश्यविद्या तद्वत्ताप्यस्य तादृश्यश्च स्वतः ।

अविद्यात्वक्षतिस्तस्या निवृत्तिश्च न बोधवत् ॥ १३९ ॥

ननु पुंसोऽविद्यासंबन्धस्त्यश्चेत्, संसारस्त्यस्यस्यात् ;  
मिथ्या चेत्, अविद्यासंबन्धोऽविद्यान्तरसंबन्धादित्येवमन-  
वस्थेति चेत्—नायं दोषः । यथा अविद्या न पुंसस्व-  
रूपं नाप्यन्या अन्यान्या वा, न च सा सती नासती  
नापि सदसती, किं त्वनिर्वचनीयैव स्वत एव नाविद्या-  
न्तरात्—एवं पुंसोऽविद्यासंबन्धोऽपि द्रष्टव्यः, अविद्या-

संबन्धत्वादेव । न ह्यविद्यासंबन्धस्त्यश्चेति युज्यते ; सत्यत्वे  
अविद्याया अपि सत्यत्वादविद्यात्वहानिः । न हि सत्या-  
सत्ययोरसत्ययोर्वा संबन्धस्त्यो दृष्टः । न च सत्यस्या-  
विद्यात्वम्—अतिप्रसङ्गात्, प्रसिद्धभावात्, विद्यानपनोद्य-  
त्वाच्च आत्मस्वरूपवत् । न च सत्यस्य निवृत्तिः कुतश्चि-  
दपीत्यसकृदुक्तम् ॥ अपिच—अन्योऽपि संबन्धो निरूप्य-  
माणोऽसत्य एव, न केवलमात्माविद्यासंबन्ध एव । तथाहि  
—संबन्धस्संबन्धिभ्यामनन्यश्चेत्, तावेवेति न तयोस्संबन्धो  
नाम स्यात् । अन्यश्चेत्, संबन्धिवत्संबन्धोऽपि संबन्धान्तरं  
विना न ताभ्यां संबध्येत । संबन्धान्तरकल्पनायामनवस्था ।  
द्वयोश्च संबन्धो नैकस्यैव । द्वित्वं चाविद्यामूलमेव । अतोऽ-  
विद्यैव सर्वस्संबन्ध इति न संबन्धान्तरं तस्या मृग्यम् ।  
पुंसोऽन्यस्य च सत्यस्याभावादविद्यासंबन्धस्य सत्यत्वे न  
प्रमाणमस्ति । न च पुमानेव संबन्धः—संबन्धभावात्,  
तस्य विद्यानिवर्त्यत्वात्सर्वप्रमाणवैफल्यत्, अविद्या-  
निवृत्तेरनिर्मोक्षप्रसङ्गाच्च । तस्मान्नाविद्यासंबन्धस्त्यः, किं  
त्वविद्यैव ॥ १३६ ॥

ननु न संबन्धेव संबन्ध इत्युक्तम्, अतो नाविद्यैव  
तत्संबन्धः । स्याच्चेत्, किं नात्मैव तत्संबन्ध इत्यसौ सत्यः ।  
आत्मनश्चिन्मात्रवपुषो निस्संबन्धत्वादन्यत्रापि संबन्धस्या-  
विद्याशरीरत्वादविद्यैव तत्संबन्धोऽपीति चेत्—तर्हि  
नात्मनोऽविद्या, अपथ्यार्थत्वात्तस्य । न च सा अन्यस्य,  
अनिष्टेरयुक्तेश्च । अत एव न स्वतन्त्रा । अतोऽविद्या

दुर्घटा । नाविद्याप्रसिद्धिरपि तां साधयति, यतस्मा  
स्वतन्त्रा परतन्त्रा वा न जायतीति तव । अतः प्रसिद्धि-  
बलादविद्या आश्रीयते चेत्, यथा घटते तथैवाश्रयणी-  
येति चेत्—तन्न, यतः—

दुर्घटत्वमविद्याया भूषणं न तु दूषणम् ।

कथं चिद्धटमानत्वेऽविद्यात्वं दुर्घटं भवेत् ॥ १४० ॥

न तावदविद्या नास्त्येव, तस्याः प्रसिद्धेः । न च निर्मू-  
लैव तत्प्रसिद्धिः, विद्याप्रसिद्धिवत्समूलैव युक्ता । भ्रान्ति-  
मूला चेत्—सिद्धा अविद्या, तां विना भ्रान्त्यसिद्धेरुक्तत्वात् ।  
अविद्याभावे च विद्यानुपपत्तेस्सर्वव्यवहारलोपप्रसङ्गः ।  
तस्मान्न नास्त्यविद्या । सा च नात्मनोऽन्यस्य । नन्वात्मनो-  
ऽपि नाविद्येत्युक्तम्, संबन्धाभावात्तस्य षष्ठ्यर्थानुपपत्तेः । न,  
'तस्य संबन्धः' इतिवत् संबन्धान्तरं विनापि 'तस्य अविद्या'  
इति षष्ठ्युपपत्तेः । अविद्यायास्संबन्धाभावे नात्मीयतेति  
चेत्—न, संबन्धवदात्मीयतोपपत्तेः । संबन्धेन चेदविद्या  
आत्मीया स्यात्—संबन्धस्य संबन्धान्तरेण नात्मीयता,  
अनवस्थानात् । तत्र संबन्धस्संबन्धान्तरं विना नात्मीय-  
येत्, ततो नाविद्याप्यात्मीया । अथ संबन्धस्संबन्धान्तरं  
विनाप्यात्मीयस्तथा अविद्यापीति नास्यास्संबन्धो मृग्यः,  
संबन्धानपेक्षत्वात् संबन्धवत् । तस्याश्चेत्संबन्धो मृग्यः—स

<sup>1</sup> CE (०न्त्रा न परतन्त्रा च न) ।

<sup>2</sup> D (०द्याप्रसिद्धेते) ।

<sup>3</sup> CDE (०व प्र) ।

<sup>4</sup> CD (०द्यानुत्पत्तेः) ।

<sup>5</sup> CD (०नो विनावि०) ।

<sup>6</sup> CD (०नुत्पत्तेः) ।

<sup>7</sup> CD (०द्यनुत्पत्तेः) ।

मिथ्या चेत्, अविद्यैवेति नास्यास्संबन्धः ; सत्यश्चेत्, आत्मै-  
वेति नास्यास्संबन्धः । न ह्यात्मनोऽन्यत्सत्यम्, स्वतः पर-  
तश्चासिद्धेः । अतो नात्मा संबन्धः, ह्याश्रयत्वादसत्यत्व-  
प्रसङ्गाच्च संबन्धान्तरवत् । न हि संबन्धस्तथो दृष्टः क्वचित् ।  
अतस्संबन्धस्तत्यश्चेति विप्रतिषिद्धम् । अतस्सर्वसंबन्धाना-  
गन्धितस्यैवात्मनोऽविद्येति युक्तम् । संबन्धवतश्चेदविद्या,  
तत्कल्पितस्यैवाविद्येत्युक्तं स्यात् । न ह्यकल्पितस्यात्मन-  
स्संबन्धः । स चेद्वेद्यो नात्मनस्स्यात् घटादिसंबन्धवत् ।  
अवेद्यो न सिध्येत् । स्वयंप्रभश्चेत्, आत्मैव । अत आत्मा  
निसंबन्ध एव ; अन्यथा घटादिवदनात्मा स्यात् । अतो-  
ऽस्य कल्पित एव सर्वस्संबन्धो रूप्यादिवहुःखादिवच्चेत्यविद्या-  
संबन्धोप्यविद्याशरीर एव, नात्मनस्स्वरूपमिति सिद्धम् ॥  
यत्तूक्तं दुर्घटा अविद्येति—तत्किं दुर्घटत्वं तस्या वस्तुत्वस्य  
अघटमानत्वात्, उताविद्यात्वस्य । यदि वस्तुत्वस्य तदुर्घटत्वं  
तस्या भूषणमेव न तु दूषणम् । अथाविद्यात्वस्य—  
तच्चायुक्तम्, वस्तुत्वस्याघटमानतयैव अविद्यात्वस्य घटमान-  
त्वात् । नृशृङ्गवदप्रसिद्धभावाच्च । यदि तस्या वस्तुत्वं  
घटेत—अविद्यात्वं दुर्घटं स्यात्, विद्ययाहेयत्वादविद्यात्व-  
क्षतेः । अतोऽघटमानैवाविद्या जाघटीति । अतस्मा तथैवा-  
श्रयणीया । तस्मादात्मन एवाविद्या आत्मन्येव च, न  
त्वनात्मनोऽनात्मनि चेति सिद्धम् ॥ १४० ॥

आत्माविद्यानुत्थर्थं तद्विद्यामिच्छता तद्वेतुशब्दादिज्ञान-  
सिद्ध्यर्थमविद्या अनात्मन्यप्येष्टव्या, अन्यथा तदसिद्धेरिति  
चोदयति नवभिश्श्लोकैरुत्तरैः—

नन्वनात्मन्यविद्या चेन्नास्ति मानं करोति किम् ।

तस्याज्ञातस्वरूपत्वान्नाज्ञातत्वं निहन्ति तत् ॥ १४१ ॥

यद्यनात्मनि नाविद्या—अक्षजादि तन्मानं व्यर्थं स्यात्,  
अकिञ्चित्करत्वात् । तथाहि नाज्ञातत्वं तत् तस्य हन्ति,  
तत्स्वरूपत्वात्—स्वरूपहानात् ॥ १४१ ॥

ज्ञाततां कुरुते नास्य तत्स्वरूपविरोधतः ।

अविरोधेऽपि सोऽज्ञातस्तत्कृतावपि पूर्ववत् ॥ १४२ ॥

अज्ञातस्वरूपविरोधादेव नास्य ज्ञाततां कुर्यादङ्गारस्येव  
शौक्ल्यं तत्स्वरूपविरोधात् । अविरोधेन चेत् ज्ञातत्वं  
नाम अन्यत्कुर्यात्, तस्याज्ञातस्वरूपं स्थितमेव अङ्गारस्येव  
काषार्यमन्यशौक्ल्यकरणे । तदा मानं व्यर्थम् ॥ १४२ ॥

ज्ञातता मानजन्या चेन्मानकर्मभिदा च का ।

सकृदेकेन च ज्ञातस्सदा सर्वैर्मितो भवेत् ॥ १४३ ॥

यदि ज्ञातता नाम विकारो जडे मानेन जन्यते क्रिय-  
येव मृदो घटता, तदा क्रियामानयोः को विशेषः । न हि  
स्वगतेन विकारेण जडस्यापरोक्ष्यं मृद इव घटेन स्यात् ।  
मानजन्येनेति चेत्, न स्यात् । जन्यत्वे हि ज्ञातत्वस्यापि  
क्रियाजन्यत्वमेव घटवत् स्यात् । मानस्यापि जनकत्वे घट-  
क्रियावत् क्रियात्वमेव । अक्रियात्वे मानस्याजन्यफलत्वमेष्ट-  
व्यम् । यदि स्वगतेनापि विकारेण जडं पुंसोऽपरोक्षं  
स्यात्, तदा माननाशेऽपि तस्य क्रियानाश इव घटस्य  
भावात् सकृज्ज्ञातं जडं सुषुप्तेऽप्यपरोक्षं स्यात् । सर्वपुंसां च  
स्यात् नैकस्यैव—मेयमाचगतत्वादिशेषस्य, पुंसां विशेषा-

भावात्; अन्यथा नैकस्यापि स्यात् । न ह्येकेन कृतोऽन्ये-  
षामघटभ्यात्, अतत्कृतोऽपि । सत्यां त्वविद्यायां यस्य  
यच्च तन्निवृत्तिस्तस्यैव तदपरोक्षं नान्यस्य, अन्यच्चेति युज्यते ।  
ज्ञानकाल एव जडाविद्या निवर्तते यथा प्रदीपकाल एव  
तमः, अतोऽस्य सुषुप्तादौ नापरोक्ष्यप्रसङ्गः । नाविद्या-  
निवृत्तिमात्राज्जडस्यापरोक्ष्यं युक्तम्, जडत्वादिति चेत्—न,  
मानप्रवृत्तौ जडस्यापरोक्ष्यप्रसिद्धेः, मानस्य चाविद्यानिव-  
र्तकत्वप्रसिद्धेः, जडे मानप्रवृत्तेश्च प्रसिद्धत्वात्—जडे प्रवृत्तेन  
प्रमाणेन तदविद्यानिवृत्तेः तस्यापरोक्ष्यमिति निश्चीयते  
यतः । न च तन्मानजन्यमित्युक्तम् । न च तन्नास्त्येव,  
प्रसिद्धत्वात् । कुर्वदप्यापरोक्ष्यं मानं जडेऽविद्यां नुदत्येव,  
तन्नुत्त्वप्रसिद्धेः; अन्यथा नात्मन्यपि तां नुदेत् । तचा-  
परोक्ष्यस्यापि स्वतस्सिद्धेर्व्यर्थं मानं स्यात् । न च जडे मानं  
नास्ति ॥ १४३ ॥

प्रत्यक्षादेरमानत्वं यद्यनात्मा न मीयते ।

तत्रासिद्धिश्श्रुतीनां च तदात्मा हि न सेत्स्यति ॥ १४४ ॥

अनात्मन्यमेये विषयाभावात् प्रत्यक्षाद्यप्रामाण्यम् ।

अतो वेदासिद्धेस्तद्गम्यात्मासिद्धिश्च ॥ १४४ ॥

अक्षजादेरनात्मत्वात्सोऽपि तेन न मीयते ।

तदसिद्धेरयोग्यत्वाच्चात्मापि न च तत्प्रमः ॥ १४५ ॥

अक्षजादिरेव अक्षजादेर्विषय आत्मा वा; ततो न  
तस्य निर्विषयता, आत्मनोऽपि नाप्रमाणतेति चेत्—तन्न,  
अनात्मत्वादभेदाच्च अक्षजादिरपि न तत्प्रमेयः । अत-  
स्तस्यासिद्धेरयोग्यत्वाच्च आत्मापि न तत्प्रमाणकः ॥ १४५ ॥



प्रत्यक्षादिभिरात्मा चेन्मेयश्चास्त्वमनर्थकम् ।  
 सदा ज्ञानान्न बन्धो वा मोक्षो वा नात्मवेदनात् ॥१४६॥  
 नात्माक्षजादेर्मेयोऽतो नाप्यनात्मात आत्मनः ।  
 नाक्षजादिर्न शास्त्रं वा मानं नातस्म सेत्स्यति ॥१४७॥  
 यद्यात्मैवात्मनो मानं स्वतोऽविद्यानिवृत्तिः ।  
 संसृतिर्न कदाचित्स्यान्न मुक्तिर्वा कदाचन ॥ १४८ ॥  
 स्पष्टार्थाश्श्लोकाः ॥ १४६—१४८ ॥

तस्मादविद्यानुच्यर्थं यदि विद्यात्मनौष्यते ।

अनात्मज्ञानसिद्ध्यर्थमविद्यानात्मनौष्यताम् ॥१४९॥

आत्माविद्यानुच्यर्थमात्मविद्या चेदिष्यते—तद्वेतुशब्दा-  
 द्यनात्मज्ञानसिद्ध्ये तदविद्यापीष्यताम्, अन्यथा तद-  
 योगात्—इत्युक्तार्थोपसंहारः ॥ १४९ ॥

अत्रोत्तरं मयावादि तथाप्यज्ञायि न त्वया ।

अतो वच्मि पुनर्व्यर्थाविद्यानात्मस्विति स्थितम् ॥१५०॥

अनात्मस्वविद्याभावेऽपि स्वप्नादिदृश्येष्विव मानमेय-  
 फलादिव्यवहार आत्माविद्यैव समस्तीत्यसकृन्मयोक्तम् ।  
 तथाप्यज्ञानाच्चोदयतस्तवोत्तरं पुनरपि तदेव वच्मि ।  
 शृणु—इदं तावत्स्थितमेव, अनात्मसु जडत्वादाच्छाद-  
 नादिप्रयोजनाभावादविद्या व्यर्थेति । न च मानप्रवृत्तिरेव  
 प्रयोजनम्, तस्या अपि प्रयोजनाभावात् । न हि तया-  
 प्यापरोक्ष्यं जन्यमित्युक्तं त्वयैव । जडस्यत्वेन जन्यस्य च  
 जडत्वान्न तेन विशेषः । दृश्यत्वे जाड्यम्, अदृश्यत्वे जन्माद्य-  
 सिद्धिः । न चाविद्यानिवृत्तिः प्रयोजनम्, तन्निवृत्तावपि

<sup>1</sup> CDE (०दविद्यायो०) ।

<sup>2</sup> CDE (०द...अना०) ।

जडस्य विशेषाभावादविद्याया अनात्मन्यनिष्टिरेव  
श्रेयसी । ‘प्रक्षालनाद्भि पङ्क्तस्य दूरादस्पर्शनं वरम्’  
इति न्यायात् । न चात्मन इव जडस्याविद्यावच्चे  
प्रमाणमस्ति, नाप्याच्छादिकेत्युक्तम् । अतोऽविद्या अना-  
त्मसु व्यर्थेति स्थितमेव ॥ १५० ॥

न चाविद्याभावेऽपि तेषु मानादिव्यवहारप्रसिद्धभावः ।  
यतः—

प्रमाणव्यवहारोऽपि तेष्वविद्यामृतेऽपि हि ।

आत्माज्ञानैकहेतुस्याद्भान्तिस्वप्नादिवत्सदा ॥ १५१ ॥

तथाहि भाति यद्रूपं शुक्तौ तत्कापि नास्त्यतः ।

नाज्ञानं तत्र भात्येव तथाप्यात्मन्यविद्यया ॥ १५२ ॥

यथैव स्वप्नमायादावत्यन्तासंभवि स्फुटम् ।

तदविद्यामृते भाति सर्वोऽनात्मा तथेध्यताम् ॥ १५३ ॥

स्पष्टार्थाश्श्लोकाः ॥ १५१—१५३ ॥

ज्ञाता ज्ञेयं तदज्ञानं ज्ञानात्तन्नाश इत्यपि ।

आ बोधात्स्वप्नवन्नित्यं सिद्धमेवाविचारितम् ॥ १५४ ॥

तत्र सिद्धाश्रुतिन्यायास्स्वात्मानं बोधयन्ति ते ।

न च बोधस्य बाधोऽस्ति नापि कारणदुष्टता ॥ १५५ ॥

नन्वेवं च सति अनात्मसु ज्ञानाज्ञानयोरभावाद्रज्ज्व-  
ज्ञानोत्थसर्पादिवदात्माज्ञानोत्थद्वैतप्रपञ्चो रज्जुज्ञानेनेवात्म-  
ज्ञानान्निवर्तते इत्यादिव्यवहारो भवतां निर्मूल एव ।  
तथा ज्ञातृज्ञेयाद्यभावाच्च । अक्षजादिप्रमेयपदपदार्थतत्सं-  
बन्धज्ञानाद्यसिद्धेः, शब्दप्रामाण्याद्यप्रसिद्धेः, अवगमन-

नादिपूर्वकात्मज्ञानासंभवाच्छब्दादात्मविज्ञानात्तदज्ञानत-  
त्कार्यनिवृत्तौ मोक्ष इत्येषापि प्रतिज्ञा निर्मूलैवेति चेत्—  
तन्न, शब्दाद्यनात्मवस्तुतदज्ञानतज्ज्ञानतज्ज्ञाचादेरा बोधात्  
स्वप्न इवाविद्ययैव सिद्धेः । तच्च ज्ञानादज्ञानं निवर्तत  
इति च सिद्धत्वात्, शब्दन्यायादीनां च प्रसिद्धत्वात्,  
तेभ्योऽसंदिग्धात्मज्ञानोत्पत्तेः, तेषां कल्पितानामेव कारण-  
त्वात् कारणदोषाभावात्, असत्यादेव सत्यस्यात्मनः—  
ह्रस्वदीर्घादेरसत्यादेव धर्मस्येव सत्यस्य—प्रतिपत्तेस्संभ-  
वात्, आत्माज्ञानोत्थप्रमाचाद्यशेषभेदनिवर्तकस्यात्मविज्ञा-  
नस्य पुनर्बाधकासंभवात्—रज्ज्वज्ञानोत्थसर्पभयादिवद्रज्जु-  
ज्ञानेन—आत्माज्ञानोत्थसंसारभयस्यात्मज्ञानेन निवृत्तेः,  
मोक्षो युज्यत इत्यादि अस्माभिस्सम्यगेवोच्यते । तस्मान्ना-  
विद्या अनात्मन्यस्ति—तदभावेऽपि सर्वव्यवहारोपपत्तेः ।  
अतो नाविद्यां नुदंजडे मानमर्थवत् । नापि ज्ञाततां  
कुर्वत्—कृतेन जडेनातिशयाभावात्, अजडस्याकार्यत्वात् ।  
नाप्यज्ञातत्वं निवर्तयत्, स्वरूपहानात् ॥ १५४—१५५ ॥

आत्मनि तु पुनर्नैवम् । यतः—

अविद्याया निवर्त्यत्वान्मानं चार्थवदात्मनि ।

अनात्मत्वादविद्यायास्तद्धंसे नात्मनः क्षतिः ॥१५६॥

प्रमाणस्य स्वप्नमेयाविद्यानिवृत्तिमात्रप्रयोजनत्वात्तस्य  
च जडेष्वात्मस्वसंभवादात्मनि च स्वयंप्रकाशेऽनन्त-  
चिन्मात्रविग्रहे संभवात्तस्यैव प्रमाणार्हत्वाच्छ्रुतेस्तत्रैव  
प्रामाण्यसंभवात्, स एव श्रुत्यर्थः । अतो नाचेतनं प्रधानं

<sup>1</sup> BCD (० नात्मज्ञा०) ।

<sup>2</sup> BCDE (० जडे मानर्थ०) ।

परमाण्वोऽभावः परपरिकल्पितं चिदचिदात्मकं सप्रपञ्चं  
 ब्रह्म अन्यद्वा—तच्च श्रुतेः प्रामाण्यासंभवात् । तथा  
 प्रत्यक्षादीनाम् । अतो न तद्विरोधाशङ्का श्रुत्यर्थे,  
 तद्विरुद्धार्थत्वाभावात्तेषाम् । अतः प्रत्यगात्मैव परमार्थसत्यं  
 वस्तु नान्यदिति स एव औपनिषदः पुरुषो ब्रह्मेति सिद्धम् ।  
 कर्मोपासनादिवाक्यानां चाविद्यावत्कल्पितेष्टानिष्टप्राप्ति-  
 परिहारोपायज्ञापकानामविद्यावस्थायामेव प्रत्यक्षादीना-  
 मिव आ बोधात् स्वप्नावस्थायामिव प्रामाण्यमिति  
 न वेदान्तवेद्यवस्तुविरुद्धरूपवस्तुसंस्पर्शिता इत्यात्मैव  
 सम्यक्प्रमाणवस्तु नान्यत्किञ्चिदिति स्थितम् ॥ १५६ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीमदव्ययात्मभगवत्पूज्यपाद-  
 शिष्यस्य विमुक्तात्मभगवतः कृताविष्टसिद्धौ प्रथमोऽध्यायः ।

## अथ द्वितीयोऽध्यायः ।

शुक्तिरूप्यादिस्फुरणानामन्यथाख्यातित्वाद्यसंभवादनिर-  
वचनीयाविद्याविलासतैव युक्ता । अतस्तद्धेतुरविद्या माया  
अभ्युपेयेति प्रत्यपौ<sup>१</sup>पदत् । इदानीमन्यथाख्यात्याद्यभ्युप-  
गमेऽपि असत्ख्यात्यभ्युपगम इव अवश्यं सा अभ्युपेया,  
अन्यथा तासामसिद्धेरिति प्रतिपादयन्नाह—

अन्यथाख्यातिरख्यातिरात्मख्यातिरिति त्रयः ।

सत्ख्यातिपक्षा नैतेऽपि विना सिध्यन्ति मायया ॥१॥

<sup>२</sup>तच्च—

अन्यथाख्यातिरिष्टा चेद्भ्रान्तिस्तज्जननीष्यताम् ।

मायापि नान्यथाख्यातिर्विना मायां हि सिध्यति ॥२॥

<sup>३</sup>तत्कथम्—

ब्रूहि किं सान्यथाख्यातिर्यान्यथाभूतवस्तुधीः ।

यान्यथा प्रथयेदर्थं स्वयं वा यान्यथा भवेत् ॥ ३ ॥

त्रिधापि मायां विना सा न सिध्येत् । यथा असतः  
स्वरूपसिद्धेः[?], तत्ख्यातेः, तस्य सद्रूपेण ख्यातेश्च मायां  
विना असिद्धिः—एवमर्थस्यान्यथाभावस्य, तत्ख्यातैरन्यथा-  
ख्यापनस्य च[?], ख्यातेः स्वयमन्यथाभावस्य च मायां  
विना असिद्धेर्वक्ष्यमाणत्वात् ॥ ३ ॥

<sup>१</sup> BC ( ०पदम् ) ।      <sup>२</sup> This word is found only in CDE.

<sup>३</sup> BCD ( तत्कथं ब्रूहि सा ख्यातिः ) ।      <sup>४</sup> CD ( ०तेः सत्त्वम् ० ) ।

तत्र—

यदीष्टा सान्यथास्यातिर्यान्यथाभूतवस्तुधीः ।

कूटस्थात्मधियोऽन्या धीस्सर्वा भ्रान्तिः प्रसिध्यति ॥४॥

कूटस्थात्मधीरेव मानं विकारिवस्तुधीस्सर्वा भ्रान्ति-  
रिति मयेष्टमेव प्रकर्षेण सिध्यति, त्वयापीष्टत्वात् ॥ ४ ॥

विकारिवस्तुज्ञानस्य भ्रमत्वम्, अन्यथाभावतज्ज्ञानयो-  
र्मायामात्रत्वादित्येतदाह—

किं चार्थस्यान्यथाभावस्तथैव भवतो न च ।

स्याच्चेत्सदाविशेषात्स्यात्ताद्रूप्यान्नान्यथाभावः ॥ ५ ॥

यथा पूर्वमभूत्तथैव भवतोऽर्थस्य नान्यथाभावः पूर्ववत् ;  
अन्यथा अविशेषात् सदा तद्भावादैकरूप्यान्नान्यथा-  
भावः ॥ ५ ॥

देशकालनिमित्तानां प्राप्तावपि तथास्थितः ।

नैवान्यथा भवेत्तेषां प्राप्तिश्चाविक्रते कथम् ॥ ६ ॥

देशकालनिमित्तानां प्राप्तिर्विशेषश्चेत्, तत्प्राप्तावपि  
तथैव सतो नान्यथात्वं पूर्ववत् । तत्प्राप्तिविशेषोऽपि नावि-  
शेषस्य पूर्ववद्भवेत् । भावे वा सदा भावः । विशेषान्तर-  
भावेऽनवस्था ॥ ६ ॥

अथ भूत्वान्यथा पूर्वमन्यथासौ भवेत्पुनः ।

अनवस्था तदावश्यमन्योन्याश्रयतायवा ॥ ७ ॥

अन्यथा भूत्वा चेदन्यथा भवेत्, पूर्वपूर्वान्यथाभावा-  
पेक्षत्वादुत्तरोत्तरस्यान्यथाभावस्य अनवस्था । ननु भावि-



रूपमपेक्ष्य पूर्वस्थितरूपेण भावोऽन्यथाभाव एव, अतो-  
ऽन्यथाभावपूर्वकेऽप्यन्यथाभावे नानवस्था । सत्यम्, उत्तरो-  
ऽन्यथाभावोऽन्यथाभावपूर्वकस्मिन्नेन तु पूर्वः । सोऽप्युत्तर-  
पूर्वकश्चेत्—अन्योन्याश्रयता, तयोरन्योन्यपूर्वकत्वात् ॥ ७ ॥

अन्यस्मिन्नन्यथाभावे सत्यप्यन्योऽन्यथाभावः ।

तथास्थितस्य नैव स्यादत आत्माश्रयो भवेत् ॥ ८ ॥

यदि भाविरूपापेक्षया पूर्वस्थितरूपमन्यथाभावः, तस्मि-  
न्सत्यपि अन्योऽन्यथाभावः तथास्थितस्य न भवेत् पूर्व-  
वत् । पुनरन्यथा भूत्वा अन्यथाभावे अनवस्था उक्ता ।  
अतोऽन्यथा भूत्वा अन्यथा भवतीति वदता स एवान्यथा-  
भावो भूत्वा भवतीत्युक्तं स्यात् । तत आत्माश्रयोऽसौ  
भवेत् । भाविरूपापेक्षया पूर्वरूपस्य अन्यथाभाव इष्टे,  
तथास्थितस्यैवान्यथाभाव इष्टस्स्यात् । अथवा—एकमन्यथा-  
भावमभ्युपगम्य अन्यासंभव उच्यतेऽनेन श्लोकेन ॥ ८ ॥

ननु यद्यन्यथाभावस्तथास्थाने न युज्यते ।

मा भूत्पूर्वं परित्यज्य रूपं किं नान्यथा भवेत् ॥ ९ ॥

उच्यते पूर्वरूपस्य त्यागेऽप्यस्य तथास्थितौ ।

युज्यते नान्यथाभावो न स त्यागोऽन्यथाभावः ॥ १० ॥

यदि तथास्थितं नान्यथा भवेत्, मा भूत् । पूर्वं तु  
रूपं त्यक्त्वा अन्यथा भवतीति चेत्—पूर्वरूपत्यागेऽपि  
तथास्थितस्य नान्यथाभावः पूर्ववत् । न च स त्याग  
एवान्यथाभावः—तदर्थत्वात्तस्य, अन्यथा उक्तदोष-  
प्रसङ्गाच्च ॥ ९ ॥ १० ॥

तथैव भवतः पूर्वरूपत्यागोऽपि नेष्यते ।

पूर्वत्यागोऽन्यभावे चेदन्योन्याश्रयता तयोः ॥ ११ ॥

तथा सतो न पूर्वरूपत्यागोऽपि पूर्ववत् । स चेदन्यथा-  
भावे स्यात्, अन्योन्याश्रयता तयोः ॥ ११ ॥

स्वरूपं चेन्न तत्त्याज्यं त्यक्तुरव्यतिरेकतः ।

एकस्य त्यक्तृता वा स्यात्त्याज्यता वा न तूभयम् ॥ १२ ॥

त्यक्ता विना न हि त्याज्यं<sup>१</sup> त्यक्ता त्याज्यं विना न च ।

द्वयं विना न च त्यागस्ततोऽभेदे मृषा त्रयम् ॥ १३ ॥

न चान्यत्त्यज्यतेऽप्राप्तेरप्राप्तं त्यज्यते यदि ।

अविशेषात्सदा त्याज्यं त्यक्तां तन्न यास्यति ॥ १४ ॥

संबन्धात्प्राप्तमेवान्यत्तत्त्यागात्त्यज्यते यदि ।

अप्राप्तस्तोऽपि संबन्धस्तताभ्यामन्य एव चेत् ॥ १५ ॥

त्याज्यानन्यो न स प्राप्तस्त्यक्तनन्यो न हीयते ।

द्वयानन्यो भिदां हन्यादभेदे त्याग एव न ॥ १६ ॥

एते निगदव्याख्याताश्श्लोकाः ॥ १२—१६ ॥

एवं नांशगुणादिश्च त्याज्योऽन्योऽनन्य एव च ।

अन्यानन्योऽपि स त्यक्ता सदा त्यक्तस्सदा न वा ॥ १७ ॥

न साक्षात्त्यक्तः स्वरूपं त्याज्यं नाप्यन्यत्; किंतु  
तस्यांशो गुणोऽवस्था क्रिया वा त्याज्येति चेत्—तन्न,  
यतोऽंशगुणादिरपि अन्योऽनन्यश्च उक्तेन न्यायेन न

<sup>१</sup> CD ( ०र्वपरित्या० ) ।

<sup>२</sup> CD ( त्यक्ता ) ।

त्याज्यः । सोऽन्यानन्यश्चेत्—न, अनन्यस्यान्यत्वायोगात्  
 स्वरूपवत् । अन्यस्य च नानन्यत्वमन्यवदेव । अन्यो नाम  
 नास्ति अन्यानन्यत्वात्सर्वस्येति चेत्—न, अनन्यशब्दा-  
 र्थादन्यशब्दार्थस्यान्यत्वात् । न चेत्—अनन्य एव सर्वः,  
 नान्यानन्यः कश्चित् । अन्यानन्यशब्दयोश्च पर्यायत्वात्  
 सहप्रयोगोऽयुक्तस्स्यात् । अतोऽंशगुणादिरप्यनन्यत्वाद-  
 त्याज्यस्स्यात् । अन्यशब्दार्थोऽनन्यशब्दार्थादन्योऽनन्यश्च,  
 न त्वन्य एव नाप्यनन्य एव इति चेत्—इदमेव तव  
 वचोऽन्यानन्यशब्दयोरर्थभेदं साधयति, प्रत्येकं निषेधात्  
 समुच्चयविधानाच्च । यदि चान्य एवानन्यः, पर्यायत्व-  
 मुक्तम् । किं कृत्स्न एवान्योऽनन्यश्च, उत अंशेन । कृत्स्न-  
 श्चेदन्यः, अन्यत्वेनैव समाप्तत्वान्न तस्यानन्यत्वं तदा ।  
 नाप्यन्यदा, अन्यस्वरूपस्य भावे ; तदभावे स्वरूपा-  
 भावात् कस्यानन्यता । तथा अनन्यत्वेन समाप्तस्य  
 अन्यता न तदा ; नाप्यन्यदा, अनन्यरूपस्य भावेऽभावे  
 च । यद्यनन्योऽप्यन्यः, स्वयमेव स्वतोऽन्य इष्टस्स्यात् । तदा  
 स एव भवति न भवति चेति दुर्घटमापद्येत । अतो  
 नांशादिरप्यन्यानन्यस्यक्तुः । यदि स्यात्—किं त्यागादूर्ध्व-  
 मपि अन्यानन्य एव पूर्ववत्, किं वा अन्य एव, उत  
 अनन्य एव । सदा चेदन्यानन्यः—सदा त्यक्तोऽत्यक्तो वा,  
 विशेषाभावात् । न चान्यानन्यस्य अन्यदाप्यन्यत्वमनन्यत्वं  
 वा, तद्रूपविरोधात् । तदभावे नतराम्, स्वरूपाभावात् ।  
 तस्मान्नांशादिरपि त्याज्यः ॥ १७ ॥

इदानीमंशादित्यागे प्रत्येकं दूषणमाह चतुर्भिः श्लोकैः—

तिष्ठन्नांशी त्यजेदंशं न विनांशं स तिष्ठति ।

नष्टो नांशी त्यजेदंशमत्यागे नाश एव न ॥ १८ ॥

अंशं विना अंशिनोऽस्थितेन स तिष्ठंस्त्यजेत् । नापि  
नष्टः, अत्यागे नाशाभावात् ॥ १८ ॥

न गुणो गुणिना त्याज्यस्वरूपत्यागसक्तिः ।

नर्ते गुणं गुणी तिष्ठेन्नागुणोऽपि गुणं त्यजेत् ॥ १९ ॥

अवयविनोऽवयवारभ्यत्वान्न तं विना स्थितिः, गुणस्य  
त्वनारम्भकत्वात् पदार्थान्तरत्वाच्च तं विनापि द्रव्यं तिष्ठेत् ;  
अतो गुणस्याज्य इति चेत्—तन्न, शुक्लः पट इत्याद्यभेद-  
बुद्ध्ययोगात् । गुणस्य द्रव्यादर्थान्तरत्वे घटपटवद्भेदेनापि  
स्थित्युपपत्तेर्द्रव्याश्रयत्वनियमासंभवाच्च । अतो द्रव्याङ्गुणो-  
ऽनन्यः, अन्यानन्यो वेति गुणत्यागे गुणिनस्वरूपत्यागः ।  
अन्यानन्यत्वेऽपि हि नर्ते गुणं गुणी तिष्ठेत्, गुणाभावे  
तदभेदाङ्गुणिनोऽप्यभावात् । नागुणोऽपि गुणादन्योऽपि  
गुणी गुणं त्यजेदन्यथा भवितुम्, तत्त्यागेऽप्यन्यत्वादेव  
तस्य विशेषाभावात् ॥ १९ ॥

नावस्था तद्वता त्याज्या नावस्था तद्वता विना ।

तत्रैव सा भवन्ती स्यादभावे त्यज्यते कथम् ॥ २० ॥

अनारम्भकत्वादवस्त्वन्तरत्वाच्च पूर्वोक्तदोषाभावादवस्था  
त्याज्या, तत्त्यागेन अन्यथाभावप्रसिद्धेश्चेति चेत्—तन्न,  
अवस्थाया अन्यत्र अभावात् । तद्वत्येव भवन्ती सा भवेत् ।  
अतस्सती न त्याज्या ; नाप्यसती, असत्त्वादेव ॥ २० ॥

क्रिया न कुर्वता त्याज्या सा कृता त्यज्यते कथम् ।

तथा सती न सा नश्येत्क्रियायाश्च क्रिया कथम् ॥ २१ ॥

कर्मत्यागस्य विदुषामपि लोके वेदे च सिद्धत्वात्  
तत्त्यागो युज्यत इति चेत्—तन्न, क्रिया न कुर्वता त्याज्या  
क्रियमाणत्वादेव ; न कृता, कृतत्वादेव ; नाप्यकृता,  
अप्राप्तत्वात् । कृताया नाशस्त्याग इति चायुक्तम् । यत-  
स्तथा सती न सा नश्येत् ; असत्यास्तु को नाशः । क्रिया-  
याश्च क्रिया कथम्—त्यागो नाशो जन्म वा, अनव-  
स्थानात् । कर्मत्यागादिप्रसिद्धिश्च अन्यथाभावरूप्यादि-  
वदविचारितसंसिद्धैव लोके । तामेव प्रसिद्धिमाश्रित्य  
कर्म कारयति त्याजयति च श्रुतिस्मृतिश्च । न तु स्वय-  
मेव प्रसाधयति, अशक्यत्वात् । प्रसिद्धिमात्राच्चेत्सिद्धिः,  
शुक्तिरूप्याद्यपि सिध्येत् । प्रसिद्धस्यैव च भ्रान्तित्वम्,  
नाप्रसिद्धस्य ॥ २१ ॥

संबन्धादेश्च नैव स्यात्तथाभावेऽन्यथाभवः ।

न स्वान्यरूपसंत्यागस्तदा संबन्धिनः कृ तौ ॥ २२ ॥

अन्यथा बुभूषता योऽन्यरूपसंबन्धादिस्तित्यक्षितः न  
तस्यापि तथाभावे अन्यथाभावः, नापि स्वरूपस्यान्य-  
रूपस्य वा<sup>३</sup> संत्यागः । तदा संबन्धिनोऽन्यथा बुभूषतो  
दूरोत्सारितौ [तौ ?] ॥ २२ ॥

अप्यन्यरूपसंत्यागे स्वरूपस्य तथास्थितौ ।

नैव स्यादन्यथाभावस्तत्त्यागे नतरां भवेत् ॥ २३ ॥

<sup>१</sup> CDE ( त्यागे ना० ) ।      <sup>२</sup> CD ( ० व सा० ) ।

<sup>३</sup> C ( वा सत्या० ) ।

सत्यप्यन्यरूपसंत्यागे अन्यथाबुभूधोः स्वरूपस्य तथा-  
स्थितौ नान्यथाभावः । स्वरूपस्यापि त्यागे नतराम् ॥ २३ ॥

यतः—

तत्त्यागे नास्ति भावोऽपि कुतस्तस्यान्यथाभवः ।

पुनर्भवेच्चेद्भावस्यान्न तदाप्यन्यथाभवः ॥ २४ ॥

स्वरूपत्यागे भावोऽपि नास्तीति नान्यथाभावस्यात् ।  
भवतो ह्यन्यथाभावो नाभवतः । पुनर्भावेऽपि भाव एव  
पूर्ववत्, नान्यथाभावः ॥ २४ ॥

नष्टस्यापि पुनर्भावो न स्यान्नष्टात्मना स्थितौ ।

तत्त्यागे पूर्वरूपाप्तेर्नाशत्यागौ वृथा तदा ॥ २५ ॥

स्वरूपत्यागान्नष्टस्य तथास्थितौ पुनर्भावो न स्यात् ।  
नष्टात्मतात्यागे पूर्वभावरूपप्राप्तेः नाशत्यागौ वृथा पङ्क-  
स्यर्शप्रक्षालनवत् ॥ २५ ॥

तस्मान्नास्त्यन्यथाभावो भवतोऽभवतोऽपि वा ।

न चान्यस्यान्यथाभावो मायामात्रमसौ ततः ॥ २६ ॥

एवमुक्तेन न्यायेन न सतोऽसतश्चान्यथाभावः । न च  
सदसदस्ति । अस्ति चेत्, न तस्याप्यन्यथाभाव उक्तेन  
न्यायेन । अतो मायैवान्यथाभावो नाम, न वस्तु ॥ २६ ॥

किंच यस्यान्यथाभावस्त तस्माद्भिद्यते न वा ।

अभेदे तत्त्वरूपत्वादन्यथाभाव एव न ॥ २७ ॥

भिन्नत्वे कोऽन्यथाभावः कस्यासावस्ति कस्य न ।

नान्योन्यस्यान्यथाभावो विन्ध्यो हिमवतो यथा ॥ २८ ॥

अपि भेदेऽन्यथाभावो यत्संबन्धी स तस्य चेत् ।

भिन्नत्वे कस्य संबन्धी कस्य नेति न निश्चयः ॥ २९ ॥



ननु दृष्टोऽन्यथाभावो नाशोऽपि न च दृश्यते ।

दध्यादिभावो दुग्धादेरन्यथाभाव उच्यते ॥ ३० ॥

ननु पयोमृद्धेमादीनां पूर्वावस्थात्यागेन दधिघटस्वस्ति-  
कादिभावो दृश्यते अन्यथाभावस्स्वरूपनाशं विनापि  
लोके । अतस्ततो नाशोऽसतश्च जन्मापि दृश्यते । तच्च  
हेतुलाभे कदाचिदेव, न तु सदा । न चानवस्थादिदोषाद-  
सिद्धिः, दृष्टत्वादेव । न हि दृष्टं शुष्कतर्केणापोद्यते । न हि  
दृष्टेऽनुपपन्नं नाम ॥ ३० ॥

कस्य दृष्टोऽन्यथाभावो हेम्नो वा रुचकस्य वा ।

रुचकावस्थहेम्नो वा सर्वथापि न दृश्यते ॥ ३१ ॥

कथम् । यतः—

हेम्नोऽन्यथात्वं नो दृष्टं हेम हेमैव हीष्यते ।

स्वस्तिके रुचकं नेष्टे तदवस्थं च हेम न ॥ ३२ ॥

हेम्नो हेमतैव सदा इष्यते, नाहेमता कदाचित् ।  
अतोऽस्य नान्यथाभावः । नापि रुचकस्य तदवस्थस्य वा  
हेम्नः । न हि तयोस्स्वस्तिकादिभावो दृष्टः । दृष्टोऽपि  
नान्यथाभावः । न हि रुचकाद्यहेम हेम्नि पश्यामः, हेमैव  
तु । हेम्नश्चान्यथात्वं नास्तीत्युक्तम् ॥ ३२ ॥

नन्वेकहेम्नोऽवस्थे द्वे ततोऽस्त्येवान्यथाभवः ।

पूर्वावस्थां परित्यज्य ह्यन्यां यास्यति हेम तत् ॥ ३३ ॥

नन्वेकं हेम, अवस्थे द्वे । ततो नाभेदः । न ह्येकस्य  
द्वयोश्चात्यन्तमभेदः । न चावस्थे ते युगपत् । किं त्वेकां  
त्यक्त्वा अन्यां याति तदेव हेम । अतोऽस्त्येवान्यथा-  
भावः ॥ ३३ ॥

अवस्था हेम्न एवेष्टा सावस्थस्य न सेष्यते ।

अनवस्थान्यथा तु स्यान्नावस्थावस्थया विना ॥ ३४ ॥

नन्वेकं हेम अन्यूनानतिरिक्तमवस्थयोर्मिथो भिन्नयो-  
रन्वितं चेत्, न तस्यावस्थे ते युक्ते । अन्यथा तस्यापि  
ताभ्यामभेदात्तयोरिव भेदः, तयोर्वा तस्मादभेदोऽभ्युपेय  
इति, तयोस्तदवस्थात्वं न स्यादिति चेत्—न, यतः  
रुचकादिरवस्थैव हेम्न एवान्वितस्य युक्ता, तथा प्रतीतेः ।  
यद्यनन्वितस्य रुचकादेः सावस्थस्य वा हेम्नोऽवस्था, अवस्था-  
तद्वद्भिभागो न स्यात् । अनवस्था च, यतोऽवस्थान्तरं  
विना नावस्थासिद्धिः । न चावस्था नास्त्येव, दृष्टत्वात्—  
अन्यथा तद्वतोऽप्यभावप्रसङ्गात् ॥ ३४ ॥

उच्यतेऽवस्थयोरेकं पूर्णं हेमान्वितं यदि ।

ताभ्यामन्यददोऽवश्यं नान्यथास्यैकतान्वयौ ॥ ३५ ॥

द्वयोरवस्थयोर्मिथो भिन्नयोर्यद्येकं हेम अन्यूनानतिरिक्तं  
पूर्वत्यागोत्तरप्राप्तोरन्वितम्, ताभ्यां तदन्यदभ्युपेयम्;  
नान्यथा तस्यैक्यमन्वयश्च स्यात् ॥ ३५ ॥

यतः—

द्वाभ्यामभेदे नैकत्वमेकाभेदे द्वयं न हि ।

एकाभावेऽन्वयः कस्य द्वयाभावेऽन्वयः कुह ॥ ३६ ॥

द्वाभ्यामवस्थाभ्यामभेदे हेम्नोऽपि द्वित्वमेव स्यान्नैक-  
त्वम् । न ह्येकस्य द्वाभ्यामभेदः । पूर्वावस्थाया अभिन्नस्य  
तदात्मनैव समाप्तेर्नोत्तराभेदः पूर्वस्या इव । तयोश्चैक-

<sup>1</sup> CDE ( °न्वेकहे° ) ।

<sup>2</sup> DE ( अस्मात् ) ।

<sup>3</sup> CDE ( °नाति° ) ।

<sup>4</sup> C ( कुतः ) ।

स्माद्हेम्नोऽभेद एकत्वमेव स्यान्न द्वित्वं हेमवदेव । एकाभावे  
द्वयाभावे च कस्य कुत्रान्वयः स्यात् ॥ ३६ ॥

नष्टाभिन्नस्य न स्थानमस्थितस्य कुतोऽन्वयः ।

स्थिताभेदे न नाशस्यान्नान्यथात्वं तथास्थितौ ॥ ३७ ॥

हेम्नः पूर्वावस्थातोऽभेदे तन्नाशे नाशान्नोत्तरान्वयः ।  
हेम्ना स्थायिना अभेदे न पूर्वावस्थाया नाशः । तस्याश्चा-  
नाशे नान्यथाभावो हेम्नः, अनागमापाय्यवस्थत्वात् ॥ ३७ ॥

हेम्नोऽवस्था स्वरूपं चेन्नापेयाद्देमवत्ततः ।

हेम्नस्सापैति चेन्नासौ हेम हेममलो यथा ॥ ३८ ॥

हेम्नि तिष्ठत्येव अवस्था अपैति चेत्, ततो न तद्देम  
<sup>२</sup>तन्मलवत् । न हि तद्देम ततोऽपेयात् । तस्मा<sup>३</sup>न्नानन्या  
हेम्नोऽवस्था ॥ ३८ ॥

हेम्नोऽन्ये यद्यवस्थे ते तस्य स्तां केन हेतुना ।

नासंबन्धे तयोस्सिद्धिस्संबन्धो नाप्यसिद्धयोः ॥ ३९ ॥

नाप्यन्या हेम्नोऽवस्था, तदवस्थात्वहानात् वस्त्वन्तरवत् ।  
संबन्धायोगाच्च । नासंबन्धा सा पृथक्स्थिति, असिद्धा-  
याश्च न संबन्धः । अन्यत्वे अनन्यत्वे च वस्त्वन्तरवत्  
स्वरूपवच्च अवस्थात्वायोगात् नान्या अवस्था, नाप्यनन्या ।  
नापि चान्यानन्या, अनन्यस्यान्यत्वायोगाच्च<sup>[?]</sup> स्वरूप-  
वत् । अतस्सत्त्वायोगात् स्फुरणाच्च खकाष्यार्थादिवन्मायैव  
अवस्था । अवस्थाभावे तद्वतोऽभावेऽपि न वस्त्वभावः,  
तद्विना मायायोगात् । मृदाद्यपि तुल्यन्यायम् ॥ ३९ ॥

<sup>१</sup> CDE ( कुतोऽन्व० ) ।

<sup>२</sup> CDE ( हेमवत् । ) ।

<sup>३</sup> BCDE ( •न्नान्या ) ।

स्वतश्चेदन्यथाभावस्तदा स्यादविशेषतः ।

स्वतश्चेद्वेतुता हेतोर्हेतोरपि सदा भवेत् ॥ ४० ॥

हेतोश्च हेत्वपेक्षायामनवस्था प्रसज्यते ।

तद्वेतोरपि तद्वेतुव्यपेक्षायामनवस्था ॥ ४१ ॥

अपिचेदं भवान्प्रष्टव्यः—किं स्वत एवान्यथाभावः, उत हेतुतः । स्वतश्चेत्, विशेषाभावात्सदा स्यात् । हेतुतश्चेत्—हेतोस्स्वत एव हेतुता, उत हेत्वन्तरात् । स्वतश्चेत्, सदा हेतोर्भावात् सदा कार्यं स्यात् । हेत्वन्तराच्चेत्—अनवस्था, तस्य तस्य हेतोर्हेत्वन्तरापेक्षासाम्यात् ॥ ४०—४१ ॥

अपिच—

यस्येष्टतेऽन्यथाभावस्तत्त्वान्नैव जायते ।

यद्यनन्योऽन्यथाभावस्तच्च सत्त्वान्न जायते ॥ ४२ ॥

अन्यत्वेऽपि स्वयं संश्लेषविशेषान्न जायते ।

कोऽसत्त्वे जनिकर्ता का प्रकृतिः के च हेतवः ॥ ४३ ॥

असतश्चेज्जनिः, सा अकर्तृका स्यात् । सा च क्रियात्वात् सकर्तृकैव युक्ता । असतश्च नोपादानम् । निमित्तकारणानि च न स्युः, संबन्धाभावात् । यत्किञ्चिद्वा यस्य कस्यचित्कारणं स्यात्, विशेषाभावात् । न ह्यसिद्धस्य कारणसंबन्धः, सिद्धस्य च न कारणापेक्षा ॥ ४३ ॥

हेतुयोगाद्विशेषे चेज्जाते हेमान्यथा भवेत् ।

तत्पूर्वरूपतैव स्याद्वेतुयोगविशेषयोः ॥ ४४ ॥

<sup>२</sup>तच्च स्वतोऽन्यथाभावः प्रसज्येत तथा सति ।

तथाभावो न जातु स्यात्कुतस्तत्रान्यथाभवः ॥ ४५ ॥

<sup>१</sup> CD (०चिद्यत्किञ्चित्कारणं) । <sup>२</sup> CDE (तत्तत्त्व) ।

यदापि हेतुतोऽन्यथाभावस्तदापि न स हेतुसत्ता-  
मात्रात्, किंतु तत्संबन्धे सति । सति च तस्मिन्विशेषा-  
भावे पूर्ववन्नान्यथाभावः । अतो विशेषोऽभ्युपेयः । तच्च  
हेतुयोगाद्विशेषे जाते चेत् हेम अन्यथा भवेन्न पूर्वम्,  
तदा हेतुयोगविशेषौ हेम्नोऽन्यथाभूतस्वरूपमेवेति  
ततो योऽन्यथाभावः स स्वत एवेति सदा भावात्तस्य  
न कदाचित्तथाभावस्स्यात् । तच्च किमपेक्षोऽन्यथा-  
भावः ॥ ४४—४५ ॥

हेतुयोगविशेषौ च हेम्नो यद्यन्यथाभवः ।

स्वतश्चेत्तौ सदा स्यातां न चेत्स्यादनवस्थितिः ॥ ४६ ॥

हेतुयोगविशेषौ यद्यन्यथाभावः—स्वतश्चेत् तयो-  
र्भावः, सदा स्यात् ; हेतुयोगविशेषान्तरापेक्षत्वे चान-  
वस्था ॥ ४६ ॥

स्वभावान्नान्यथाभावो नैस्स्वाभाव्यादशक्तिः ।

अन्यतस्त्वन्यथाभावस्तदास्त्येवान्यदस्ति चेत् ॥ ४७ ॥

किं स्वभावात्स्वरूपाद्हेम्नोऽन्यथाभावः, उत अन्यरूपात् ।  
आद्ये कल्पे नैस्स्वाभाव्यमिष्टं स्यात् । तदा अन्यथाभाव  
इति भावशब्दोऽनुपपन्नः । येन येन रूपेण भवति तत्तत्  
स्वरूपं चेत्, अशक्यश्च स्वरूपादन्यथाभावः । अभावरूपेण  
चेद्भवति—तदपि स्वरूपं चेत्, न स्वरूपादन्यथाभावः ;  
अभावरूपेण भवतस्स्वभावादन्यथाभावश्चेत्, न ; भाव-  
शब्दविरोधात् । स्वभावादन्यथा न भवति चेत्, सिद्धं  
नस्समीहितम् । भावरूपान्तरेण भावात् भवत एवान्यथा-

भाव इति चेत्—न, भावरूपेऽन्यत्वायोगात् । निवृत्तात्त्व-  
भावादन्यथाभाव इति चेत्—सोऽपि भावश्चेत्, न भेदः ;  
अभावश्चेत्, स्वभावान्नान्यथाभावः किंत्वभावाद्भवति वा  
न वा[?] । कथं च भावे स्थिते भावो निवर्तते । भावस्य  
भेदाभावात् स कृत्स्नो भवति वा न वा । अतोऽस्य  
न किञ्चिद्रूपं निवर्तते प्रभवति वा । अतस्स्वभावा-  
न्नान्यथाभावः । नाप्यन्यतः । सोऽपि हि भावोऽभावो वा ।  
द्विधापि न भेदः, द्वयाभावात् । न चासतो द्वितीयते-  
त्युक्तम् । असतश्च प्रकाराभावात् तदपेक्षोऽन्यथाशब्दो  
व्यर्थः । अथान्यदस्ति प्रकारान्तरवत्, तदा तदपेक्ष-  
मन्यथात्वं कूटस्थस्याप्यस्तीति तवेष्टोऽन्यथाभावो न सिध्येत् ।  
न चान्यदस्तीत्युक्तम् ॥ ४७ ॥

अन्यत्वे चान्यथाभावोऽन्यथाभावेऽपि चान्यता ।

अतोऽन्यतान्यथाभावौ न स्वरूपान्न चान्यतः ॥ ४८ ॥

ननु रुचकस्वस्तिकयोर्हेमात्मना अनन्यत्वेऽपि—भावा-  
त्मना वा—तयोरन्यप्रकारत्वादेवान्यत्वं सिध्यति । तथा  
सर्वभावानां भावात्मनाभेदेऽपीति चेत्—न, अन्योन्या-  
श्रयत्वात् रुचकात् स्वस्तिकस्यान्यत्वे सिद्धे तस्य ततोऽन्य-  
प्रकारता ततश्चान्यत्वमिति । न च प्रकारान्यत्वं तत्प्रकारा-  
न्यत्वात्, अनवस्थानादन्योन्याश्रयत्वाच्च—तदन्यतासिद्धौ  
तत्प्रकारान्यत्वासिद्धेः । न च प्रकारयोरपि हेमात्मना  
भावात्मना वा अनन्यत्वम् । अतो न प्रकारमात्रभेदोऽपि ।  
एतेन प्रकारान्यत्वादन्यत्वं सर्वभावेषु प्रत्युक्तम् । प्रकार-



वत्त्वेऽप्यभावस्य भावाभावयोरपि नान्यत्वमुक्तेन न्यायेन भावयोरिव । तस्मान्नानयोरिवान्यत्वमन्यथाभावश्च स्वरूपाङ्गेनो नापि भावान्तरतोऽभावाद्वा । तथा सर्वभावानाम् । अतः क्लृप्त्यमेकं वस्तु सिध्येत् । तच्चात्मैव नान्यत्, तस्य स्वतोऽसिद्धेरन्यापेक्षत्वात् ॥ ४८ ॥

भावो भावान्तरात्मत्वमत एव न यास्यति ।

न द्वयोरन्यथाभावमृतेऽन्योऽन्यात्मतामियात् ॥ ४९ ॥

यतोऽन्यत्वान्यथाभावौ न स्वरूपान्नापि भावान्तरात् भावस्य भवतः, अत एव न भावस्य भावान्तरैक्यप्राप्तिः— यतस्मा द्वौ प्राप्यप्राप्तृभावौ तयोरन्यथाभावं विक्रियां च विना न समस्ति ॥ ४९ ॥

प्राप्तुरेव विक्रिया अस्तु किं प्राप्यस्येति चेत्—न, विक्रियमाणोऽपि हि अविक्रतेन नैक्यं याति । न ह्यन्नं भक्षणाद्यनेकविक्रियोपेतमपि नभसा आत्मना वा ऐक्यं याति देहेनेव । देहैक्यमप्यन्नस्याविद्यासिद्धमेव, न सत्यम् । तदेतदाह—

अप्यन्यथा भवन्नन्यो नाचलान्यात्मतामियात् ।

न ह्यन्नं भुक्तमप्येति खात्मत्वं देहतामिव ॥ ५० ॥

प्राप्यस्याप्यन्यथाभावे प्राप्यो नैव भवेत्तदा ।

द्वयोरप्यन्यथाभावो विफलः प्राप्त्यसंभवात् ॥ ५१ ॥

तच्च प्राप्यस्यापि प्राप्तुरिवान्यथाभावे प्राप्यो नैव भवेत् प्राप्तेव । तदा द्वयोरपि प्राप्त्यर्थोऽन्यथाभावो व्यर्थः, प्राप्त्यसंभवात् ॥ ५१ ॥

<sup>1</sup> E ( °भावं हृते ) ।

<sup>2</sup> DE ( °लाद्यात्म° ) ।

अन्यथाभूत एवासौ प्राप्यते चेदिदं वद ।

किं प्रेष्यतेऽन्यथाभूतः प्रेषिते वान्यथाभवः ॥ ५२ ॥

अन्यथाभूतस्यैव प्राप्यत्वान्न प्राप्याभावादप्राप्तिः । प्राप्तु-  
स्त्वन्यथाभावो न दोषाय, प्राप्यैक्यस्येष्टत्वादिति चेत्—  
तर्हीदं ब्रूहि—किं पूर्वमेवान्यथाभूतः प्राप्तुमिष्यते, किं वा  
प्रेषिते पश्चात्तस्यान्यथाभावः ॥ ५२ ॥

तत्र—

प्रेषितस्यान्यथाभावे तत्प्राप्तिस्स्थान्न पूर्ववत् ॥

अपीप्सितेऽन्यथाभूते प्राप्तिर्नर्तेऽन्यथाभवम् ॥ ५३ ॥

यो यद्रूप ईप्सितस्तस्यान्यथाभावे तदभावात् पूर्व-  
वत्प्राप्त्यभावान्न तत्प्राप्तिः । पूर्वमेवान्यथाभूते प्रेषिते-  
ऽपि पश्चाद्विक्रियां विना न तत्प्राप्तिः खात्मनोरिव ।  
यो यद्रूपश्च प्रेषति तस्यान्यथाभावे तदभावान्न तेन  
किञ्चित्प्राप्यते ॥ ५३ ॥

निश्चलस्यापि चेत्प्राप्तिरविशेषात्सदा भवेत् ।

तदाप्राप्तिर्मृषैव स्यात्तत्र प्रेषापि निष्फला ॥ ५४ ॥

निश्चलश्चेन्निश्चलं प्राप्नोति, सदैव तत्प्राप्तेरप्राप्तिस्त-  
त्प्राप्तीच्छा च भ्रान्तिमूलैव स्यात् ॥ ५४ ॥

अथ प्राप्तुर्विशेषेण तत्प्राप्तिर्नियमित्यस्यते ।

प्राप्तुर्विशेषो न प्राप्तिस्तद्वशन्नियमः कुतः ॥ ५५ ॥

निश्चलेऽपि प्राप्ये प्राप्तुर्विशेषभावे तत्प्राप्तेस्तन्नियम-  
इति चेत्—तन्न, प्राप्तुरन्यथाभावे तस्याभावात् तत्प्राप्त्य-  
सिद्धेरुक्तत्वात् । प्राप्तुर्विशेषोऽपि प्राप्तिरप्राप्तिर्वा । प्राप्ति-

श्वेत्, निश्चलस्यैव सा इष्टा । अप्राप्तिश्चैत्, तस्मिन्  
सत्यपि निश्चलस्यैव पुनस्तत्प्राप्तिर्न वेति सोऽपि व्यर्थः ।  
अप्राप्तिविशेषान्तराभ्युपगमे चानवस्था । प्राप्तुर्विशेषेऽपि  
प्राप्यस्याविशेषादप्राप्तिस्तदवस्थैव, तयोर्भेदात्; अभेदे  
त्वप्राप्तिर्मृषा ॥ ५५ ॥

अथ प्राप्तुर्विशेषेण प्रतिबन्धो निवर्त्यते ।

तदाप्यनात्मवस्त्वप्राप्तिर्विना हेतुं न सिध्यति ॥ ५६ ॥

प्राप्तुर्विशेषेण प्रतिबन्धश्चेन्निवर्त्यते, तदाप्यन्यवस्त्वप्राप्तिर्न  
हेतुं विना । अभेदे त्वप्राप्तिर्मृषा उक्ता ॥ ५६ ॥

प्रतिबन्धनिवृत्त्यैव यदि तत्प्राप्तिरिष्यते ।

स्वतस्तत्प्राप्तिरेष्टव्या नान्यथा तावताप्यते ॥ ५७ ॥

प्रतिबन्धोऽपि यद्याभ्यां भिन्नः का प्रतिबन्धता ।

भिन्नस्य प्रतिबन्धत्वे सर्वस्य प्रतिबन्धता ॥ ५८ ॥

अथाभिन्नः प्रतिबन्धस्तदा—

प्राप्यादभिन्ने तद्धंसे प्राप्यनाशो भवेद्भुवम् ।

प्राप्तुर्वा तदभेदे स्यात्तदा प्राप्तिर्न कस्य चित् ॥ ५९ ॥

स्यष्टोऽर्थः ॥ ५७—५९ ॥

द्वयोरप्यन्यथाभावे यत्तद्रूपं भविष्यति ।

तत्प्राप्यमिति चेन्नैवं नान्यस्यान्यात्मता तदा ॥ ६० ॥

द्वयोरप्यन्यथाभूतयोरेकीभावेन यत्तयो रूपं भविष्यति  
तत्प्राप्यमिति न प्राप्याभाव इति चेत्—तथापि न प्रेक्षता  
प्रेक्षितं प्राप्यते, किं तूभाभ्यां रूपान्तरमेकं प्राप्तम् ॥ ६० ॥

<sup>1</sup> CDE ( हेतुत्वं ) ।

<sup>2</sup> B ( स्यष्टार्थाः ) ।

<sup>3</sup> BCDE ( नान्यस्यात्म० ) ।

न च तत्प्राप्यते, अन्यथाभूतयोरपि भिन्नस्वरूपस्थिता-  
वेकत्वाप्राप्तेः । तदाह—

उभयोरन्यथाभावेऽप्यन्यथाभूततैव हि ।

अन्योन्यमेकता न स्यात्तत्त्वरूपव्यवस्थितेः ॥ ६१ ॥

यदि नामान्योन्यात्मता तयोस्स्यात्तदापि अनेनासौ  
प्राप्तः, नामुना अयमिति नियमाभावात्तयोः प्राप्यप्राप्तृ-  
विभागो निष्प्रमाणकस्यात् । तदाह—

तयोरेकात्मकत्वं चेदन्यथाभूतयोर्भवेत् ।

प्राप्यप्राप्तृविभागोऽपि तयोस्स्यान्निष्प्रमाणकः ॥ ६२ ॥

नातोऽन्यथा भवेच्छुक्तिर्नान्यरूप्यात्मतां गता ।

अतोऽन्यस्यान्यथाख्यातिर्मायामात्रमितौष्यताम् ॥ ६३ ॥

उक्तेन न्यायेन अन्यथाभावोऽन्यभावश्च नास्ति यतः,  
अतो नान्यथा शुक्तिः स्वयमेव रूप्यात्मना जाता नाप्यन्य-  
व्यवस्थितरूप्यात्मतां गता । अतोऽन्यथाभूतस्य स्थाति-  
रित्यपि[?] अन्यथाख्यातेरमायात्मकत्वायोगात्, अन्यस्य  
शुक्तिरज्वादेरन्यथा रूप्यसर्पात्मना स्थातिर्मायामात्र-  
मेवेति दृश्यताम् ; अन्यथाख्यापनान्यथाभावयोश्च धियः,  
अर्थान्यथाभावनिरासेनैव निरस्तत्वात् ॥ ६३ ॥

ननु यद्यन्यथाभावो नास्ति शास्त्रमनर्थकम् ।

कर्मणा विद्यया वा किं तदवस्थः पुमान्यदि ॥ ६४ ॥

ननु नास्तिचेदन्यथाभावः पुंसस्सदैकरूप्यात् कर्तृत्व-  
भोक्तृत्वबन्धमोक्षाद्यसंभवात् कर्मज्ञानविधायि शास्त्र-  
मनर्थकं स्यात्, तयोरसिद्धेः । प्रयोजनाभावाच्च । अतो-  
ऽन्यथाभावोऽस्ति ॥ ६४ ॥

इतश्च—

देवो भूत्वा ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीत्यपि ।

श्रुतोऽन्यस्यान्यथाभावो यं यं वापीति च स्मृतिः ॥ ६५ ॥

उच्यतेऽविद्यया सिद्धमन्यथाभावमिच्छताम् ।

व्यनक्ति साधनं शास्त्रं तयोस्सत्तां व्यनक्ति न ॥ ६६ ॥

न तावत्कस्यचित्कुतश्चिदन्यत्वमन्यथाभावो भावान्तरा-  
पत्तिश्चास्तीति अक्षजादिभिरपि ज्ञातुं शक्यमित्युक्तम् ।  
अत एव नतरां शास्त्रेण शक्यम्, अन्यादिपदपदार्थतत्सं-  
बन्धासिद्धेरन्यतश्शास्त्रासिद्धेः । अत एव न शास्त्रज्ञा-  
प्यता तेषाम् । अतः प्रमाणादप्रसिद्धेः प्रसिद्धत्वाच्च अन्यथा-  
भावादि अविद्यैव प्रसिद्धं सर्वस्य । अतः पुंसः कर्तृत्व-  
भोक्तृत्वाद्यन्यथाभावमात्मनस्सिद्धं मन्यमानस्य हिताहित-  
प्राप्तिहानिसाधनं जिज्ञासमानस्य तत्साधनं प्रकाशयति  
शास्त्रम् ; न तु साधनस्य तत्साध्यस्य वा अनात्मभूतस्य  
सत्तां प्रतिपादयति—साध्यसाधनमात्रसत्ताया लोके  
सिद्धत्वादसिद्धत्वे ज्ञापयितुमशक्यत्वाच्च ॥ ६६ ॥

कूटस्थस्यापि पुंसो भ्रान्त्यैव कर्तृत्वाद्यन्यथाभावस्समस्ति  
जन्मादिवदित्येतदाह—

स्थासौरप्यन्यथाभावः पुंसो भ्रान्त्यैव संभवेत् ।

देहाद्भिन्नोऽपि जन्मादीनात्मौयान्मन्यते यथा ॥ ६७ ॥

यदि पुंसोऽन्यथाभावः कर्मणा विद्ययापि च ।

पुंसस्ताभ्यां फलं किं स्यान्नात्मनाशोद्भवौ फलम् ॥ ६८ ॥

यदि वस्तुवृत्त्यैव विद्याकर्मभ्यां पुंसोऽन्यथाभावस्स्यात्,  
तदा तस्याभावान्न तस्य फलं किञ्चित्स्यात् । न च

स्वनाशस्तस्य फलम्, फलिनोऽभावात् । न च फलस्यैव  
फलम् । ननु मरणमप्यर्थ्यते, तत्कामस्य च कर्म श्रूयते ।  
तच्चायुक्तं फलिनोऽभावे । भाव एव तु युक्तम् । न चात्म-  
नाशो मरणम्, देहनाशस्तु । तस्मान्न स्वनाशः पुंसः फलम् ।  
नाप्युद्भवः, पूर्वस्थितस्य फलिनोऽभावात् । भावे, नोद्भवः ।  
न च फलं फलीत्युक्तम् ॥ ६८ ॥

न च पूर्वस्य कर्तुर्नाशे पञ्चाज्जातस्य भोक्तृत्वम्, अक्षता-  
भ्यागमकृतविप्रणाशप्रसङ्गादित्येतदाह—

यदि धीकर्मणोः कर्ता फलकालेऽन्यथा भवेत् ।

अन्येन कृतमन्येन कथं भोक्तुं च लभ्यते ॥ ६९ ॥

अपिच—यदि भोगोऽपि पुंसो विक्रिया तदा जातस्यापि  
तथास्थितस्य न स्यात्, विशेषाभावात् ; अन्यथाभावे  
नतरां पूर्ववत् । स्वरूपमेव चेत् पुंसो भोगः, न तदर्थं  
साधनं क्रियादिना अन्यथाभावश्चार्थः । तथा ज्ञानकर्मणौ  
अपि विक्रिये चेत्, न स्थासोऽस्याताम् । पुंसोऽभावे,  
नतराम् । स्वरूपं चेत्, न तदर्थमन्यथाभावः प्रार्थ्य  
इत्युक्तम् । कुर्वश्चेत्कुर्यात्, अनवस्था । अकुर्वश्चेत्, सदा  
कुर्यादिति नान्यथाभावः । कुर्वतोऽपि चेदन्यथाभावः,  
क्रियापि न स्यान्न केवलं कर्तैव । न हि कर्त्ता विना  
क्रिया नामास्ति । तथा भोगो जन्म नाशोऽन्यथाभावश्च  
तद्वता विना न स्यात् ॥ ६९ ॥

नन्वेवं सत्यन्यथाभावे पुंसो भावान्न कर्तृत्वाद्यसंभवः ;



तस्य चैकत्वान्नाहताभ्यागमादिप्रसङ्ग इति चेत्—  
तत्रोच्यते—

कर्तृभोक्तोरभिन्नत्वे पुंसस्स्वर्गेऽपि कर्तृता ।

इह वा स्वर्गिता यद्वा कल्पिते कर्तृभोक्तृते ॥ ७० ॥

यदि कर्तृभोक्तोरभेद एव तदा कर्तृश्चेदभिन्नो भोक्ता,  
स्वर्गादिष्वपि पुमान्कर्तृवेति भोगाभावान्न भोगार्थापि  
क्रिया स्यात् । भोक्तुश्चेदभिन्नः कर्ता, सदा भोक्तृवेति न  
भोगार्था क्रिया । उभयथापि नान्यथाभावः पुंसः, 'सदैक-  
रूप्यात् । ननु न सदा कर्ता पुमान्नापि सदा भोक्ता,  
अतो नैकरूप्यमिति चेत्—न, कर्चकर्चोः भोक्तृभोक्तृश्च  
अभेदे भेदे च ऐकरूप्यस्यैव संभवात् रूपान्तराभावात् ।  
न च भेदाभेदौ संस्तः, अकर्तुरभिन्नस्य कर्तृस्तद्वदेव ततो  
भेदाभावात् । भावेऽप्यकर्तृव स्वतो भिन्नो नान्यः । स  
चेद्भिन्नः कर्ता स्यात्, इतरोऽपि भागस्स्वतो भिन्नत्वात्  
कर्तृवेति नाकर्ता । अतो न कर्चकर्चोर्भेदाभेदौ । तथा  
भोक्तृभोक्तोः कर्तृभोक्तृश्च । स्वतश्चेदस्तुनो भेदः, भेद एव  
स्वत इति नाभेदस्तस्य । तदा एकाभावे द्वितीयाभावान्ना-  
न्यतोऽप्यभेदो भेदो वा । तस्मात्कर्तृभोक्तादीनां भेदाभेद-  
भेदाभेदपक्षा न संभवन्ति । तथापि भान्ति चेत्, सन्तु  
कल्पिताः ; तथा चैकस्यैव कर्तृत्वादिसंभवान्नाहताभ्या-  
गमादिदोषप्रसङ्गः ॥ ७० ॥

इतोऽपि नान्यथाभाव आत्मनोऽवेद्यता यतः ।

भवन्नप्यन्यथाभावोऽमेय आत्मन्यसत्समः ॥ ७१ ॥

इतश्च नात्मनोऽन्यथाभावस्समस्ति । कथम् । यद्यपि कर्तृत्वादिरन्यथाभावः स्वरूपेणास्ति तथाप्यसौ नात्मनः स्वरूपं धर्मो वा, दृश्यत्वाद्वटवत् तद्वर्मवच्च । अवेद्यत्वाच्चात्मनो नान्यथाभावः । स हि वेद्यस्यैव दृष्टो नावेद्यस्य । अवेद्ये सन्नप्यवेद्यत्वात् सोऽसत्समः । न च सोऽवेद्यः प्रसिद्धः । अतस्सोऽवेद्यस्य नास्त्येव—अमेयत्वात्, मेयस्य चामातृधर्मत्वात्, धर्मिदृशा विना तद्वर्मादृष्टेश्च ॥ ७१ ॥

कुत आत्मनस्तद्वर्मस्य चावेद्यत्वम् । यतः—

नात्मानं नान्यथाभावं 'स्वमात्मा वेत्त्यभेदतः ।

वेद्यत्वे नात्मताज्ञत्वे कुम्भवच्चान्यवेद्यता ॥ ७२ ॥

अथात्मनोऽन्यथाभाव आत्मवत्स्यात्स्वयंप्रभः ।

तस्यात्मवदमेयत्वात्प्रागभावादयः कथम् ॥ ७३ ॥

अन्यथाभावस्यात्मवत्स्वयंप्रभत्वे प्रागभावं जन्मप्रध्वंस-भेदाद्यसिद्धेरनित्यताधर्मत्वाद्यसिद्धिः आत्मवदेव । अतोऽसौ नान्यथाभावस्यात् । अनित्यत्वे दृश्यत्वान्नात्मधर्मत्वम् । व्यभिचाराच्च वस्त्रादिवत् । न चानित्यगुणं नित्यं पश्यामः, खस्यापि जन्मश्रुतेः । नित्यश्चात्मा इष्यते, अन्यथा घटादिवदनात्मा स्यात् । न चास्यानित्यता दृश्यते केनापि, अदृश्यत्वात् ; अन्यथा नात्मा स्यादित्युक्तम् ॥ ७३ ॥

भावान्तरात्मतामात्मा तत एव न यास्यति ।

न विक्रियापि यस्य स्यात्कुतो भावान्तरात्मता ॥ ७४ ॥

यत उक्तेभ्यो हेतुभ्यः स्वयंप्रभत्वाच्च आत्मा अविक्रियः,

<sup>1</sup> BCDE (समात्मा) ।

<sup>2</sup> C (०वप्र०) ।

<sup>3</sup> CD (०तातद्वर्म०) ।

अत एव आत्मा अद्वितीयश्च । स ह्यात्मनो द्वितीयः न स्वतस्सिद्धः ; नाप्यात्मसंबन्धात्, तस्याविक्रियत्वादन्ध-संबन्धायोगात् । अत एवात्मा न भावान्तरात्मतां याति । विक्रियाद्वितीयवतोऽपि न भावान्तरैक्यं समस्तीत्युक्तम् । यस्य विक्रिया द्वितीयं च नास्ति तस्य कुतो भावान्तरैक्य-प्राप्त्याशङ्कापि संस्यात् ॥ ७४ ॥

नेयादनात्मतामात्मा स्वात्मत्वं तु सदा गतः ।

अन्यस्य त्वात्मता न स्यादात्मत्वे च कुतोऽन्यता ॥ ७५ ॥

सत्यप्यात्मनो विक्रियाद्वितीयवत्त्वे, तथा अनात्मन-संभवव्यपि भावान्तरभावे—स नात्मनस्संभवेत् । न ह्यात्मनोऽनात्मवस्तुभावश्शास्त्रीयज्ञानकर्मभ्याम्—दृशोऽद-क्तप्राप्तेरुच्छेदकल्पत्वात्, अपुमर्थत्वात्पुंसोऽनिष्टत्वात्तत्सा-धनज्ञापकत्वायोगाच्छास्त्रस्य । तर्ह्यात्मभावोऽस्तु ताभ्याम् । न, आत्मभावस्य सदा सिद्धत्वात् ; अन्यथा साधनाद्य-सिद्धेः । तर्ह्यन्यात्मभावोऽस्त्विति चेत्—न, विप्रतिषेधात् । न ह्यन्यस्यात्मत्वं घटवत् । अत एवात्मापि नान्यः । यद्यन्य आत्मा न स्यात्, तदभावे तदन्योऽपि न स्यात् ; 'अतः स्वयं चान्यश्चात्मैव । तर्हि सर्वस्यात्मत्वान्न तद्भावस्ताध्यः । न चात्मभावोऽसिद्धः, साधनाद्यसिद्धेरित्युक्तम् । नन्वन्य एव घटादिर्नात्मा, अतो नात्मैव सर्वम् । तर्हि सम्यगेवावोचम्—अन्यश्चात्मा चेति विप्रतिषिद्धमिति । नन्वन्य आत्मेत्येक-स्यैव चेतनस्य स्वत एवान्यत्वं न वक्षि किंतु चेतनान्तरात् । तच्च कुतो विप्रतिषेधः । इत एव—यतोऽन्यश्चेतनश्चेतनेन

<sup>1</sup> E (अथ) ।

<sup>2</sup> CDE (०व सर्वः तर्हि सम्यगेवा०) ।

ज्ञेयश्चेत्—अनात्मैव, अन्यज्ञेयत्वात् घटवत् ; अज्ञेयश्चेत्, नान्यं प्रति सिध्येत् । ततो ज्ञातोऽज्ञातश्चान्यश्चेतनो नास्तीति अन्यश्चेतनश्चेतनान्तरादिति विप्रतिषिद्धम् । ‘एको देवस्सर्वभूतेषु गूढः’, ‘नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा’ इत्यादि श्रुतिभ्यश्च । अत आत्मान्तराभावाज्जडप्राप्तेश्चापुमर्थत्वा-  
न्नात्मनो भावान्तरभावः । अतोऽस्य कर्मादिसाध्यं वस्तुभूतं किञ्चिद्रूपं न समस्ति ॥ ७५ ॥

ननु ब्रह्माप्यते जीवैर्भिन्नाभिन्नं च तत्ततः ।

आत्मैव तदभिन्नत्वाद्भिन्नत्वात्प्रेष्यतेऽपि च ॥ ७६ ॥

ननु ‘ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति’ इति, ‘ब्रह्मविदामोति परम्’ इति च तद्विदो ब्रह्मभावश्श्रूयते । न च ब्रह्मण एव तज्ज्ञानात्तद्भावः, सदासिद्धेः ; अन्यथा तदसिद्धेः । अतोऽन्यस्य तज्ज्ञानात् तद्भावः । न च जडस्य ज्ञत्वम् । ब्रह्म च नाज्ञम्, ‘तदैक्षत’, ‘यस्सर्वज्ञस्सर्ववित्’ इति च श्रुतेः । अतो ब्रह्मतज्ज्ञाचोः प्राप्यप्राप्तोश्चेतनयोर्भेदसिद्धेर्न चेतनभेदासिद्धिः । नापि चेतनान्तरज्ञानात्तद्भावसिद्धिः । इष्टे चात्मभेदे प्रतिशरीरं तद्भेदः प्रसिद्धो नापलपनीयः, अन्यथा विद्वद्विद्वन्मुक्तामुक्तस्वर्गादिभोगव्यवस्था दुर्लभा । विदुषश्चाचार्याद्विदुषो विद्याप्राप्तिः । तस्य तस्यान्योऽन्य-  
श्चाचार्य इत्यनादौ संसारे विद्याप्राप्त्यर्थमप्यनन्ताः पुरुषा एष्टव्याः । अध्ययनमप्यन्यतः । तथा हिरण्यगर्भस्यापि पूर्वकल्पेषु । अतोऽनन्ता जीवाः । ते च संसारिणः । ब्रह्म चैकं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावम् । तत्र कथमात्माभेदः ॥

नन्वेवं च सति, ‘एकमेवाद्वितीयम्’, ‘स आत्मा तत्त्व-

मसि', 'अनेन जीवेनात्मना', 'अहं ब्रह्मास्मि', 'एष त आत्मा' इत्यादेरद्वितीयत्वं ब्रह्मणो जीवानामात्मत्वं च श्रूयमाणं विरुध्यत इति चेत्—न, भिन्नाभिन्नत्वात् । तथाहि—समस्तस्य जगतस्तत्कार्यत्वात् तयोर्भिन्नाभिन्नता मृद्वटयोरिव । तथा जीवानामपि चिदंशत्वात् भिन्नाभिन्नतैव । अंशत्वं च 'अंशो नानाव्यपदेशात्' इति सूत्रात्, 'ममैवांशः' इति च स्मृतेः । अंशांशिनोश्च भिन्नाभिन्नत्वं प्रसिद्धम्, तयोरेकान्ततो भेदेऽभेदे चांशांशित्वहानात् । अतोऽभेदात् ब्रह्मणोऽनन्तत्वैकत्वाद्वितीयत्वजीवात्मत्वादिश्रुतिः, भेदाच्च ज्ञेयज्ञातृप्राप्यप्राप्तृत्वादिकर्मकर्तृव्यपदेशस्सर्वज्ञस्सर्वशक्तिस्सर्वात्मेत्यादिश्च घटते । अत्यन्ताभेदे भेदे च न तत्संभवः । प्राप्यप्राप्तृचोश्चान्यथाभावेऽभावे च न तत्प्राप्तिरित्यादयश्च दोषाश्रुतिबलादेव प्रत्युक्ताः ॥

अचोच्यते—न ब्रह्म भिन्नाभिन्नं कुतश्चिन्नापि तस्मात्किञ्चित्, प्रमाणाभावात् । न तावज्जीवब्रह्मणोर्भिन्नाभिन्नत्वेऽक्षजादि मानम्, तदगोचरत्वान्तयोः । नापि शास्त्रम् । असिद्धे तु तद्भेदेऽन्यतस्तद्वाचकपदयोस्ताभ्यां संबन्धाग्रहात् अयमस्माद्भिन्नोऽभिन्नश्चेति वाक्यार्थज्ञानानुत्पत्तेः । न च तद्भेदोऽन्यतस्सिद्धः । सिद्धश्चेत्, न स शास्त्रगम्यः । अप्राप्ते हि शास्त्रमर्थवत् । न च सोऽक्षजादिगम्यः अयोग्यत्वादित्युक्तम् । अतोऽविद्यासिद्धः । अतस्तमनूद्य अभेदमेव तयोश्शास्त्रं बोधयति । तथा जगद्ब्रह्मणोरपि । जगतोऽक्षजादिगम्यत्वेऽपि ब्रह्मणोऽतद्गम्यत्वात्तयोर्भेदो नाक्षजादिगम्यः । तद्गम्यत्वेऽपि तस्याशास्त्रगम्यत्वात् अभेद

एव शास्त्रार्थः, न भेदगन्धोऽपि । भेदस्यापि मानान्तर-  
 गम्यत्वात् भिन्नाभिन्नं ब्रह्मेति चेत्, न स शास्त्रार्थः । न च  
 मानान्तरार्थः । नापि मानानामेकवाक्यता येन भिन्ना-  
 भिन्नं ब्रह्म गम्येत । न चैकस्मिन्नेव धर्मिणि, पूर्वप्रतिपन्न-  
 रूपतज्ज्ञानाद्यनुपमर्देनैव रसज्ञानम्, पूर्वप्रतिभातभेदत-  
 ज्ञानाद्यनुपमर्देन अभेदतज्ज्ञानोत्पत्तिः ; किंतु समस्त  
 भेदतज्ज्ञानाद्यनुपमर्दनैव । अन्यथा तदनुत्पत्तेः ‘एकमेवा-  
 द्वितीयम्’, ‘तत्त्वमसि’, ‘नेह नानास्ति’ इत्यादिश्रुतिभ्यः ।  
 यदि समस्तभेदज्ञानानुपमर्दनैवाभेदज्ञानं शास्त्रात्—  
 सोऽध्यासस्यान्नामादिषु ब्रह्माध्यासवत्, न तत्त्वज्ञानम् ।  
 अथ सर्वभावानां ब्रह्मणश्च भेदवदभेदोऽपि धर्मान्तरं  
 रूपिण इव रसो बोध्यते, तदा अनन्तेषु भावेषु सत्सु  
 ‘एकमेवाद्वितीयम्’ इत्यत्यन्ताभेदश्रुतिविरोधः । भेदे  
 सत्यपि अभेदधर्मभावादविरोधश्चेत्, तदा घटोऽप्येक एवा-  
 द्वितीयस्स्यात् । तथा सर्वे भावाः, अभेदधर्मवत्त्वाविशेषात् ।  
 अतोऽनन्तान्यद्वैतानि, तानि च ब्रह्माणि स्युः । न चैकं  
 ब्रह्म, विशेषाभावात् । घटादेर्न सर्वाभेद इति चेत्—न,  
 सर्वाभिन्नब्रह्माभेदात् । अभेदधर्मणैव ब्रह्मणोऽप्यभेदः । स  
 चैकस्सर्वत्र, अन्यथा तेनाप्यभेदासिद्धेः । अथ भिन्नेनैवा-  
 भेदेन ब्रह्म अभिन्नं, तथा सन्तु सर्वे भावाः । न च तथे-  
 च्छसि । अतोऽशेषभेदोपमर्दनैवाभेदं बोधयति श्रुतिः,  
 अन्यथा अमानं क्रियमानं वा सा स्यात् । न च क्रिया  
 ततो भाति । अतो न भिन्नाभिन्नं ब्रह्म, प्रमाणाभावात् ।



कर्म<sup>१</sup>णोऽपि भेदोऽन्यतस्सिद्धोऽसिद्धश्च न शास्त्रगम्यः जीव-  
ब्रह्मणोरिव । अतो लोकप्रसिद्धभेदद्वारैव कर्म<sup>२</sup>भेदावगतिः ।  
न चाक्षजादिनापि भेदो गम्यः, असिद्धे भेदे प्रतियोग्य-  
सिद्धेस्तं विना भेदानवगतेः । मेयभेदे तद्गम्येऽपि न मातृ-  
मानादिभेदस्तद्गम्यः, अमेयत्वान्मात्रादेः । तस्यापि मान-  
मेयत्वे मात्राद्यनवस्था । अतस्तद्भेदवन्मेयभेदोऽपि न मान-  
मेयः । तस्मान्न मृद्वटयोरपि भेदः । न च मृदोऽन्यं घटं  
पटमिव वेद कोऽपि, किंतु मृद्रूपमेव । अतो न मृद्वट-  
दृष्टान्तो भेदाभेदवान्, किंत्वभिन्न एव । वाचारम्भणश्रुतेश्च ।  
अतो न जीवब्रह्मणोर्भेदाभेदौ जगद्ब्रह्मणोर्वा । यद्यभिन्नमपि  
ब्रह्मणस्ततो भिन्नम्, ब्रह्मैव स्वतो भिन्नमिति सर्वभेदानां  
प्रत्येकं ब्रह्मत्वादनन्तानि ब्रह्माणि स्युः । न चैको भेदो ब्रह्म  
नान्य इति युक्तम् । ब्रह्मभेदत्वाविशेषात् सर्वेषां ब्रह्मत्वं न  
वा कस्य चित् । सर्वे भेदास्समुच्चिता एकं ब्रह्म नैकैकमिति  
चेत्—तर्हि न ब्रह्मणो भिन्नं किंचित्, ब्रह्मानन्यत्वात्  
सर्वस्य ब्रह्मत्वात् । न च तदंशानां मिथो भेदः । न हि  
तदेव तदंशस्यात् । स्याच्चेत्, एक एवांश इति नांशभेदो-  
ऽपि । तस्मान्न भिन्नाभिन्नता कस्यचित् कुतश्चित् ॥ ७६ ॥

अपिचेदं भवान्प्रष्टव्यः—ययोर्जीवब्रह्मणोर्भिन्नाभिन्नता  
इष्टा, तयोः किं स्वरूपमिति । किं चिदेव, उत अचिदेव,  
अथ उभयम्, एको वाचिद्रूपः । तत्राद्ये कल्पे—

चिन्मात्रमेव चेद्ब्रह्म प्राप्तमेव सदात्मना ।

तस्य चिन्मात्ररूपत्वाच्चिन्मात्रत्वे कुतो भिदा ॥ ७७ ॥

<sup>१</sup> DE (०णोरपि) । <sup>२</sup> D (०भेदगतिः) । <sup>३</sup> D (भेदागतेः) ।

ब्रह्मात्मत्वे न हि स्यातां यद्यचिद्रूपता तयोः ।

चिदात्मत्वे जडांशत्वं न स्याज्जाड्ये चिदंशता ॥ ७८ ॥

तयोरचिद्रूपत्वे घटवज्जीवस्यात्मत्वद्रष्टृत्वमुमुक्षुत्वादि,  
ब्रह्मत्वसर्वज्ञत्वसर्वसृष्टत्वादि ब्रह्मणश्च, न स्यात् । चिदात्मत्वे  
नाचित् अंशस्तथोः, नाप्यचिदात्मत्वे चित् । न हि घटो  
द्रष्टुरंशो दृष्टः । नापि घटस्य चित् । तथैकस्याचिद्रूपत्वेऽपि  
तयोर्नांशांशिभावः । अतः पक्षान्तरासंभवात् तयोश्चिद्रूप-  
तैवेति न भेदो नाप्राप्तिर्वा । चिदचिद्रूपत्वे तयोर्नाभेदो  
घटतदृशोरिव । अतः परजीवयोर्न भेदाभेदौ । तथा  
जगद्ब्रह्मणोः, चिदचिद्रूपत्वेऽभेदायोगात् ॥ ७७—७८ ॥

न जगद्ब्रह्मणो रूपं तेन वेद्यं यदीष्यते ।

वेद्यं हि वेदितुर्भिन्नं सर्वचैवेह दृश्यते ॥ ७९ ॥

यद्याकाशादिप्रपञ्चो जीवाश्च ब्रह्मणो वेद्यास्तेषां तस्य  
च भेदादभेदाभावात् घटतदृशोरिव तद्रूपत्वं तदंशत्वं च  
तवेष्टं न स्यात् । न हि घटो द्रष्टु रूपमंशो वा ।  
प्रपञ्चवत् तद्वेद्यत्वे जीवानामपि तदंशत्वतद्वित्त्वदुःखित्व-  
मुमुक्षुत्वादयो न स्युः । प्रपञ्चवत्कार्यता च स्यात् । तदा  
ब्रह्मण एव बन्धमोक्षौ, न वा कस्यचित् । अवेद्यत्वे तेषा-  
मसिद्धिः, ब्रह्मणस्सर्वज्ञत्वहानिश्च तव । ब्रह्मणश्च जीव-  
वेद्यत्वे, अज्ञत्वात् सर्वज्ञत्वाद्यसिद्धेर्ब्रह्मत्वासिद्धिः । जीवस्य  
च ततोऽन्यत्वं तद्वेद्यत्वं च स्यात् । जीवब्रह्मणोर्द्वयोरपि  
वेद्यत्वे घटपटवदन्योन्यवेद्यत्वायोगात् स्ववेद्यत्वायोगाच्च  
ताभ्यामन्यस्तद्वेदिता अवेद्योऽभ्युपेयः । तदा स एवात्मा

ब्रह्म च । तस्य ज्ञानमविषयत्वादेद्यतयैव 'यस्यामतं  
तस्य मतम्' इत्यादिश्रुतिभ्यः । तस्य च तद्विद्योत्थत्वा-  
त्सर्वस्य तद्भासा च भास्यत्वात् सर्वकृत्वसर्वरूपत्वसर्वज्ञत्वा-  
द्युपपत्तिः । सर्वश्चासौ ज्ञश्चेति वा सर्वज्ञः, तदन्यवस्त्व-  
भावात् ॥ ७६ ॥

यदि खादि सर्वं वस्तु ब्रह्मणा अभिन्नं तदा सर्वं  
जानाति करोति चेति कर्मकर्तृत्वाद्ययोगात्सर्वज्ञत्वसर्व-  
कृत्वाद्यसंभव इत्येतदाह—

सर्वं चेद्ब्रह्म तद्वेद्यं न वेदिचवशिष्यते ।

वेद्यत्वेन समाप्तत्वाद्देदितृत्वे न वेद्यता ॥ ८० ॥

यदि सर्वं ब्रह्म, तच्च वेद्यत्वेन वर्तेत, न तस्य वेदिचव-  
शिष्यते—तस्य सर्वस्य वेद्यत्वेनैव समाप्तत्वात् । तथा वेदि-  
तृत्वेऽपि तस्य तथैव समाप्तत्वात् न वेद्यता । अतो नास्य  
युगपत्क्रमेण वा वेद्यवेदितृभाव इति न सर्वज्ञत्वम् । तथा  
नास्य सर्वकृत्वमपि । न चासिद्धस्य कर्तृता, सिद्धस्य च न  
कार्यता । अतोऽपि न सर्वकृत्वम् । तद्वेद्यं चेदस्ति तस्या-  
ब्रह्मता उक्ता ॥ ८० ॥

ब्रह्म चेज्ज्ञातृ वेद्यं च ब्रह्म द्वे ब्रह्मणी तदा ।

ब्रह्मैकमुभयं तच्चेन्न तद्वेद्यं न वेदितृ ॥ ८१ ॥

वेद्यं वेदितृ च ब्रह्म चेत्, द्वे ब्रह्मणी स्याताम् । द्वयं  
समुचितमेकं ब्रह्म चेत्—न तद्वेद्यम्, नापि वेदितृ ॥ ८१ ॥

तदेकांशस्य बोद्धृत्वात्सर्वज्ञं ब्रह्म चेन्मतम् ।

तदेकांशस्य मूढत्वादकिञ्चिज्ज्ञं न किं मतम् ॥ ८२ ॥

एकांशस्य ज्ञत्वात् सर्वज्ञत्वे अकिञ्चिज्ज्ञमपि स्यात्,

एकांशस्य मौढ्यात् । तदंशयोरपि न ज्ञेयभावः । न हि तदेवांश इत्युक्तम् ॥ ८२ ॥

ब्रह्मणश्चेज्जगज्जातं कथं ब्रह्मोच्यते जगत् ।

जगच्च ब्रह्मशब्दं चेद्दे स्यातां ब्रह्मणी तव ॥ ८३ ॥

द्वयं समुचितं ब्रह्म यदि पूर्वं जगज्जनेः ।

न स्यात् ब्रह्म ततो न स्याद्ब्रह्मणो जगतो जनिः ॥ ८४ ॥

यदि ब्रह्मणः पूर्णात् जगज्जातं ततोऽन्यत्वादब्रह्म स्यात्, एकस्यैव जन्यजनकत्वायोगात् । न ह्येकस्यैव कर्मकर्तृत्वं युगपत्क्रमेण वा—न चासिद्धस्य कर्तृत्वं, सिद्धस्य च न कार्यतेत्युक्तत्वात् । जगदपि ब्रह्मशब्दवाच्यं चेत्, तदा द्वे ब्रह्मणी स्याताम् । द्वयं समुचितं ब्रह्म नैकैकमिति चेत्—तदा ब्रह्मभावे जगतो भावान्न तस्य जन्म, जगदभावे ब्रह्माभावान्न ततोऽस्य जनिः । जगज्जनेः प्राक् पूर्णब्रह्माभावेऽपि तदंशभावात्ततोऽस्य जन्मेति चेत्—न, अंशभावे तदंशभावात् । जगज्जनौ चेदंशब्रह्मसिद्धिः, तस्यापि कार्यतैव । पूर्वसिद्धत्वे पश्चात्सिध्येत् जगत् नास्यांशः पूर्वसिद्धांशस्यैव । न च ब्रह्मैव तदंशः । स्याच्चेत्—एक एवांशः, तस्यैकत्वादित्युक्तम् । अतो नास्यांशयोरपि कार्यकारणता, ब्रह्मण एव तत्कार्यतायोगात् । तत्कार्यस्य सत्यत्वे तस्याब्रह्मत्वात् ब्रह्मणोऽप्यविकारित्वाद्वितीयत्वाद्युक्तलक्षणाभावात् ब्रह्मत्वहानिः । तस्माद्यथोक्तं ब्रह्म इच्छद्भिस्तत्कार्यं जगज्जीवभेदश्चाविद्याकल्पित एवाभ्युपेयः ; अन्यथा अप्रा-  
माण्याच्छ्रुतेः, बन्धमोक्षासंभवाच्च ॥ ८३—८४ ॥

<sup>1</sup> CDE (०व जनक०) ।

<sup>2</sup> BCDE (०कार्यज०) ।

तदेव दर्शयति—

सप्रपञ्चं यदि ब्रह्म ब्रह्मांशोऽणुश्च देहमृत् ।

साक्षाद्ब्रह्म कथं स स्यान्नाब्बिन्दुस्यान्महोदधिः ॥ ८५ ॥

पृथक्स्थितस्य त्वब्बिन्दोरब्धियोगो भवेदपि ।

ब्रह्मांशत्वे तु जीवस्य तद्योगोऽपि न विद्यया ॥ ८६ ॥

सदा सिद्धत्वात् ॥ ८६ ॥

ब्रह्मांशस्मिन्नणुजीवस्साधनैर्ब्रह्म चेद्भवेत् ।

एकस्य पूर्वसिद्धत्वाद्वितीयं ब्रह्म तद्भवेत् ॥ ८७ ॥

कथम्—

विद्याक्रियाभ्यां न ब्रह्म सदा भूतं भविष्यति ।

कुलालव्यापृतेन स्यात्पूर्वसिद्धघटोदयः ॥ ८८ ॥

ब्रह्मांशत्वं परित्यज्य जीवो ब्रह्म भवेद्यदि ।

तदंशहीनं ब्रह्म स्यादंशत्वे ब्रह्मता कुतः ॥ ८९ ॥

जीवस्यौपाधिको भेदस्त्वभेदः पारमार्थिकः ।

उपाधिनाशे कर्मादेर्ब्रह्माप्तिरिति चेन्नतम् ॥ ९० ॥

औपाधिकश्चेद्भेदोऽसावविद्यामय इष्यताम् ।

तन्नाशो विद्ययैवातो ब्रूहि किं तत्र कर्मणा ॥ ९१ ॥

औपाधिकोऽपि चेद्भेदो नाविद्यामात्र इष्यते ।

न विद्यया च तन्नाशः किं नासौ पारमार्थिकः ॥ ९२ ॥

नन्वाधिजोऽपि नाविद्यामात्रो ह्यरुणिमा मणौ ।

न धियैव च तन्नाशः किं तूपाधिवियोगतः ॥ ९३ ॥

एवं ब्रह्मैव सन् जीव आधिना मनसा परात् ।

भिन्नो दुःखी च तद्वित्वा धीकर्मभ्यामियात्परम् ॥ ९४ ॥

<sup>1</sup> BCDE (•व्यावृतेः) ।

<sup>2</sup> CDE (तद्वीत्वाद्धी०) ।

मणावरुणिमोपाधेर्जातः किं भात्युत भ्रमात् ।

जातश्चेदाधिनाशेऽपि तावता न विनङ्क्ष्यति ॥६५॥

लौहित्यमग्नियोगोत्थं विनाप्यग्निं घटे भवेत् ।

एवमाधिजसंसारो विनाप्याधिं परे भवेत् ॥ ६६ ॥

ननु जीवे भवेदिति वाच्यम्, न परे भवेदिति—तन्न,

यतः—

परस्यैवाधियोगस्याज्जीवस्य प्राग<sup>१</sup>सिद्धितः ।

प्राक्सिद्धौ नाधिजो भेदो जीवे स्यादनवस्थितेः ॥६७॥

तामेवानवस्थामाह—

प्रागाध्यन्तरयुक्तस्य जीवस्याधियुजा यदा ।

पूर्वोऽप्याधिर्विना नाधिमन्यमित्यनवस्थितिः ॥ ६८ ॥

परस्यैवाधियोगोऽतः कृत्स्नस्यैवांशहानतः ।

कस्य भेदः कुतश्चैवमेको जीवो भवेत्परः ॥ ६९ ॥

आधिभेदे जीवभेद इति चेत्—न, यतः—

आधिभेदेऽप्यनंशत्वात्कृत्स्नस्यैव युजाधिभिः ।

अविरोधे विरोधे तु मुधानेकाधिकल्पना ॥ १०० ॥

एकस्यापि निरंशस्य ब्रह्मणो भेद आधिभिः ।

खस्येव चेत्तदा भेदो भ्रान्तिमात्रः प्रसज्यते ॥ १०१ ॥

यतः—

नाधिभिः क्रियते किञ्चिद्भिन्नं भ्रान्त्यैव भाति खम् ।

तथा चेद्ब्रह्मणो भेदो ब्रह्मानाप्तिरविद्यया ॥ १०२ ॥

औपाधिकस्य भेदस्याविद्यात्मकत्वाद्विद्यैव तन्निवृत्तौ

सदाप्तस्यैव परस्याप्तेस्तद्भावः<sup>२</sup> श्रुतः ॥ १०२ ॥

<sup>१</sup> BCE (०सिद्धितः) ।

<sup>२</sup> CD (श्रुतौ) ।



जीवानां नान्यभावो नाप्यन्यथाभाव इत्येतदाह—

अविद्याया निवृत्तिश्च विद्ययैव न कर्मणा ।

नातोऽन्यस्यान्यथाभावस्तदाप्राप्तेः परात्मनः ॥ १०३ ॥

नन्वाधिस्मन्नसौ नश्येत्कर्मणैव न विद्यया ।

घटे स्थिते घटाकाशो महाकाशो भवेन्न च ॥ १०४ ॥

जीवस्य ब्रह्मभावोऽतः कर्मणोपाधिसंक्षये ।

घटे नष्टे घटाकाशो महाकाशो भवेद्यथा ॥ १०५ ॥

उच्यते ब्रह्मणो रूपमाधिश्चेत्तत्क्षये क्षयः ।

ब्रह्मणोऽपि प्रसज्येत नान्यथा तत्क्षयो भवेत् ॥ १०६ ॥

कथम्—

शक्तिशेषे क्षये तस्य सर्गकाले पुनर्भवः ।

अभेदाच्छक्तिमन्नाशं विना शक्तिर्न नङ्क्ष्यति ॥ १०७ ॥

यद्यपि ब्रह्मानाशेऽप्युपाधिनाशः, तथापि—

एकोपाधिविनाशेऽपि ह्युपाध्यन्तरमस्ति चेत् ।

अनिर्मोक्षः प्रसज्येत तदभावे जगत्क्षयः ॥ १०८ ॥

न चालक्तकाद्युपाधेस्तद्वतो मण्यादेश्चादृष्टावौपाधिक-  
भेदधीर्लोके । तच्च ब्रह्मण आधेः स्वरूपत्वेऽदृश्यत्वात्,  
अस्वरूपत्वेऽपि ब्रह्मणोऽदृश्यत्वात्, तस्यौपाधिको भेदोऽपि  
नाविद्यां विना भासेतेत्येतदाह श्लोकाभ्याम्—

उपाधिर्ब्रह्मरूपं चेन्न दृश्यो ब्रह्मणात्मवत् ।

तददृष्टौ च तद्भेदाद्ब्रह्मभेदमतिः कुतः ॥ १०९ ॥

इष्टेऽप्युपाधावन्यस्मिन्ब्रह्मणोऽविषयत्वतः ।

उपाधिभेदे बुद्धेऽपि नैव स्याद्ब्रह्मभेदधीः ॥ ११० ॥

<sup>1</sup> BDE (०त्तिच्छेदि०) ।

<sup>2</sup> CDE (०भेदो बु०) ।

औपाधिकोऽपि भेदोऽतोऽविद्यैव परजीवयोः ।

आधिभेदोऽपि भेदत्वान्मृषा स्यादात्मभेदवत् ॥१११॥

जीव<sup>१</sup>वदाधीनामपि ब्रह्मस्वरूपत्वाविशेषाच्च ॥१११॥

उपाधिर्ब्रह्मणो रूपं तद्भेदश्च स्वतो यदि ।

ब्रह्मात्मत्वेऽपि जीवस्य तद्भेदो वा स्वतो न किम् ॥११२॥

यद्याधेर्ब्रह्मस्वरूपत्वेऽपि स्वत एव भेदो नौपाधिकः,  
जीवस्यापि तथा स्यात् ब्रह्मात्मत्वेऽपि । तस्माज्जीवभेद-  
वदाधिभेदोऽपि मृषा ; आधिभेदवद्वा जीवभेदोऽपि सत्य-  
स्यात् । न द्वैरूप्यं लभ्यम्, ब्रह्मस्वरूपत्वाविशेषात् ।  
आत्मभेदो न परमार्थश्चेत्, अन्योऽपि तथा । न चाधि-  
भेदादाधिभेदः, अनवस्थानात् । अतस्सर्वो भेदोऽविद्या-  
शरीर एव ॥ ११२ ॥

अत उपसंहरति—

नात्मात्मनस्स्वतो भिन्नो नान्यतो नाप्युपाधिभिः ।

नात्मनोऽतोऽन्यथाभावो नान्यभावोऽपि युज्यते ॥११३॥

आत्मा आत्मनोऽन्यतश्च न स्वत एव—आधिं विनैव—  
भिन्नः, नाप्याधिभेदात् । अत आत्मनोऽन्यथाभावोऽन्य-  
भावश्च न युक्तः ॥ ११३ ॥

ब्रह्माप्तिर्विद्यया मोहध्वंसादेवोपचर्यते ।

आत्मनोऽब्रह्मता मोहाच्छुक्ते रूप्यत्ववद्यतः ॥ ११४ ॥

यत आत्मनो ब्रह्मस्वरूपत्वान्मोहोत्थभ्रान्त्यैवाब्रह्मत्वं  
शुक्तेरिव रूप्यत्वमतो <sup>३</sup>विद्यया मोहध्वंसान्नित्यप्राप्तस्यैव

<sup>१</sup> BCE (०वपदा०) ।

<sup>२</sup> BCDE (०रूपावि०) ।

<sup>३</sup> BCDE (विद्यायाः) ।

ब्रह्मणः प्राप्तिरुपचर्यते हस्तगतविस्मृतसुवर्णस्येव 'ब्रह्म-  
विदामोति परम्' इत्यादौ । न तु भावान्तरप्राप्तिः तद्योगो  
वा ग्रामप्राप्तिवत् ॥ ११४ ॥

तदेव शुक्ते रूप्यात्मत्वस्य मोहोत्थत्वं दर्शयति । पूर्वं  
वस्तुनोऽन्यथाभावादिसंभवं निरस्तमप्यभ्युपगम्य, अधुना  
मृद इव घटात्मना शुक्ते रूप्यात्मना न जन्मेत्याह—  
अन्यथाभूतस्य स्थातिरन्यथास्थातिरित्येतत्पक्षनिरासार्थ-  
मेव—

शुक्ती रूप्यात्मना जाता यदि कुम्भात्मनेव मृत् ।

रूप्यं किं बाध्यते किं वा न कुम्भो हेतुरुच्यताम् ॥ ११५ ॥

शुक्ते रूप्यात्मना जातौ बाह्यो हेतुर्न दृश्यते ।

ज्ञेयजन्म न च ज्ञानान्ज्ञेयं ह्यालम्ब्य धीभवः ॥ ११६ ॥

शुक्तिकालम्बना बुद्धिशुक्तिं रूप्यं करोति चेत् ।

किं नैवं शुक्तिधीस्सर्वा किं वैका शुक्तिधीर्धमः ॥ ११७ ॥

यदि न रूप्यधियो रूप्यजन्म रूप्यात्तद्वीसिद्धेः, तथापि  
पूर्वसिद्धशुक्त्यालम्बना धीस्तां रूप्यं करोतीति चेत्—सर्वैव  
तद्वीस्तां रूप्यं कुर्यात्, विशेषाभावात् । तदा शुक्तिधीर्न  
कापि । अतो न शुक्तिश्च । अथ भ्रान्तैव शुक्तिधी रूप्यं  
तां कुर्यात्—सर्वैव तद्वीर्भ्रान्ता अभ्रान्ता वा, विशेषा-  
भावात् ॥ ११७ ॥

यदि काचित् भ्रान्ता, तदापि—

भ्रान्त्या चेद्रूप्यता शुक्तेः कृताभ्रान्तैश्च दृश्यताम् ।

भ्रान्त्या तु नैव दृश्येत तत्कृतौ तदुपक्षयात् ॥ ११८ ॥

रूप्योत्पत्तौ निमित्तं चेद्भ्रान्तिस्तथैव वेश्मनः ।

भ्रान्तेर्नाशेऽपि तत्तिष्ठेद्रूप्यं तक्ष्णो गृहादिवत् ॥ ११६ ॥

अतो मायैव शुक्तिरूप्यम् । अतो नान्यथाभूतस्य  
ख्यातिरन्यथाख्यातिः । भ्रान्तित्वहानाच्चायं पक्षो न भ्रान्तौ  
युक्तिमान् ॥ ११६ ॥

॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य अथ्ययात्मभगवत्पूज्य-

पादशिष्यस्य विमुक्तात्मभगवतः कृताविष्टसिद्धौ

द्वितीयोऽध्यायः ॥

## अथ तृतीयोऽध्यायः ।



यान्यथा प्रथयेदर्थं यदि सेष्टान्यथामतिः ।

असत्यर्थेऽन्यथाभावे तथा तं प्रथयेत्कथम् ॥ १ ॥

न हि ज्ञेयं विना ज्ञानमित्युक्तम् ॥ १ ॥

अथातद्देशकालं या मतिस्तद्देशकालगम् ।

प्रथयेत्सान्यथाख्यातिर्विनाप्यर्थेऽन्यथाभवम् ॥ २ ॥

अन्यदेशादिगस्यैतद्देशादिस्थत्वसंभवः ।

विनार्थस्यान्यथाभावं कालादेर्वा कथं वद ॥ ३ ॥

अन्यदेशादितत्स्थार्थेष्वग्रहान्नान्यथामतिः ।

सुषुप्तेऽप्यन्यथाधीस्यात्साग्रहेऽपीष्यते यदि ॥ ४ ॥

अन्यदेशकालयोस्तत्स्थानां चार्थानामग्रहणान्न तेष्व-  
न्यथाख्यातिः । स्याच्चेत्, सुषुप्तेऽपि स्यात् ॥ ४ ॥

कुतोऽन्यदेशादितत्स्थार्थरूप्यादीनामग्रहणमिति चेत्,  
यतः—

रूपादिमानक्षगम्यस्संनिकर्षेऽक्षगम्यता ।

तदभावान्नार्थदृष्टिस्त्वमे त्वक्षं च संहतम् ॥ ५ ॥

अक्षाद्यभावेऽप्यर्थानां स्वप्नादौ—

दोषाच्चेद्दर्शनं दोषः कथं दृष्टौ कुतो भ्रमः ।

भ्रान्तौ नष्टस्य च ख्यातेर्नार्थदृष्टिः प्रकल्पते ॥ ६ ॥

पूर्वमासीद्विनष्टोऽपि नेदानीमस्ति यद्यपि ।

पूर्वसत्तैव वेद्याद्याप्यन्यदेशस्थसत्त्ववत् ॥ ७ ॥

अन्यदेशस्थध्रुवादिसत्तेव इहासतः पूर्वकालसत्तैवाद्य  
भाति ॥ ७ ॥

अतः—

वेद्यते सोऽन्यथा चेति ख्यातिभ्रान्तिश्च युज्यते ।

अन्यथादर्शनादेव दोषत्वं चेति चेन्नतम् ॥ ८ ॥

नैतत्सारं यदा धीस्स्यान्न तदा वेद्यमस्ति चेत् ।

सा निरालम्बनैव स्यादस्ति चेन्नान्यथामतिः ॥ ९ ॥

यद्यक्षजवद्भान्तेश्च स्वार्थालम्बनत्वं तत्कालार्थोऽक्षज-  
वदभ्युपेयः, अन्यथा अनालम्बनता । अस्ति चेदर्थः—न  
भ्रान्तिः, अक्षजवत् यथाज्ञानमर्थसद्भावात् । तथा स्मृति-  
संशयादेः, अन्यथा तद्भानात् ॥ ८—९ ॥

किंच—

गृह्यतेऽवर्तमानोऽर्थो वर्तमानधिया यदि ।

अवर्तमानया बुद्ध्या वर्तमानग्रहो न किम् ॥ १० ॥

स्याच्चेदन्धोऽपि संपश्येत्पूर्वबुद्ध्याद्यनर्तनम् ।

नृत्त आसीन्न सा धीश्चेदस्तु साद्यैव नृत्तगा ॥ ११ ॥

नेदानीं सास्ति चेन्नाभूत्पूर्वं त्वासीद्वटो यथा ।

पूर्वं सत्त्वाद्वटो वेद्यो यथैवं वेदिकाद्य धीः ॥ १२ ॥

स्वकाले गोचरोऽप्यर्थो धियश्चेन्नोचरोऽन्यदा ।

नान्यदा वेदिका किं स्यात्स्वकाले वेदिकापि धीः ॥ १३ ॥

धीकारकं चेन्नष्टं स्यात्करोत्यर्थक्रियां न किम् ।

द्वयोस्तत्कारकं चेत्स्यान्नष्टानष्टभिदा कुतः ॥ १४ ॥



ननु नार्थात् स्मृतेर्भ्रान्तिश्च जन्म, किंतु दोषात्संस्काराच्च ।  
तर्हि ताभ्यामेवोत्पत्तेस्तयोर्नार्थोऽर्थेन । 'अर्थज्ञापकत्वे च  
तयोर्मानवत् भ्रान्तित्वस्मृतित्वहानिः । वक्ष्यते च स्मृते-  
र्व्यर्थत्वम् ॥ १४ ॥

नष्टं च भाति चेत्—

अजातं चक्ष्यतां तेन विशेषेण भविष्यता ।

करोत्यर्थक्रियां चैवं भाव्यर्थेहा वृथा तव ॥ १५ ॥

ननु भूतभाव्यर्थविषयमपि ज्ञानमद्येष्टतेऽनुमानात्,  
तथा कार्यज्ञानं वेदात्; अतो ज्ञानज्ञेययोर्नैककालतानियम  
इति चेत्—तत्रापि ज्ञानानुरूप एवार्थोऽर्थानुरूपमेव च  
ज्ञानम् । भ्रान्तौ त्वस्तीति धीः । अतो धीकालेऽर्थो नास्ति  
चेत्, सा निरालम्बनैव स्यात् । अमेऽप्यवर्तमानश्चेदर्थो  
भाति, अभूद्भविष्यतीति वा भासेत । तदा अमो न  
स्यादिति चेत्—तर्हि न 'सत् भाति अमे, अमत्वहानात् ।  
न चानुमानादिष्वर्थो ज्ञानजनकः, लिङ्गादीनामेव संबन्ध-  
विशेषाद्विशिष्टार्थज्ञानोत्पादकत्वात् । भ्रान्तौ त्वर्थसंबन्ध-  
स्तज्ज्ञानहेतुर्नास्ति । दोषो ज्ञानहेतुश्चेत्—सोऽपि न  
लिङ्गादिस्थानीयः, चक्षुरादिस्थानीयस्तु । अतोऽक्षजस्येव  
भ्रान्तेरप्यर्थविषयत्वे 'अर्थव्यापारं विना न जन्म । अतो  
नष्टस्यार्थस्य ज्ञानहेतुत्वे सर्व एवोक्ता दोषाः प्रसज्यन्ते ।  
शुक्तीदमंशवद्रूपस्य स्वकीयसद्रूपेण ज्ञानविषयत्वे ज्ञान-  
हेतुत्वं प्रत्यक्षत्वं बाधकज्ञानेऽनुवृत्तिश्च इदमंशवदेव;

<sup>१</sup> BCD (अर्थे ज्ञा०) ।

<sup>२</sup> CDE (संभवति अ०) ।

<sup>३</sup> DE (०क्षजस्यैव) ।

<sup>४</sup> CDE (अर्थे व्या०) ।

अन्यथा संसर्गवद्रूपादेरपि न सद्रूपेण ज्ञानविषयत्वम्,  
संसर्गस्यापि तत्प्रसङ्गात् । अनुमानादिषु भूतभाव्या-  
द्यर्थानां तज्ज्ञानाजनकत्वान्नोक्तदोषः । जनकत्वे तु  
स्यादेव दोषः ॥ १५ ॥

यतः—

भावि चेद्भाविधीमेयं तत्प्रामाण्यं च भावि तु ।

नर्ते मेयाद्धि तन्मानमस्ति चेत्कस्य भाविता ॥ १६ ॥

यदि भवदिव रूपं तद्धियः, भविष्यतीति धियो भावि  
वस्तु मेयम्—तदा तद्धीस्तत्फलं च भाव्येव, 'न त्विदानीं  
भवति । न हि मेयं विना मानाद्यस्ति । अस्ति चेन्मेयम्,  
न कस्यचिद्भाविता ॥ १६ ॥

तथा—

भूतं चेद्भूतधीमेयं भूतं प्रामाण्यमद्य न ।

मानत्वं न विना मानं मानं मेयं विना न च ॥ १७ ॥

पूर्वस्येवास्यापि व्याख्या ॥ अतोऽनुमानादिष्वर्थस्य वर्त-  
मानस्यापि स्वज्ञानोत्पत्तौ न व्यापारः । यदि स्यात्,  
प्रत्यक्षवदापरोक्ष्यं चार्थस्य स्यात् । न चेत्—प्रत्यक्षेऽपि न  
स्यात्, विशेषाभावात् । अतोऽन्यकालादिसन्नयर्थोऽनु-  
मानादिनेव भ्रान्त्यापि भातीति न मन्तव्यम् । कथं च  
तदा असतोऽर्थस्य<sup>१</sup> ज्ञानम् । ज्ञायतेऽनेनेति हि ज्ञानम् । न  
च ज्ञानं ततोऽन्यज्ज्ञेयं विना समस्ति । न चासतोऽन्यत्वं  
ज्ञेयत्वं चेति चोक्तम् । ननु न भूताद्यर्थो नृशृङ्गसमः,  
कालान्तरे सत्त्वात् । किं सोऽद्यापि सन्, उत असन् ।

<sup>१</sup> D ( नन्विदा० ) ।

<sup>२</sup> D ( ० स्याज्ञानं ) ।

असंश्वेत<sup>१</sup> नाद्य ज्ञेयः । न हि तस्याद्य नृशृङ्गादिशेषः,  
 अन्यथा सन्नेव स्यात् । अतो नाद्य ज्ञेयः, किं त्वन्यदैव ।  
 तदापि न भूतादिज्ञानेन, सत्त्वात्तदा । अथोच्येत—  
 कालान्तरे सत्येव अद्य भूतादिज्ञानं यथा देशान्तरे सति  
 ध्रुवादौ तज्ज्ञानम् । न चान्यदा असत्ता स्वकाले सतोऽप्य-  
 ज्ञाने हेतुः, विद्युतोऽपि ज्ञेयत्वदर्शनात् । अतः कालान्तर-  
 संबन्धेवाद्य भूतादि ज्ञेयं भूत्येनेव द्युस्थध्रुवादीति । तत्किं  
 कालान्तरमद्यास्ति, उत नास्ति । अस्ति चेत्, तस्य  
 संबन्धिनश्च वर्तमानत्वान्न भूतता भाविता वा ; नास्ति चेत्,  
 तस्याज्ञानात् तत्संबन्धिनोऽप्यज्ञानम् । न च तत् काला-  
 न्तरेऽस्ति, कालस्य कालसंबन्धाभावात्—अनवस्थानात् ।  
 अतो नाद्य कालान्तरस्य तत्संबन्धिनश्चासत्त्वात् ज्ञेयत्वम् ।  
 देशान्तरतत्संबन्धिनां तु सत्त्वादद्य ज्ञेयत्वम् । अतो न  
 दृष्टान्तस्सः । अस्मिंस्तु पक्षे ‘नैतत्सारम्’ इत्यादयश्श्लोका  
 धीकालेऽर्थाभावे न काचिद्बीस्मालम्बना इत्येवमर्था एव  
 योज्याः । नन्वेवं सति कालस्य कालान्तराभावात् भूतादि-  
 रूपासंभवादैकरूप्यात्तत्संबन्धिनां भावानां च तथात्वात्  
 प्रागभावाद्यसंभवादज्ञेयत्वाच्चाभावस्य कथं भूतादिज्ञानं  
 कार्यज्ञानं च प्रमाणम् । इत्थमेव—यथा त्वं पश्यसि ।  
 अविद्यावस्थायामेव भेदादिज्ञानं सर्वं च जडज्ञानमित्यस-  
 द्ब्रह्मत्वापि किमचैव भूतादिज्ञाने तदन्तर्गतेऽनुपपन्नं  
 पश्यसि । न हि तत् आत्मवस्तुज्ञानम्, क्लृप्तस्थचिद्देहत्वा-  
 दात्मनः । अतस्तदा असतो न ज्ञानमिति स्थितम् ॥ १७ ॥

<sup>१</sup> CD (०त्सनाद्य) ।<sup>२</sup> CDE (०तो विज्ञे०) ।

दोषाच्च दर्शनं सत्त्वे नासत्त्वे युज्यते ततः ।

दोषोऽपि गुण एवार्थबोधकश्चेद्दुष्टादिवत् ॥ १८ ॥

यतो नासतो दृष्टिरतो दोषादपि सत एव दृष्टिः, नासतः ।

दोषोऽप्यर्थबोधकश्चेच्चक्षुरादिवत्, गुण एव न दोषः ॥ १८ ॥

ननु देशान्तरादिस्थबोधकत्वे गुणोऽपि सन् ।

अन्यथाबोधनाद्दोषस्सम्यग्बोधमपेक्ष्य तु ॥ १९ ॥

किं शुक्तावन्यथाख्यातिः किं वा रूप्येऽन्यदेशगे ।

उतोभयोर्मता रूप्ये यदि न भ्रान्तिबाधनम् ॥ २० ॥

कथम् । यतः—

दोषेऽसति न सम्यग्धी रूप्ये दोषाद्धि रूप्यधीः ।

सति दोषेऽपि सा न स्याद्दोषाद्भ्रान्तिर्हि ते मता ॥ २१ ॥

अयुक्तभानेऽव्यापाराद्दुष्टाक्षस्सर्वदृक्सदा ।

सदृशार्थग्रहे भ्रान्तिर्यदि सा तत्र न ग्रहात् ॥ २२ ॥

इन्द्रियैरसंप्रयुक्तस्यापि वस्तुनो दोषप्रसादात्प्रतिभान इष्टे—इन्द्रियव्यापारनिरपेक्षत्वान्तद्दर्शनस्य दुष्टेन्द्रियस्सर्वं सर्वदा च पश्येत्, विशेषाभावात् । स्यान्मतम्—सादृश्यस्यापि दोषत्वात् सदृशस्यैवार्थस्य ग्रहणे दोषादपि वस्तुभानं नत्वग्रहणे नापि यस्यकस्यचिद्ग्रहणे ; न च सम्यग्धीर्दोषात्, अपि तु भ्रान्तिरेव ; अतो न सर्वं सर्वदा पश्येद्दुष्टाक्षोऽपीति । तदापि तत्र गृहीते न सा भ्रान्तिः, गृहीतत्वादेव ; अन्यथा अतिप्रसङ्गाच्च । ननु तेऽपि गृहीते भ्रान्तिः । न ह्यभात्यधिष्ठाने सा इष्टा । सत्यम्, भात्येवाधिष्ठाने भ्रान्तिः । न तु गृहीतोऽर्थो भ्रान्तिज्ञानस्य विषयः, भ्रान्ति-तद्देययोर्मायात्मकत्वाभ्युपगमात् । न चाधिष्ठानस्य भ्रान्ति-

गम्यत्वम्, रूप्यवत् बाधादधिष्ठानत्वहानात् । अगृहीत-  
आत्मा अधिष्ठानम्, स्वयंप्रभत्वात् । अतो न गृहीते भ्रमो  
मत्पक्षे ॥ २२ ॥

सर्वात्मनाग्रहात्सा चेत्स्यात्सदा न हि कात्स्न्यधीः ।

विशेषाग्रहणेऽप्येवं कृत्स्नो दृष्टः कचिन्न सः ॥ २३ ॥

गृहीतेऽप्यंशे शुक्त्यादेस्सर्वात्मना अग्रहणात् भ्रमस्या-  
दिति चेत्, सदा स्यात् । न हि सर्वात्मनार्थो ज्ञानेन केन-  
चिद्गृहीतुं शक्यः । तदुक्तम्—‘सर्वात्मनार्थो ज्ञानेन केन  
चिन्न हि गृह्यते’ इति । गृहीतेऽपि विशेषाग्रहात्  
भ्रमश्चेत्, सोऽपि सदा स्यात् । न हि सर्वो विशेषो ज्ञातुं  
शक्यः केनचिज्ज्ञानेन ॥ २३ ॥

एकस्याप्यग्रहो नात्र विशेषः<sup>१</sup>शुक्लता न किम् ।

सामान्यमात्रधीर्नैषा द्रव्यव्यक्तिसिक्ता मिता ॥ २४ ॥

न सर्वो विशेषो ग्राह्यः ; एकस्यापि ग्रहे न भ्रान्तिरिति  
चेत्—अत्रापि सदृशशुक्त्याद्यर्थग्रहे शुक्लतादिरेको विशेषो  
गृह्यत इति भ्रान्तिर्न स्यात् । न च सामान्यमात्रधी-  
शुक्लतादिसदृशार्थधीः, द्रव्यविशेषस्यैव सदृशस्य प्रतीते-  
शुक्लताद्युपेतस्य । न हि सामान्यमात्रस्य सादृश्यम् ॥ २४ ॥

स सामान्यविशेषश्चेन्निर्विशेषो न दृश्यते ।

योग्यस्यानुपलम्भाच्चेदभावः प्रलयं गतः ॥ २५ ॥

शुक्लतादिशुक्तिरूप्यादिसाधारणत्वात्सामान्यविशेषो  
नासाधारण इति चेत्—सत्यम्, तथापि स विशेष एव ।  
शुक्तिरित्यपि विशेषः शुक्त्यन्तरसाधारण एव । अत-

स्सामान्यविशेषग्रहेऽपि भ्रान्तिस्स्याच्चेत्, तच्चापि स्यात् ।  
न च निर्विशेषो विशेषो द्रष्टुं योग्यः । तद्दर्शने चेद्धमः,  
सदा स्यात् । योग्यस्यैव विशेषस्यानुपलम्भाद्धम इति  
चेत्—तस्य योग्यत्वं किं सविशेषत्वम्, उत उपलब्धिलक्षण-  
प्राप्तत्वम् । तच्चाद्ये कल्पे यद्वक्तव्यं तदुक्तम्—एको विशेषः  
सदृशग्रहणेऽपि भाति, सर्वं तु न जात्विति । द्वितीये  
त्वभावज्ञानानुत्पत्तेरभावो नाम ते न स्यात् ॥ २५ ॥

तत्कथम्—

ग्रहयोग्याग्रहे भ्रान्तिस्स्याच्चेन्नाभावधीः क्वचित् ।

दोषादंशाग्रहे चेत्ते नाग्रहोऽतोऽपि तु भ्रमः ॥ २६ ॥

उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुपलब्धावभावधोरिष्टा । तच्च  
चेत् भ्रान्तिस्स्यात्, न काप्यभावधीस्स्यात् । अतोऽभावाख्यं  
प्रमेयं न स्यात् । दोषादंशाग्रहे भ्रमः, अर्थाभावाच्च-  
भावधोरिति चेत्—न, न ह्यग्रहो दोषाच्चयेष्टः किंतु  
भ्रमः ॥ २६ ॥

न च ग्रहस्वतःशुक्तेर्येन दोषात्तदग्रहः ।

स्वतो ग्रहेऽग्रहो न स्याच्छैत्यमग्नेरिवान्यतः ॥ २७ ॥

मायां विनेति वाक्यशेषः ॥ २७ ॥

दृशोऽंशाग्रहशक्तिं घन्दोषो भ्रान्तिं करोति चेत् ।

सतोरेवान्यथाख्यातावग्रहः कोपयोक्ष्यते ॥ २८ ॥

इन्द्रियस्यार्थांशग्रहे शक्तिं निरन्धन्दोषो भ्रान्तिं करो-  
तीति दोषादग्रहं वक्षि, न तु स तं करोतीति चेत्—  
तदापि नान्याग्रहात् गृहीते भ्रमः, अतिप्रसङ्गादित्युक्त-  
त्वात् । न च दोषादग्रहस्य विशेषः । न चाग्रहस्ते भ्रान्ति-



हेतुः, किंतु दोषः । गृहीतेऽंशे दोषोऽपि न दोषः । न चागृहीतेऽंशे दोषादप्यन्यथाख्यातिः । ख्यातो ह्यन्यथा ख्याति, नाख्यातः । न च ग्रहो भ्रान्तिहेतुः, अतिप्रस-  
ङ्गात् । न च दोषसहितो ग्रहः, ग्रहदोषयोस्संबन्धाभावात् ।  
एकाश्रयत्वं संबन्धश्चेत्, सति दोषे सर्वो ग्रहो भ्रान्तिहेतु-  
स्स्यात् । न च तयोरेकाश्रयत्वनियमः । किंच सतोरेवा-  
न्यथाख्यातौ भ्रम इष्टे अग्रहो नार्थवान् । ग्रह एव त्वर्थ-  
वान्, अख्यातेरन्यथाख्यात्ययोगादख्यातिकाल इव । न च  
गृहीते भ्रमो युक्त इत्युक्तम् ॥ २८ ॥

व्यक्त्योरैक्यधियोऽयोगाच्छुक्तिबोधे भ्रमो न चेत् [?] ।

न द्रव्यशुक्तिकाव्यक्त्योरैक्यबुद्धेश्च दर्शनात् ॥ २९ ॥

यद्यपि नाख्यातेरन्यथाख्यातिस्तथापि व्यक्त्योर्ग्रहे तयो-  
रैक्यबुद्ध्ययोगात् शुक्तिस्वरूपग्रह इदं रूप्यमिति भ्रमा-  
संभवात् शुक्त्यग्रहो भ्रमेऽर्थवानिति चेत्—किं व्यावृत्तमात्रं  
व्यक्तिं ब्रूषे, उत जातिव्यञ्जकं द्रव्यम् । व्यावृत्तं चेत्, मिथो  
व्यावृत्तयोरपि द्रव्यशुक्तिं काजात्योरियं शुक्तिका द्रव्यमिति  
सामानाधिकरण्येन ऐक्यबुद्धिदर्शनाद्यक्त्योरैक्यबुद्ध्ययोगोऽ-  
सिद्धः ॥ २९ ॥

एकामपेक्ष्य जातिं ये व्यक्ती तत्रैकधीर्न चेत् ।

न गौरित्येकधीर्ह्यस्ति गोव्यक्त्योः खण्डमुण्डयोः ॥ ३० ॥

एकां जातिमपेक्ष्य ये व्यक्ती तद्व्यञ्जिके तत्रैकधी-  
र्नास्तीति चेत्—तन्न, गोव्यक्त्योः खण्डमुण्डयोगौरित्येक-  
धीभावात् ॥ ३० ॥

<sup>1</sup> BCE (हीतोऽंशे) ।

<sup>2</sup> BCD (०का...रि०) ।

जातावेवैकधीश्चेत्स्याद्भावाविति मतिर्मृषा ।

व्यक्तयोस्तथापि नैक्यं चेन्नैकजातेरभेदतः ॥ ३१ ॥

न च सैका धीर्जातावेव, गावाविति गोशब्दाद्विवचनो-  
त्पत्तेः । न च जातेर्द्वित्वम्, व्यक्तयोरेव तु । नन्वेवमपि न  
व्यक्त्योरैक्यं द्वित्वादेव—तन्न, एकजात्यभेदात् । न च  
जातिव्यक्त्योर्भेद एव घटपटवत्, जातिव्यक्तित्वहानात् ॥ ३१ ॥

जात्यात्मना तयोरैक्यं जातिवद्यक्तिवन्न चेत् ।

जातिव्यक्त्योश्च नात्यन्तमैक्यं ताद्रूप्यहानतः ॥ ३२ ॥

तर्हि जात्यात्मना तयोर्व्यक्त्योरैक्यम्, न तु साक्षात्  
जातिवद्यक्तिवज्जातिव्यक्तिवद्वा । न ह्येकस्या जातेर्व्यक्तेर्वा  
जातिव्यक्त्योर्वा तज्जात्यात्मना ऐक्यम्, किंतु स्वत एवेति  
चेत्—यद्यपि तज्जात्यात्मना नैक्यं जातिव्यक्त्योस्तथापि  
नात्यन्तमैक्यम्, जातिव्यक्तित्वहानात् । न चेदं रूप्यमित्य-  
चाप्यत्यन्तमैक्यबुद्धिः । अतो व्यक्त्योरत्यन्तैक्यबुद्ध्यभावो न  
दोषाय ॥ ३२ ॥

सामान्येतरयोर्भ्रान्तिमौयमानविरूपयोः ।

स्याच्चेदिदं रूप्यमिति किं न स्याच्छुक्तिकामितौ ॥ ३३ ॥

इदमिति चैकविच्योपेतं [?] शुक्तिरूप्ययोः समानत्वात्  
सामान्यम्, रूप्यमिति विशेषरूपं शुक्तेर्विशिष्टत्वात् ।  
रूप्यमिति वा सामान्यं जातिप्रतीतेः, इदमिति तद्युक्तिः ।  
तयोस्सामान्यविशेषयोः प्रतीयमानान्यरूपयोरपीदं रूप्य-  
मिति यदि भ्रान्तिस्स्यात्, किं सा न स्यात् शुक्तिविशेषरूपे

ज्ञातेऽपि । ननु न भवति । सत्यम्, भवतीति न ब्रूमः किंतु विरोधाभावम् ॥ ३३ ॥

शुक्तिरूप्याकृती ये द्वे तद्यत्तयोरेकधीर्न चेत् ।

न भिन्नजातिव्यक्तयोस्स्यादेकधीरित्यवादिषम् ॥ ३४ ॥

ये शुक्तिरूप्यजाती द्वे तत्संबन्धिन्योर्व्यक्तयोस्तयोरेव वा व्यावृत्तत्वाद्यत्तयोरेकधीर्नास्तीति चेत्—न तावदाद्यः पक्षः, यतश्शुक्तिरूप्यव्यक्तयोरिदं रूप्यमिति तवैकधीस्स्यादित्यवोचं पूर्वश्लोकेन । न च तत्र रूप्यमिति जातिरेव भाति, व्यक्त्यभाने तद्भानायोगात् । न सर्वात्मना अभानाद्यक्त्यभानम्, अतिप्रसङ्गात् । यावच्च व्यक्तयो रूपं भाति तत्रापि भेदो भातीत्युक्तम् । अतो नाद्यः पक्षो युक्तः । नापि द्वितीयः, यतो भिन्नयोरपि जात्योर्द्रव्यं शुक्तिकेत्येकधीर्दृष्टिमवोचं ‘न द्रव्यशुक्तिकाव्यक्तयोः’ इत्यादिना । अतश्शुक्तिरूप्यजात्योर्भान्योरप्येकधीर्वस्संस्यात् ॥ ३४ ॥

व्याप्यव्यापकसामान्यव्यक्तयोरेकाभ्यधायि चेत् ।

शुक्तिकारजतव्यक्तयोर्द्रव्यमित्येकधीर्ननु ॥ ३५ ॥

भिन्नयोरपि जात्योर्व्याप्यव्यापकयोरेवैक्यबुद्धिरुक्ता नान्ययोरिति चेत्—नायं दोषः, शुक्तिकारूप्यव्यक्तयोर्द्रव्यं वस्त्विति वा एकधीर्दृष्टेः, जात्योश्च व्यक्तिभ्यामभेदाद्भेदे जातिव्यक्तित्वहानात् । अभेदेऽपि तद्भानात् भेदाभेद इति चेत्, तथापि अभेदस्य भावान्नैक्यबुद्धिविरोधो भेदरूपे भात्यपि । न च अभेदस्यन्ताभेदधीरिष्टेत्युक्तम् ॥ ३५ ॥

ययोर्जात्योस्तु ते व्यक्ती तदालिङ्गितधीर्न चेत् ।

अन्यदेतद्भवांस्यक्ता प्रकृतं भाषतेऽधुना ॥ ३६ ॥

कथं नाभाणि भातीति सर्वं सर्वत्र चापि तु ।

मितान्यरूपव्यक्तयोस्स्याद्विजात्योरेकधीरिति ॥ ३७ ॥

भवांस्तु वक्ति नो भाति या जातिर्यत्र नास्ति सा ।

तचेति नैकधीर्व्यक्तयोर्विजात्योरिति नाधुना ॥ ३८ ॥

शुक्तिरूप्यव्यक्तयोस्तज्जात्यालिङ्गिता शुक्ती रूप्यमित्येक-  
धीर्नास्ति इदं रूप्यमिति वदिति चेत्, प्रकृतं हित्वा  
अन्यदिदानीं ब्रूषे । कथमिति चेत्—यतो नोक्तं मया  
सर्वं सर्वत्र भातीति शुक्ति [क्ती?] रूप्यमिति चेति, किंतु  
भिन्नजात्योर्भेदेन भात्योरपि व्यक्तयोरेकधीस्समस्तीत्येताव-  
न्मात्रम् । त्वं तु या यत्र नास्ति जातिर्न भाति च, सा  
तत्र नास्ति न भाति चेति ब्रूषे ; न तूक्तलक्षणयोर्व्यक्त्यो-  
रेकधीर्न समस्तीति । अतोऽन्यद्व्रूषेऽप्रकृतम् । अतो न  
मे काचित्क्षतिः । कथं च शुक्तिरूप्ययोरभेदे तव एक-  
भावे भाने चान्याभावोऽभानं च ॥ ३६—३८ ॥

जातिं मुखं विना व्यक्तयोर्मिथ एका मतिर्न चेत् ।

नेयं शुक्तिरिति ह्येका सद्यक्तयोर्धीर्न सन्मुखम् ॥ ३९ ॥

नैकां जातिं मुखं विना अन्योन्यैकबुद्धिर्व्यक्त्योरिति  
चेत्—तन्न, शुक्तिरूप्यव्यक्तयोः शुक्ती रूप्यमिति वा ऐक्य-  
भ्रान्तिधीदृष्टेः । न च तयोर्जात्यात्मना सा ऐक्यबुद्धिः ।  
तथा सद्यक्तयोर्द्रव्यगुणयोः शुक्लः पट इति सत्तानाश्रया  
ऐक्यबुद्धिः ॥ ३९ ॥

<sup>1</sup> B ( त्वया तु ) ।

<sup>2</sup> BCD ( ०तो मतो न ) ।

<sup>3</sup> CD ( ०तिर्मु० ) ।

<sup>4</sup> BC ( संमुखं ) ।

सामान्येतरभावात्स्यात्सद्यत्तयोस्सान्यथा न चेत् ।

नाकारे ह्रस्वताबुद्धेर्न जातिव्यक्तिते तयोः ॥ ४० ॥

इयं शुक्तिरित्यादौ सामान्यविशेषभावात् सद्यत्तयोः  
शौक्ल्यपटयोश्च गुणगुणिभावादेका धीस्यान्नान्यथेति  
चेत्—तन्न, ह्रस्वोऽकार इत्येकधीदृष्टेः । न हि ह्रस्वस्य  
ध्वनेरकारस्य च सामान्यविशेषभावो गुणिगुणभावो वा  
जातिव्यक्तिभावो वा वर्णनित्यत्ववादिनाम् । जातिव्यक्ति-  
भावशब्देन सामान्येतरभावादिरत्र विवक्षितः । तस्मा-  
त्साधूक्तम्—‘सतोरेवान्यथाख्यातावग्रहः कोपयोक्ष्यते’  
इति । अस्मत्पक्षे त्वग्रहात्मकत्वात् भ्रमस्य, अग्रहोऽर्थ-  
वानित्यसकृदुक्तम् ॥ ४० ॥

किंच—

स्वतश्चेन्न मिथो व्यक्त्योरैक्यं नास्त्येव चान्यतः ।

अन्येन चेत्कृतं तत्त्वं न चेद्भ्रान्तिस्तदेकता ॥ ४१ ॥

स्वतश्चेद्यत्तयोरन्योन्यमेकता न स्यात्, न जातिद्वारे-  
णापि स्यात् । जातेरभेदे, तदात्मना ऐक्यं व्यक्त्यो-  
स्स्वत एव । भेदे तु न तदात्मना ऐक्यम्, अन्यत्वादेव ।  
अन्यत्वेऽपि तन्निमित्तं तयोरैक्यमिति चेत्—तत्कृतं चेत्तयो-  
रैक्यम्, तत् स्वरूपमेवेति स्वत एवैक्यबुद्धिस्स्यात् । न च  
भिन्नयोरैक्यं साध्यमित्युक्तम् । अकृतं चेदैक्यमन्यनिमित्तं  
भिन्नयोर्भाति, तद्भ्रान्तमेव स्यात् । तस्माद्यत्तयोरैक्यमस्ति  
चेत्, तत् स्वत एव । अतस्तयोर्भात्योरप्येकधीर्न विरुध्यते  
भवताम् ॥ ४१ ॥

मीयमानान्यरूपेषु वस्तुष्वप्यन्यथामतिः ।

भवेच्चेन्ननु सास्माकं स्यात्सर्वत्र मुहुर्मुहुः ॥ ४२ ॥

बाढं पश्यत वोऽभीष्टा एकानेकादिवुद्भयः ।

बाध्यबाधकतां यान्ति कल्लोला इव सागरे ॥ ४३ ॥

प्रतीयमानान्यरूपेष्वपि वस्तुषु अन्यथा चेदुद्भि'स्यात्—  
सा सर्वत्र सदा स्यादिति नस्सर्वव्यवहारलोपप्रसङ्ग इति  
चेत्, सत्यम् ; अस्त्ययं दोषो वः, सर्वचानेकान्ततामिच्छता-  
मेकमनेकं नित्यमनित्यं सदसदित्येवंरूपा बुद्ध्योऽन्योन्य-  
विरोधिन्यो वस्सदा भवितुमर्हन्ति यतः ; न वा कदाचित्  
क्वचित्, अनेकान्तत्वादेव । व्यवहारो न नास्तीति चेत्,  
मा तर्हि चौल्लृपोऽनेका'न्तताम् । मम तु अयथावस्तु-  
व्यवहारो [यथा ?] न तथा समस्ति अमायावादिनाम् ।  
नातोऽग्रहोऽर्थवान् भवतां भ्रमे ॥ ४२ ॥ ४३ ॥

रूप्याकृतिरसत्येव भाति शुक्तौ तदग्रहे ।

न तु ग्रहेऽतोऽग्रहणं भ्रान्तिज्ञानोपयोगि चेत् ॥ ४४ ॥

सत्यं न त्वन्यथाख्यातावन्यो भाति हि तेऽन्यथा ।

अग्रहे<sup>१</sup> न ग्रहोऽपि स्याद्दूरतस्त्वन्यथाग्रहः ॥ ४५ ॥

शुक्तौ रूप्याकृतिरसती शुक्त्यग्रहे भाति, न तु ग्रहे ।  
अतो भ्रमेऽग्रहोऽर्थवानिति चेत्—सत्यम्, अर्थवानस्मत्पक्षे  
न त्वन्यथाख्यातौ । तत्र ह्यन्यस्य ख्यातोऽन्यथाख्यानं  
नाख्यातः । अस्थाने ख्यातिरपि न स्यात्, अन्यथा-  
ख्यातिस्तु दूरोत्सारिता ॥ ४४ ॥ ४५ ॥

<sup>१</sup> CDE ( ०स्यात् । सर्व० ) । <sup>२</sup> C ( ०न्तत्वम् ) ।

<sup>३</sup> BC ( उभयथा व्य० ) । <sup>४</sup> CD ( ०हेण ग्र० ) ।



इदमंशो गृहीतश्चेत्स चेद्भाति ततोऽन्यथा ।

नाग्रहस्योपयोगित्वं ग्रहस्यैवोपयोगिता ॥ ४६ ॥

नन्विदमंशो गृहीतो नास्यात्यन्तमग्रह इति चेत्, स चेद्गृहीतोऽंशोऽन्यथा ख्याति तदा ग्रह एव भ्रमेऽर्थवान्ना-  
ग्रहः ॥ ४६ ॥

नन्वस्थंशान्तराज्ञानं सर्वाज्ञानं न किं तदा ।

अन्यस्याग्रहणाज्ज्ञाते भ्रमश्चेत्सुलभस्स वः ॥ ४७ ॥

नन्विदमंशग्रहेऽपि शुक्तेरंशान्तरस्याग्रहात् भ्रमेऽग्रहो-  
ऽर्थवानेव—न, अन्याग्रहत्वात् । अन्याग्रहात् ज्ञाते भ्रम-  
श्चेत्, घटाद्यग्रहादपि शुक्तौ भ्रमस्स्यात् ॥ ४७ ॥

अग्रहोऽनतिभेदाच्चेदंशेत्यन्तभिदा क्व वः ।

अंशेकोऽस्थत्र चेदेको जगदात्मापि वस्तुषु ॥ ४८ ॥

अंशान्तराग्रहोऽपि इदमंशाग्रहः, तयोरत्यन्तभेदाभावा-  
दिति चेत्—तुल्यमेतद्वो घटादिषु वस्तुष्वपि । इदमंश-  
शुक्त्यंशयोरैकोऽंशौ अस्ति न शुक्तिघटाद्योरिति चेत्—  
न, अविशेषात् । अंशिभावेऽप्यत्यन्ताभेदो नास्तीति चेत्,  
कोऽयं विशेषः । अंश्यात्मना एकेन अंशयोरभेद इति  
चेत्, सर्वस्य जगतो येनात्मना एकत्वं स जगदात्मा एको  
वत्सर्ववस्तुष्वस्तीत्यविशेषता । अतो नाग्रहो वो भ्रान्ति-  
हेतुः ॥ ४८ ॥

ग्रहस्य भ्रान्तिहेतुत्वे जाग्रतस्स्यात्सदा भ्रमः ।

गृहीतेऽंशे न च भ्रान्तिर्नेदं भात्यनिदंतया ॥ ४९ ॥

न च ग्रहो वो भ्रमहेतुः, जाग्रतस्सदा भ्रमप्रसङ्गात् । न  
च गृहीतेऽंशे भ्रमः, न हीदमंशोऽनिदंतया भाति ॥ ४९ ॥

भातीदं रूप्यरूपं चेद्रूप्यमित्येव धीर्भवेत् ।

इदंरूप्यात्मना स्याताविदमंशो द्विधा भवेत् ॥५०॥

इदमंशो रूप्यरूपो भाति, अतो गृहीतेऽप्यंशे भ्रमोऽस्तीति चेत्—न, उक्तोत्तरत्वात् ‘नेदं भात्यनिदंतया’ इति । यदि च इदमंशो रूप्यरूपो भाति, रूप्यमित्येव धीस्स्यान्न-  
त्विदं रूप्यमिति । तदापि न गृहीते भ्रमस्स्यात् । इदमंशः  
स्वात्मना रूप्यात्मना च भातीति चेत्—एकदा एकस्य  
स्वात्मना अन्यात्मना च स्थानायोगादतिप्रसङ्गात्, इद-  
मंशस्य द्विधाभावोऽभ्युपेयस्स्यात् । तदापि तथास्यातोऽंशस्य  
नान्यथास्थानम् ॥ ५० ॥

रूप्यात्मा भाति योऽंशंशस्स चेद्भातीदमात्मना ।

तस्य नैवान्यथास्थानमस्थानेऽस्यातभागवत् ॥ ५१ ॥

यश्चेदमंशस्यांशो रूप्यात्मा ते भाति सोऽपीदमात्मना  
भाति चेत्, न तस्यान्यथास्थानमितरांशवत् । न  
चेत्—नतरामस्थातशुक्त्यंशवत् । तस्मान्नान्यथा स्याति  
किञ्चित् ॥ ५१ ॥

भाति रूप्यशिरस्कं चेत्तच्छिरस्कं किमुच्यताम् ।

सर्वथा नेदमनिदमैक्यं चेदुक्तमुत्तरम् ॥ ५२ ॥

यद्यपीदं न भाति रूप्यरूपम्, नापीदं रूपं रूप्यरूपं  
च; तथापीदं रूप्यमिति रूप्यशिरस्कं तद्भातीति चेत्,  
किमिदं रूप्यशिरस्कत्वं नाम । किमिदमंशेऽन्तर्भूतमेव रूप्यं  
भाति चैव इव तच्छिरः, किं वा अन्यदेव । आद्ये कल्पे  
सशिरस्कोऽपीदं धीरेव स्याच्चैवधीरिव सशिरस्को, न त्विदं  
रूप्यमिति । न हि धीः चैवशिर इति । अन्यत्वे तु न

तच्छिरस्त्वम् । न ह्यन्यत्वेन भाता शिरस्येनापि घटादिना  
 चैत्रस्तच्छिरा भाति । किं बहूनोक्तेन । सर्वथा नेदमनिदं  
 भाति, अनिदं च नेदम् ; अन्यथा रूप्यम्, इदमित्येव वा  
 धीस्यान्न त्विदं रूप्यमिति । उभयथापि नेदमो रूप्य-  
 शिरस्कता । अतो नास्य रूप्यशिरस्कत्वं विद्मः । तदैक्यं  
 रूप्यशिरस्कत्वमिति चेत्, अस्योत्तरमुक्तं पूर्वपादेनैव ।  
 कथम् । यदीदं रूप्यादभिन्नं भाति इदमो वा रूप्यम्—  
 तदा रूप्यम्, इदमित्येव वा धीस्यान्न त्विदं रूप्यमिति ।  
 द्विधापि नास्य रूप्यशिरस्कतेति ह्युक्तम् । तयोर्मिथो भेदे  
 भात्यपि तदंश्यैक्यादैक्यम्, तयोस्तदभेदादिति चेत्—न  
 तावदेकोऽंशी द्वाभ्यामभिन्नः, एकस्मादभेदेऽस्य तद्वदेव  
 इतराभेदायोगात् । द्वाभ्यां चाभेदे द्वित्वमेव नैकता  
 अंशिनोऽपि । एकस्माच्चांशिनस्तयोरभेदे तद्वदेवैक्यान भेदो  
 भासेत । तत्रेदं रूप्यमिति च धीर्न स्यात्, अतद्रूपत्वा-  
 दंशिनस्तयोश्च तदभेदात् । अतद्रूपोऽंशी न भातीति  
 चेत्—न भात्येव, एकस्यानेकरूपताया निरस्तत्वात् ।  
 तस्मान्न वो ग्रहोऽग्रहश्च भ्रमोपयोगी ॥ ५२ ॥

‘रूप्याकृतिरसत्येव भाति शुक्तौ तदग्रहे । न तु ग्रहे’  
 इति यद्वोचः, तत्र ब्रूमः—

कथं रूप्याकृतिशुक्तावसती भात्यतद्वहे ।

ग्रहे कथंचिद्भातीति युज्यते व्यक्त्यभेदतः ॥ ५३ ॥

कथं शुक्त्यग्रहे शुक्तौ रूप्याकृतिर्भातीति युक्तम् ; कथं  
 वा शुक्तौ सा नास्तीति, तदभावधर्मिशुक्त्यग्रहे । ग्रहे

तु तदुभयं कथंचिद्युज्यते, व्यक्त्यभेदतः । भिन्नरूपयो-  
रभेदादित्यर्थः । रूपाकृतिराकारो जातिर्वा । द्विधापि  
तदभावशुक्तौ वो भाति, अन्यत्वादन्योन्याभावधर्मत्वात्  
भावानामभेदाच्च । शुक्तेर्भावे भाने च रूपाकृतेरपि भावो  
भानं चास्ति । अतो भेदाभेदाश्रयाच्छुक्तावसती सा तत्र  
भातीति कथंचिद्युज्यते शुक्तिग्रहे, न त्वग्रहे ॥ ५३ ॥

शुक्तौ रूपाकृतेर्भानं भ्रमे बाधादवैमि चेत् ।

न प्रतीतिं भ्रमे वक्ति बाधस्तत्तत्त्वहानतः ॥ ५४ ॥

शुक्त्यग्रहेऽपि भ्रमकाले शुक्तौ रूपाकृतेर्भानमसत्त्वं  
च बाधकादेवैति चेत्—न तदुभयमपि भ्रमे बोधयति  
बाधकः, बाधकत्वहानात् । स ह्यज्ञानं नुदन्नेव तज्जरूपादि  
नुदति, नान्यत्करोतीति युक्त्या असकृदवादिष्य ॥ ५४ ॥

कश्च शुक्त्यग्रहो नाम ग्रहाभाव उतान्यधीः ।

भ्रमोपयोगी नाभावो यदि तुच्छोऽग्रहो भवेत् ॥ ५५ ॥

कश्चासौ शुक्त्यग्रहो यस्त्वया भ्रमोपयोगी इष्टः । स  
किं ग्रहाभावः, उत अन्यवस्तुग्रहः । यद्यभावः—सोऽपि  
तुच्छः, भावान्तरं वा । यदि तुच्छस्तदा न भ्रमोपयोगी  
अग्रहः, तुच्छत्वादेव । भावान्तरत्वेऽपि ग्राह्यादिश्चेत्,  
तत्रोत्तरं वक्ष्यते । ग्रहान्तरं चेत्, शुक्तिग्रहान्तरं च शुक्त्य-  
ग्रहस्यात् ॥ ५५ ॥

अथ वस्त्वन्तरग्रहः, तत्र ब्रूमः—

अथान्यधीर्ग्रहेऽन्यस्य भ्रान्तिशुक्तिग्रहेऽपि ते ।

अन्याग्रहे न तु भ्रान्तिशुक्तौ शुक्त्यग्रहेऽपि च ॥ ५६ ॥

शुक्त्यग्रहोऽन्यवस्तुग्रहश्चेत्—तस्मिन् सति, सत्यपि

शुक्तिग्रहे, तच्च भ्रमप्रसङ्गः । अन्याग्रहे तु शुक्त्यग्रहेऽपि शुक्तौ भ्रमो न स्यात् । नन्वन्यादृष्टावदृष्टेऽपि कचिद्भ्रमो न दृष्टः—तन्न, अन्यकारेऽन्यादृष्टावपि खद्योतादावग्न्यादि-भ्रमदृष्टेः । तचेन्द्रियान्तरदृष्टभावान्नान्यादृष्टौ भ्रम इति चेत्—तन्न, स्वप्नभ्रमदृष्टेः । स्वप्नस्य सर्वस्य भ्रमत्वादृष्टि-हेत्विन्द्रियाग्रहेऽपि न तच्च कस्यचिदृष्टिस्समस्ति भवतः । तस्मादन्याग्रहेऽपि भ्रमो युक्तः । स वो न स्यात्, अन्य-ग्रहश्शुक्त्यग्रह इति वदताम् ॥ ५६ ॥

शुक्तिग्रहोऽन्याग्रहणं तद्वीशुक्त्यग्रहोऽप्यतः ।

नान्याग्रहेऽग्रहश्शुक्तेरिति चेन्न सुषुप्तता ॥ ५७ ॥

शुक्तिग्रहोऽन्याग्रहः, अन्यग्रह एव च शुक्त्यग्रहः; ततो-ऽन्यग्रहं विना न शुक्त्यग्रह इति चेत्, तर्हि न ते सुषुप्तता संस्यात् ॥ ५७ ॥

इदमेव स्पष्टयति—

एकस्य ग्रहणं नर्ते स्यादन्याग्रहणं यदि ।

सर्वदैकग्रहप्राप्तेर्न कदाचित्सुषुप्तता ॥ ५८ ॥

स्पष्टार्थश्लोकः ॥ ५८ ॥

शुक्तिग्रहोऽन्याग्रहणं तद्वीशुक्त्यग्रहोऽपि चेत् ।

सहोभयोर्ग्रहश्चेत्स्यान्नान्याग्रहः किं सहोभयोः ॥ ५९ ॥

यदि शुक्तेरन्यस्य च ग्रह एवान्योन्याग्रहो नान्यः, तदा उभयोरपि सदा सहैव ग्रहभावादग्रहोऽपि सहैव स्यात् । अतो 'नान्याग्रहे ग्रहश्शुक्तेः' इत्ययुक्तमेवोक्तम् ॥ ५९ ॥

किंच—

सर्वज्ञत्वं सदा पुंसां ग्रह एवाग्रहोऽपि चेत् ।

सदान्धं जगतः प्राप्तं ग्रहोऽप्यग्रह एव चेत् ॥ ६० ॥

यदि ग्रह एवाग्रहो नान्यः, तदा सर्वपुंसां सर्वज्ञता स्यात् । ग्रहोऽप्यन्याग्रह इति नोक्तदोष इति चेत्, तर्हि सदा आन्धं प्राप्तं ग्रहोऽप्यग्रह एवेति । अतस्सर्वज्ञत्व-  
मान्धमुभयं वा सर्वेषाम्, न किञ्चिज्ज्ञता कस्यचित् ॥ ६० ॥

अग्रहे सति नित्यस्याद्ग्रहोऽनर्थक एव वा ।

ग्राह्यस्यात्मा प्रकाशस्यात्तदा ग्राह्यग्रहौ कुतः ॥ ६१ ॥

यद्यग्रहो ग्रहान्नान्योऽस्ति वस्तुनि ग्रहः सदैवास्ति, अस्ति चेत्; अन्यथा अन्योऽग्रहोऽभ्युपेयस्यात् । अतस्स नित्यस्या-  
त्सर्ववस्तुषु । अतश्शुक्त्यादिग्रहसहभावात् तदग्रहसहभावः, सर्वपुंसां च सर्वज्ञता आन्धं वेत्याद्युक्तं नायुक्तम् । अथवा  
—अग्रहेऽसति निवर्त्याभावात् ग्रहो व्यर्थ एव । ग्रहोऽर्थ-  
प्रकाशार्थ इति चेत्—अग्रहाभावे प्रकाशोऽप्यर्थस्यात्मैव  
स्यात्, सदाभावेऽन्यकृतत्वासिद्धेः रवेरिव । तदा स्वयं-  
प्रकाशत्वादस्तुनो ग्राह्यग्रहादिभेदो न सिध्येत् । अतो-  
ऽद्वयस्वयंप्रभ आत्मैव वस्तु स्यात् । तस्मान्नान्यग्रहोऽग्रहस्ते  
युक्तः ॥ ६१ ॥

तर्हि पूर्वोक्तो ग्रहाभाव एवाग्रहोऽस्त्विति चेत्, अचो-  
च्यते—

ग्रहादन्यो ग्रहाभावो नैव वा ग्रह एव वा ।

सर्वथा ग्रहकौटस्थं विभुत्वं च प्रसज्यते ॥ ६२ ॥

<sup>1</sup> E (०तास्य क०) ।

<sup>2</sup> BD (०तोऽद्वयं ख०) ।



स किं ग्रहाभावो ग्रहादन्यद्वस्तु, उत अवस्त्वेव, अथवा स एव ग्रहः । निरस्तपक्षोक्तिर्दोषान्तरं वक्तुम् । त्रिधापि ग्रहस्य कौटस्थ्यं व्यापित्वं वस्तुनोऽद्वयत्वं च पूर्ववत्प्रसज्यते ॥ ६२ ॥

एतदर्थं उत्तरो ग्रन्थः । तत्राद्ये पक्षे दूषणमाह—

प्रागभावादिरन्यश्चेत्तत्सत्त्वेऽपि ग्रहो न न ।

अन्यासत्त्वे तु सत्त्वं चेद्वस्तुनोऽद्वैततापतेत् ॥ ६३ ॥

ग्रहप्रागभावादिर्ग्रहादन्यश्चेत्, तद्भावेऽप्यन्यवस्तुभाव इव ग्रहस्यादेव ; अन्यथा अन्यवस्तुभावेऽपि न स्यात् । अन्याभावे चेद्वस्तुनस्तत्त्वम्, अद्वैतप्रसङ्गः । ग्रहः पुनरन्यभावे न भवति चेत्—न भवत्येव, विषयाभावात् । ग्रहाभावे ग्राह्यं<sup>१</sup> न भातीत्यान्धं वा स्यात् । आत्मप्रभं वा एकं वस्तु नः सिध्येत् ॥ ६३ ॥

प्रध्वंसे प्रागभावे वा सति नास्ति विरोधतः ।

ग्रहो भेदेऽपि तत्सत्त्वे नैवस्तस्तावपीति चेत् ॥ ६४ ॥

तयोस्सतोस्स नास्तीति तावुक्तौ चेद्ग्रहो ध्रुवः ।

ग्रहे<sup>२</sup> सति स्तस्तौ नेति ग्रहोक्तौ तावपि ध्रुवौ ॥ ६५ ॥

अविरोधिनोर्वस्तुनोरेकभावेऽप्यन्यद्वेत् ; ग्रहतदभावयोस्तु विरोधात् भेदेऽप्येकस्मिन् सति अन्यो नास्तीति चेत्, वद इदं त्वम्—सति ग्रहाभावे तद्विरोधाद्ग्रहो नास्तीत्यत्र नास्तिशब्देन स एव ग्रहाभावोऽस्तीत्युच्यते, उत अन्यः, किं वा ग्रहस्तः, न वा किञ्चित् । चतुर्धापि न ग्रहस्य काचित्क्षतिः । न ह्यन्यभावेऽन्याभाव इत्यु-

<sup>१</sup> BCE (न भवती०) ।

<sup>२</sup> BC (सतीस्तः) ।

क्तम् । उक्ताभावसत्त्वोक्तौ पुनरुक्तिश्च । ग्रहोक्तौ सुत-  
राम् । तदस्तिताग्रहे सति तदभावो नास्तीत्यत्राप्येषैव  
गतिः ॥ ६४ ॥ ६५ ॥

नैकदा चेद्ग्रहाभावौ कस्य भेदः कुतः कदा ।

विरोधश्च द्वितीये हि सति भेदविरोधिते ॥ ६६ ॥

ग्रहतदभावयोर्भेदविरोधौ चेदिच्छसि—इच्छ सहभाव-  
मपि ; अन्यथा तदयोगात् ॥ ६६ ॥

सति तत्प्रागभावे चेद्ग्रहो न स्याद्विरोधतः ।

कदा स्यात्तन्निवृत्तौ चेत्तन्निवृत्तिर्ग्रहात्पृथक् ॥ ६७ ॥

यदि ग्रहो न भवेत् स्वप्रागभावे सति, तस्य सदाभावा-  
न्न कदाचिद्भवेत् । तन्निवृत्तौ भवतीति चेत्—तन्निवृत्ति-  
रपि तद्विरोधिनी चेत्, तस्मिन् सति न भवेत् । निवृत्त्य-  
न्तरकल्पनेऽनवस्था । अविरोधिनी चेत्, तथा सह  
सोऽपि भवतीति तन्निवृत्तिभावेऽपि ग्रहो न भवेत् । यदि  
नाम तन्निवृत्तिस्तद्विरोधिन्यपि भवेत्, तद्भावे सोऽपि न  
भवेत् । तदापि तस्या एवासौ प्रागभावः, तद्भावेऽ-  
भावात्तदभावे च भावात् ; न तु ग्रहस्य । तस्य तदाप्य-  
जातत्वादन्वोऽपि प्रागभावो वाच्यः । यदि ग्रहप्रागभावः  
तज्जनिं विनापि न भवेत्, तदास्याप्रागभावत्वात् नृशृङ्ग-  
वज्जनिर्न भवेत् ॥ ६७ ॥

ग्रहोऽनादिर्यतो नास्य प्रागभावोऽप्युते जनिम् ।

ग्रहे सति न च ध्वंसो ध्वस्ताध्वस्तेरनन्तता ॥ ६८ ॥

ग्रहस्य सत्त्वप्रसिद्धेर्नृशृङ्गसाम्यमयुक्तमिति चेत्—तर्हि

आत्मवदनादित्वम्, जनिं विनाप्यस्य प्रागभावाभावात्  
जन्मना सत्त्वायोगात् । तथानन्तता चास्य, सतोऽध्वंसात्  
ध्वस्तस्य च ध्वंसेऽनवस्थानात् प्रागभावनिरवृत्तिग्रहजन्यो-  
रुक्तन्यायस्य ग्रहनिवृत्तिप्रध्वंसजन्योत्समत्वाच्च । जनिनाशौ  
विना अन्येऽपि भावविकारा न सन्ति । अतो ग्रहः  
क्लृप्तः । तथैव सर्वे भावाः ॥ ६८ ॥

अभावौ च ध्रुवौ स्तश्चेत्कृत्स्ने नित्ये च कस्य तौ ।

नेहेति चेद्गहादन्यद्वाच्यं किं न ग्रहो विभुः ॥ ६९ ॥

जन्यादयो भावविकारत्वादेव नाभावानां स्युः । तेऽपि  
भावाश्चेदुक्तकौटस्थाः । तथा जन्यादयोऽपि । सर्वं चेत्कूट-  
स्थम्, कस्य अभावा जन्यादयश्च । न च ते स्वतन्त्रा इष्टाः ।  
ननु कूटस्थेऽपि प्रध्वंसादिवत् नेतरेतराभावस्य विरोधः ।  
तेनेह घटादौ शुक्तिग्रहो नास्तीत्युक्तेऽस्य विभुत्वं तवेष्टं  
नासेधीति चेत्—इह घटादौ ग्रहो नास्तीत्युक्त्या ग्रहा-  
दन्यदिहास्तीत्युच्यते चेत्, किं ग्रहो न विभुः स्यात् । न  
हि घटादौ जलादिभावे खस्य अविभुता । देशतोऽनव-  
च्छिन्नं वस्तु विभाहुर्भवन्तः । न च वस्तुन्तरभावो देश-  
परिच्छेदो व इष्टः, खात्मनोरपि तत्प्रसङ्गात् । तस्मा-  
द्देशतोऽपरिच्छिन्नो ग्रहो विभुस्सिद्धः ॥ ६९ ॥

शुक्तिग्रहे च कूटस्थे सर्ववस्तुगते सति ।

न स्याद्ग्रहान्तरं तच्च शुक्त्यद्वैतमतो भवेत् ॥ ७० ॥

एवमुक्तेन न्यायेन शुक्तिग्रहे कूटस्थे सर्ववस्तुविषये  
तिष्ठति सर्वस्य शुक्तित्वात्तच्च घटादिग्रहणान्तराणामसं-  
भवात् शुक्त्यद्वैतं भवेत् ॥ ७० ॥

भाति चेच्छुक्तिबुद्धौव सा चान्यच्च भिदाच का ।

शुक्त्यात्मैव ग्रहोऽपि स्याच्छुक्तिबुद्धौव तद्वहे ॥ ७१ ॥

ननु शुक्तिग्रहवत् कौटस्थादेव ग्रहान्तराणां तद्वाह्याणां च भावान्न शुक्त्यद्वैतता स्यात् । तथा शुक्तिग्रहस्यापि भावात् । नायं दोषः, शुक्तेस्तद्ग्रहस्यान्यस्य च वस्तुजातस्य शुक्तिधियैव भानाच्छुक्त्यात्मत्वे भेदासिद्धेः । ननु शुक्तिधिया सा न ग्राह्या । अनया गिरा तथान्यद्वाह्यमिति चेद्ब्रूषे—युक्तमेव तत्, सर्वस्य तद्वाह्यत्वेष्टेः । यद्यत्यन्ताभावो नाम कोऽप्यस्ति सोऽप्यनेनैव व्याख्यातः । तस्मान्नान्यो ग्रहात्तदभावः ॥ ७१ ॥

इतश्च—योऽन्यस्स किं ग्राह्यो ग्रहीता गृहीतिर्ग्रहान्तरं वा । निरस्तपक्षोक्तिर्दोषान्तरं वक्तुम् । सर्वथा अनिर्वाच्य-मग्रहमनिच्छतां तेषां ग्रहान्निश्चयश्चान्यत्वासिद्धिः । कथम् ।  
शृणु—ग्रहे तावद्भूमः—

नाभिन्नेऽर्थे विभातीष्टं ग्रहान्यत्वं विनाऽग्रहम् ।

द्वयोरप्येकधीदृष्टेर्न द्वयोर्न बहुष्वतः ॥ ७२ ॥

नार्थभेदाद्ग्रहान्यत्वं तस्मान्नापि ज्ञमेदतः ।

ग्रहे नित्ये विभौ चेष्टे ज्ञमेदेऽप्यस्य का भिदा ॥ ७३ ॥

एकस्मिन्नर्थेऽपि स्पष्टं भाति मध्येऽग्रहं विना ग्रहान्यत्वं नेष्टम्, एकस्मिन्नपि ग्रहेऽन्यत्वप्रसङ्गात् । अतो धारा-वाहिकविज्ञानेष्वपि मध्ये अग्रहोऽभ्युपेयः । न चार्थभेदाद्ग्रहान्यत्वम्, द्वयोर्बहुष्वप्येकधीदृष्टेः । नापि ज्ञमेदात्, एकस्य ग्रहे सत्यन्यस्याग्रहो नास्ति चेत्, कुतो ग्रहान्यत्वगतिः ।

<sup>1</sup> D ( °ह्यैति ग्र० ) ।

<sup>2</sup> CDE ( °त्यन्या० ) ।

असति चाग्रहे ग्रहस्य कौटस्थे सर्ववस्तुविषयत्वे च संभवति सति, ऐक्यमेव न्याय्यं खार्कैक्यवत् ज्ञभेदेऽपि । न हि ज्ञातृणां भेदेऽपि खस्य अर्कस्य वा भेद इष्टः । ग्रहस्य ध्रौव्ये ज्ञानां ज्ञातृत्वमपि न स्यादिति चेत्—अस्त्वयमपि वो दोषः, अग्रहानिष्टे ॥ ७२—७३ ॥

किंच—

न स्याद्ग्राह्यज्ञभेदोऽपि ग्रहैक्येऽव्यभिचारतः ।

नातो ग्रहोऽन्योऽतो नैव ग्रहाभावो ग्रहान्तरम् ॥ ७४ ॥

अर्थानां ज्ञानां च ग्रहान्मिथश्च भेदो न स्यात्—ग्रहैक्येऽव्यभिचारतः, अग्न्यौषधवत्सहोपलब्धेः । औषधस्य त्वग्नौ दवीयसि दृष्टेऽग्रहात् भेदगतिश्च स्यात्; न त्विह तथा, सहैव सर्वस्फुरणात् कस्यचिदप्यग्रहानिष्टेः । अतो नान्यो ग्रहो ग्राह्यो ग्रहीता गृहीतिर्वा ग्रहादस्ति । अतो न ग्रहान्तरादिर्ग्रहाभावः ॥ ७४ ॥

न च ग्राह्यो ग्रहाभावस्तद्भावेऽपि ग्रहो न चेत् ।

न रूप्ये सति शुक्तौ वा तद्ग्रहौ तत्र वा न ते ॥ ७५ ॥

भावतदभावयोर्न सहभाव इति भवद्वाक्यविरोधादपि न ग्राह्यो ग्रहाभावः, ग्रहग्राह्ययोस्सहभावस्येष्टत्वात्; अन्यथा तयोरसिद्धेः । ग्रहीतरि गृहीतौ चैतद्योज्यम् ॥ ७५ ॥

ग्रहो न भवति ग्राह्य इत्युक्तो ग्रह एव चेत् ।

ग्रहग्राह्यैकतैवोक्ता नान्या गौर्भेदिका तयोः ॥ ७६ ॥

कस्यचिदप्यन्यत्वे प्रमाणाभावाच्च न ग्रहादन्यो ग्रहाभावः । कथम् । ग्रहादन्यो ग्रहाभावश्चेत्, सोऽभावबुद्धौ

ग्राह्यः । तत्रासिद्धे भेदे ग्रहग्राह्ययोर्ग्रहो न भवति । ग्राह्य इत्यनया अन्यत्वप्रमया ग्रह एव चेदुक्तः, तयोरेकतैव पूर्व-प्राप्ता उक्ता स्यात् । प्राप्ता हि तयोरेकता, एकस्यैव भेदं विना स्यातेः । न च सिद्धे भेद इयं भेदप्रमा, वैफल्यत् भेदप्रमाया अन्यस्या अभावाच्च । गौशब्देनात्र धीर्वि-वक्षिता, धीपूर्वत्वाद्वाचः । उभयं वा । नन्विष्टो भिन्नयो-रितरेतराभावः, अतोऽन्यैव भेदधीरिति चेत्—न, तस्या अपि भेदे सिद्धेऽसिद्धे चाभेदकत्वात् ॥ ७६ ॥

एवं सर्वेषु भावेषु सजातिषु विजातिषु ।

नान्योन्याभाव इत्येको भावो भावान्तरं न तु ॥ ७७ ॥

अस्मिन्नभावे प्रत्युक्ते प्रागभावादयः कथम् ।

न ह्यृते तमभावानां मिथो भावाच्च भिन्नता ॥ ७८ ॥

अभावस्याभावे भेदस्य च भेदे अनवस्था । अतो ग्रहान्नान्यो ग्रहाभावः ॥ ७८ ॥

नाममात्रभिदैव स्यात्त्वाभावो ग्रह एव चेत् ।

अभावापह्नवेऽप्येवमप्यभावमतिष्ठिपम् ॥ ७९ ॥

स एव ग्रहस्तदभावश्चेत्—नामभेद एव, नार्थभेदः । तथा अभावापह्नवेऽपि । अतो व्यवहारलोपः, अभावं विना तदसिद्धेः । तं च व्यवहाराङ्गं स्थापितवानस्मि । अतो नापलपनीयस्तः ॥ ७९ ॥

आत्मनोऽपरिणामश्चेदग्रहोऽभ्युपगम्यते ।

प्रत्युक्तोऽपरिणामोऽपि परिणामान्तरं यदि ॥ ८० ॥



आत्मैव चेत्सदाभावात्सदा शुक्त्यग्रहो भवेत् ।

तस्मादग्रह इष्टश्चेदनिर्वाच्यस्स इष्यताम् ॥ ८१ ॥

“आत्मनोऽपरिणामो वा विज्ञानं वान्यवस्तुनि” इत्युक्तत्वात् आत्मनोऽपरिणामोऽग्रह इति चेत्—स किं परिणामान्तरम्, उत आत्मैव । आद्यः कल्प उक्तेनैव न्यायेन प्रत्युक्तः । आत्मैव चेत्, तस्य सदाभावादनष्टत्तेश्च सदा शुक्त्याद्यग्रहभावात् सदा आन्ध्यं जगतः । सत्यप्यग्रहेऽर्थो भाति चेत्, स भ्रमः संशयो वा । सम्यग्धीश्चेत्—व्यर्थो वोऽग्रहः, अकिञ्चित्करत्वात् । अतोऽग्रह इष्यते चेत्, अनिर्वचनीयस्स गृह्यः ॥ ८०—८१ ॥

सदृशार्थग्रहे भ्रान्तिरित्यवोचोऽत्र वक्षि ते ।

सदृशार्थग्रहो भ्रान्तेरुपकारौ क्व कथ्यताम् ॥ ८२ ॥

सदृशार्थग्रहे भ्रान्तिरित्यवादीः । तत्र पृच्छामि—स सदृशार्थग्रहो भ्रान्तेः कस्मिन्नंशे तेऽर्थवानिति ॥ ८२ ॥

रूप्यबोधेऽन्यथात्वे वा बोधे चेद्बोधयानयोः ।

धूमाग्न्योरिव संबन्धमन्यपक्षे कुतोऽस्य धीः ॥ ८३ ॥

किं देशान्तरादिगतरूप्यबोधे, किं वा तद्बोधस्य अन्यथात्वे । बोधे चेत्, रूप्यसदृशार्थयोरग्निधूमयोरिव संबन्धो वाच्यः । अन्यथात्वे चेत्, रूप्यधीहेतुर्वाच्यः ॥ ८३ ॥

सादृश्यादुपमानं वा स्मृतिर्वा तत्र न भ्रमः ।

दोषाद्भ्रमश्चेत्किं तेन सदृशार्थग्रहेण ते ॥ ८४ ॥

सदृशग्रहणे व्याप्तिग्रहं विनापि तत्सदृशज्ञानदृष्टेः सादृश्यस्य च विषयदोषत्वात्तेनान्यथा रूप्यबोधस्यादिति चेत्—न, यतः सादृश्यादुपमानं स्मृतिर्वा भवेत् । न

तयोर्धर्मत्वं प्रसिद्धम् । सादृश्यस्य दोषत्वे तयोरपि भ्रमत्वं स्यात् । तस्मान्न सदृशधीर्धर्मकृत् । चक्षुरादिदोषान्तराद्रूप्येऽन्यथाग्रहो न केवलात् सदृशार्थग्रहादिति चेत्—सोऽस्तु दोषान्तरादेव, तस्यैव भ्रमान्वयात् । न तु सादृश्याच्च, अनन्वयस्योक्तत्वात् । सादृश्यं विनापि भ्रमदृष्टेश्च ॥ ८४ ॥

कथम्—

शङ्खः पीतः पयस्तिक्तं तमो भानुर्नभोऽसितम् ।

द्वाविन्दू स्वरितोऽकार इति धीस्सदृशाकुतः ॥ ८५ ॥

सर्वत्र किञ्चित्सादृश्यं सुसादृश्यं न कुत्रचित् ।

सर्वत्रैव भ्रमो नो वा वस्तुमात्रग्रहे तथा ॥ ८६ ॥

शङ्खादिष्वपि किञ्चित्सादृश्यमस्तीति चेत्, तत्सर्ववस्तुष्वस्ति । सुसादृश्यं सर्वत्र नास्तीति चेत्, तन्न शङ्खादिष्वपि कचिदस्ति । अतः किञ्चित्सादृश्यात्सर्वत्र भ्रमो नो वा, उक्तेष्वपि सुसादृश्याभावात् । अत्रासादृश्यजत्वनिर्णयादन्यत्र सुसादृश्ये सत्यपि न तज्जो भ्रमस्स्यात् । वस्तुमात्रग्रहाच्चेत्—भ्रमस्सर्वत्र<sup>१</sup> न वा उक्तेष्वपि, अविशेषात् । तस्मात् ‘अयुक्तभानेऽव्यापाराद्दुष्टाक्षस्सर्वदृक्कदा’ इत्येतन्न परिहृतम् ॥ ८६ ॥

मूढे निमीलिताक्षे च भ्रमोऽतीते ग्रहे स चेत् ।

भ्रमग्रहौ सदृच्चेद्द्वौ नैकत्रान्यत्र चेद्ग्रहः ॥ ८७ ॥

ग्रहात्किं स्याद्भ्रमस्यैवं ग्रहांशोऽपि भ्रमेऽस्ति चेत् ।

किं नान्योऽंशो ग्रहो मैवमनक्षात्तग्रहो हि सः ॥ ८८ ॥

<sup>१</sup> BCD ( ०दृ...क्त० ) ।

<sup>२</sup> BCD ( ०ति...व्य० ) ।

<sup>३</sup> BCD ( न...वि० ) ।

<sup>४</sup> BC ( ०न्यो...मै० ) ।

सदृशार्थग्रहो वस्तुमात्रग्रहो वा अतीतो भ्रमहेतुश्चेत्,  
 स सकृज्जातस्सदा ऊर्ध्वं भ्रमं कुर्यात् । अतस्सुषुप्तो निमी-  
 लिताक्षो मूर्च्छितश्च भ्रमेदित्यक्षव्यापारं विनापि दोषादेव  
 भ्रमसिद्धेः 'दुष्टाक्षस्सर्वदृक् सदा' इत्युक्तं युक्तमेव ।  
 भ्रमग्रहौ स्तः सहैवेति चेत्—तन्न, सव्येतरगोविषाण-  
 वद्वेतुहेतुमत्त्वायोगादेकमनसो युगपज्ज्ञानद्वयायोगाच्च ।  
 न च सहैकस्मिन्नर्थे भ्रमग्रहौ स्तः, विरोधादतिप्रसङ्गाच्च ।  
 अतो भिन्नार्थौ चेत्, ग्रहात् भ्रमस्य कोऽर्थः । न हि  
 रूपग्रहाद्रसभ्रमः । अथोक्तदोषभीत्या एकमेव ग्रहभ्रमांशं  
 ज्ञानमिच्छसि, एवमप्येकत्वादेव न हेतुतद्वद्भावः । भ्रमस्य  
 वा ग्रहत्वम् । भ्रमोऽपि ग्रह एव, अक्षासंयुक्तग्रहस्तु ;  
 अतो गोबलीवदवज्ञेदव्यवहारोऽपि ॥ ८७—८८ ॥

भ्रमांशं च ज्ञानं भ्रमज्ञानमिति चेत्, अत्रोच्यते—

भ्रमश्चेत्स्वार्थयोग्याक्षयोगजातग्रहांशकः ।

सोऽक्षाभावान्न हि स्वप्नेऽविशेषेऽग्नौ रसभ्रमः ॥ ८९ ॥

रूपभ्रमस्य रूपग्रह एवांशो ग्रहमात्रं वा । द्विधापि न  
 स्वप्ने रूपादिभ्रमस्स्यात्, तच्च सर्वाक्षोपरमात् तज्जरूपादि-  
 ग्रहासंभवात् । ग्रहमात्रपक्षे अग्नौ दृष्टेऽपि रसभ्रम-  
 स्स्यात् ॥ ८९ ॥

स्वप्नेऽप्यवर्तमानस्य ग्रहश्चेन्मनसान्यथा ।

किं नेह नेह निद्रा चेद्ध्रमस्सोऽपि ह्ययोगजः ॥ ९० ॥

स्वप्नेऽपि मनसैव अवर्तमानस्य रूपादेर्ग्रहाद्रूपादिभ्रमः  
 स्यादिति चेत्—तन्न, मनोमात्रेणैव जागरितेऽवर्तमानस्य

<sup>1</sup> BC (०दृक्...त्यु०) ।

<sup>2</sup> BC (०तो...थौ) ।

रूपादेश्चापरोक्षग्रहादृष्टेः स्वप्नेऽपि तदयोगादपरोक्ष-  
रूपादिभ्रमासिद्धेः । न च परोक्षग्रहोऽप्यवर्तमाने मनसा  
लिङ्गादि विना अत्र दृष्टः । इहादृष्टोऽपि ग्रहो निद्रा-  
दोषात् स्वप्ने समस्तीति चेत्, सोऽप्यवर्तमानग्रहो भ्रम एव  
असंप्रयोगजत्वेन दोषैकहेतुत्वात् ॥ ६० ॥

मनोमात्रेण तद्योग्यग्रहे स्वप्नेऽपि चेद्भ्रमः ।

अतद्योग्यभ्रमो न स्यान्न चेच्छ्रोत्राद्रसभ्रमः ॥ ६१ ॥

मनोमात्रेण तद्योग्यस्य ग्रहे स्वप्नेऽपि भ्रमो नाग्रह इति  
चेत्, तद्योग्यरूपादिभ्रमो न स्यात्—न चेच्छ्रोत्रादेः  
रसादिभ्रम इष्यते । मनोमात्रेण स्वप्ने कस्यचिद्ग्रहोऽ-  
स्तीत्येतच्च निरूप्यम् ॥ ६१ ॥

स्वप्नेऽप्यवर्तमानत्वाद्वहुत्वात्त्वपरात्मना ।

दृष्टानां दोषदृष्टत्वात्प्रबोधो न कदाचन ॥ ६२ ॥

यदि स्वप्नेऽप्यवर्तमाना रूपाद्यर्था विनाप्यक्षैर्निद्रादोषे-  
णैव भान्तोऽन्योन्याध्यासेन भान्ति—तेषामवर्तमानत्वा-  
देवाक्षायोग्यत्वात्, बहुतरत्वाद्वर्तमानादीनां चैकाक्षजज्ञाना-  
योग्यत्वात् युगपदनेकाक्षजानेकज्ञानासंभवात्, दोषदृश्य-  
त्वाच्च, तेषां स्वरूपग्राही सर्वस्वप्नभ्रमबाधात्मा जाग्रदोषो  
न जातु स्यात् । नाप्येकदा अन्योन्याभावग्राही वा  
तद्बोधः, अनन्तत्वात् ॥ ६२ ॥

स्याच्चेद्दोषाच्च सम्यग्धीर्नातो भ्रान्तिः कदाचन ।

दोषस्यादोषतैव स्यादन्यतो नियमे तथा ॥ ६३ ॥

तेषां दोषदृश्यत्वान्तज्जैव तत्सम्यग्धीरपीति चेत्, न  
जात्वतो भ्रम इति अदोष एव स्यात् । न चाक्षवत्स्वरूप-

बोधकोऽन्यथाबोधकः । अतिप्रसङ्गाच्च । स दोषान्तरेण  
अन्यथा बोधकश्चेत्, दोषान्तरग्राह्येऽपि बाधायोगस्तमानः ।  
दोषान्तरकृतौ चानवस्था । दोषान्तरजन्मबाधे च स्वप्न  
एव बाधस्स्यात्, न तु स्वप्नस्य । अतो निद्रादोषस्याभावे  
भावे च न स्वप्नबाधः । तथान्यन्ममबाधोऽपि ॥ ८३ ॥

न च रूप्ये भ्रमो युक्तो न रूप्ये शुक्तिधीर्यतः ।

नेदं रूप्यमियं शुक्तिरिति यस्माच्च बाधधीः ॥ ८४ ॥

शुक्तौ <sup>१</sup>रूप्ये द्वयोर्वान्यथाख्यातिरिति विकल्प्य 'रूप्ये  
चेन्न भ्रान्तिबाधनम्' इति सप्रपञ्चमुक्त्वा तदेवेदानीं  
युक्त्यन्तरेणाह । न च देशान्तरादिस्थे रूप्येऽन्यथा  
ख्यातिः—सा शुक्तिरिति बुद्ध्यदृष्टेरिदं रूप्यमिति च  
दृष्टेः, नेदं रूप्यमियं शुक्तिरिति बाधेष्टेश्च ॥ ८४ ॥

<sup>२</sup>रूप्ये चेदन्यदध्यस्तं रूप्यधीर्बाधिका भवेत् ।

सम्यग्मिथया यथादेशकालं <sup>३</sup>रूप्यं मितं भवेत् ॥ ८५ ॥

तर्ह्यस्तु शुक्तावन्यथाख्यातिः, तन्न । कथम् । शृणु—

शुक्तौ न रूप्यधीर्भ्रान्तौ रूप्यदृष्टेरसंभवात् ।

दृष्टेऽपि रूप्ये न भ्रान्तिर्यथावत्तस्य दर्शनात् ॥ ८६ ॥

अयं <sup>४</sup>थादर्शनात्स्याच्चेदयथादर्शनं वद ।

किं रूप्यांशाग्रहः किं वा तद्देशाद्यनवग्रहः ॥ ८७ ॥

रूप्यांशाग्रहणे रूप्यधीःशुक्ताविति गौर्मृषा ।

रूप्यांशधीःशुक्तिकायामिति वाच्यं तदा भवेत् ॥ ८८ ॥

<sup>१</sup> B ( ०प्तौ...न० ) ।

<sup>२</sup> BC ( रूप्य...यो० ) ।

<sup>३</sup> B ( ...वेदन्य० ) ।

<sup>४</sup> C ( रूप्यमि० ) ।

<sup>५</sup> C ( ०थार्थ...चे० ) ।

रूप्यांशे रूप्यबुद्धिश्चेत्तत्राप्यंशग्रहे कथम् ।

अंशे चेद्रूप्यधीरंशे भ्रान्तिशुक्तौ कथं भवेत् ॥ ९९ ॥

अथथादर्शनं रूप्ये तद्देशाद्यग्रहो यदि ।

तद्देशाद्यग्रहे रूप्यबुद्धिशुक्तौ कथं भवेत् ॥ १०० ॥

रूप्यस्य देशापेक्षत्वाच्छुक्तिदेशस्य दर्शनात् ।

शुक्तौ रूप्यमिति स्याच्चेन्मैवं रूप्ये हि रूप्यधीः ॥ १०१ ॥

रूप्यं हि देशापेक्षं ते न तद्वी रूप्यदेशगा ।

<sup>१</sup>शुक्तौ रूप्यमिति स्याद्वीस्तदा शुक्तौ न रूप्यधीः ॥ १०२ ॥

नायथादर्शनाच्छुक्तेः शुक्तौ रूप्यधर्मो भवेत् ।

रूप्यदृष्टेर्विवेकेनाविवेके ह्यन्यथामतिः ॥ १०३ ॥

शुक्ते रूप्याद्विवेके चेच्छुक्ते रूप्यं विविच्यते ।

अन्योन्याश्रयतैवं स्याच्छुक्तिरूप्यविवेकयोः ॥ १०४ ॥

रूप्ये शुक्तौ चान्यथाख्यातिं निरस्य, उभयोस्तां

निरस्यन्नाह—

नोभयोरन्यथाख्यातिस्तद्ग्रहे नाप्यतद्ग्रहे ।

अविवेकग्रहात्स्याच्चेत्कोऽविवेको ग्रहे द्वयोः ॥ १०५ ॥

सति ग्रहे नाविवेक ईत्यर्थः ॥ १०५ ॥

अविवेकोऽंशबोधाच्चेदेकांशेऽन्यांशधीर्भवेत् ।

न त्विदं रूप्यबुद्धिस्स्याद्रूप्यस्या बोधतोऽंशिनः ॥ १०६ ॥

शुक्तिरूप्यांशयोर्बोधात्सामान्येतररूपयोः ।

स्यादिदं रूप्यबुद्धिश्चेदसत्ख्यातिस्तु रूप्यधीः ॥ १०७ ॥

<sup>१</sup> BC (०क्तै...॥) ।

<sup>२</sup> BC (०ग्र...।) ।

<sup>३</sup> B (...मि०) ।



कथम्—

नैकोऽंशो रजतं न द्वौ नांशि रूप्यं द्वयोरपि ।

न चान्यरूप्यजा बुद्धिर्जाता तत्रेत्यसन्मतिः ॥ १०८ ॥

नैकैकोऽंशो रूप्यम्, नापि द्वौ, नाप्यंशि तयोः । न चान्यरूप्यधीस्तयोर्भवति, रूप्यस्य ग्रहेऽग्रहे तदंशग्रहे च तद्वियशुक्ताविवांशयोरप्यसंभवस्य तुल्यत्वात् । ततस्तयोर्न रूप्यधीस्तद्वीस्यात् ॥ १०८ ॥

शुक्तिरूप्यांशबोधेऽपि तद्विवेकात्कथं भ्रमः ।

अविवेकग्रहात्स्याच्चेत्कोऽविवेकग्रहो मतः ॥ १०९ ॥

विवेकशून्यग्रहणं ग्रहणं वाविविक्तयोः ।

विवेकोऽपि स्वरूपं चेत्तद्ग्रहे काविवेकधीः ॥ ११० ॥

अविवेकोऽपि रूपं चेत्तद्ग्रहे तु सदा भ्रमः ।

अरूपत्वेऽंशयोर्बुद्धिरविवेकग्रहः कथम् ॥ १११ ॥

विवेकशून्योऽविवेकयुक्तो वा ग्रहोऽविवेकग्रहः । तत्र विवेकोऽप्यंशस्य स्वरूपं चेत्, तद्ग्रहे नाविवेकग्रहः; वस्त्वन्तरं चेत्—तदग्रहान्नांशभ्रमः, अतिप्रसङ्गात् । अविवेकोऽप्यंशस्वरूपं चेत्, तद्ग्रहोऽविवेकग्रह इति सदा भ्रमस्यात् । अस्वरूपत्वेऽंशग्रहो नाविवेकग्रहः । अविविक्तग्रहोऽस्तीति चेत्, कोऽर्थः । यद्यविवेकस्तद्योगश्च गृह्यत इति, तथापि नांशे भ्रमो युक्तः । न ह्यन्यवस्तुग्रहादन्यत्र गृहीते भ्रमः, अतिप्रसङ्गात् ॥ ११०—१११ ॥

तस्मान्न रूप्यधीशुक्तौ रजते नापि शुक्तिधीः ।

नोभयोरेकधीर्नान्यदेशावन्यधीर्भ्रमः ॥ ११२ ॥

नोभयोः एकस्य रूप्यस्यान्यस्य वा तयोर्वैक्यस्य

<sup>1</sup>धीः एकधीः । नान्यदेशादावन्यस्य देशदेस्तत्स्थस्य वा  
धीः अन्यधीः ॥ ११२ ॥

अतोऽन्यथाख्यापिका धीर्नान्यथाख्यातिरिष्यते ।

अन्यथा ख्याप्यते चार्थ इति गौश्च विरोधिनी ॥ ११३ ॥

रूप्यबुद्ध्यापि चेच्छुक्तिर्ज्ञायते रूप्यमेव सा ।

न चेत्सा रजतं रूप्यबुद्ध्या ज्ञायेत सा कथम् ॥ ११४ ॥

रूप्यं चेत्तद्विया भाति तथा तद्भाति नान्यथा ।

न तथा भाति चेत्किञ्चित्सा कथं ख्यातिरुच्यते ॥ ११५ ॥

द्वितीयपक्षदूषणमुपसंहरति—

यन्न ख्याति न तत्ख्याति यत्ख्याति न तदन्यथा ।

अन्यथाख्यातिगौस्तस्मान्भाता वन्था ममेतिवत् ॥ ११६ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीमदव्ययात्मभगवत्पूज्यपाद-

शिष्यस्य विमुक्तात्मभगवतः कृताविष्टसिद्धौ

तृतीयोऽध्यायः ॥

## अथ चतुर्थोऽध्यायः ।

अथान्यथा भवेद्या धीस्तान्यथाख्यातिरिष्यते ।

ब्रूह्यन्यथात्वं बुद्धेः किमन्यथास्थापनं न चेत् ॥ १ ॥

रूप्यधीजन्म शुक्तौ चेच्छुक्तिजा रूप्यधीः कथम् ।

तज्जास्तु रूप्यधीश्चेत्सा नान्यथा रूप्यबुद्धिता ॥ २ ॥

विनैवान्यथास्थापनं शुक्तौ रूप्यधियो जन्म धियोऽन्यथा-  
भाव इति चेत्—नन्वेवं शुक्तिजा चेत्सा सम्यक्शुक्तिधीरेव ।  
नायं दोषः, अन्यकारणत्वात् । यथा बडबायां जातापि  
गर्दभेन न बडबा, अपि त्वश्वतरौ—एवं दोषेण शुक्तौ  
जातापि न शुक्तिसम्यग्धीस्स्यात् । अस्त्वशुक्तिधीस्ता,  
अरूप्यजा चेत्कथं रूप्यधीः । यथाश्वतर्यामजाताप्यश्व-  
तरौ, एवमिति चेत्—नैवम्, अत्र प्रसिद्धभावात् । न  
ह्यरूप्यजा इह काचिद्रूप्यधीः प्रसिद्धा । अश्वतरौजाता तु  
नास्त्यश्वतरौ । रूप्यधीरनुमावदमेयजा, आपरोक्ष्यं च  
दोषजत्वादिति चेत्—सा अनुमावत्सार्था युक्ता । न चात्र  
रूप्यमस्ति । अस्ति चेदभ्रमस्स्यात् । न च रूप्यं विना  
तद्बीरिति ह्युक्तम् ॥ २ ॥

रूप्याकृतित्वात्तद्बीश्चेन्नातद्योगे तदाकृतिः ।

संस्काराच्चेत्स्मृतिस्ता स्यात्सा बाह्ये बाह्यवादिनाम् ॥ ३ ॥

अरूप्यजापि रूप्याकृतित्वाद्वरूप्यधीस्सेति चेत्—तन्न,

तद्योगं विना तदाकृतित्वायोगात् । संस्कारात्केवलद्रूप्या-  
कृतिस्मेति चेत्, सा स्मृतिस्स्यात् । स्मृतिश्च <sup>१</sup>बाह्येऽर्थे  
बाह्यवादिनाम्, अबाह्यवादिनां तु अबाह्येऽन्तःकरणे ।  
तदुक्तम्—“अनालिङ्गितबाह्यार्था बुद्धावेव स्मृतिर्यतः”  
इति । द्विधापि न रूप्यधीःशुक्तिजा ॥ ३ ॥

तदाह—

बाह्यरूप्यगता तद्वीस्तत्स्थत्वान्नैव शुक्तिगा ।

तथान्तराप्यान्तरत्वान्नैव स्याद्बाह्यशुक्तिगा ॥ ४ ॥

अतो न रूप्यधीःशुक्तावविवेके तयोरपि ।

रूप्येऽपि रूप्यधीर्न स्यात्तदा शुक्तौ तु सा कुतः ॥ ५ ॥

यतो द्विधाप्यशुक्तिगैव रूप्यधीरतस्तयोस्तत्प्यविवेके  
न रूप्यधीःशुक्तौ भवेत् । सत्यविवेके रूप्येऽपि रूप्यधीर्न  
स्यात्, किं पुनस्सा शुक्तौ ॥ ५ ॥

कथम् । शृणु—

कोऽविवेकोऽग्रहः किं वा विपरीतग्रहोऽथवा ।

अर्थयोरविवेकोऽर्थकृतो [ते ?] दधिगुडादिवत् ॥ ६ ॥

अग्रहे न विवेकस्याद्विपरीतग्रहोऽस्थितः [?] ।

कृते नान्यतरज्ञानं नातो भ्रान्तिस्तथा ग्रहे ॥ ७ ॥

स्पष्टार्थौ ॥ ६—७ ॥

शुक्तिधीरेव किं न स्याद्रूप्यधीःशुक्तिजा यदि ।

तस्माद्वियोऽन्याथाभावो नान्यवान्यधियो जनिः ॥ ८ ॥

यदीयं रूप्यधीःशुक्तौ तामालम्ब्य जाता शुक्तिधीरेवेयं

<sup>1</sup> B ( ०स्यात् । स्मृतिश्च न भ्रमः । स्मृ० ) ।

<sup>2</sup> C ( बाह्ये वादिनाम् ) ।

<sup>3</sup> CD ( ०त्यप्यवि० ) ।

युक्ता, न रूप्यधीः । न ह्यशुक्तिधौशुक्त्यालम्बना इह  
 कापि प्रसिद्धा अश्वतरीव बडवायां जाता । न चेयमेव  
 धीरुदाहरणम्, असिद्धत्वात्—शुक्त्यालम्बनत्वस्य रूप्यधी-  
 त्वस्य<sup>१</sup> च<sup>२</sup> सिषाधयिषितत्वात् । न चासिद्धमसिद्धेन तेनैव  
 तत्साध्यम् । कथं चेयं शुक्त्यालम्बना अज्ञायि, अनया  
 चेन्नाज्ञायि शुक्तिः । न हि धीः कापि वः प्रत्यक्षा,  
 अनुमेया तु । अतस्मा रूप्यसंविस्तिङ्गा चेत्, रूप्यालम्ब-  
 नैवानुमेया इतररूप्यधीवत् । शुक्त्यालम्बनैव चेदनुमेया,  
 शुक्तिसंविस्तिङ्गैवेति शुक्तिधीरेव सा युक्ता । अन्य-  
 संविदा चेदन्यालम्बना धीरनुमेया, अनियमस्स्यात् । न  
 चेहास्ति रूप्यसंवित्, रूप्याभावात् । अतश्शुक्तिभावात्  
 तत्संविदेवास्ति चेत्, अस्ति; नास्ति चेत्—न कापौह  
 धीरनुमेया, अलिङ्गत्वात् । अतोऽन्यत्रान्यधियो जन्म  
 धियोऽन्यथाभाव इत्ययुक्तम् ॥ ८ ॥

तत्स्थापि रूप्य<sup>३</sup>धीर्दोषाच्छुक्तिगेव विभात्यतः ।

सान्ध्याख्यातिरिति चेत्कश्चिद्ब्रूयात्स पृच्छ्यताम् ॥ ९ ॥

किं तथासौ स्वयं भाति किं वा बुद्धान्ययेयते ।

न स्वयं रूप्यनिष्ठत्वान्नात्मानं भासयत्यपि ॥ १० ॥

भास्यत्वेन समाप्तत्वाद्भास्यत्वे भासिका न सा ।

भासिका चेन्न सा भास्या नानंशत्वात्सहोभयम् ॥ ११ ॥

रूप्यधीर्नान्यबुद्ध्यापि शुक्तिगेव विभास्यति ।

न शुक्ते रूप्यबुद्धेश्च ग्रह एकधिया यतः ॥ १२ ॥

<sup>१</sup> D (०स्य धीत्वस्य च) ।

<sup>२</sup> BC (सिषाध०) ।

<sup>३</sup> BCD (०वित् रूप्यसंवित् रूप्य०) ।

<sup>४</sup> BC (०धीदोषात्) ।

शुक्तग्रहे शुक्तिगेव कथं भास्यति रूप्यधौः ।

रूप्यबुद्ध्यग्रहेऽप्येवं धौग्रहो नान्यथा धिया ॥ १३ ॥

ग्रहणेऽपीवशब्दार्थः कोऽन्यथाग्रहणेऽसति ।

अख्यातिरात्मख्यातिश्च प्रत्युक्ते तु दिशानया ॥ १४ ॥

शुक्तिरूप्यधियोरेकया द्वाभ्यां वा ग्रहेऽपि शुक्तिगेवेत्यस्य  
‘इव’शब्दस्य कोऽर्थः, अन्यथाग्रहणे प्रत्युक्ते मायां मुक्ता ॥  
अख्यात्यात्मख्यातिपक्षौ चोक्तन्यायेन प्रत्युक्तौ । तयो-  
रप्यन्यथाख्यानमेष्टव्यम्, अन्यथा भ्रमव्यवहारायोगात् ।  
तथाहि—अख्यातिवादिनोऽपि शुक्तिरूप्ययोः पृथक्सतोः  
अपृथगवभासाभिमान इति केचित् । अनुत्पन्न एवैकत्व-  
ज्ञान उत्पन्नभ्रम इति चान्ये । अपरे तु तृतीयं मानस-  
मैक्यज्ञानमाहुः । यदा त्वविवेकग्रह एव भ्रमो विवेकग्रहश्च  
तद्वाध इति, तदा ‘कोऽविवेको ग्रहे द्वयोः’, ‘कोऽविवेक-  
ग्रहो मतः’ इत्यादौ कृतेनाविवेकादिनिरूपणेन प्रत्युक्तः ।  
आत्मख्यातिपक्षेऽपि रूप्यादि[दिः ?]धियश्चेत् स्वरूपम्, न  
भ्रमः ; अस्वरूपं चेत्, स एव तेनात्मना ख्याति न तु धौः ।  
न ह्यन्यस्य भानमन्यकर्तृकम् । अतो ‘यन्न ख्याति’ इत्या-  
द्युक्तदोषोऽत्रापि तुल्यः । अथ ब्रूषे—धौरेव आन्तरा बहि-  
रिव भाति, न तु बहिः किञ्चिद्भातीति । ‘यदन्तर्ज्ञेयतत्त्वं  
हि बहिर्वदवभासते’ इति ह्युक्तम् । इदमपि ‘इवशब्दार्थः  
कोऽन्यथाग्रहणेऽसति’ इत्येतेनैव प्रत्युक्तम् । अख्यातिपक्षे-  
ऽपि ‘इव’ शब्दप्रयोग इदमेवोत्तरम् ॥ १४ ॥



इतश्च नाख्यातिपक्षो युक्तः, यतः—

न ग्रहस्मृतितन्मेयविवेकोऽपि ग्रहान्तरात् ।

अशक्तेरनवस्थानान्नातोऽस्थातिर्धर्मो मतः ॥ १५ ॥

गृह्यमाणस्मर्यमाणयोरविवेको भ्रमस्तद्विवेको बाध इति चायुक्तम् । न गृह्यमाणस्मर्यमाणाविवेको युक्तः ग्रहण-स्मरणयोस्ततोः, अन्यथा सदाविवेकप्रसङ्गात् । न हि तयोर्विवेको ग्रहान्तरात्, अशक्तेरनवस्थानाच्च । कथम् । शृणु—यदि शुक्तिरूप्यग्रहणस्मरणाभ्यां स्वार्थयोश्शुक्ति-रूप्यतया गृह्यमाणस्मर्यमाणतया वा न विवेकस्सिद्धः, तदा कस्य कुतो ज्ञानान्तरात् तत्सिध्येत् । न च तद्विषयं ग्रहणं स्मरणं वा एकं समस्ति, गृह्यमाणस्मर्यमाणत्वादेव तयोः । द्वे चेज्ज्ञाने तद्विषये, ताभ्यामपि पूर्वाभ्यामिव न स्याद्विवेकः ; अन्यथा पूर्वाभ्यामपि स्यादित्युत्तरेऽप्यर्थे[रे व्यर्थे?] । न चात्र द्वे बाधकज्ञाने । यदि स्तां स्वप्नादिष्वनन्तानि स्युः युगपत् । ज्ञानविषयविवेकाय ज्ञानान्तरापेक्षायां तस्यापि ज्ञानान्तरापेक्षा समानेत्यनवस्था स्यात् । स्मृतिग्रहकर्मत्वे गृह्यमाणस्मर्यमाणते, न च स्मृतिग्रहौ स्वकर्मते गमयतः ; अतो ज्ञानान्तरगम्य एव तत्कर्मत्वविवेक इति चेत्—न, एतदनुरूपबाधाद्यनिष्टेः । न हि सिद्धविवेकयोश्शुक्ति-रूप्ययोः ग्रहादिकर्मत्वविवेकारौ दृष्टो बाधः ; शुक्त्याद्य-विवेके कस्य ग्रहादिकर्मता विविच्येत । न चार्थयोस्तज्ज्ञान-योश्च विवेक एकज्ञानलभ्यः, अयोग्यत्वात् । ग्रहादिकर्मत्व-विवेकश्चेत् बाधः, ग्रहणस्मरणकर्मत्वयोर्गृहीतयोस्तद्विवेको

अमोऽभ्युपेयः । न ह्यगृहीताविवेको भ्रम इष्टः, अति-  
प्रसङ्गात् । ग्रहादिकर्मत्वे च तज्ज्ञानसिद्धे तद्विवेकाय न  
ज्ञानान्तरं मृग्यं, शुक्त्यादेरिव । किं बहुना प्रलपितेन ।  
ग्रहणस्मरणयोस्तदर्थयोस्तत्संबन्धयोः शुद्धयोश्च स्वज्ञान-  
प्रकाशितयोर्नाविवेकस्तज्ज्ञानान्तरहेयस्समस्ति । नापि  
विवेकस्तज्ज्ञानान्तरलभ्यः, अशक्त्यनवस्थाभ्याम् । ग्रहण-  
स्मरणयोस्तद्विशिष्टार्थयोश्चाप्रत्यक्षत्वात् तद्विवेकाविवेकौ न  
प्रत्यक्षभ्रमबाधौ स्याताम् । गृह्यमाणस्मर्यमाणयोश्च प्रत्यक्ष-  
परोक्षत्वान्न प्रत्यक्षो नापि परोक्षो भ्रमो बाधो वा स्यात् ।  
द्विरूपस्तु युक्तः । स्वप्नादिषु च परोक्ष एव । न च तथेष्ट्यते ।  
अतो न गृह्यमाणस्मर्यमाणाविवेको भ्रमः ॥ १५ ॥

इतश्च—

अवेद्यत्वात्स्मृतेश्चैवं सवेद्या चेत्प्रमा न किम् ।

गृहीतेऽपि ग्रहो दृष्टस्तुल्यो हीनोऽधिकऽर्थतः ॥ १६ ॥

स्मृतेर्वेद्यार्थहीनत्वाच्च न स्मृतार्थाविवेको भ्रमः । सवेद्या  
चेत्प्रमावत्, प्रमैव स्मृतिस्स्यात् । गृहीतार्थत्वात् स्मृतिर्न  
ग्रह इति चेत्—तन्न, यतो गृहीतेऽपि चन्द्रे ग्रहो दृष्ट-  
स्तुल्यार्थो न्यूनार्थोऽधिकार्थश्च । अतो गृहीतार्थसाम्या-  
दिवाग्रहत्वेनाप्रमाणहेतुः स्मृतेरर्थवत्त्वे [?] । गृहीतमिति  
ग्रहादप्रमेति चेत्—न, गृहीतत्वस्य ग्रहात्सुतरां प्रामाण्यात् ।  
न चागृहीतग्रहोऽप्यप्रमा, अतिप्रसङ्गात् ॥ १६ ॥

नष्टस्मृतिः कथं सार्था तत्स्मृतिस्स्याद्विनापि तम् ।

तदाकृतित्वादाकारोऽप्यृतेऽर्थाक्षाणि संस्कृतेः ॥ १७ ॥

नष्टेऽप्यर्थे तत्स्मृतिदर्शनान्न सार्था स्मृतिः । कथं  
तत्स्मृतिसं विनेति चेत्, तदाकारत्वात् । तत्कथं  
तदाकारता अर्थेन्द्रियसंबन्धं विनेति चेत्, संस्कारादेव  
केवलात् ॥ १७ ॥

बुद्धाकारस्मृतावर्थसाक्षिणोऽप्यस्म नो धिया ।

धीवन्न दृश्यसाक्षीति नानवस्थात्मसंश्रयौ ॥ १८ ॥

नष्टेऽप्यर्थः स्मृतौ भातीति चेत्, सोऽर्थो बुद्धेरेवा-  
कारोऽर्थग्रहणसंस्कारजो मुद्रामुद्रितप्रतिमुद्रावद्भाति ; न  
तु बाह्योऽर्थः, तस्य नष्टत्वात् । अनष्टेऽप्ययमेव न्यायः,  
स्मृतेरमानत्वात् । बुद्धेर्बुद्धिश्च आकारः—कथं तथा दृश्यः ।  
न कथंचित् । साक्षिणैव तु दृश्यः । साक्षिणश्चादृश्यत्वात्  
बुद्धेर्बुद्धिदृश्यत्व इव नानवस्थादिदोषप्रसङ्गो बुद्धेस्त-  
दृश्यत्वे ॥ १८ ॥

आत्मख्यातिपक्षे च दोषान्तरमाह—

बौद्धस्य साक्षिणोऽभावान्न बुद्धिस्तेन दृश्यते ।

अनवस्थादिदोषोक्तेर्नान्यबुद्ध्या न च स्वयम् ॥ १९ ॥

नार्थदृष्टिर्धियोऽदृष्टौ दयादृष्टौ न वासना ।

क्षणिकत्वाच्च नर्ते तां बुद्धे रूपावृत्तिस्ततः ॥ २० ॥

न भ्रमो न च सम्यग्धीरन्ध्रमूकं जगद्भवेत् ।

शास्त्रादि चैवं निर्मूलं नात्मख्यातिरतो भ्रमः ॥ २१ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीमदयथात्मभगवत्पूज्यपाद-  
शिष्यस्य विमुक्तात्मभगवतः कृताविष्टसिद्धौ चतुर्थोऽध्यायः ॥

## अथ पञ्चमोऽध्यायः ।

रूप्यं शुक्तेरभावोऽतश्शुक्तौ रूप्यमतिमृषा ।

भावान्तरमभावोऽन्यो नेत्युक्तं तत्र भण्यते ॥ १ ॥

रूप्यं शुक्तेरभावः, भावान्तरत्वात् । अतश्शुक्तौ रूप्या-  
त्मना भातौ यथा नास्ति तथा भातौति शुक्तौ रूप्यधी-  
मृषा—भावान्तरं ह्यभावो नान्य इति । तदुक्तम्—  
'भावान्तरमभावोऽन्यो न कश्चिदतिरूपणात्' इति ।  
भावान्तरधर्मश्चेदभावः—तदा शुक्तौ रूप्यधर्मात्मना धीर-  
भावात्मना धीस्स्यात्, न तु रूप्यात्मना धीः । न च  
धर्मात्मना अत्र धीरस्ति । सा सत्यपि न सत्ख्याति-  
स्यात्, अभावख्यातित्वात् । रूप्यात्मना तु धीस्स्यात्  
सत्ख्यातिः, न तु भ्रान्तिः । न हि तदा यथा शुक्तिर्भाति  
तथा नास्ति, रूप्यस्य शुक्त्यभावतानिष्टेः । तथा नास्ति  
चेत्, स भ्रमस्स्यात् ; न त्वन्यथा, स्वात्मना ख्यातेरभ्रम-  
त्वात् । ननु शुक्तौ रूप्यात्मना नास्ति । तर्हि धर्म्य-  
वाभावो न धर्मः, अभावद्वयानिष्टेः । ननु नासती शुक्तौ  
रूप्यात्मनेति वच्मि, किंतु न सतीति । तर्हि न सती  
नाप्यसती शुक्ते रूप्यात्मनेति अनिर्वाच्यख्यातिप्रसङ्गः ।  
अतः अन्यथाख्यातिं सत्ख्यातिमिच्छतां भावान्तरमेवाभावो  
युक्तो न तु तद्धर्म इति यत्पुरोक्तम्, तत्रोच्यते—

<sup>1</sup> BCD (भावोन्त०) ।

<sup>2</sup> CE (शुक्ति रूप०) ।

भावान्तरमभावश्चेदन्याभावानिरूपणात् ।

भावभावान्तराभावनामैको वः प्रसज्यते ॥ २ ॥

यदि भावान्तरमेवाभावोऽन्यस्याभावस्य प्रमाणा-  
भावात्—तदा भावः, भावान्तरम्, अभाव इति  
पर्यायास्त्युः ॥ १—२ ॥

कथम् । शृणु—

भावान्तरादभावोऽन्यो न चेद्भावान्तरं क्व वः ।

नान्योन्याभावसिद्ध्या हि विना भावान्तरग्रहः ॥ ३ ॥

यदि भावान्तरान्नान्योऽभावो न भावान्तरं सिध्येत्,  
नायमयमित्यन्योन्यात्मताव्यवच्छेदमन्तरेण भेदासिद्धेः ;  
अन्यथा एकस्मिन्नपि तत्प्रसङ्गात् ॥ ३ ॥

नान्योन्याभावासिद्धिश्च विना भावान्तरग्रहम् ।

इति चेद्वाढमेषोऽपि दोषो वोऽन्योन्यसंश्रयः ॥ ४ ॥

नान्योन्यात्मताव्यवच्छेदोऽपि भेदग्रहं विना, एकस्मिं-  
स्तदयोगादिति चेत्—सत्यम्, अस्येवान्योन्याश्रयत्वदोषो-  
ऽपि वो भेदाभावयोः । ननु भिन्नयोरितरेतराभावः, अतो  
नायं दोषः । तर्हि न भिन्नौ भावौ अन्योन्याभावौ ।  
तद्धर्मश्चेदभावः—उक्तो दोषः, आन्तेः सत्ख्यातित्वायोगः ।  
न च भेदग्रहं विना भेदग्रहः, एकस्मिन्नपि तत्प्रसङ्गात् ।  
अत आत्माश्रयो भेदग्रहे अनवस्था वा ॥ ४ ॥

किंच—

भावो भावान्तरं नो वा भावश्चेत्का भिदा स्वतः ।

न चेद्भावान्यते न स्तामेकोऽतो वस्तिनामकः ॥ ५ ॥

किं भाव एव भावान्तरं नाम, उत न भावः । भावश्चेत्, स्वतो भेदायोगान्नास्ति भावान्तरम् ; न चेत् भावः—नतरां भावान्तरम्, अन्यताया अप्यभावात् । अन्यो हि भावो भावान्तरम्, न ते भावतेष्टा । न चासतोऽन्यता । अत एक एव भावभावान्तराभावनामा वस्यादिति सिद्धम् ॥ ५ ॥

तच्चाभावात्मना ख्यातिर्मृषेत्युक्त्योदितं भवेत् ।

भावात्मधीर्मृषा सर्वामृषानिर्वाच्यधीरिति ॥ ६ ॥

एकस्यैव चिनामत्वे सति—अभावात्मना ख्यातिर्मृषेत्यनया गिरा सर्वैव भावात्मना धीर्मृषा, अत एवानिर्वचनीयधीरमृषेत्युक्तं भवेत् । तदाप्यनिर्वाच्यसिद्धिः ॥ ६ ॥

भावान्तरमभावश्चेत्स्वतो नित्यास्त्वभावधीः ।

अपेक्षया चेन्नर्ते तां भ्रमो भावान्तरात्मधीः ॥ ७ ॥

यदि शुक्तेर्भावान्तरं रूप्यं तत्किं स्वत एव शुक्त्यभावः उत शुक्त्यपेक्षया । स्वतश्चेत्, सदा शुक्त्यभावधी रूप्ये स्यात् ; अपेक्षया चेत्—तां विना शुक्तौ रूप्यधीर्भ्रमो न स्यात्, स्वाभावात्मनाप्रतीतेः ॥ ७ ॥

व्यज्यतेऽपेक्षया रूप्येऽभावात्मास्य स्वतस्स्थितः ।

नाक्षैर्भाति सदातश्चेद्भ्रमा नेन्द्रियजा धियः ॥ ८ ॥

शुक्त्यपेक्षया न रूप्यमभावो भवति, किं त्वभावात्मा अस्य स्थितस्स्वतो व्यज्यते अभावमानेन । अत एव सदा नाक्षैस्स भातीति चेत्, तर्हि नाक्षादिजा भ्रमाः । भावधियो न भ्रमास्युरित्यर्थः । स्युश्चेत्, अभावधिय एव स्युः । अतश्शुक्त्यादौ तदभावधियो भ्रमा एष्टव्याः । न तथेष्टं



दृष्टं च । इदमेवावोचाम पूर्वश्लोकेऽपि—न त्वपेक्षया  
रूप्यमभावस्यादिति ॥ ८ ॥

शुक्तेर्भावान्तरं रूप्यं स्वतश्चेत्तन्मितिस्सदा ।

नर्ते तां रूप्यधीर्भ्रान्तिर्यदि शुक्तिव्यपेक्षया ॥ ९ ॥

स्वाभावात्मना स्यातिर्भ्रम इत्ययुक्तं चेत्—अस्तु भावा-  
न्तरात्मना स्यातिर्भ्रम इति चेत्, तच्चायुक्तम्—यतः शुक्ते-  
र्भावान्तरं स्वत एव चेद्रूप्यम्, शुक्तेर्भावान्तरमिति बुद्धिस्सदा  
रूप्ये स्यात् ; शुक्त्यपेक्षया चेत्—तां विना शुक्तौ रूप्यधी-  
र्भ्रमो न स्यात्, अभवान्तरबुद्धित्वात् ॥ ९ ॥

भावान्तरत्वं रूप्यस्य जन्यं चेच्छुक्त्यपेक्षया ।

ऊर्ध्वं तद्धीस्सदा पुंसां जातं हेतुं विनास्यपि ॥ १० ॥

व्यज्यतेऽपेक्षया तच्चेद्रूप्ये भात्यपि तां विना ।

न स्याद्भावान्तरज्ञानं न च रूप्यधर्मेऽस्ति सा ॥ ११ ॥

न तावद्रूप्यस्य भावान्तरत्वं शुक्त्यपेक्षया जन्यं व्यङ्ग्यं  
च । न हि शुक्तेर्भावान्तरत्वं स्वतस्सिद्धम्, अन्यापेक्षत्वे  
चानवस्था अन्योन्याश्रयत्वं वा । न चाभावान्तरमपेक्ष्य  
रूप्यस्य भावान्तरत्वं जन्यं व्यङ्ग्यं वा, स्वापेक्षयापि  
तत्प्रसङ्गात् । यदि जन्यम्, सकृज्जातं हेतुं विनापि  
तत्क्षणेव वेश्म तिष्ठेत् । अतो जनेरूर्ध्वं विना ऽप्यपेक्षया  
भासेत । न च तथा । अतो न जन्यम् । यदि व्यङ्ग्यं  
अपेक्षया—तद्यत्किं विना शुक्तौ रूप्यधीर्भ्रमो न स्यात्,  
अभावान्तरधीत्वात् । तद्यत्तौ नतराम्, स्फुटभेदप्रतीते-  
र्धर्मायोगात् ॥ १०—११ ॥

नातो भावान्तरज्ञानं रूप्यमात्रेक्षणादतः ।

भावान्तरात्मना ख्यातिर्न भ्रमोऽपि त्वसद्ब्रह्मः ॥ १२ ॥

अतो रूप्यमात्रस्फुरणात् भावान्तरत्वज्ञानाभावात्  
भावान्तरात्मना ख्यातिर्भ्रम इति चायुक्तम् । अतस्सद्ब्रह्म-  
दन्या मायैव भ्रमः, सद्ब्रह्महीनो मायाविलासो वा अस-  
द्ब्रह्मः ॥ १२ ॥

भावान्तरत्वं भावाच्चेद्भिन्नं सत्त्वे पृथग्रहः ।

स्तम्भवत्स्यादसत्त्वेऽक्षैरग्रहान्नाक्षजा भ्रमाः ॥ १३ ॥

भावान्तरत्वं नाम भावाद्भिन्नमभिन्नं वा । भिन्नं चेत्,  
सत् असद्वा । सच्चेद्भावान्तरत्वम्, रूप्यात्पृथक् स्तम्भव-  
जृह्येत । असच्चेत्, तस्याभावबुद्ध्या ग्रहान्न भावधीर्भ्रम-  
स्यात् । दोषात् भावधीग्राह्यतेति चेत्, तथापि न  
रूप्यधीर्भ्रमस्यात् । कथं चासतो भेदोऽभेदो वा ॥ १३ ॥

अभेदे नान्यथाख्यातिस्सर्वा वा ख्यातिरन्यथा ।

व्यक्तिर्नापेक्षयाऽभावादपेक्ष्यस्याक्षसिद्धितः ॥ १४ ॥

अभेदे भावद्वयाभावात् स्वात्मनैव ख्यातेर्न काप्यन्यथा-  
ख्यातिः, अन्यथा अतिप्रसङ्गात् । न चापेक्षया भावा-  
न्तरत्वव्यक्तिः, अपेक्ष्यस्य भावान्तरस्याभावात् । अक्षैरेव  
च भावसिद्धौ तत्सिद्धेस्तदभेदात् । अतो भावान्तराभावात्  
भावान्तरात्मना ख्यातिर्भ्रमः, भावान्तरमेव चाभाव इति  
चायुक्तम् । भाव एवाभाव इति चापास्तम् । न चाभावो  
नाम नास्ति ॥ १४ ॥

यतः—

मेयाभावस्य चाभावे मेयं सर्वं 'विभु ध्रुवम् ।

मानाभावस्य चाभावे सर्वज्ञसर्वदा जनः ॥ १५ ॥

उक्तोऽयमर्थस्तथापि प्राप्तावसरत्वात्पुनरुक्तम् ॥ १५ ॥

अभावव्यवहारोऽतो अमस्संश्चेत्स सर्वगः ।

नाभावोऽस्तीति वाणीयं नाभावेऽसति शोभते ॥ १६ ॥

भावान्नान्योऽभाव इति वदतां मेयाद्यभावाभावात् सर्वं ध्रुवम्, अनन्तं त्रिधापि, सदाप्रकाशं च भवेत् । अतोऽभावव्यवहारो अमस्स्यात् । सोऽपि अमस्संश्चेत्, उक्तलक्षण एवेति सर्वव्यवहारलोपस्स्यात् । भावान्तरादन्योऽभावो नास्ति, तस्य प्रमाणाभावादिति च वाणी अभावाभावे अर्थशून्या । अतः अभावोऽमेयात्मा अभ्युपेयः, अन्यथा व्यवहारोच्छेदात् ॥ १६ ॥

भावान्तरमभावश्चेत्तथाप्युक्तं स्थितं मया ।

अन्यापोहानुविद्धं चेद्भावेऽपोहे स्थितं तु तत् ॥ १७ ॥

भावान्तरस्याभावत्वात् मेऽपि नार्थशून्या अभाववाणीति चेत्, तथापि 'भावान्तरमभावोऽन्यो न कश्चिदनिरूपणात्' इत्यस्य भावान्तरादन्योऽभावो भावान्तरं प्रमाणान्तरभावादिति चेदर्थः, भावान्तरान्नान्योऽभावोऽपहृतः (?) । अपहृत्वे चाभावान्तराभावाभ्युपगमः । अथवा—अभावव्यवहारलोप इति यन्मयोक्तं तत्स्थितमेव ।

<sup>1</sup> CD ( विभुर्ध्रुवम् ) ।

<sup>2</sup> BCD ( °माणाभा° ) ।

<sup>3</sup> BCD ( °नुसिद्धं ) ।

<sup>4</sup> D ( °वे वाभा° ) ।

अन्यापोहानुविद्धं भावान्तरमभावो न शुद्धमिति चेत्—  
तदुक्तम् ‘अन्यापोहानुविद्धा तु सैवाभावः प्रतीयते’ इति—  
सोऽपोहोऽपि भावश्चेत्, मयोक्तं स्थितमेव ; अभावश्चेत्,  
स एवास्त्वभावः किं तदनुविद्धेन । मम तु सर्वो  
व्यवहारस्मिध्येत्, मायाश्रयत्वात् । अतो व्यवहाराश्रय-  
त्वान्मायात्मा अभावस्सर्वैरेष्टव्यः ॥ १७ ॥

नन्विष्टश्चेन्न स मायात्मा, स्वमानगम्यत्वादिति चेत्—  
तन्न, तस्य अमानगम्यत्वात् । कथम् । शृणु—

सत्यप्यभावेऽप्रमितेऽनन्ते ह्यध्यक्षधौमिते ।

नाभावधौर्विरोधात्स्यान्न चोर्ध्वं प्राक्तसंभवः ॥ १८ ॥

इष्टे सत्यप्यभावे तत्प्रसिद्धा वस्तुसिद्धेः प्रागप्रमिते । न  
ह्यसिद्धे भावे कस्यचिदभावः प्रमितः प्रतीयमाणः प्रमि-  
त्सितो वा संस्यात्, प्रतियोग्याद्यसिद्धेः । अतोऽमितेऽ-  
मित्सिते वा अभावेऽक्षजा भावधौर्भवेत् । अतस्तया अनन्ते  
देशादितितयानवच्छिन्ने मिते तद्वीविरोधान्नाभावधौस्तत्र  
स्यात् । तदुद्भवाभावे स्यादिति चेत्—न ; भावबुद्धाक्रान्ते  
अभावधियोऽयोगादतिप्रसङ्गाच्च । प्राक्तसंभवस्स्पष्टः । उक्तं  
च मया । न च देशान्तरे कालान्तरे वा प्रागूर्ध्वं वा  
तस्याभावज्ञानम्, देशाद्यनवच्छिन्नतयैव तस्य मितत्वात् ।  
पश्चात्तदवच्छेदो मेय इति चेत्—न, देशादीनामन्योन्य-  
व्यावृत्तेरप्यध्यक्षतोऽसिद्धेरवच्छेदावच्छेदकत्वासिद्धेः । अतो  
निर्विषयत्वान्न काप्यभावधौः प्रमा ॥ १८ ॥

<sup>1</sup> BD ( ०वार्धस्वभा० ) ।

<sup>2</sup> D ( ०रोधस्स्या० ) ।

<sup>3</sup> B ( ०दितितयानव० ) ।

<sup>4</sup> BCDE ( ०च्छेद्यत्वाव० ) ।

मेयाभावव्यवहृतिर्माभूतेश्चेजिष्टक्षिते ।

सदासद्यवहारस्याजिष्टक्षाप्यग्रहेऽफला ॥ १६ ॥

योऽपि मन्यते नाभावो नाम मेयोऽस्ति, अतो न मानं च ; जिष्टक्षितार्थे तदग्रहात्तदभावव्यवहारः ; अतोऽभावो न मायात्माप्येष्टव्य इति—तस्य अर्थं विनापि तद्यवहार-  
श्चेत्स्यात्, सदा स्यात्—अविशेषात् । भावव्यवहारोऽपि तथा अर्थं विना सदा च स्यात् । तदा नार्थेनार्थः । सार्थश्चेद्भावव्यवहारः, अन्योऽपि तथास्तु । न च व्यवहारो धीशब्दौ विना । न च तौ, विना अर्थम् । अतस्तयो-  
र्भावेऽर्थभावोऽभ्युपेयः । अधीशब्दश्चेदभावव्यवहारः, सुषुप्ति-  
समस्यात् । मानानुदयाच्चेन्मेयाभावव्यवहारः, सुषुप्तौ सर्वाभावव्यवहारस्यात् । ननु जिष्टक्षिताग्रहे तदभाव-  
व्यवहारो नाग्रहमात्रे, जिष्टक्षितशब्देन चोपलब्धिलक्षण-  
प्राप्तिर्विवक्षिता—इति चेत्, अभावमनिच्छतोऽभावा-  
नामन्योन्यानात्मतया भेदासिद्धौ जिष्टक्षाभावासिद्धौ च इदं जिष्टक्षितं नेदमिति विभागो न युक्तः । जिष्टक्षा च  
ग्रहेऽर्थवती नाग्रहे । न च तस्या अभावे भावे चाग्रहस्य  
ते विशेषस्त्वगतोऽस्ति । नाप्यौपाधिकः, अस्थातेः । न  
ह्यौपाधिको विशेषोऽस्थाते भाति । न चाग्रहस्ते भाति,  
ग्रहाभावत्वात् । स चेन्न भाति, अग्रहेऽभावव्यवहार इति  
च कथं ह्यज्ञायि । ग्रहाभावश्चेद्भाति, भातितरां ग्राह्या-  
भावः । तस्मान्नाभावापह्नवो न्याय्यः, तस्याप्यसिद्धिप्रस-  
ङ्गात् ॥ अथवा—अभाववादिपक्ष एव अभावधियो विषया-

भावादुक्तमप्रामाण्यम् । तदनेन श्लोकेन हेत्वभावादुच्यते ।  
 न तावदक्षादयस्तद्वेतव इष्टाः, भावधीहेतुत्वात् । अर्थं  
 मुक्ता जिष्टक्षादिसर्वग्रहणसामग्रीपरिपूर्ता<sup>१</sup> अग्रहादभाव-  
 व्यवहारोऽभावधीर्भवतीति चेत्—तदयुक्तम्, जिष्टक्षाद्य-  
 भाव इव तद्भावेऽप्यग्रहस्य स्वतो विशेषाभावात् अक्षादि-  
 वदज्ञातस्यैव स्वशक्त्या नियताभावधीहेतुत्वायोगात् ।  
 तर्हि ज्ञातोऽस्तु तद्वेतुः नान्तरीयकत्वेन । नान्तरेणार्था-  
 भावमयमग्रहो भवेत् परिपूर्णं जिष्टक्षादौ सति, असति  
 तु तद्वैकल्यादपि स्यादिति । तदाप्यर्थविशेषासिद्धौ  
 जिष्टक्षादेरग्रहस्य च विशेषासिद्धेः नाभावविशेषधीः स्यात् ।  
 नार्थविशेषश्च सिद्धो मानस्यानवच्छेदकत्वादित्युक्तम् ।  
 अतोऽग्रहाच्चेदभावधीः—सदा स्यात्, जिष्टक्षादेरनियाम-  
 कत्वात् । कश्चाग्रहोऽनन्ते वस्तुनि गृहीते ॥ १८ ॥

अपि च—

मानाभावे मिते चेत्स्यान्मेयाभावमतिस्तदा ।

मानाभावमतिर्मानाभावेऽमिते कुतः ॥ २० ॥

मानाभावान्मिताच्चेन्मेयाभावधीः, तदा मानाभावधी-  
 रपि तन्मानाभावान्मितादित्यनवस्था ॥ २० ॥

मानाभावो विमानश्चेन्मानमप्येवमन्यथा ।

तन्मा<sup>१</sup>नाद्धि जिष्टक्षोस्तदज्ञानेऽभावधीर्भवेत्[?] ॥ २१ ॥

मानाभावो विगतमानश्चेत्, मानमप्येवमस्तु ; अन्यथा  
 मानवत्त्वात् घटस्येव मानस्याप्यभावो मेयस्यात् । मेय-  
 स्याप्यभावोऽमेयश्चेत्, घटाद्यभावोऽप्यमेय एव स्यात् । अतो

<sup>१</sup> D (०वोऽपि मा०) ।

<sup>२</sup> CD (०नाद्धिजि०) ।



नाभावो मानं स्यात् । मानस्य च विमानत्वे तस्य जडत्वेऽसिद्धे[?], स्वयंप्रभत्वेऽभावजन्माद्यसिद्धेर्नित्यत्वात्तन्मे-  
यस्य च सदाभानाज्जडत्वाभावाज्जन्मभेदाद्यसिद्धेरेकं स्वयं-  
प्रकाशं वस्तु स्यात् । अतो मानाभावो न विमानः ।  
तस्य च स्वयंप्रभत्वे सदाभानात्ततोऽभावधीश्चेत्, सदा  
स्यात् । जिघृक्षाद्यभावे नेति चेत्—स एव तर्हि तद्धेतुः,  
तद्भावे भावात् तदभावे चाभावात् ; न त्वग्रहः, व्यतिरेका-  
भावात्स्वयंप्रभस्य च नित्यत्वात् । यदि जिघृक्षादिभावे-  
ऽभावधीस्स्यात्, न भावधीस्स्यात्तद्भावे । यदि नाम[मा-?]  
स्वयंप्रभोऽप्यग्रहः अज्ञात एवाभावधीहेतुस्तदापि स वेद्यः  
कदाचित्, अन्यथा तस्य तद्धेतुत्वागतेः । न च तस्य मानं  
समस्ति । अतोऽग्रहान्नाभावधीः ॥ २१ ॥

फलभावेन धीभावो मेयोऽतस्तददर्शनात् ।

माभावधीश्चेन्नै[नै ?]वं स्यान्मेयाभावो न माजनेः ॥ २२ ॥

मानफलस्य भावेन मानस्य बुद्धेर्भावोऽनुमेयः, अतस्तस्य  
फलस्यादर्शनात् मानाभावधीश्चेत्, नैवं युक्तम् । न हि  
फलादर्शनं नाम किञ्चिन्मानाभावव्याप्तं गृहीतमस्ति, येन  
तल्लिङ्गान्मानाभावधीस्स्यात् अग्न्यभावलिङ्गेनेव धूमा-  
भावधीः । फलादर्शने फललिङ्गाभावान्मानाभावधीर्न  
भवतीति चेत्, मा भूत्[?]; तथापि न मानाभावान्मेया-  
भावः, धूमानुमानाभावेऽप्यग्निभावेष्टेः ॥ २२ ॥

मानं क्रिया न सा स्थास्वी फलाभानेऽस्ति सा कुतः ।

स्थास्त्रौ त्वर्थे प्रमाभावे नाभावश्चेत्सदा न धीः ॥ २३ ॥

मानं क्रियात्वादस्यास्तु, अप्रत्यक्षत्वाच्च नित्यानुमेयं फललिङ्गम् ; अतोऽर्थानुभूतिफलाभावेऽन्यतोऽसिद्धेर्मानस्याभाव एव ; अग्न्यादेस्तु स्थासुत्वादन्यतोऽपि सिद्धेश्च धूमाद्यनुमानाभावेऽपि नाभाव इति चेत्—कोऽभिप्रायः । न तावत्तत्फलमेव मानसिद्धिः, तस्यार्थसिद्धित्वात् । नापि फलाभावं बुद्ध्या मानाभावं वेद्म्येति ब्रूषे । फलाभावे तल्लिङ्गमानानुत्पत्तेरन्यतोऽसिद्धेरस्यास्तुत्वाच्च मानस्याभाव इति चेत्—न, मानानुदयेऽपि मेयभावस्येष्टत्वात् । अर्थाभावोऽप्यभावधियैवेष्टः, न तु तद्भावमानानुदयादेव । न चात्राभावधीहेतुः कश्चिदस्ति । मानभावज्ञानानुदयादेव चेन्मानाभावस्तद्बीर्वा भवेत्, तव सदा नास्त्येव धीः । यदा ह्यर्थविषया धीर्भवेत् तदा तत्फललिङ्गा तदनुमा नास्त्येव । अतस्तदा सा नास्ति । अन्यदा तु नेष्टा । अतस्सा न जात्वस्ति ते । अतो धीगम्योऽर्थः धीफलं च नास्त्येव ॥२३॥

फलाभावे मिते मानाभावधीश्चेत्स किंप्रमः ।

स्ववित्तेर्नास्ति चेन्मानं नाभावोऽस्यापि सिध्यति ॥२४॥

फलाभावे मिते ततो मानाभावधीरिति चेत्, स फलाभावः किंप्रमाणकः । स्वयंप्रभत्वात्फलस्य भावेऽभावे च प्रमा नास्तीति चेत्, फलस्यापि नाभावो मानस्येव सिध्येत् ॥ २४ ॥

भावो यस्य मितो मानात्तदभावोऽपि मीयताम् ।

फलस्य स्वप्रकाशस्य भावाभावौ स्वतस्तु चेत् ॥ २५ ॥

यस्य भावो मेयस्तस्यैवाभावोऽपि मेयः । फलस्य तु स्वयंप्रभत्वात्तौ स्वत एव सिध्यत इति चेत्—

भावाभावप्रमैकैवं भावोऽभावस्तदा च सः ।

नानुमातस्तदाभावात्सदा वास्त्वनुमा न वा ॥ २६ ॥

फलस्य भावो येन सिध्यति <sup>१</sup>तेनैव चेदभावोऽपि—एवं सति भावप्रमैव अभावप्रमा । अतो भाव एवाभावः । अतस्तदा सोऽस्ति । अतो न तेन धियोऽनुमा, अकार्यत्वात्—सदाभावात् । सदा सतोऽपि चेदनुमा, सा सदा स्यात् । न चेत्, न जातु । सोऽभावोऽपीति चेत्, तथापि सदाभावान्न जातु धीभावानुमा । अभावानुमा <sup>२</sup>अस्ति चेत्—सापि सदा न वा जातु, अविशेषात् । यदि च भावप्रमैवाभावप्रमा, अन्यत्रापि तथा स्यात् । अतो भावान्नान्योऽभाव इति <sup>३</sup>भाव एव सर्वः । भावाभावयो-रभेदेऽपि नाभाव एव भावः, भावं विना अभावानिष्टेः । अतोऽभावमानान्वेषणं ते व्यर्थं स्यात् ॥ २६ ॥

भावस्वतस्स्वयंभानादभावोऽभानतो यदि ।

नाभानेऽप्यर्थवन्नासद्भानमात्रं फलं न चेत् ॥ २७ ॥

तर्हि भावः स्वतः, फलस्य स्वयंप्रथनात्; अभावस्तु अभानात् । अतो नैका तत्प्रमेति चेत्, तथापि अभानो-ऽपि फलस्य नासत्त्वं यथा अर्थस्य, यदि भानमात्रमेव फलं न भवेत् ॥ २७ ॥

भानमात्रतनुत्वेऽस्य नाभावोऽभानतः पृथक् ।

नाभावस्तस्वतस्सिध्येन्न फलाच्च कुतोऽन्यतः ॥ २८ ॥

भानमात्रत्वेऽस्याभानमभावः । स च न स्वतो न फलान्नान्यतोऽपि सिध्येत् ॥ २८ ॥

<sup>१</sup> BCD (केनैव) ।

<sup>२</sup> D (अस्तु) ।

<sup>३</sup> C (०ति सर्वे भा०) ।

कथम्—

फलाभावे स्वतस्सिद्धे भावाभावभिदास्य का ।

स्वाभावो न फलात्सिध्येत्तदाभावान्न च स्थितात् ॥ २९ ॥

फलस्याभावस्वयंप्रभश्चेत्, न भावाद्भिद्यते । न च  
स्वाभावः फलात्सिध्येत्, एकभावेऽन्याभावात् ॥ २९ ॥

नान्यो वेत्त्यपि यो यस्य भावज्ञस्स त्वभाववित् ।

पुंसा वेद्यं फलं चेन्न स्वप्रकाशं प्रमा च का ॥ ३० ॥

न चान्यो वेत्ति फलाभावम्, फलस्यावेद्यत्वात् । यो  
हि यद्भावज्ञस्स एव तदभावं विद्यात् । पुंसा वेद्यं फलम्,  
अन्यथा अफलत्वादिति चेत्—तर्हि न स्वप्रकाशम्,  
वेद्यत्वात् रूपादिवत् । प्रमा चास्य वाच्या । अतोऽफलं  
स्यादित्यभिप्रायः ॥ ३० ॥

वेत्ति तच्चेद्विना मानं वेद्यं तन्न तु माफलम् ।

वेद्यत्वे तेन कोऽर्थो न दीपेनेव न मेयदृक् ॥ ३१ ॥

मानं विनैव पुमान्फलं वेत्तीति चेत्, तथैव बुद्ध्या<sup>१</sup>दिक-  
मपि विद्यात् । अतोऽस्य फलेन अनुमा व्यर्था । वेद्यत्वे  
च धीरूपादिवन्न मानफलम्, जडत्वात् । तेन च कोऽर्थः  
पुंसः । न च दीपादिनेव तेन मेयदर्शनं पुंसः प्रयोजनम्,  
जडत्वात्सर्वस्य । न हि जडेनैव जडस्य सिद्धिः । दीपादि-  
रपि व्यर्थो जडे प्रमाणफले ॥ ३१ ॥

किंच—

फलात्फलेऽनवस्था स्यान्न फलं चेन्न दीपवत् ।

फले फले च तन्माला फलासिद्धिः फलेऽफले ॥ ३२ ॥

<sup>१</sup> D (न प्र०) ।

<sup>२</sup> D (नुदीपे०) ।

<sup>३</sup> D (०दिमपि) ।

यदि फलादपि फलमेव जडं भवेत्, ततस्तत्फला-  
त्फलान्तरमेव जडं भवेदित्यनवस्था । न चेत्फलान्तरं  
भवेत्, तदा दीपवत्करणमपि न स्यात् । किंच फलस्य  
मेयत्वे, अर्थ इव फले च अन्यत्फलमेष्टव्यम् । अतस्तत्र  
तत्र फलेऽन्यत्फलमित्यनवस्था । न चान्यत्फलं विना  
वेद्यं फलं सिध्येदर्शवत्; अन्यथा अर्थोऽपि फलं विनैव  
सिध्येत् ॥ ३२ ॥

प्रध्वंसप्रागभावौ कौ फलस्य ब्रूहि कुम्भवत् ।

फलं गुणश्चेत्कस्यासौ तदभावौ च कौ गुणौ ॥ ३३ ॥

यद्यनित्यं फलं तस्य प्रागूर्ध्वाभावौ घटस्येव वाच्यौ ।  
फलं गुणौ न घटवत् स्वतन्त्रं द्रव्यमिति चेत्, तर्हि  
गुण्यपि तस्य वाच्यः । अभावौ च कौचित् गुणावन्यौ वा  
अस्य । तौ वाच्यावेवोक्तन्यायैरेव । तत्स्वरूपोक्तिस्तेऽ-  
शक्या आसीत् बाह्येऽपि, किं पुनः फल इत्यभिप्रायः ।  
न हि फलाभावयोः फलस्य वा आत्मा स्वरूपं धर्मौ  
गुणौ वा, तेषां दृश्यत्वे अनित्यत्वे च द्रष्टुर्नित्यस्य स्वरूप-  
त्वाद्ययोगात् । न चानात्मा, जडत्वात्फलाश्रयत्वा-  
योगात् । फलस्यापि जडत्व उक्तो दोषः ॥ ३३ ॥

गुणगुण्येकधीभावे सदसत्त्वे गुणस्य ते ।

घटे चेत्संविदिष्टा ते भूतचैतन्यवादिता ॥ ३४ ॥

गुणगुणिनोर्विशेषणविशेष्यतया शुक्तः पट इतिवत्  
तद्बाह्यैकधीसंभवे तस्मिन् गुणिनि गुणस्य सदसत्त्वे ते  
सिध्यतः, न त्वेकबुद्ध्ययोग्यत्वे तयोः । न च मातुर्मानस्य वा

<sup>1</sup> CDE ( गुणं चे० ) ।

<sup>2</sup> CE ( धर्मौ वा गु० ) ।

गुणतया एकधीवेद्यं फलम्, तयोरवेद्यत्वादनवस्थानात् ।  
घटस्य वेद्यत्वेऽपि फलस्यावेद्यत्वान्न तद्गुणोऽपि संवित् ।  
घटगुणश्चेत्संविदिष्टा, भूतचैतन्यवादिता स्यात् । सा चा-  
युक्ता अनिष्टा च । घटगुणश्चेत्संवित्, न तथा घटो भासेत  
रूपादिनेव । न च जडगुणोऽजडो रूपादिवत् ॥ ३४ ॥

संविद्वियार्थे जाता चेद्दीनाशेऽप्यस्तु सान्नवत् ।

तन्नाशेऽपि क्रियाजं स्याद्दीनाशेऽप्यस्ति वासना ॥ ३५ ॥

संवित् धिया अर्थे जन्यते, न त्वर्थगुणो रूपादि-  
वदिति चेत्—न, संविदोऽवेद्यत्वादर्थविक्रियात्वासिद्धेः ।  
अर्थविक्रियात्वे न तथा अर्थसिद्धिर्विक्रियान्तरेणेव ।  
धीजन्या चेदर्थविक्रिया संवित् तदुल्लानामिवौदनता  
पचिजन्या हेतुनाशेऽपि तिष्ठेत् । क्रियाजं ह्योदनघटादि  
क्रियानाशेऽपि स्यात्, धीजन्यं धीनाशे नास्ति चेत्—न,  
धीनाशेऽपि धीजन्यसंस्कारस्य स्थितेः ॥ ३५ ॥

नोत्पन्नायास्स्वतो नाशो नानुत्पन्ना प्रकाशते ।

संविन्नार्थक्रियाजन्या न तथातो विनङ्क्ष्यति ॥ ३६ ॥

नोत्पत्त्या लब्धात्मिकायास्स्वतो नाशो युक्तः । न  
चालब्धात्मिका प्रकाशते प्रकाशयति वा अन्यम् ।  
स्वरसम्भङ्गरत्वे न लब्धात्मकतान्यप्रकाशकते संस्तः । नाश-  
स्वभावस्य च कथं जन्म । अजातस्य असतो न नाश इति  
चेत्, असतोऽसद्रूपाहानात् न जन्म । न च सतो जन्मे-  
च्छसि । कथं च सतो नाशस्सद्रूपात्यागे । त्यागे त्वसतो  
नाशस्यात् । तत्त्याग एव नाशश्चेत्, सोऽपि न सता  
शक्यः । अत्यागे नासत्त्वम् । न च त्यक्तृत्याज्यभाव



एकस्येत्युक्तम् । जन्मनाशयोरन्यत्वेऽनन्यत्वे च वस्तुनो न  
क्षणिकता । अवस्थात्वेऽपि तथा, अवस्थाद्वयेऽपि तस्य  
भावात् । तस्मात्त्वतो नाशायोगान्नाशश्चेदस्ति, तद्वेतु-  
र्वाच्यः । न च घटवत् बाह्यार्थव्यापारजा संवित् । अतो  
न तेन नश्येत् । नापि धीस्तां हन्ति ॥ ३६ ॥

कथम्—

तन्माता धीर्न तां हन्ति नाप्यन्यान्यफला हि सा ।

नाजाता हन्ति संवित्तां न जाताप्यविरोधतः ॥ ३७ ॥

या तावत्तज्जननी धीस्मा तज्जननोपक्षयान्न तां हन्ति ।  
नाप्यन्या, अन्यसंविज्जननोपक्षयात् । अन्या संवित्तां  
हन्तीति चेत्—सापि नाजाता, अजातत्वादेवाविरोधात् ।  
नापि जाता, अविरोधेनैव जातत्वात् ॥ ३७ ॥

संविदं जनयन्त्यन्यां हन्ति धीः पूर्वसंविदम् ।

रुचकक्रियया ध्वंसस्वस्तिकस्य यथेति चेत् ॥ ३८ ॥

नैकहेम्नि विकारौ द्वौ सह स्यातां विरोधतः ।

स्याच्चेत्प्रकृतिरेकैवं संविदां स्याद्विरोधिता ॥ ३९ ॥

सर्ववस्तुषु वा सैका प्रत्यर्थं वा प्रतिप्रमम् ।

प्रत्यक्षं प्रतिधीवृत्तिं प्रतिज्ञं वा प्रमेयगा ॥ ४० ॥

सर्ववस्तुषु सैका चेद्यदि कृत्वा फलं भवेत् ।

सकृत्कृत्प्रतीतिस्स्यात्फलमेकं हि सर्वगम् ॥ ४१ ॥

मेयांशस्थस्तदंशश्चेत्फलं स्यादणुमात्रहृक् ।

एकवस्तुसमोऽंशश्चेत्वादिबोधेऽखिलज्ञता ॥ ४२ ॥

प्रत्यर्थमेका चेदर्थदृष्ट्या तच्छक्तिवेदनम् ।

प्रत्येकमानमेका चेद्रूपदृष्ट्या रसेक्षणम् ॥ ४३ ॥

प्रत्येकेन्द्रियमेका चेत्सर्वरूपेक्षणं सक्तम् ।

प्रत्येकधीप्रमेयं चेन्न ध्वंसो जातसंविदः ॥ ४४ ॥

पूर्वेषु नान्यपुंसस्यात्तत्र संविद्विरोधतः ।

सहैकस्याविरोधात्सुभिन्नप्रकृतिसंविदः ॥ ४५ ॥

पूर्वेषु चतुर्ध्वपि पक्षेषु एकस्मिन्विषय एकस्यैव संवित्स्या-  
न्नान्यस्य, तदा विरोधात् । न ह्येकं हेम कृत्स्नं रुचको  
भवत्तदेव स्वस्तिकं भवेत्तदैव । भिन्नप्रकृतयस्तु संविदोऽ-  
विरोधादनेका एकस्य युगपत्स्युः ॥ ४५ ॥

प्रतिज्ञमेका चेदुक्तं स्मर सा चेत्यमेयगा ।

सर्वथा न सुषुप्तं वस्संवित्काचित्सदास्ति हि ॥ ४६ ॥

ज्ञगतैका प्रतिज्ञं चेज्ज्ञेयता किं तथा ज्ञता ।

ज्ञेयता तथा चेत्का ज्ञेयतार्थं तथा विना ॥ ४७ ॥

न पुंसां संविदेकज्ञे स्यात्सदा संविदात्मनि ।

ज्ञता तथा चेत्तत्स्या चेत्संवित्कार्थेऽपरोक्षता ॥ ४८ ॥

अस्मिन्पक्षेऽप्येकस्मिन्पुंसि एकस्यैव संवित् स्यान्नान्यस्य ।  
अतो न ज्ञानं नान्यो वेद्यः, किंतु सुषुप्तसमा । सदा  
चात्मन्येका संवित्स्यात्, संविदन्तराभूतौ पूर्वसंविदनिवृत्तेः ।  
न चात्मा ज्ञेय इत्युक्तम् । अतो न ज्ञेयत्वार्थापि सा ।  
तर्हि ज्ञत्वमात्मनस्तयेति चेत्—न तावदात्मविषयं ज्ञत्वम्,  
तस्य अज्ञेयत्वात् । नाप्यनात्मविषयम्, आत्मासिद्धौ तद-

सिद्धेः । स्वतस्सिद्धश्चेदात्मा, नास्यान्यापेक्षं ज्ञत्वं युक्तम् ।  
किंच ज्ञाया चैत्संवित्, तत्प्रकृतेर्ज्ञस्थत्वात् तदा तद्वीनेऽर्थे  
का अपरोक्षता ॥ ४६—४८ ॥

सैव चेत्सा समार्थानां सा येनाजनि तस्य चेत् ।

किं तथा तस्य भानं चेत्सैव चेद्भाति तस्य किम् ॥ ४९ ॥

सोऽपि भाति तयाप्तश्चेत्सैव व्याप्यापि भाति चेत् ।

नार्थे किंचित्कृतोऽर्थोऽपि प्रकाशश्चेत्स किंप्रमः ॥ ५० ॥

या आत्मस्था संवित् सैवार्थस्यापरोक्षता इति चेत्,  
सा सर्वार्थानां समाना । अतस्तया सर्वोऽर्थस्मिध्येन वा  
एकोऽपि, अविशेषात् । अस्ति विशेषो यो यस्या उत्पत्तौ  
व्यापृतोऽर्थः तस्यैव सा नान्यस्येति चेत्, किं तथा  
तस्यार्थस्य स्यात् । भानं चेत्—किं सैव भाति, उत  
सोऽपि स्वतो भाति । उभयथापि सा तस्य व्यर्था । न व्यर्था  
तया व्याप्तस्सोऽपि भाति न स्वत इति चेत्—सैव तं  
व्याप्यापि भाति चेत्, नार्थस्य किंचिद्भानम् । अर्थोऽपि  
प्रकाशः कृत इति चेत्—तेन चेदर्थसिद्धिः, व्यर्था उक्ता  
संवित् । तथा स जन्यश्चेत्, तत्प्रमाणं वाच्यम् ।  
किंचास्योपादानमर्थश्चेत्, नान्यमात्मानं च साधयेत्,  
घटवदन्यसाध्यश्च स्यात् । संविदुपादानश्चेत्, स नार्थे  
कृतस्स्यादतः[?] । सा चेद्वेद्या, कथं तदुपादानता अस्य  
ज्ञायेत । वेद्या चेत्, रूपादिवदसंवित्स्यात् । कृतेऽप्यर्थे  
प्रकाशे स एव प्रकाशेत, नार्थो जडत्वात् । जडोऽपि प्रकाशते  
चेत्, किं प्रकाशेन कृतेन । न हि तस्मिन्कृतेऽपि जडोऽर्थः

<sup>1</sup> BD (०र्थसिद्धिः) ।

<sup>2</sup> BCD (०ते व्यर्थे) ।

प्रकाशो भवेत् । भवेच्चेत्, जडो नाम न सिध्येत् । तदा  
जडः प्रकाशीभवतीत्यपि न ज्ञायेत ॥ ४६ ॥ ५० ॥

साम्नोत्यर्थं कथं ज्ञस्था तज्जन्याप्ती च किंप्रमे ।

ज्ञश्चेद्वेत्ति कथं ज्ञस्था प्रकृतिः का तथा ज्ञता ॥ ५१ ॥

ज्ञस्था चेत्संवित्, सा अर्थं कथमाप्नोति । ज्ञस्य विभु-  
त्वात्सापि विभ्वीति चेत्—तथा सर्वोऽर्थस्सिध्येत्, सर्व-  
व्याप्तेस्सदा च जनिमत्त्वात् । न सदा व्याप्तिश्चेत्, तर्हि  
तज्जन्याप्ती किंप्रमे । सा चेत्स्वयंप्रभा स्यात्, जनिरर्थ-  
व्याप्तिश्च न तथा अन्येन च मेया ; अन्यथा असंवित्स्यात्  
रूपादिवत् । न सा मानमेया ; ज्ञस्तु तां वेत्ति ; अतो  
न रूपादिसमेति चेत्—तर्हि न तथा आत्मनो ज्ञत्वम्,  
तज्ज्ञत्वस्यातद्वेतुत्वात् स्वतस्सिद्धेः । अतो न संवित्त-  
त्प्रकृतिश्च ज्ञस्था, तद्वेद्यत्वात्तद्वेद्यान्तरबुद्धादेरविशेषात् । न  
च जडस्य संवित्प्रकृतिता युक्ता मृद्वत् । अजडं च नात्मनो-  
ऽन्यत्किंचित् सिध्येत्, वेद्यत्वे जडत्वादवेद्यत्वे तस्या-  
त्मानं प्रत्यसिद्धेः । अस्तु तर्ह्यात्मैवाजडसंवित्प्रकृतिरिति  
चेत्—न, अजडस्याविक्रियत्वात्प्रकृतिविकृतिभावायोगात् ।  
आत्मविकारत्वेऽपि संविदोऽन्यार्थासिद्धिस्ते समानैव । मम  
त्वजडात्मविवर्तत्वात् जडस्य सिद्धिः । अन्यत्वविषयत्वादि-  
व्यवहारोऽप्यत्र दर्पणादौ मुखादिवदविद्यामहिम्नैव न  
विरुध्यते । अतस्संविदो वस्त्वन्तराभावाच्च न तस्याः कुत-  
श्चित् जन्म भेदादयो वा संसन्ति, सर्वस्य तदात्मत्वात् ॥ ५१ ॥

<sup>1</sup> C (०जस्सं०) ।

<sup>2</sup> CD (०त्वे सं०) ।

<sup>3</sup> CD (०डस्यासि०) ।

अतोऽपरोक्षता ज्ञस्था ज्ञेयस्था वापि भातु सा ।

स्वस्थैव सर्वथैकाजामेयोपेया बुभुत्सुभिः ॥ ५२ ॥

अतोऽपरोक्षता ज्ञस्था ज्ञेयस्था ज्ञानस्था वाविशेषेण  
भातु, अनुभूतेस्सर्वात्मत्वात् विचित्रप्रज्ञत्वाच्च पुंसाम्;  
सर्वथा सा स्वमहिमस्था अभावविकारा एका अप्रमेया  
अन्यमेयरहिता चाभ्युपेया सर्वैः किञ्चिद्बोद्धुमिच्छद्भिः—  
अतोऽन्यथा बोधासिद्धिरुक्ता यतः ॥ ५२ ॥

तर्ह्यस्याः कथं फलत्वमिति चेत्, शृणु—

अनुभूतिरजात्मस्था मातृमानप्रमेयगा ।

व्यापारैरक्रियान्येषां सुषिवत्कल्प्यते फलम् ॥ ५३ ॥

अजा आत्मस्थाप्यनुभूतिः खमिव घटादिगं विभुत्वा-  
त्सर्वात्मत्वाच्च मात्रादिगा तद्यापारैरेव स्वगतविक्रियां  
विनैव तदभिव्यक्तेस्तदुपाधिस्ता फलायते खमिव सुषि-  
कृपाकाशाद्यात्मना । अतोऽस्याः फलत्वं कल्पितमेव, जन्म-  
तद्धेतुतन्मानाद्यसंभवात् ॥ ५३ ॥

फलस्य सदसत्त्वाभ्यां भावाभावौ मतेरतः ।

नानुमेयौ फलादृष्टेर्नातोऽर्थस्यापि तौ तव ॥ ५४ ॥

अतोऽनुभूतेः कौटस्थ्याददृश्यत्वाच्च न तज्जावाभावौ  
दृश्यौ । अतो न ताभ्यां लिङ्गाभ्यां धीभावाभावानुमेयौ ।  
न चेत्तयोर्मानान्तरम्—तदसिद्धौ मेयस्यापि भावाभावौ न  
सिध्यतः, मानाभावे मेयासिद्धेः । सिद्धेऽपि मानभावे  
मानाभावे असिद्धे, न मानप्रागभावो मेयाभावधीश्च  
सिध्येत् । अतो न मेयप्रागभावश्च । अतो न मान-

मेययोर्जन्मसिद्धिः, तत्प्रागभावासिद्धेः । अतोऽन्यस्यापि  
जन्मनाशौ न संस्तः । तौ कथं संविदस्ताम् ॥ ५४ ॥

ज्ञातेऽनुमार्थे ज्ञातत्वं ज्ञानेऽज्ञाते न वेद्यते ।

नार्थमात्रं धियो लिङ्गं कुतस्तच्चानुमा धियः ॥ ५५ ॥

ज्ञाते त्वर्थेऽनुमानादवगच्छतीति वदद्भिः ज्ञातेऽर्थे ततो  
धियोऽनुमा इष्टा । न चाज्ञाते ज्ञाने ज्ञातता अर्थस्य  
ज्ञायेत । ज्ञानसंबद्धं हि ज्ञातमुच्यते । न चार्थमात्रं धियो  
लिङ्गमिष्टम् । अतोऽन्यतो ज्ञाने ज्ञाते तदनुमा व्यर्था,  
अज्ञाते त्वशक्या । अतो न ज्ञातोऽर्थोऽपि धील्लिङ्गम् । फल-  
संबद्धो ज्ञातोऽर्थ उच्यत इति चेत्, न स ज्ञेयः केनापि ।  
अतो न धील्लिङ्गम् । न ह्यज्ञातं किञ्चिल्लिङ्गं दृष्टम् ॥ ५५ ॥

मातृमाने च मेये चेत्कार्ये ते कर्तृकर्मणी ।

तदानवस्था स्यान्मातृमानकर्तृक्रियादिषु ॥ ५६ ॥

यदि मानमपि मानमेयं प्रमाता च तदा कर्तृकर्मणी  
अपि ते क्रियाकार्ये स्याताम्, तुल्यत्वाच्यायस्य । अतश्च  
मात्राद्यनवस्था स्यात् । ननु सिद्धं मेयम्, असिद्धं  
कार्यम् ; कथं तुल्यन्यायता । उच्यते—यथा न कर्तृतद्या-  
पारयोस्तद्यापारकर्मता, एकस्य युगपत्कर्मकर्तृत्वायोगात् ;  
व्यापारभेदेऽपि तद्वतोऽभेदात् ; नापि कर्त्तृन्तरव्यापार-  
कर्मता, तत्कर्तुरपि तथैव कर्त्तृन्तरव्यापारकर्मत्वस्यैष्टव्य-  
त्वात् कर्तृतद्यापारकरणादिमालाप्रसङ्गात् । मातृमानयो-  
रपि अयं न्यायस्तुल्यः । यथा क्रियासिद्धं न<sup>१</sup> कार्यम्, तथा

<sup>१</sup> B ( ०दस्ताम् ) ।

<sup>२</sup> CD ( लिङ्गं फलसंबद्धः ) ।

<sup>३</sup> DE ( ०यं न सि० )

<sup>४</sup> DE ( ०तैवकस्य ) ।

<sup>५</sup> D ( तदैव ) ।

<sup>६</sup> CD ( न तत्का० ) ।



मानसिद्धमपि न मेयम् । अतोऽसिद्धता कार्यमेययोस्तुल्या  
 प्राक्तक्रियामानाभ्याम् । रूपान्तरसिद्धिस्तु कार्यस्यापि  
 तुल्या, अत्यन्तासतोऽकार्यत्वात् । नन्वसिद्धो नास्ति कर्ता,  
 मातात्वमितोऽपि माता ; अन्यथा न तज्ज्ञानमपि  
 तज्ज्ञानं विनेत्यनवस्था आत्माश्रयता वा ; अतस्सो-  
 ऽमितोऽपि माता, तथा मानमपीति चेत्—सत्यम्,  
 अमिते अपि ते मातृमाने स्याताम्, यदि मानं विनैव  
 भातः—अन्यथा तदभाने तद्भास्यं न भासेत आलोका-  
 भान इव रूपम् । तयोरभानेऽन्यस्य भातोऽप्यन्यभास्यत्वा-  
 सिद्धेस्स्वयंप्रभतैव नान्यभास्यता । अतस्स्वयंप्रभं ज्ञानं  
 तद्भास्यं त्वज्ञानमनिच्छतो न भाति किञ्चित् । भाद्वा सर्वं  
 स्वयंप्रभं स्यात् । अतो न मातृमाने मेये ॥ ५६ ॥

भावान्तरस्याभावस्याप्यभावान्नान्यथामतिः ।

अमोऽतस्सति रूप्ये न भ्रमबाधौ न चासति ॥ ५७ ॥

उक्तन्यायेन भावान्तरस्याभावस्य चाभावात् नान्यथा-  
 स्यातिरस्यातिरात्मस्यातिरसत्स्यातिश्च भ्रमः । अतस्सति  
 रूप्यादौ भ्रमबाधौ न युक्तौ, नाप्यसति ; किं त्वनिर्वचनीय  
 एवेति सिद्धम् ॥ ५७ ॥

भिन्नाभिन्नं जगद्येषां का तेषां स्यातिरन्यथा ।

तेषां चेदन्यथास्यातिस्सर्वैव स्यातिरन्यथा ॥ ५८ ॥

येषां सर्वं वस्तु भिन्नाभिन्नं तेषां शुक्ते रूप्यात्मता  
 अस्तीति तथास्यातिर्नान्यथास्यातिः ; अन्यथा शुक्त्या-  
 त्मना स्यातिरप्यन्यथास्यातिस्स्यात् ॥ ५८ ॥

शुक्तेरभिन्नं रूपं तत्ततो भिन्नमिति स्थितौ ।  
 अभेदधीर्मृषा भेदधीस्तद्वाधेऽतिशोभते ॥ ५६ ॥  
 किञ्च बाधो भ्रमस्तेषां सोऽभिन्नं हि निषेधति ।  
 रूप्यधीर्मृषा सा हि विधत्ते न निषेधति ॥ ६० ॥  
 येनात्मना यतोऽभिन्नं यत्तत्तेनात्मना ततः ।  
 भिन्नं चेत्स्यादयं दोषो भ्रान्तिबाधविपर्ययः ॥ ६१ ॥

न तु तथा । किंतु स्तः—

द्वे रूपे वस्तुनस्ताभ्यां भिन्नाभिन्नं तदन्यतः ।  
 भिन्नरूपेऽभिदाख्यातिर्मृषा चेत्तत्र भण्यते ॥ ६२ ॥  
 चिञ्चं तद्वस्तु याभ्यां ते रूपे भिन्ने मिथो यदि ।  
 नैकं चिञ्चमभेदेऽपि भेदाभेदेऽमृषा भ्रमः ॥ ६३ ॥

याभ्यां रूपाभ्यां वस्तु अन्यतो भिन्नाभिन्नमिष्टं ते रूपे  
 भिन्ने चेन्मिथः, नैकं द्विरूपं वस्तु । किं त्वेकैकरूपे द्वे ।  
 अभिन्ने चेत्, एकमेकरूपं वस्तु । भिन्नाभिन्ने चेत्—  
 अमृषा भ्रमः, बाधश्च मृषा ॥ ६३ ॥

तत्कथम्—

भिन्नाभिन्ने स्वरूपाभ्यां रूपे चेदनवस्थितिः ।

न चेद्वस्त्वपि चिञ्चं स्यात्स्वतो बाधो मृषा भवेत् ॥ ६४ ॥

रूपे अपि स्वकीयाभ्यां रूपाभ्यां चेन्मिथो भिन्नाभिन्ने,  
 तयोरपि भेदादि विकल्प्यम् । रूपरूपलृप्तौ चानवस्था ।  
 स्वतश्चेद्रूपे भिन्नाभिन्ने—वस्त्वेव तथा अस्तु, व्यर्थं रूपे ।  
 तदा भ्रान्तिबाधविपर्ययस्स्थित एव ॥ ६४ ॥

भिन्नाभिन्ने मृषाभेदधीश्चेदंशाग्रहो भ्रमः ।

अब्रह्मधीस्समस्तैव भ्रमस्सर्वात्मनाग्रहात् ॥ ६५ ॥

भिन्नाभिन्ने वस्तुन्यभेदस्यैव ग्रहो भ्रमश्चेत्—भेदांशाग्रहो भ्रम इष्टस्यात्, न अन्यथाग्रहः । न चान्याग्रहेऽपि ग्रहो भ्रमः । अन्यथा अब्रह्मधीस्सर्वैव भ्रमस्यात्, सर्ववस्त्वग्रहात् । ब्रह्मणि तु ज्ञाते न किञ्चिदज्ञातं स्यात्—‘येनाश्रुतम्’, ‘आत्मनि विज्ञाते’ इत्यादिश्रुतेः तदज्ञानविजृम्भितत्वाच्चान्यस्य ॥ ६५ ॥

भिन्नाभिन्नेऽखिलेऽभीष्टे ज्ञाताज्ञातं सदाखिलम् ।

सर्वज्ञस्सर्व एव स्यादकिञ्चिज्ज्ञोऽथवा जनः ॥ ६६ ॥

भिन्नाभिन्ने च सर्वस्मिन्, अभेदे च ज्ञाते—तदभेदात् भेदोऽपि ज्ञात एव । तौ चेद्भिन्नावेव तद्वदेव भिन्नत्वादन्वयोरपि भिन्नयोर्नाभेदस्स्यात् । तदा न भिन्नाभिन्नता कस्यचित् । अतस्तयोरभेदोऽप्यस्ति ; अभेद एव वा, भेदस्य भेदेऽनवस्थानात् । तच्चाभेदश्चेज्ज्ञातः, भेदोऽपि ज्ञात एव । अन्यथा भेदोऽपि न ज्ञातस्स्यात् । तदा न ज्ञाताज्ञातांशं वस्त्वेकं सर्वं वा जगत् । ततस्सर्वज्ञो वा अकिञ्चिज्ज्ञो वा, न तु किञ्चिज्ज्ञः कश्चित् । अतोऽहत्त्वधीरपि न भ्रमस्ते, तदसंभवात् । तवापि हि योऽंशो ज्ञात इष्टस्स ज्ञात एव, नाज्ञातः । तदा तदभिन्नं चेत्सर्वम्—तदपि तद्वज्ज्ञातमेव, नाज्ञातं भवेत् । अतोऽणुमात्रेऽपि ज्ञाते नाज्ञातं ते किञ्चित्स्यात् । न चेत्, नाभेदस्सर्वस्य ॥ ६६ ॥

<sup>1</sup> B (०स्तेव) ।

<sup>2</sup> D (चान्यग्र०) ।

<sup>3</sup> CD (०द्वदभि०) ।

<sup>4</sup> CD (तदा स०) ।

नाणुमात्रमपि ज्ञातुं शक्यते त्रिदशैरपि ।

भिन्नाभिन्ने जगत्यस्मिन्नन्योन्याश्रयता यतः ॥ ६७ ॥

नन्वभेदे सत्यपि भेदस्यापि भावान्नैकज्ञाने सर्वज्ञान-  
प्रसङ्गः । यदि नाम एकवस्तुज्ञाने सर्वस्या<sup>१</sup>भिन्नं रूपं  
भाति तथापि न भिन्नरूपं भाति । न च तयोरभेद एव,  
तज्ज्ञानसामग्रीभेदात् । प्रतियोग्यपेक्षं हि भेदज्ञानम्,  
न तथा इतरत् । न च तयोरन्यवस्तुत्वम्—अन्योन्यात्म-  
त्वेन प्रतीतेः, अन्यथा अप्रतीतेश्च । भेदरूपं चानन्तम्,  
अनन्तप्रतियोग्यपेक्षत्वात् । अतो ज्ञाताज्ञातांशता न  
विरुध्यत इति चेत्—तर्हि सर्वस्य भिन्नाभिन्नरूपत्वात्,  
भेदस्य प्रतियोग्यपेक्षसिद्धित्वात्तत्सिद्धेश्च भेदसिद्धिपूर्वकत्वा-  
त्तत्सिद्ध्योरन्योन्याश्रयत्वात्, भिन्नाभिन्नरूपयोश्च अन्यो-  
न्यात्मत्वेनैव प्रतीतेरन्यथाप्रतीतेश्चेष्टत्वात्, अभिन्नरूपस्यैव  
शुद्धस्य भाने तस्यैव प्रामाणिकत्वात् स्वपक्षहानात्,  
न त्वत्पक्षे अणुमात्रमपि ज्ञातुं शक्यं देवैरपि । ननु  
भाति सर्वम् । न च तद्विन्नमेव भाति नाप्यभिन्नमेव  
किंतु भिन्नाभिन्नम् । न च तस्य भानासंभवः, तदृष्टेः ।  
न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम । अतस्तथैव वस्तु । रूप्यादेस्त्व-  
स्तीति भातोऽपि नास्तीति बाधादसत्त्वम्, तद्वियश्च भ्रमत्वं  
नान्यथेति चेत्—तर्हि रूप्यादेरपि सत्त्वमसत्त्वं च, तथा  
भानात् । तद्वियोश्च प्रमाणत्वं ते युक्तम्, अन्यथा न  
भानमात्रादस्तु सिध्येत्तेऽपि ॥ ६७ ॥

किंच—

शुक्ते रूपात्मता शुक्तौ सती चेद्भाति किं भ्रमः ।

शुक्तौ न सा चेन्न कापि ख्यातिबाधौ तदा कथम् ॥ ६८ ॥

शुक्ते रूपात्मता शुक्तौ सती चेद्भाति—न सा नास्तीति बाध्या, अतिप्रसङ्गात् । नातस्तद्विधर्मः । शुक्तौ सा नास्तीति चेत्, न कापि स्यात् । तथाहि—अन्यत्र रूप्ये सत्यपि शुक्ते रूपात्मता नाम न काचिदन्यत्र संस्यात् । अतस्सा सत्त्वेन ते न भाति । अतो न भ्रमबाधौ स्ताम् ॥ अथवा—भिन्नाभिन्नपक्षे शुक्ते रूपात्मता शुक्तावस्तीति न तद्विधर्मः । शुक्तौ नास्तीति चेत्, तद्वदन्यत्रापि जात्यादेरन्यस्य अन्यव्यक्त्यात्मता नास्तीति भिन्नाभिन्नपक्ष-हानिः । तदापि अन्ययोरैक्यस्य असतोऽख्यातेर्न भ्रान्ति-ख्यातिबाधौ ॥ ६८ ॥

न बाधशुक्तिधौ रूप्यधियशुक्तिविधिस्तथात् ।

निषेधति च रूप्यं चेच्छुक्तौ चेत्तद्विधेः परम् ॥ ६९ ॥

न च कश्चित्ते बाधस्समस्ति । न हि शुक्तिधौ रूप्य-धियो बाधः, शुक्तिविधावेवोपक्षयात् । शुक्तिधौरेव रूप्य-मपि निषेधति, न च तद्विधो बाध इति चेत्—तथापि शुक्तौ चेत् स निषेधो न शुक्तौ रूप्यमिति, तदा तां विधायैव—न पूर्वम्, न च सह । न चैकस्या बुद्धेः क्रमवद्यापारद्वययोगः, जन्ममात्रव्यापारत्वात् । तच्चेज्जन्म विधिरूपम्, न निषेधः । विहिते च शुक्तिस्वरूपे निषेधो व्यर्थः ॥ ६९ ॥

कथम् । यतः—

शुक्तीदमंशविधितो निषेधश्चेद्भ्रमः कुतः ।

शुक्त्यात्मताविधाने तु निषेधो निष्फलः परः ॥७०॥

शुक्तीदमंशविधानादेव तस्या रूप्यधीसंभवे भ्रमो न स्यात् । 'पूर्वं शुक्त्यात्मताविधाने तु नास्यां रूप्यत्वशङ्कापि । अतो द्विधापि निषेधो व्यर्थः ॥ ७० ॥

ननु रज्ज्वग्रहेऽपि स्यात्सर्पबाधोऽनुमादिना ।

सत्यं वस्त्वन्तरव्याप्तलिङ्गाद्यनहिताविधेः ॥ ७१ ॥

ननु रज्ज्वां सर्पभ्रमे जाते रज्ज्वदृष्टावप्यनुमानादिना सर्पबाधस्स्यात्, तच्च सर्पव्यवहारनिवृत्तिदृष्टेरिति चेत्— सत्यम्, सर्पाद्वस्त्वन्तरव्याप्तलिङ्गेन आप्तवाक्येन वा वस्त्वन्तरविधेस्सर्पव्यवहारो निवर्तते नत्वदृष्टायामेव रज्ज्वां तच्च सर्पनिषेधात् । न च रज्जुदृष्ट्या विना अन्येन वस्त्वन्तरत्वे विहितेऽपि सर्पावभासो निवर्तते । न ह्यपरोक्षभ्रमोऽपरोक्षग्रहं विना निवर्तते । अतश्शुक्त्यग्रहे न तच्च रूप्यनिषेधो युक्तः । ग्रहे तु स व्यर्थ इत्युक्तम् ॥ ७१ ॥

न व्यर्थः । यतः—

शुक्तिरूप्यविवेकस्यान्न निषेधं विनेति चेत् ।

अन्योन्याश्रयतैवं हि निषेधो नाविविक्तयोः ॥ ७२ ॥

तथाहि—

अविवेके कदा कुत्र किं वा केन निषिध्यते ।

द्वाभ्यां त्रिभिर्वातो ज्ञानैर्न वो रूप्यनिषेधनम् ॥ ७३ ॥



विवेके हि कस्मिंश्चिद्देशे काले वा किञ्चित् केन-  
चिज्ज्ञानादिना निषेधुं शक्यम् । अविवेके सुषुप्तादौ  
निर्भेदैकवस्तुग्रहे वा कदा कुत्र किं केन निषिध्येत । अतः  
पूर्वज्ञाने नाविविक्तयोः शुक्तिरूप्ययोः द्वितीयेन तृतीये-  
नापि ज्ञानेन वशुक्तौ रूप्यनिषेधः शक्यः । अतः  
प्रत्यक्षेण शुक्तिग्रहे अभावधी रूप्यबाधिकेत्येतदपि  
प्रत्युक्तम् ॥ ७३ ॥

विधिरेव निषेधश्चेन्निषेधशुक्तिधीः सदा ।

अविशेषनिषेधाच्च शुक्त्यद्वैतं प्रसज्यते ॥ ७४ ॥

निषेधस्य प्रसिद्धत्वात् प्रकारान्तराभावादेकविधि-  
रेवान्यनिषेध इति चेत्—शुक्तिधीः सदा अन्यनिषेधात्मैव  
स्यात्, न तु तथा । विधिस्वरूपस्यैव निषेधत्वे प्राप्ता-  
प्राप्तादिविशेषाभावादविशेषेणैव सर्वनिषेधाच्छुक्त्यद्वैतप्र-  
सङ्गश्च । कथं च भेदासिद्धौ शुक्तिविधिरन्यनिषेधः, शुक्ते-  
रपि निषेधप्रसङ्गात् । सिद्धे च व्यर्थोऽसौ ॥ ७४ ॥

ननु तेऽपि निषेधोऽस्ति नान्यथा द्वैतबाधनम् ।

अस्त्यपि व्यवहारे ते मैवास्मांश्चूचुदस्ततः ॥ ७५ ॥

‘अविशेषनिषेधाच्च शुक्त्यद्वैतं प्रसज्यते’ इति वदता  
द्वैतस्य निषेधेन बाधादद्वैतसिद्धिरिष्टेति मन्वानश्चोदयति—  
ननु तेऽपि निषेधोऽस्ति, अन्यथा द्वैतबाधायोगात् ।  
नेदमिह नायमयमिति व्यवहारेष्टेऽपि सोऽस्ति । अतो  
मा अस्मानेव चूचुदः, तुल्यत्वात्तेऽपि दोषस्य ॥ ७५ ॥

मैवं मंस्थाः मया ह्रीष्टाविद्या संभावयत्यसौ ।

असंभाव्यमपि भ्रान्तिर्बाधोऽपि घटते ततः ॥ ७६ ॥

मैवमावयोस्तुल्यदोषतां मंस्थाः, यतो मया अविद्यैव  
 द्वैतहेतुरिष्टा । तां च सकार्यां विद्या दन्दहीति । अतोऽ-  
 द्वैतसिद्धिर्मे, न तु द्वैतनिषेधात् । अदग्धा त्वविद्या असं-  
 भाव्यमपि संभावयति । अतस्सर्वो व्यवहारशुक्त्या-  
 दावात्मनि च 'अमस्तद्वाधश्च लौकिको वैदिकश्च मे घटते,  
 न त्वन्येषां किञ्चिदपीति सिद्धम् ॥ ७६ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीमदव्ययात्मभगवत्पूज्यपाद-  
 शिष्यस्य विमुक्तात्मभगवतः कृताविष्टसिद्धौ पञ्चमोऽध्यायः ।

## अथ षष्ठोऽध्यायः ।

अविद्याश्रयः पुमानित्युक्तम् । तस्य निर्भेदत्वं ब्रह्मत्वं  
च असकृदुक्तम् । तच्चायुक्तम् । यतः—

ब्रह्मैवाविद्ययैकं चेदध्यते मुच्यते धिया ।

एकमुक्तौ जगन्मुक्तेर्न मुक्तान्यव्यवस्थितिः ॥ १ ॥

अतोऽविद्यास्तु जीवानां कल्पितास्तेऽप्यविद्यया ।

नान्योन्याश्रयतादिश्च दोषोऽस्यां स हि वस्तुनि ॥ २ ॥

तेषां भेदाच्च मूढान्य<sup>१</sup>बद्धमुक्तव्यवस्थितिः ।

गुरुशिष्यौ च ते न स्तां न ज्ञौ नाज्ञौ च तौ यतः ॥ ३ ॥

अचोच्यते—

जाद्यान् कल्पितस्येष्टाविद्या प्रागुक्तहेतुभिः ।

नाजडं कल्प्यते सिद्धेर्नात एव जडाजडे ॥ ४ ॥

इतश्च—

न स्याद्ब्रह्मण्यविद्या सा नेष्टा चेद्ब्रह्मणस्तदा ।

न ब्रह्मधीर्न सा मुक्त्यै तन्मोहान्न हि संसृतिः ॥ ५ ॥

न चेद्ब्रह्माज्ञम्, नाज्ञातं च तत्स्यात्—तस्य अविद्या-  
निष्ठेः, अन्यस्य चेतनस्याभावात् ‘नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा’  
इत्यादिश्रुतेः, दृष्टियुक्तिभ्यां च चित्तो भेदासिद्धेः । तदा  
ब्रह्मास्मीति श्रौतौ ब्रह्मधीर्न स्यात्—ब्रह्मणोऽज्ञत्वाज्ञातत्वा-  
भावात् ज्ञातृत्वज्ञेयत्वासिद्धेः, अन्यस्याज्ञस्य ज्ञातुरभावा-

दस्मीति ज्ञानायोगाच्च । अतोऽभावान्न सा मुक्त्यर्था ।  
 ब्रह्माज्ञानाभावाच्च न तज्जस्संसारः । न चाज्ञानतत्कार्ये  
 मुक्ता अन्यदस्तु नाशयेद्बीः । अतोऽपि न सा मुक्त्यर्था ।  
 न चान्यतोऽपि मुक्तिः, वस्तुनोऽनाशादात्मवत् । अतो  
 ज्ञानान्मुक्तिश्रुतेर्बाधस्स्यात् । ब्रह्मण एव कल्पितभेदस्या-  
 विद्येष्टेर्नोक्तदोष इति चेत्, तर्हि ब्रह्मण एव भेदकल्पना  
 अविद्या चेष्टा नान्यस्य । तदेव कल्पितभेदमन्यच्चेत्—  
 तर्हि तस्यैवाविद्या, तदेव ह्यन्यत्, तस्यैवान्यता कल्पिता  
 नान्यस्य । न चान्यस्यान्यता कल्पा, स्वतस्मिद्वत्वात् ।  
 ब्रह्मणः कल्पितान्यत्वस्यैवान्यत्वं कल्पित इति चेत्—किं  
 तस्मिन्नेव अन्यत्वे कल्पिते तत्कल्पम्, उत अन्यस्मिन् ।  
 तस्मिंश्चेत्, आत्माश्रयता ; अन्यस्मिंश्चेत्, अन्योन्याश्रयता  
 अनवस्था वा । अनादित्वेऽप्यन्यपरम्परा, पूर्वपूर्वासिद्धा-  
 वुत्तरोत्तरासिद्धेः । कल्पितेऽप्यन्यत्वे तत्कल्पं चेत्, पुनः पुनः  
 कल्पत्वादनवस्थान्तरम् । नायं दोषोऽविद्यायाम्, न हि  
 मायायां काचिदनुपपत्तिरिति चेत्—मुक्तानामपि पुनस्सा  
 स्यात्, अनुपपत्त्यभावात् । <sup>१</sup> तथा ब्रह्मणश्च किं सा नेष्टा ।  
 न मुक्तानां सा भाति, न च कल्पा—मुक्तत्वाच्यायविरो-  
 धात् । तथा ब्रह्मणो विद्यात्मत्वात् । अतस्सा यत्र यस्य  
 यथा भाति तत्र तस्य तथेष्ट्यते, नोपपत्तिर्मृग्यते । अन्यत्र  
 तु न सा न्यायविरोधेन कल्पित इति चेत्—तर्हि अविद्या-  
 कल्पितस्याविद्या कल्पितान्यत्वस्यान्यत्वकल्पनेति मा  
 चीकृपः, अप्रतीतत्वाच्यायविरोधाच्च । यच्चोक्तं विद्यात्मत्वं

ब्रह्मणः—न तद्वेदजन्यविद्यात्मत्वम्, अनित्यत्वात् ।  
 चिदात्मत्वं चेत्—जीवानामपि तत्तुल्यम्, अन्यथा ज्ञत्वा-  
 योगात् । चिदचिदात्मत्वं चैकस्य निरस्तम् । निरविद्यत्वं  
 चेत्, तदसिद्धम् । न चासिद्धेन तदेवासिद्धं साध्यम् ।  
 निरग्रहत्वं चेत्, तदप्यसिद्धम् । अग्रहाभावेऽपि ते भ्रमो  
 न न स्यात्, अतज्जन्यत्वात् । तज्जन्यत्वे च स्वपक्षहानिः ।  
 अनाद्यग्रहस्य तत्कार्यभ्रमकल्पिताश्रयत्वायोगादनादि-  
 ब्रह्माश्रयत्वसिद्धेः । न च सादिभ्रमकल्पितस्यानादित्वम् ।  
 सर्वे च भ्रमास्सादयः, कार्यत्वात् । तत्प्रवाहोऽपि भ्रमश्चेत्,  
 कार्यः ; अभ्रमश्चेत्, अकल्पकः । तस्मान्न कल्पितः कोऽप्य-  
 नादिः । अतो न सोऽज्ञानी । अतस्सूक्तं ब्रह्म चेन्नाज्ञानि  
 अज्ञातमपि न स्यादित्यादि ॥ ५ ॥

इतश्च—

नाविद्या तद्वतोऽन्यत्र ज्ञातेऽज्ञातेऽपि सिध्यति ।

न वेद्मीति त्वविद्यावा<sup>१</sup>न् जानंस्तां भाति हि स्वरूक् ॥ ६ ॥

न ह्यविद्यावतोऽन्यत्र अविद्या तस्मिन्नज्ञाते ज्ञाते च  
 सिध्येत् । न हि तस्मिन्नज्ञायमान इदं न ज्ञायत इति ज्ञातुं  
 शक्यम्, ज्ञायमाने तु नतराम् । ज्ञाते तस्य पूर्वमज्ञातता  
 ज्ञेयेति चेत्—न, अज्ञातत्वासिद्धौ ज्ञातत्वासिद्धेः । अज्ञस्य  
 त्वात्म<sup>२</sup>नस्वरूक्तात्वात् तद्रुचैव तत्राविद्यापि भातीति  
 युक्ता । तथाहि—न वेद्मीत्यविद्यावांस्तामवभासयन् स्वयं  
 प्रथते ॥ ६ ॥

<sup>१</sup> CDE ( °जन्यावि° ) ।

<sup>२</sup> B ( °वान् जानंस्तां ) ।

<sup>३</sup> B ( °त्वात्मरूक्ता° ) ।

<sup>४</sup> D ( °विद्यां भासयन् ) ।

स्वरूपोऽज्ञातताज्ञानं जानतोऽपि यथाज्ञता ।

स्वरूपेणापि नाविद्याविषयो ब्रह्म भाति नः ॥ ७ ॥

स्वरूपोऽप्यज्ञातता स्याद्यथा अज्ञानं जानतोऽप्यज्ञता ।  
न च स्वरूपेणाप्यज्ञानविषयतया अज्ञादन्यत् ब्रह्म भाति  
जनस्य ॥ ७ ॥

स्वरूपं च भाति यत्तत्र नाज्ञाताज्ञविभागधीः ।

अतोऽविद्या भवेद्यस्य भवेत्तद्विषयैव सा ॥ ८ ॥

यच्च स्वयंप्रभं भाति न तच्चेदमज्ञमिदमज्ञातमिति  
विभागो भाति । न च स्वयंप्रभे विभागो युक्तिमान् ।  
अतो यस्याविद्या तद्विषयैव सा युक्ता ॥ ८ ॥

तत्रापरस्य विद्या चेत्सोऽज्ञातो नान्य इत्यतः ।

स एव वेद्यो वेदैश्च तदा कोऽन्यः परोऽबुधात् ॥ ९ ॥

अबुधश्चेत्परोऽबोधे नष्टे न स्यात्परो ननु ।

नाबुधोऽबोधनाशे हि तस्मादन्यः परोऽबुधात् ॥ १० ॥

उच्यतेऽबोधनाशेऽज्ञानाशश्चेत्कोऽत्र बुध्यते ।

बुध्यते ह्यबुधो नो चेद्द्वीमाला धीर्दृश्यैव वा ॥ ११ ॥

अबोधनाशेऽज्ञानाशश्चेत्, कोऽत्र बुध्यते । अबुधो हि  
बुध्यते । बुध्वा चेद्बुध्यते, धीमाला । बुद्धवतश्च बुद्धिर्व्यर्था ।  
सार्था चेन्न तदर्थः पूर्वसिद्धो विद्यया । अज्ञानाशे न  
विदुषो जीवन्मुक्तिः । ततो विद्याप्राप्तिश्चान्येषां न स्यात् ।  
न चाजीवन्मुक्तोऽपि विद्वान् संस्यात्, विद्यया अविद्वन्नाशे ।  
अतो न ज्ञाज्ञौ गुरुशिष्यौ स्ताम् । धीफलाभावाद्वा

<sup>1</sup> D ( ०तो ह्यज्ञ० ) ।

<sup>2</sup> B ( ०ज्ञानाश० ) ।

<sup>3</sup> D ( ०द्वीमान्वा धी० ) ।

<sup>4</sup> D ( ०वाच धी० ) ।



धीर्व्यर्था । न चाज्ञाननाशः फलं फलिनोऽभावे । न हि रोगनाशः फलं रोगिणो नाशे ॥ ११ ॥

धीजन्मन्यपि सोऽज्ञश्चेत्किं धिया ज्ञो न चेत्तदा ।

नष्टोऽज्ञ इति चेन्मैवं ज्ञस्य जन्मप्रसङ्गतः ॥ १२ ॥

यदि धीजन्मन्यज्ञाननाशादज्ञो ज्ञो न भवेत्—<sup>१</sup>नतरां तन्नाशात्, उक्तदोषप्रसङ्गात् । ज्ञस्य जन्मप्रसङ्गाच्च ॥ १२ ॥  
यतस्ते—

ज्ञोऽपि नासीत्पुरासीच्चेत्किं धिया कस्य वाज्ञता ।

ज्ञत्वेऽप्यज्ञत्वमिष्टं चेत् त्वच्चोद्यं किं<sup>२</sup>बलादभूत् ॥ १३ ॥

धीजन्मन्यज्ञनाशे ज्ञातुर्जन्माभ्युपेयम्, अन्यथा ज्ञाना-  
योगान्नाज्ञनाशोऽपि स्यात् । प्रागभावाच्च । ज्ञातुर्भावे तु  
धीर्व्यर्था । कस्य वा अज्ञत्वम् । ज्ञस्यैव चेत्, ज्ञाज्ञत्वे नैककाले  
युक्ते । भिन्नकाले चेत्, त्वच्चोद्यं त्वयैव निरस्तम् ॥ १३ ॥

ज्ञाने ज्ञाने जनिध्वंसौ चितश्चेत्क्षणिकैव सा ।

चिज्जन्मनाशसंवित्तिर्न चितोऽन्यस्य सा कुतः ॥ १४ ॥

यदि धीजन्मन्यज्ञस्य नाशो ज्ञस्य च जन्म, तदा ज्ञाने  
ज्ञाने स्तां जनिध्वंसौ चितः । अतः क्षणिकैव सा इष्टा  
स्यात् । तच्चायुक्तम् । न हि चितो जन्मध्वंसौ स्वतोऽन्यतश्च  
सिध्यतः, स्वयंप्रभत्वात् ॥ १४ ॥

ज्ञाज्ञौ च सैव सातो ज्ञाज्ञा चाज्ञाने हतेऽहते ।

कल्प्यते न स्वतो भेदश्चितो भेदे प्रमा न हि ॥ १५ ॥

चितोऽन्यस्य जडत्वाज्जडस्य च ज्ञत्वाद्ययोगाच्चिदेव ज्ञाज्ञौ  
नान्यौ । अतस्सैवाज्ञाने दग्धेऽदग्धे च ज्ञा<sup>३</sup> अज्ञा च

<sup>१</sup> D ( न तु तन्ना० ) ।    <sup>२</sup> DE ( ०फला० ) ।    <sup>३</sup> C ( ज्ञाज्ञौ च ) ।

कल्प्यते । न स्वतो भेदः, चितो भेदे प्रमाणाभावात् ।  
अतोऽकल्पितस्यैवाविद्या । कल्पितस्य चेत्, स्वकार्याश्रया  
अविद्या इष्टा स्यात् । अविद्यायाश्चेदविद्या सैव तथा  
बध्येत, नान्यः । न च तस्या मोक्षः, जडत्वाद्विज्ञानस्य  
तद्भावस्य चायोगात् । न च बन्धोऽपि जडस्य । अतो  
बन्धमोक्षौ न ते कस्यापि ॥ १५ ॥

तत्कल्पितस्याविद्या चेत्तन्निवृत्तिर्न विद्यया ।

नाज्ञबाधे हि विद्या स्यादज्ञोऽविद्यां विना न च ॥ १६ ॥

अविद्याकल्पितस्य चेज्जीवस्याविद्या, नास्या विद्यया  
निवृत्तिः । न हि जडस्य अजडं ब्रह्मास्मीति धीः । स्याच्चेत्,  
भ्रान्तिस्मा । न चान्याविद्यामन्यविद्या हन्तौत्युक्तम् । न  
चाज्ञादन्यस्याविद्याहन्त्री विद्या अस्ति । अस्ति चेत्,  
तस्यास्तदा भावान्नाविद्या कस्यापि स्यात् । अज्ञबाधे च  
विद्यावदाचार्याभावात् नाज्ञानां विद्याप्राप्तिः । ‘आचार्य-  
वान्पुरुषो वेद’ इति श्रुतिः धीश्च वृथा तत्फलाभावा-  
दिति चोक्तम् । अतोऽज्ञाबाधेनैवाविद्यां हन्ति । अतो-  
ऽज्ञस्याविद्यादेहत्वे नाविद्यां हन्ति ते विद्या, अज्ञबाध-  
प्रसङ्गात् विद्यात्वहानात् । ननु कल्पितभेदानां जीवाना-  
मविद्यां ब्रूमः, न तु तत्कल्पितस्य । अकल्पितस्य  
चेदविद्या, परस्यैव सा । न ह्यन्योऽकल्पितोऽस्ति, अद्वैत-  
हानात् । कल्पितभेदस्यैवाविद्या नान्यस्येति चेत्, तदापि  
कल्पितस्य भेदस्य नाविद्या इष्टा । अतो यस्य भेदः  
कल्प्यते तस्यैवाविद्या । सत्यम्, किंतु कल्पितभेदस्यैव  
भेदः कल्प्यते नान्यस्येति चेत्—अनवस्था, तस्यास्तस्या

भेदकल्पना<sup>१</sup>यास्तत्तत्कल्पनान्तरापेक्षणात् । तदापि न कल्पितस्याविद्या इष्टा । कल्पितभेदस्य चेदविद्या—तस्यैव सा निवर्त्या, अज्ञस्याबाध्यत्वोक्तेः । कुतश्च कल्पितभेदस्य भेदकल्पना—किं परात्, उत स्वतः, किं वा जीवान्तरेभ्यः । यदि परात् सोऽपि कल्पितभेदो न वा । आद्ये कल्पे तस्यापि भेदकल्पना अविद्या च न विरुध्यते । द्वितीयेऽपि न पराङ्गभेदकल्पना अस्य स्वत इव, अकल्पित-भेदत्वात् । तर्हि स्वत इति चेत्, यास्य स्वतो भेदकल्पना सा परस्यैव स्वतस्स्यात् । परस्य अकल्पितभेदत्वे तयोर्भेद-कल्पनायोगात्, अभेदस्य चेष्टत्वात् । अतो जीवस्य जीवान्तरेभ्यो भेदकल्पनापि तथैव स्यात् । कल्पितभेदस्य चेत्कल्पना, तस्यैव सा निवर्त्या । यच्च हि यत्कल्प्यते तस्मिन् सत्येव तन्निवर्त्यं शुक्ताविव रूप्यम् । अतो न जात्वस्य सर्वो भेदो निवर्त्यः, अन्यथा सर्वभेदकल्पना अविद्या वा अकल्पितभेदस्याभ्युपेया । अविद्याकल्पितस्य अविद्यान्तराभ्युपगमेऽप्ययमेव न्यायः । अतोऽविद्याकल्पितस्य कल्पित-भेदस्य वा अविद्याभेदकल्पना अयुक्ता ॥ १६ ॥

विद्ययाज्ञस्य बाधश्चेद्विफलं कस्य मुक्तता ।

नानविद्यस्य बन्धस्स्यात्कुतोऽबन्धस्य मुक्तता ॥ १७ ॥

विद्यया यद्यविद्यादाहे तद्वतोपि दाहः, न तस्य विद्या-<sup>२</sup>फलं मुक्तता ब्रह्मभावस्स्यात्; नाप्यन्यस्य । न ह्यन-विद्यस्य बन्धः । न चाबन्धस्य मुक्तता । किं त्वविद्यया

<sup>१</sup> D (० यास्तत्क०) ।

<sup>२</sup> CD (० ना आद्या वा) ।

<sup>३</sup> BC (० फलमु०) ।

बद्धस्य विद्यया ब्रह्मभावो मुक्तिरिष्यते, तथा श्रुतेः । अन्यथा  
अपुमर्थत्वाच्च । अतोऽज्ञस्याबाध्यत्वात् तस्याविद्याकल्पितत्वे  
अविद्यायाश्चाबाध्यत्वम् ॥ १७ ॥

अतः—

स्वप्नविद्येव ते विद्या नाविद्यां हन्ति सा यतः ।

अतोऽविद्याक्षतिं वाञ्छन्धियाज्ञं परमिच्छतु ॥ १८ ॥

स्वप्ने विद्या स्वप्नविद्या । सेव सैव वा तव विद्या,  
अविद्यानिवर्तकत्वात् । अविद्यावस्था स्वप्नः—‘अनादि-  
मायया,’ ‘स्वप्ननिद्रा’युतौ,<sup>१</sup> ‘त्रय आवसथास्त्रयस्स्वप्नाः’  
इत्यादिप्रयोगदर्शनात् । अतो विद्यया अविद्यानिवृत्ति-  
मिच्छता परस्यैव ते अभ्युपेये ॥ १८ ॥

सर्वाज्ञहेतुरेका चेदविद्या तत्क्षये धिया ।

सर्वमुक्तिस्सकृत्तेऽपि नैका चेद्बहुकल्पना ॥ १९ ॥

किं सर्वजीवभेदकल्पनाहेतुरेकैवाविद्या, उत प्रत्येक-  
मेका । आद्ये कल्पे एकस्य धिया अविद्याक्षय एकमुक्तौ  
सर्वमुक्तिस्त्वत्यक्ष एव ; मत्पक्षे तु एकमुक्तावेकमुक्तिरेव,  
अनेकाभावात् । सर्वबुद्धिभिस्तत्क्षयो नैकुपुं धियेति चेत्—  
एकामुक्तौ सर्वामुक्तिस्ते, सति ह्येकस्मिन्मूढेऽन्यस्य विदुषो-  
ऽप्यमुक्तेरविद्याक्षयात्तदा । न चास्ति विद्वान्, अविद्या-  
वत्त्वात् । अत एकश्चेन्मूढः, सर्वो मूढः ; एकश्चेद्विद्वान्,  
विद्वानेव सर्वः ; अन्यथास्य विद्वत्तायोगात् । नोभयथापि  
ते ज्ञाज्ञौ गुरुशिष्यौ संस्तः, कुतो मुक्तामुक्तौ । तर्ह्यस्तु  
प्रत्येकमेका, अतः कल्पितजीवभेदानन्त्यादनन्तास्तद्वेतवो-

<sup>१</sup> DE (०युक्तौ) ।

<sup>२</sup> CDE (०था स्ववि०) ।

ऽविद्या इति चेत्, बहुकल्पना स्यात् । ननु सा युक्तैव, सति कल्पके । किं तत्कल्पकम् । मुक्तामुक्तविद्वद्विद्वत्त्वर्गौतरादिभेदव्यवस्थेति चेत्—किं सा पारमार्थिकी, उत कल्पिता । आद्ये कल्पे सा स्वसिद्ध्यर्थं नाविद्यां कल्पयेत्, विरोधात् । भेदे मानाभावात् कल्पितैव सेति चेत्—तर्हि कल्पितभेदान्नाविद्याभेदः कल्प्यः, एकयापि सिद्धेः । अन्यथा एकस्यापि पुंसोऽनन्तास्ताः कल्याः, कल्पितानन्तभावमानात् । अथैकस्यापि ताः कल्याः, ताभिरेव सर्वकल्पसिद्धेर्नान्यस्य ताः कल्याः । एक इवान्येऽप्यज्ञा भान्ति, अतस्तेषामपि ता इष्टा इति चेत्—न तावत्ते मानतो भान्ति, अमानत्वात्ते भेदस्य । कल्पिताश्चेत्—एकाविद्याभिरेव तत्कृतेर्नान्येऽविद्यावन्तोऽविद्याश्च तेषां कल्याः, बहुकल्पनाप्राप्तेः । जीवस्य या स्वरूपकल्पिका अविद्या सैव तस्यान्यत्वकल्पिका च, उत अन्या । सैव चेत्—कल्प्यभेदान्नाविद्याभेदः ; स्वाश्रया च सा स्यात्त्वकल्पिताश्रयत्वात् । अथ तदीयाविद्या अन्यं कल्पयति, अन्यदीया च तम्—तदविद्याकल्पितस्य चेदविद्या तं कल्पयति, अन्योन्याश्रयता ; अन्याविद्याकल्पितस्य चेदविद्या तं कल्पयेत्, अनवस्था तस्य तस्यान्याविद्याकल्पितान्याविद्याकल्प्यत्वात् । अनादित्वाददोषो बीजाङ्कुरवदिति चेत्—तदापि एकैकस्य जीवस्य सादिता संतानस्यानादित्वेऽपि बीजादिवदेव । अतोऽन्तवत्ता च । साद्यविद्याकल्पितत्वे सुतरां सादिता । अतो न मुक्तिभाक्कम् । पूर्वपूर्वाज्ञानाक्षय उत्तरोत्तराज्ञानाक्षयाच्चा-

निर्मोक्षः; पूर्वक्षये वा उत्तरक्षयात् सर्वमोक्षो युगपत्; न चेत्, अनादौ पूर्वममुक्तिरुक्ता । आद्यस्याकल्पिताविद्या-कल्पितत्वान्नानवस्थेति चेत्—अकल्पिताविद्याक्षयेऽन्या-विद्याक्षयाद्युगपत्सर्वमुक्तिः, अक्षये चामुक्तिः । अतो नाज्ञान्तरहेतवस्तदीयाश्चानन्ता अविद्याः कल्पाः ॥ १९ ॥

किंच—

ब्रह्मादिभेदजातं<sup>१</sup> चेत्त्वन्मोहेनैव भाति ते ।

स्वप्नवर्त्तिं न सिद्धं ते मोहोऽन्यो येन कल्प्यते ॥ २० ॥

यथा स्वप्ने ब्रह्मादिस्थावरान्तं चेतनाचेतनभेदजातं त्वन्मोहेनैव ते भाति नान्यमोहेन, न च वस्तुभूतम्, नाप्यन्येषां भाति त्वद्वोधेनैव बाधदृष्टेः; यैश्च सहासौ-त्सवादस्ते ते पृष्टा<sup>२</sup> न सोऽस्माभिः कृत इत्याहुः प्रबोधे; अतो नाज्ञान्तराविद्यान्तराणि स्वप्ने कल्प्यन्ते—तथा जागरितेऽपि त्वन्मोहेनैव सर्वस्य ते भानान्न तानि कल्प्यानि, तैर्विनापि सर्वभेदसिद्धेः । न चान्यमोहं तज्जं च वेत्ति, अन्यथा स्वमोहक्षयेऽपि तद्भानात्ते भूम-लक्षणब्रह्मप्राप्त्यभावादमुक्तिः । मोहिनोऽन्यमोहादि भाति नामोहिन इति चेत्—न, स्वप्ने मोहिनोऽप्यन्यमोहा-द्यभानात् । गुरोश्च शिष्यदृष्टेस्त्वया इष्टत्वात् ॥ २० ॥

अन्यथा—

न स्यान्मोहान्तरेऽपौष्टे संगतिर्गुरुशिष्ययोः ॥

न पश्येद्वि गुरुशिष्यं तदविद्या हता यतः ॥ २१ ॥

<sup>१</sup> CD ( चेत्त्वन्मो० ) । <sup>२</sup> BD ( ०स्ते ते ते पृ० ) । <sup>३</sup> C ( नास्माभिः ) ।

<sup>४</sup> C ( ०ज्ञानान्त० ) ।



यद्यमोहिनोऽन्यमोहिमो<sup>१</sup>हतज्जं न भाति, तस्मिन्निष्टेऽपि ते गुरुशिष्यसंगतिर्न स्यात् । न ह्यमोहितान्गुरुशिष्यं मूढं दुःखिनं पश्येत् । न चादृष्टेन संगतिः । न चाविद्यावान् गुरुः । न चामोहनुद्विद्या । विद्वद्देहस्थितिश्च संस्कारमात्रात् ते, न त्वविद्यागन्धेन । शाब्दज्ञानी गुरुः न साक्षात्कृतिमान्, अमोही तु तद्वानिति चेत्—साक्षात्कृतिरपि विद्या चेत्, शाब्दीव ते न मोहं नुदेत्; अन्यथा शाब्दपि नुदेत् । तदा अन्या व्यर्था । शाब्दी चेन्मानजा न मोहनुत्, नतरामन्या । सा ह्यमानजत्वात् भ्रान्तिर्भावनादिर्वा, न तु विद्या । न ह्यक्षजादि अस्या मानं तेऽपीष्टम् । शब्दजा चेत्, शाब्देव नान्या । सा चेदात्मस्वरूपम्, तच्चेन्मोहनुत्—सदा नुदेत् । अतः शाब्देव मोहनुत् । न चेत्, सा व्यर्था । न व्यर्था, भ्रमानुत्वेऽप्यग्रहनुत्वात्तया विद्याभ्याससिद्धेश्च । स च भ्रमं नुदेत् । भ्रमो नाग्रहादभावाद्भवेत्, किंतु पूर्व-भ्रमसंस्कारात्; तत्संस्काराच्चोत्तरो भ्रमः; ततो विक्षेप-तत्संस्कारयोरन्योन्यहेतुतया भावोऽनादित्वात् बीजाङ्कुरादिवत् । तयोश्च ज्ञानाभ्यासात्क्षये तत्त्वं दृष्टं स्यात् । अतोऽदृष्टतत्त्वोऽप्यस्ति विद्वान्, स च गुरुर्न ध्वस्तसर्वाविद्य इति चेत्—तन्न, ‘उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः’ इति तत्त्वदर्शिनामुपदेष्टृत्वस्मृतेः । अग्रहश्चानिर्वाच्योऽनादिः । तज्जो भ्रमः, नान्यजः । न च कार्यकारणम् । विद्यैवाविद्यां नुदेत्, नान्या । विद्यापनोद्यै-

वाविद्या, नान्या । सा च मानवस्तुतन्त्रा, न पुरुषतन्त्रा ।  
 पुंतन्त्रा चेत्, न विद्या कर्मवत् । न च विद्याभ्यासो  
 मानं विना । न च विद्याफलं तदभ्यासात् घटज्ञान-  
 फलवत् । विद्यार्थमन्यदभ्यस्यते, न तु विद्या साक्षात् ।  
 विद्या चाग्रहमेव नुदेत्, न तु तज्जं अमादि साक्षात् ।  
 सर्वस्य च जनिमतोऽनाद्यग्रहं विना<sup>१</sup> नान्यज्जन्मस्थित्यादि-  
 कारणम्, अन्यस्यानात्मनः कार्यत्वादात्मनश्चाविकारि-  
 त्वादित्यादेरर्थस्योक्तत्वात्, जीवन्मुक्तेश्च दर्शितत्वात् ।  
 तव च जीवन्मुक्तस्याशेषाविद्यातत्कार्यक्षयात्संस्कारमात्र-  
 स्फुरणात्; ततश्च अमानिष्टेरन्यथा अमुक्तेः, अन्य-  
 मोहतज्जादेरसंस्कारमात्रत्वात्, अन्यथा गुरोस्संस्कार-  
 वेगक्षये तत्क्षयात् गुरुणा सह सर्वमुक्तेः, न गुरुर्विद्वान्  
 मोहदुःखादिमन्तं शिष्यं पश्येत् । सोऽपि न गुरुम्,  
 तस्याशेषाविद्यातत्कार्यदाहात् ब्रह्मभूतत्वात् । ब्रह्मणश्च  
 गुरुं विना अदृष्टेः, दृष्टौ च मुक्तिविद्यासिद्धेः गुर्व-  
 पेक्षाभावादशिष्यत्वात् । अतो नामोही अन्यमो<sup>२</sup>हि-  
 मोहादि पश्यतीति तेऽयुक्तम्, गुरुशिष्यासंगतेर्विद्या-  
 मुक्त्यप्राप्तेः । पश्येच्चेत्, मुक्तावपि तददृष्टेरमुक्तिरुक्ता ।  
 अतोऽन्यमोहादिकल्प<sup>३</sup>ना व्यर्था, व्यर्थेति च न सा  
 कार्या ॥ २१ ॥

त्वन्मोहकल्पितं क्लृप्तेर्नान्यमोहेन कल्प्यते ।

नान्योऽन्यमोहजं विद्यान्मोहोऽन्योऽतोऽपि निष्प्रमः ॥ २२ ॥

<sup>१</sup> CDE (० ह्यमे०) ।

<sup>२</sup> C (० ना न जन्म०) ।

<sup>३</sup> CD (० मोही मो०) ।

<sup>४</sup> B (० ना न व्य०) ।

कथं<sup>१</sup> च सन्नपि मोहस्तेऽन्यमोहतज्जादिभाने हेतुः ।  
 तस्य कल्पकश्चेत् त्वन्मोहः, तस्य अन्यमोहतज्जत्वहानिः ।  
 त्वन्मोहजत्वं च त्वन्मोहकल्पितत्वादितरत्वं त्वन्मोहकल्पितवत् ।  
 क्लृप्तत्वाच्च नान्यकल्प्यत्वम्, अन्यथा अनवस्थानात् ।  
 कल्पितं च नान्यकल्पकमितरकल्पितवत् । न च  
 त्वन्मोहोऽन्यमोहादिबोधकत्, अमानत्वात् । अमेयश्चोक्तो  
 मोहः । स मोहो मोहमेयश्चेत्—न, समत्वात् । अभातो-  
 ऽमानत्वात्, अस्वरूपाच्च मोहस्य । स्वरूप्तेऽमेयत्वं च ।  
 मन्मोहो मन्मेयश्चेत्—अन्योऽपि त्वन्मेयस्त्वत्संबन्धी च, ते  
 भानान्मोहत्वाच्च । तथा तत्कार्यमपि, त्वन्मोहकार्यवत्  
 मोहकार्यत्वात्ते भानाच्च । अत एव त्वन्मोहकार्यं च तत्  
 इतरवत् । न चान्यमोहजमन्यदृश्यं सिद्धं मे । स्वमोहकार्यं  
 स्वदृश्यमिति तेऽपि सिद्धम् । अतस्सर्वमोहकार्यं स्वमोह-  
 कार्यं स्वदृश्यत्वान्मोहकार्यत्वाच्च इतरवत् । जडत्वात्  
 कार्यत्वाद्वा<sup>२</sup> मोहकार्यम् । अतः कार्येणाप्यन्यो मोहः  
 तत्कारणं वस्त्वन्तरं वा नानुमेयम् । न च कारणे-  
 ऽभाति कार्यं भाति मृदौव घटादि । न चान्यमोहा-  
 द्यस्मिद्भावन्यो मूढस्मिध्येत् । अतोऽन्यो मोहस्तद्वान् तत्कार्यं  
 च निष्प्रमाणकम् । अतोऽन्यमोहादि भाति चेत्—स्वमोहे  
 नष्टेऽपि तद्भानादमुक्तिः, स्वमोहस्य तद्भावभानहेतुत्वादिति  
 सूक्तम् ॥ २२ ॥

<sup>१</sup> BCD ( च न स० ) ।<sup>२</sup> E ( ०पि ते मो० ) ।<sup>३</sup> CD ( ०कल्पित० ) ।<sup>४</sup> BC ( अरूपा० ) ।<sup>५</sup> C ( ०त्वाद्वा ) ।<sup>६</sup> C ( ०द्वा त्वन्मो० ) ।

त्वन्मोहभातं तेऽन्येषां मोहैस्तेभ्यो विभाति चेत् ।

त्वद्विया सर्वमुक्तिस्स्यात्तन्नाशे तेऽपि नान्यथा ॥२३॥

यत् मोहकल्पितं मे भाति तदेवान्यमोहैः कल्प्यते  
तेभ्यश्च भाति, अतोऽसाधारणस्य मन्मोहकल्पितस्य महृष्टस्य  
चाभावात् पूर्वश्लोकोक्तानुमानदृष्टान्ताभावः । बहुमोह-  
कल्पितं बहुदृष्टं चैकमस्ति इन्द्रजालमरीच्युदकद्विचन्द्रा-  
दीति चेत्—तत्किं त्वन्मोहकल्पितं सर्वं त्वद्विया नश्यति,  
उत न । नाशे त्वन्मुक्तौ सर्वमुक्तिः, त्वद्वियैव सर्वमोह-  
तत्कार्यनाशात् ; अन्यथा न तेऽपि मुक्तिः, सर्वस्यानाशा-  
त्प्रागिव । ननु बहुमोहकल्पितं द्विचन्द्रादि एकधिया नष्टं  
तदेवान्येषां तिष्ठति—तन्न, नष्टस्य स्थित्ययोगात् ; अन्यथा  
यस्य नष्टं तस्यापि तत्तिष्ठेत् । न चैतद्दृष्टत्वेनोपपन्नम् ।  
न हि मोहभेदः तत्कार्यैक्यं तस्य युगपत्स्थितिनाशौ  
तद्दृष्टभेदश्च मानदृष्टस्सन् । सत्यम्—तथापि लोकसिद्धः,  
मायादिदृशं संवादात् ; लोकसिद्धश्च दृष्टान्त इति  
चेत्—तथाप्येकदृष्टौत्यातिकार्कसुष्यादावन्येषां<sup>१</sup> विवादा-  
त्तस्यैकमोहजत्वसिद्धेरन्यस्यापि तथात्वप्राप्तेर्मायादावप्येक-  
स्यानेकमोहजत्वाद्यसिद्धिः । संवादस्तु तत्र सर्वेषामेकरूप-  
ध्रमोत्पत्तेस्तन्निमित्तशोकमोहहर्षादिसंवादवत् । तत्र चैक-  
मोहिकल्पितत्वासिद्धेरन्यमोहिमोहानां स्थितौ तत्कार्य-  
स्थितिस्स्यात् । तेऽपि यत्र कल्पिताः स्वप्ने न तत्र ते  
तत्कार्यं वा तिष्ठेत्तद्वेतुमोहक्षये । अतो द्विचन्द्रादेरेक-

<sup>१</sup> CD ( ० भेदत० ) ।

<sup>२</sup> B ( ० दृष्टभे० ) ।

<sup>३</sup> BC ( संपादा० ) ।

<sup>४</sup> D ( ० षां च वि० ) ।

स्यानेकमोहजत्वं स्थितिनाशौ च युगपदसिद्धौ । ततश्च सर्वपुंमोहजमेकं चेत्—एकस्य धिया सर्वमुक्तिर्वः, सर्वबन्ध-  
क्षयात्; नान्यथा एकस्यापि—तदक्षयात्, एकस्य युग-  
पद्भावाभावायोगात् । योगेऽपि ज्ञानं वृथा, प्रागपि  
तद्योगादित्युक्तं युक्तमेव ॥ २३ ॥

किंच—

त्वन्मोहजाश्चेत्सर्वेऽज्ञास्त्वन्मोहे ज्ञानतो हते ।

न स्युस्तेऽतो न तन्मोहास्सर्वमुक्तिस्तदा न किम् ॥ २४ ॥

अन्यमोहितन्मोहानां भावे तत्कार्यभावशङ्कोतापि ।  
यदा तेऽपि त्वन्मोहजत्वाच्चद्विया त्वन्मोहे हते न स्युः,  
तदा कुतस्तत्कार्यस्थित्याशङ्का । अतस्त्वद्विया सर्वमुक्तिरेव,  
अन्यथा न ते धीर्मोहनुत्स्यात् । सर्वस्यानात्मनस्सर्वात्म-  
साधारण्ये च साङ्ख्यादिपक्षदोषास्त्वत्यक्षेऽपि स्युः ॥ २४ ॥

नैकमोहक्षये मुक्तिर्यद्येकस्सर्वमोहजः ।

अभावात्सर्वमोहानां मुक्तिश्चेत्सर्वमुक्तता ॥ २५ ॥

नैकमोहजमेवान्यमोहजं ब्रूमः, उक्तदोषप्रसङ्गात्; किं  
त्वेकैकं सर्वमोहजम् । बहूनां हि द्रव्यैः क्रीतं पक्वं च तेषां  
स्वं भोज्यं च, एकद्रव्यलोपे च तस्य न तत्त्वं भोज्यं च—  
एवमत्रापीति चेत्, तन्न; सर्वमोहजमेकमोहजमेव, मोह-  
जत्वादेकस्य भानाच्च एकमोहजस्वप्नार्कसुष्यादिवदित्युक्त-  
त्वात्; अन्यमोहजस्यान्यदृश्यस्य चासिद्धत्वादन्यमोहत-  
जानां चान्यदृष्टानां तं प्रत्यसिद्धेः; जडस्य चामोहित्वा-  
दजडस्य चान्यादृश्यत्वादन्यत्वासिद्धेः । अन्यदृश्यत्वे च घट-  
वज्जडत्वादन्यमोह्यसिद्धौ तन्मोहाद्यसिद्धेश्च । अपि चैकैकं

सर्वमोहजं चेत्—नैकमोहक्षयादेकोऽपि मोहजोऽणुमात्रो-  
 ऽपि नश्येत्, तद्धेतुसर्वमोहाक्षयात् । अतस्सर्वा<sup>१</sup>मुक्तिरेक-  
 मोहक्षयेऽपि । सर्वमोहात्मनो हेतोरभावान्नाशश्चेत्,  
 सर्वनाशात्सहैव सर्वमुक्तिः । मोहोऽप्यन्यमोहकल्प्यश्चेत्,  
 न तत्स्थितौ नश्येत् । अतः कल्पनायामिव नाशेऽपि  
 अन्योन्याश्रयत्वात् नैकोऽपि नश्येत् । अकल्प्यश्चेन्नान्य-  
 मोहोऽन्यस्य भाति, तन्मोहाकल्पितत्वादतन्मोहत्वाच्च ;  
 अन्यथा स्वमोहक्षयेऽपि अन्यमोहतज्जभानादमुक्तिः,  
<sup>२</sup>बन्धात्मनैव तद्भानात् । अत उक्तन्यायेनैव त्वदुक्तदृष्टान्त-  
 दार्ष्टान्तिकवैषम्यं सिद्धम् ॥ २५ ॥

एकस्य मोहे नष्टेऽन्यो मूढो न स्यात्तवाप्यतः ।

कल्पितान्नत्वपक्षेऽपि गुरुशिष्यस्थितिः कुतः ॥ २६ ॥

उक्तन्यायेनैकस्य मोहे नष्टे अन्यमूढासंभवादविद्या-  
 कल्पितानामविद्येत्यस्मिन्ननयेऽपि पक्ष आ<sup>३</sup>शिअयिषिते गुरु-  
 शिष्यमुक्तामुक्तस्वर्गांतरादिव्यवस्था न स्युर्भवतोऽपि ॥ २६ ॥

अत उपसंहरति—

अतोऽविद्याकृतं बन्धं विद्यया हन्तुमिच्छता ।

एष्टव्या ब्रह्मणोऽविद्या न तथा कल्पितस्य सा ॥ २७ ॥

॥ इति श्री<sup>४</sup>मत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीमदव्ययात्मभगवत्पूज्यपाद-  
 शिष्यस्य विमुक्तात्मभगवतः कृताविष्टसिद्धौ षष्ठोऽध्यायः ॥

<sup>१</sup> CD ( ०यत्वं नै० ) ।

<sup>२</sup> CDE ( बद्धात्म० ) ।

<sup>३</sup> BC ( ०शिअयिषि० ) ।

<sup>४</sup> B ( ०मदव्य० ) ।



## अथ सप्तमोऽध्यायः ।

अथेदानीं सर्वे द्वैतिन आहुः—

नन्वेक एव चेन्मोहादध्यते मुच्यते धिया ।

बोधे जातेऽस्य कश्शिष्यो मूढे जाते तु को गुरुः ॥ १ ॥

एकात्म्यपक्ष आत्मानात्मविद्याविद्यागुरुशिष्यमुक्तामुक्त-  
स्वर्गांतरादिव्यवस्था न स्युरित्यर्थः ॥ १ ॥

नर्ते विद्या गुरुं तेऽपि श्रुतेराचार्यवानिति ।

मोहाभावाद्गुरोस्सर्वं मोहादस्तीति नोत्तरम् ॥ २ ॥

न चात्मज्ञं गुरुं विना श्रुतिन्यायादेरेवात्मविद्या  
तेऽपि स्यात् । कर्मविद्यापि ह्याचार्यापेक्षा, किं पुनरात्म-  
विद्या । कश्चैकात्म्ये श्रुत्यादिः । स चेन्नोक्तप्रसिद्धा अस्ति,  
गुरुश्च तथा । ‘आचार्यवान्युरुषो वेद,’ ‘आचार्याद्वैव  
विद्या’ इत्यादिश्रुतेश्च । मोहकल्पितं गुरुश्रुत्यादि सर्वं  
ममाप्यस्तीत्येतन्नोत्तरं मञ्जोद्यस्य, गुरोर्मोहाभावाच्छिष्य-  
श्रुत्याद्यसिद्धेस्तद्विद्यादित्यया अप्रवृत्तेः; अन्यथा सर्वं  
सदैव स्यात् ॥ २ ॥

कथम्—

विद्वानेव गुरुस्सोऽपि पश्येच्चेन्मूढमस्त्यसौ ।

न चेत्पश्यति कं शिष्यान् चाभासमुपेक्ष्य<sup>३</sup> तम् ॥ ३ ॥

<sup>१</sup> BCD ( ०ध्यमुक्तस्य ० ) ।

<sup>२</sup> CD ( सदैव ) ।

<sup>३</sup> B ( ०क्ष्यतः ) ।

तथाहि—

न ह्यन्धौ बहुभिस्सार्धं स्वप्ने मग्नः प्रबोधकः ।

उत्तीर्णोऽमूढ उद्धर्तुं तान् स्मरन्नपि नेहते ॥ ४ ॥

ब्रह्मैवाहं न संसारी न चान्योऽस्तीति पश्यतः ।

चिचाभं शिष्यसंघं च न न्याय्यं शासनं तथा ॥ ५ ॥

न चात्मानं कल्पितभेदं शास्ति । कथम्—

निश्चिन्वन्नात्मनो मुक्तिं स्वमुक्त्या चान्यमुक्तताम् ।

अमुक्तमन्यमप्यन्यं कस्माच्छिष्याद्वितो गुरुः ॥ ६ ॥

अमुक्तभ्रान्तिनुत्यै चेच्छिष्टिस्सापीदृशी न किम् ।

मन्मुक्त्यैवासि मुक्तस्त्वं मा यत्नं कुरु मुक्तये ॥ ७ ॥

आत्मन एकत्वादनात्मनश्चामुक्तेः—

एकमुक्त्या जगन्मुक्तिं शृण्वन्मुक्तिं गुरोर्ददाम् ।

किं शिष्योऽपीहते मुक्तेरदृष्ट्या चेत्तदापि किम् ॥ ८ ॥

गुरोर्मुक्तिं श्रुतवतोऽप्यात्मनो<sup>१</sup> मुक्त्यदृष्टेः तदर्था ईहेति चेत्, न सा युक्ता; आत्मनो मुक्त्यदृष्टेरेवात्मैक्याङ्गुरो-  
रप्यमुक्तिनिश्चयान्न कस्यापि मुक्तिरस्तीति तदर्थेहोपरमस्य युक्तत्वात् ॥ ८ ॥

किंच—

कस्य चिन्मुक्तिरासीचेदैकात्म्ये कस्य संसृतिः ।

न चेन्मुक्तौ भविष्यन्त्यां मतौ वा कस्य निश्चयः ॥ ९ ॥

इदं तावदैकात्म्यवादी प्रष्टव्यः—किमनादौ काले कस्यचिन्मुक्तिरासीन्न वा । न चेत्सा आसीत् नास्ति च,

सा भविष्यतीत्यत्र का आशा । तद्धेतुर्विद्यापि नासीच्चेत्,  
तस्यास्तत्सामग्र्या वा भावित्वे का आशा । नासीच्चेद्विद्या—  
न भविष्यत्येव सा, गुरुसंप्रदायाभावात् ॥ ९ ॥

तस्मादयुक्तमैकात्म्यं ज्ञानाज्ञानाव्यवस्थितेः ।

गुरुशिष्याव्यवस्थानान्मुक्तामुक्ताव्यवस्थितेः ॥ १० ॥

अतः पुंभेद एष्टव्यो द्वैतं च परमार्थसत् ।

तद्भावे गुरुशिष्यादिव्यवस्था युज्यते यतः ॥ ११ ॥

उच्यते दोषतो नास्मान्मुक्तिः पुंसु बहुष्वपि ।

इष्टेष्टैकात्म्यमेवातो न्याय्यत्वादभ्युपेयताम् ॥ १२ ॥

कथम्—

यद्येककल्प एकोऽपि ज्ञो मुच्येत तदा जगत् ।

नाद्य स्याद्गतकल्पानामानन्त्याद्वैतिनामपि ॥ १३ ॥

तथाहि—

एकैकापचयो येषां बहूनामपि तत्क्षयः ।

दृष्टः क्रमेण माषाणां भिन्नानां नाप्यनन्तता ॥ १४ ॥

न तेषामज्ञातसंख्यत्वादानन्त्यम् । यतः—

यद्यपि ज्ञायते संख्या नास्माभिर्गणितज्ञवत् ।

ईश्वरो वेत्ति तत्संख्यां न चेत्सर्वज्ञताहतिः ॥ १५ ॥

न चासङ्ख्यत्वं भिन्नत्वे घटादिवत् ॥ १५ ॥

किंच—

भेदे घटादिवज्जाड्यमनात्मत्वं च सज्यते ।

पुंसां पत्युश्च जन्मैवं गुणानां च ततः क्षयः ॥ १६ ॥

भेदे न वस्तुत आनन्त्यम् । अत एव जनिमत्वान्न  
कालतोऽपि । तथा देशतोऽपि, भिन्नानामेकदेशत्वादृष्टेः ।  
श्लोकार्थस्स्पष्टः ॥ १६ ॥

आद्यन्तवत्त्वान्मायैव ज्ञाश्च वो रज्जुसर्पवत् ।

बन्धमोक्षौ तदा कस्य पुंभेदोऽतो न युक्तिमान् ॥ १७ ॥

अत्राहुर्बाहस्पत्याः—

भेदेऽभेदेऽप्ययुक्तत्वान्मुक्तेः पुंसोऽप्यदर्शनात् ।

देहाद्येवास्ति दृष्टत्वान्नात्मा मुक्तिश्च नेति चेत् ॥ १८ ॥

भवद्भिरेवोक्तैर्यायैर्भेदेऽभेदेऽपि पुंसां मुक्तेरयोगात्,  
देहघटादेरेव प्रत्यक्षेण दृष्टत्वात्, देह एवाहं मनुष्य  
इत्यात्मधीदृष्टेः, ततोऽन्यस्यात्मनोऽदृष्टेः, तस्य च भेदे  
जनिमत्वाद्देहवदमुक्तिभाक्त्वादनात्मत्वाज्ज्ञत्वाद्यनिष्टप्रसङ्गात्,  
अभेदे देहस्यैवात्मत्वात्तच्चैवाहंधीदृष्टेः, तस्य च ज्ञत्वात्,  
ज्ञेयत्वेऽपि घटादिवदज्ञत्वानात्मत्वान्यज्ञेयत्वाप्रसङ्गात्,  
अन्यतज्ज्ञादृष्टेश्च, तज्ज्ञस्य चान्यज्ञेयत्वे चानवस्थानात्,  
अज्ञेयत्वे तस्यासिद्धेः, ज्ञेयस्य च ज्ञत्वयोगाद्वैत्यात्मवत्,  
अद्वैतिनोऽपि अदृष्टैकात्म्यसिद्धावविशेषादनन्तात्मसिद्धि-  
प्रसङ्गात्, आत्मनो द्रष्टव्यत्वात्, तस्य च देहादन्यस्या-  
दृष्टत्वात्, देहस्य च दृष्टस्यापि द्रष्टृत्वाविरोधात्, तस्यैव  
च द्रष्टृत्वप्रतीतेस्तस्यैव द्रष्टुरात्मत्वात्, देहादेरेव च दृष्ट-  
त्वात् तस्यैव च सत्त्वाद्रज्जुसर्पवदबाधादमायात्मत्वात्,  
सर्पस्येवासर्परज्जुवन्निर्भेदाजन्मादृश्याभूतभौतिकस्याश्रयस्य

<sup>1</sup> BC ( चाश्चपो० ) ।

<sup>2</sup> C ( ०त्वाद्विप्र० ) ।

<sup>3</sup> D ( तस्य तस्यान्य० ) ।

<sup>4</sup> CD ( ०त्मप्रसि० ) ।

देहादेस्सर्वस्य मायात्मत्वे अभ्युपेयत्वात्तस्य चासिद्धत्वा-  
 देहादेर्मायात्मकत्वासिद्धेः सत्त्वमेव । मायायाश्च सत्त्वे  
 तदात्मना सत्त्वम्; असत्त्वे न तदात्मता देहादेः, सत्त्वेन  
 भानात् । तस्माद्देहाद्येवास्ति, दृष्टत्वात्; नान्य आत्मा,  
 तस्यादृष्टत्वात् । न च तस्य मुक्तिः, भवद्भिरेवान्योन्यपक्षं  
 दूषयद्भिर्दूषितत्वात् । अतोऽस्मन्मतानुसारेण वेदोऽपि नेयः ।  
 स च कार्यार्थः । ध्वनेस्तत्रैव व्युत्पत्तिस्तज्ज्ञैरिष्टा न तु भूते ।  
 स चेत् कार्ये द्विजानां मानम्, किमन्येनात्मना । फलं च  
 तेषाम् । न ह्यकर्तुः फलम् । तदुक्तम्—‘अग्निहोत्रं च यो  
 वेदाः’ इत्यादि । अतो नेष्टसिद्धिर्व इति ॥ १८ ॥

अत्रोच्यते—

मैवं भेदस्य मायात्वान्माय्यात्मैकोऽस्त्यबोधदृक् ।

बोधादज्ञाननाशेष्टेर्मुक्तिस्स्याद्वपुरादि न ॥ १९ ॥

देहाद्येवास्ति, दृष्टत्वात्; नात्मा मुक्तिश्च, अदृष्ट-  
 त्वात्—इत्येवं मा<sup>१</sup> वोचत, सर्वस्य भिन्नस्याद्यन्तवत्त्वाद्वज्जु-  
 सर्पवन्मायात्मत्वात् तन्मायाश्रयैकादृश्याजन्मानाद्यनन्ता-  
 त्मनोऽभ्युपेयत्वात् । न च भेदोऽबाध्यः, अनुमया बाधित-  
 त्वात् द्विचन्द्रादिभेदवत् । न च भानानिवृत्तेर्भेदस्याबाधिका  
 अनुमा, अनुमाप्तोक्त्यादिबाधितभेदस्यापि द्विचन्द्रादे-  
 र्भेदस्फुरणदृष्टेः । अनुमानादेरमानत्वाद्विचन्द्रदिङ्मोहादि  
 अबाध्यं तेनेति चेत्, सिद्धमनुमानादेर्मानत्वम् । न ह्यनु-  
 मानेनाबाध्यमित्येतत् प्रत्यक्षम्, अतोऽनुमानेन तत्साध्यम् ।  
 न चामानं साधकम् । अतस्तत् मानं तेऽपि । न मे तत्

मानम्, तव तु स्यात्; अतस्तेन तव प्रतिपत्तिरिति तेन त्वया व्यवहरामौति चेत्, एतच्च कुतोऽज्ञायि । त्वद्वाक्यादिति चेत्—तर्हि मद्वाक्यमपि ते मानम्, अज्ञातार्थबोधकत्वादक्षजवत् । तदर्थश्च सत्यः प्रत्यक्षार्थवत् । अतोऽनुमानस्य मानत्वं सिद्धम् । मद्वाक्यमपि चेन्मानम्, सुतरां वेदो मानम् । अतो मत्पक्षस्सिद्धः, त्वत्पक्षश्च हतः । अथ अमानं ते मद्वाक्यम्—तच्चेत्ते न बोधकम्, न मया वादो युक्तः । बोधकं चेत्, बुद्धस्य उत अबुद्धस्य । बुद्धस्य चेत्, त्वया उत मया । त्वया चेत्, तेऽनक्षजमपि मानम् । न हि ‘अनुमानं मे प्रमाणम्, तेन मम प्रतीतिर्भवति’ इत्ययं मद्वाक्यार्थस्ते प्रत्यक्षः । स च त्वया ज्ञात उक्तः । न चेदुद्धस्त्वया किं तु मयैव—तदापि मद्वाक्यं ते मानम्, अबुद्धबोधकत्वाद्वाधासंभवाच्च मन्मानमूलत्वाच्च मद्वाक्यस्य । त्वद्भ्रान्तिमूलं त्वद्वाक्यम्, तदर्थं ते मानासंभवादिति चेत्—एवं चेज्जानीषे नानुमया मया वादस्ते युक्तः, तस्या मद्बोधकत्वस्यासिद्धेस्ते मद्वाक्यादन्यतश्चासिद्धेः । कथं चामानं ते मद्वाक्यं बोधकं चेत् । न चेत्, कथं तत् भ्रान्तिमूलं निश्चितम् । न हि तदर्थोऽन्यतस्ते सिद्धः । अतो न तच्च मानासंभवधीः, ययास्य भ्रान्तिमूलतां वेत्ति । सिद्धं चेत्, नतराम् । न हि मानसिद्धे तदसंभवः । भ्रान्त्या सिद्धश्चेत्—<sup>२</sup>त्वद्भ्रान्त्या चेत्, नासौ मदचोऽर्थः । अतस्तन्मानासंभवेऽपि न मदचो भ्रान्तिमूलं स्यात् । मद्भ्रान्त्या चेत्सिद्धः, स कथं ते सिद्धो मदचोऽनुमां वा विना । न हि मद्भ्रान्तिस्तदर्थो



वा ते प्रत्यक्षः । मङ्गिरा चेत्तं वेत्ति—सोऽर्थस्सत्यः, सा च मानं ते । पुंगिरा—एवमयं पुरुषो वेद विवक्षति वा— इति धीस्स्यात्, न त्वेवमर्थ इति । अतस्तन्मानासंभवधिया तद्भ्रान्तिमूलता निश्चीयत इति चेत्—तर्हि सत्यमसत्यं च भूतं शब्दादेत्ति । अतो भूते स व्युत्पन्नस्ते, अन्यथा विवक्षादेरप्यबोधकत्वाच्छब्दव्यवहारलोपः पुंसाम् । अतो मानमूलं स्वतन्त्रं वा अबुद्धबोधकं वचो मानमेव सर्वेषाम्, अन्यथा विवक्षाद्यपि अतस्ते न विदुः । तत्र ह्यनपेक्षशब्दो मानं तेषामपि । कथं च त्वया वक्तृविवक्षादिशब्दाज्ज्ञातं भ्रान्तिमूलत्वं वा तदर्थं मानासंभवे । न हि स्वविवक्षा-वेदनभ्रमाद्यपि तेऽक्षजगम्यम्, रूपादिहीनत्वाच्चक्षुराद्य-गोचरत्वात् । न च रूपादयो विवक्षादेस्स्वरूपम्, तद्विषय-त्वात् । न चैकस्य विषयविषयिभावो घटादिवत् । न च चक्षुरादेरन्यत् रूपादिहीनवस्तुबोधकं करणं तेऽस्ति, अदृष्टत्वादरूपादिमद्वस्त्वभावाच्च । भूतचतुष्टयतत्कार्यमात्र-वस्तुवादिनस्सर्वस्य भौतिकत्वादरूपादिमत्त्वाच्चक्षुरादिवेद्यं विवक्षाद्यपीति चेत्, अन्यविवक्षादेरपि तद्रूपादिवत्प्रत्यक्ष-त्वात्ते वाक्यं व्यर्थम् । अतः स्वविवक्षाद्यपि नाक्षवेद्यम् । उक्तं चासकृत् मातृतत्संबन्धिनां मानामेयत्वमनव-स्थादिदोषोक्त्या । अतो देहश्चेन्माता, न तेन तदीयेन वा स्वयं स्वकीया वा मेया । अतो न चैतन्यस्यापि तदीयत्वे अस्ति मानं रूपादिवत् । अतः स्वदेहा-सिद्धौ तदेद्यान्यदेहघटाद्यसिद्धिः । अन्यवेद्यत्वाच्चामातृत्वं

देहस्य घटवत् । अतो देहस्य मातृत्वे न किञ्चित्ते सिध्येत् ।  
 चैतन्येन सर्वं भातीति चेत्—तदपि देहस्य चेत्, न  
 तेन स तदीया रूपादयोऽन्यदेहघटादयश्च भान्ति तद्रूपा-  
 दिनेव । अतश्चैतन्येन चेत्सर्वं भाति, न तस्यान्यो धर्मो<sup>१</sup>  
 धर्मो वेत्यभ्युपेयम् । अतोऽस्य विक्रियान्यसंबन्धासिद्धेस्तत्  
 कूटस्थमद्वितीयं च । अतोऽस्यान्यथाभावो माययैव । माया-  
 संबन्धोऽप्यस्योक्तन्यायेनैवामेयः । मायायाश्चामेयत्वात् ।  
 मानवत्वे च तयोस्सत्यत्वादात्मवत् मायातत्संबन्धत्वहानिः ।  
 अतो मायासंबन्धो मायासंबन्ध एव । प्रपञ्चितं चैत-  
 न्युरस्तात् । अतो मायात्मैको मयेष्टस्सिद्धः । अतो देहा-  
 देराद्यन्तवत्त्वादिना उक्तस्य मायात्मत्वस्य नासिद्धिः । अनु-  
 मानादि च मानं तेऽपीति साधितं त्वत्प्रवृत्त्यैव । अपिच  
 यदि नाम स्वविवक्षादि तेऽसिद्धम्, कथं ते अन्य-  
 विवक्षादि सिद्धम् । दृष्टार्थं विवक्षन्नन्यस्मै वाक्यं प्रयुज्जे<sup>२</sup> ।  
 अतोऽन्योऽप्येवमिति वाक्यप्रयोगादेव तदर्थज्ञानविवक्षे,  
 तन्मानासंभवे च भ्रान्तिमूलतां तद्वाक्यस्यापि मद्वाक्यस्येव  
 जान इति चेत्—तर्हि अनुमानाद्यपि मानमिष्टम्, वाक्य-  
 लिङ्गेन तद्वक्तृज्ञानाद्यनुमानात् । न चैतत्प्रत्यक्षसिद्धम् ।  
<sup>३</sup>अभुक्तपीतान्नपानादेः क्षुत्तृडादिनिवृत्तेरप्रत्यक्षत्वात्तदर्थ-  
 प्रवृत्त्ययोगान्न ते जीवनमप्यनुमानाद्यनिच्छतो युक्तम् ।  
 यदुक्तमदर्शनादात्मनो मुक्तेश्चाभाव इति—अदर्शनाच्चे-

<sup>१</sup> E (मायैव ।) ।<sup>२</sup> CE (दृष्टार्थं) ।<sup>३</sup> C (०ज्ञेतान्यो०) ।<sup>४</sup> BCD (०विपक्षे) ।<sup>५</sup> BCDE (मुक्तपी०) ।

दभावः, देहादेरप्यभावस्सुषुप्तादौ । पश्चाद्दर्शनात् भाव-  
 श्चेत्—न, असतो दर्शनायोगात् । दर्शनाच्चेद्भावस्स्यात्,  
 दर्शनभावयोरन्योन्याश्रयता । अदर्शनमभावस्य बोधकं  
 चेत्, मानान्तरमिष्टम् । कारकं चेत्, तन्मानं किम् ।  
 नादर्शनाभावतत्संबन्धानां प्रत्यक्षं मानम्, देहवत् सत्त्व-  
 प्रसङ्गात् अरूपादिमत्त्वादभौतिकत्वाच्च । तेषां भौतिकत्वे  
 च सत्त्वं देहादिवदेव । अतस्तत्सत्त्वेऽपि नात्मनोऽसत्त्वं  
 देहवत्, अन्यथैकमेव सत् स्यात् । अदर्शनमस्फुरणं  
 भावानां तत्कथं भाव इति चेत्—नाभावोऽपि, अदर्शना-  
 दभाव इत्युक्तेः । अतो न भावाभावमानाभ्यां तन्मेयम् ।  
 प्रपञ्चितं चैतत्पुरस्तात् । कथं च ते अदर्शनं भावानां  
 सिद्धम् । न हि जडानां सिद्धावसिद्धौ च तत् तेषां  
 सिध्येत् । अतस्तच्चेत्सिद्धं ते, स्वयंप्रभस्यैव तत् तेनैव च सिद्धं  
 त्वयाभ्युपेयम् । तस्य ज्ञानान्निवृत्तिश्च ; अन्यथा ते शास्त्र-  
 कृतिर्व्यर्था, जीवनं च ते न स्यात् । तदेव च बन्धकारणम् ।  
 अत आत्मनो ज्ञानात्तन्निवृत्तेर्मोक्ष उपपन्नः । देहादिस्तु  
 अज्ञानजत्वान्नाभूदस्ति भविष्यति चेति सिद्धम् ॥ १६ ॥

सुखदुःखे तदीहे च स्वभावाद्यस्य वादिनः ।

किं तस्य शास्त्रक्रियया स्वभावो ह्यीयते न हि ॥ २० ॥

कथं च प्राणिनां सुखदुःखादिवैचित्र्यं अदृष्टवदनेक-  
 देहयोग्यनाद्यात्मानं विना । स्वभावेनैव चेत्सुखदुःखादि,  
 सदा स्यात् अग्नेरिवौषध्यम् । अतस्तत्प्रेप्साजिहासाभ्यां  
 प्रवृत्तिर्न स्यात् । सापि स्वभावश्चेत्, सदा स्यात् । याव-  
 द्रव्यं द्रव्यमपि भवनस्वभावं चेत्, सदा भवेत् । न चेत्,

न जातु स्यात् । उभयस्वभावं चेत्, सदा द्वैरूप्यम् । न चेत्, न जातु । स्वभाववादिनश्शास्त्रक्रिया च व्यर्था । नादृष्टोक्त्यर्थं मच्छास्त्रम्, किंतु तदभावात्क्लेशो न कार्यः पुंभिरिति—तदापि नार्थवत् । पुंसां क्लेशक्रिया स्वभावश्चेत्, अनिवृत्तेः । नतरामन्यथा न खं खादयेदितिवत् । मम स्वभावश्शास्त्रक्रियेति चेत्, सदा स्यात् । न चेत्, न स्वभावः । स्वो<sup>१</sup> हि भावः स्वभावः स्वरूपमित्यर्थः । न चागमापायि स्वरूपं पुंसः वस्त्रादिवत्, अन्यथा तदागमापायाभ्यां प्रागूर्ध्वं च सोऽपि न स्यात् । अस्ति चेत्युमान्, नास्यान्यत्वरूपम्; अन्यथा तदपि नागमापायि स्यात्, पुंवत्तस्य स्थितत्वात् । अतस्ते शास्त्रक्रिया स्वभावश्चेत्—तस्यास्त्वया सहैव जन्मस्थितिनाशः, नान्यथा । अतस्त्वत्पिचैव सापि कार्या त्वत्स्वरूपत्वात् । त्वत्क्रियावत्<sup>२</sup> तत्क्रिया च तत्त्वभावश्चेत्, तत्पिचैव कार्या । एवं तस्य तस्य तत्पिचैव कार्यत्वात् तत्त्वभावत्वात्पिचभावे पुत्राभावात् त्वं चाद्य न स्याः । पितृभाव एव पुत्रभावात् पित्रादिवत् त्वं च पूर्वमेवासौः, नाद्य । पित्रभेदे पुत्रस्य पितृपुत्रव्यवहारः तथा कार्यकारणव्यवहारश्च ते न स्यात् । त्वं चेदद्यासि—त्वत्पित्रादयश्चाद्य सन्ति, अभेदात् । अतस्त्वमनादिरनन्तश्च । अतो देहात्मवादेऽप्यात्मा अनाद्यनन्तस्सिद्धः । क्लृप्तोऽत एव च । तथा सर्वं वस्तु । अतो नात्मसंबन्धादन्यवस्तुसिद्धिः, नापि च स्वतः ।

<sup>१</sup> BE ( सो ) ।      <sup>२</sup> CD ( स्थितित्वात् ) ।      <sup>३</sup> C ( त्वत्क्रि० ) ।

<sup>४</sup> BCD ( ०श्चेत्पि० ) ।      <sup>५</sup> BC ( ०द्यासौः ) ।

असिद्धस्वभावस्य च सिद्धयोगादात्मा एकः कूटस्थोऽद्वय-  
स्सिद्धस्वभाववादिनोऽपि । अतो मयेष्ट आत्मा मुक्तिश्च  
सिद्धा ॥ २० ॥

बहुष्वपि पुंस्विष्टे<sup>१</sup> ष्वेकस्मिन्कल्प एकस्य मुक्तावप्यतीत-  
कल्पानन्त्यात् सर्वमुक्तेर्नाद्य गुर्वादिव्यवस्था वस्स्यादित्युक्तं  
'उच्यते दोषतः' इत्यादिना । पुनः 'भेदे घटादिवत्'  
इत्यादिना पुंभेदस्यान्याय्यत्वात् एकात्म्यमेव न्याय्यमिति  
प्रपञ्चितम् । तदेवोभयं प्रकारान्तरेणाह उत्तरग्रन्थेन—

पुंसां विभुत्वे सर्वत्र सर्वेषां संनिधेस्सदा ।

ज्ञानकर्मादि तुल्यं स्यात्तद्वेतुश्चाविशेषतः ॥ २१ ॥

पुंसां शरीरपरिमाणत्वे परिच्छेदादनित्यत्वादणु-  
मात्रत्वे च सकलदेहव्यापिवेदनायोगात् विभुत्वमिष्टम् ।  
अतस्सर्वत्र सर्वेषां संनिधानात् सर्वकार्यकरणसंघातेषु  
भवत् कर्मज्ञानसुखदुःखादि तद्वेतुश्च सर्वेषां तुल्यं स्यात्,  
अविशेषात् । न चेत्, न कस्यापि । ननु आत्मनो  
विक्रिया गुणा वा ज्ञानप्रयत्नसुखादयो देहादिनिमित्ता  
अप्यात्मसमवायिन एव, ते कथं सर्वात्मसाधारणास्स्युरिति  
चेत्—तन्न, नित्यस्यानित्यगुणविक्रियायोगादनन्तरमपि  
निरूपितत्वात् । आत्मसमवेतत्वे च आत्मना अज्ञेयत्वं  
चोक्तम् । ज्ञेयाश्च त इष्टाः । आत्मसमवेतत्वेऽपि ते सर्व-  
पुंसां पृथक्पृथक् तुल्याः सदैव स्युः, तद्वेतोस्त्वव्यापारस्य  
देहादेस्तुल्यत्वात् भानोरिव रूपदर्शनादिः ॥ २१ ॥

<sup>१</sup> BCDE (०त्मा सिद्धः) ।

<sup>२</sup> BCD (पुंस्वि०) ।

<sup>३</sup> C (०ष्टेष्टष्वेक०) ।

<sup>४</sup> CD (गुणो वा) ।

कर्मादिहेतुर्देहादिस्तस्यैव स्यात्स्व यत्कृतः ।

इति चेत्कर्मदेहाद्योः स्वत्वे तेऽन्योन्यसंश्रयः ॥ २२ ॥

यत्कर्मज्ञानजं यत्सुखादि तत्तस्यैवेति चेत्—न, कर्मादे-  
स्तुल्यत्वात् । यत्कृतं यत्कर्मादि तत्तस्यैवेति चेत्—न ।  
<sup>१</sup>तत्कर्तृत्वमपि तुल्यम्, विशेषाभावात् । यद्देहादिकृतं यत्  
तत् तत्कृतं कर्मादौति चेत्, देहादेश्च स्वत्वं तुल्यम् ।  
यत्कर्मादिजो यो देहादिः स तस्यैवेति चेत्—कर्मादे-  
र्देहादेश्च तुल्यत्वात् एकस्य स्वत्वे अन्यस्य स्वत्वमिति  
अन्योन्याश्रयता, पूर्वपूर्वस्वत्व उत्तरोत्तरस्वत्वमित्यनवस्था  
वा । स्वात्माश्रयप्रयत्नजत्वात् कर्मादेस्स्वत एव स्वत्वा-  
न्नोक्तदोष इति चेत्—न, सर्वप्रयत्नजत्वात्तस्य सर्वपुंसां  
स्वत्वात् । एकात्मप्रयत्नजमेवेदं कर्म, देहान्तरेषु प्रयत्ना-  
दर्शनाच्छिबिकोद्वहनवदिति चेत्—न, एकस्मिन्नेव देहे  
सर्वपुं प्रयत्नसंभवात् त्वत्पक्षे देहस्य च तुल्यत्वात् ।  
देहाद्यनपेक्षाच्चेत्प्रयत्नात् कर्मादि स्यात्, सदा स्यादित्य-  
मुक्तिः । देहसापेक्षत्वे च एकस्मिन्नेव देहादौ सर्वप्रयत्न-  
संभवात्तज्जं कर्मादि सर्वस्वं स्यात् । एकप्रयत्नोपेतादपि  
सर्वस्वदेहादेर्जातं सर्वस्वं स्यात् । अतः प्रयत्नस्य स्वत्वेऽपि  
देहादेः कर्मादेर्वा स्वत्वाभावात् स्यादेवोक्तदोषस्ते ॥ २२ ॥

नैकस्य पुंसो <sup>२</sup>देहादिस्स्वतोऽद्य स्वं न कर्म च ।

सर्वस्य <sup>३</sup>नान्यतस्स्वत्वं प्रामाण्यं नान्यतो यथा ॥ २३ ॥

ननु यत्कर्मादेर्यो देहादिर्न तत एव स कर्मादिः, किंतु

<sup>१</sup> E (० हाद्याः) ।

<sup>२</sup> BC (तत्कृतत्व०) ।

<sup>३</sup> CE (देहादि स्व०) ।

<sup>४</sup> CDE (नाप्यत०) ।



अन्यतो देहादेः, सोऽप्यन्यतः कर्मादेः । अतो नान्योन्या-  
 श्रयता ; नाप्यनवस्था, अनादित्वात् बीजाङ्कुरवदिति  
 चेत्—अस्त्वेवं हेतुफलभावः कर्मादेर्देहादेश्च । न तावता  
 स्वत्वं सिध्यति, एकस्यापि स्वतः स्वत्वासिद्धावन्यस्यापि  
 स्वत्वासिद्धेर्मेरुपृष्ठगतानामिव बीजाङ्कुराणाम् । ब्रौह्मादा-  
 वप्येकस्य बीजस्याङ्कुरस्य वा अन्यतस्स्वत्वे सिद्धे अन्येषां  
 तत्सिध्यति, न हेतुफलभावमात्रात् ; अन्यथा अति-  
 प्रसङ्गात् । अत्र त्वेकस्यापि<sup>१</sup> नाद्य स्वतस्स्वत्वं निरूपितं हेतु-  
 फलभावं मुक्त्वा । अतस्सर्वस्थान्यतस्स्वत्वे अनवस्थानान्नैक-  
 स्यापि स्वत्वसिद्धिः यथा परतः प्रामाण्यवादिनां सर्वज्ञाना-  
 नामेकस्यापि स्वतोऽग्निश्चायकत्वान्न प्रामाण्यसिद्धिः । अन्यो-  
 न्याश्रयता तु देहादिकर्मादिसंतानद्वयापेक्षया उक्ता ॥ २३ ॥

ननु व्यवस्थितं पुंसां देहादौ स्वत्वमीक्ष्यते ।

नान्यो वेत्त्यन्यदौयेन कर्मदुःखादिमान्न च ॥ २४ ॥

अस्येतद्यदि पुंभेदो दृश्येत न तु दृश्यते ।

पुंसामदृष्टेस्तद्भेदो नास्मैर्दृश्यो न लिङ्गतः ॥ २५ ॥

ननु देहादौ स्वत्वं व्यवस्थितं पुंसां पश्यामः । न हि  
 अन्यदौयेन देहादिना अन्यो वेत्ति करोति सुखी दुःखी वा  
 भवति । अतस्तद्भेदौ च स्वत्वं व्यवस्थितमेवेति नोक्तदोष  
 इति चेत्—स्यादेतदेवं यदि पुंभेदो दृश्येत । न तु स  
 दृश्यते केनापि । पुंसां हि अक्षजादृश्यत्वात्तद्भेदो न  
 तद्दृश्यः । पुंसां तद्दृश्यत्वे अनात्मताज्ञत्वे स्तां देहादिवत् ।  
 नापि लिङ्गगम्यः पुंभेदः ॥ २४ ॥ २५ ॥

<sup>१</sup> CDE ( ०पि स्वत्वा० ) ।

<sup>२</sup> CD ( नाद्यः ) ।

कथम्—

पुंभेदलिङ्गसंबन्धे दृष्टेऽदृष्टेऽपि नानुमा ।

व्यवस्थानुपपत्त्यापि न वेद्योऽन्योन्यसंश्रयात् ॥ २६ ॥

पुंभेदतत्त्वलिङ्गयोस्संबन्धे दृष्टे पुंभेदस्य दृष्टत्वान्न सोऽनु-  
मेयः । अदृष्टे नतराम्, लिङ्गासिद्धेः । न च देहादि-  
स्वत्वमुखदुःखादिव्यवस्थानुपपत्त्या पुंभेदो वेद्यः, पुंभेद-  
व्यवस्थासिद्धोरन्योन्याश्रयत्वात् । अत एव न श्रुत्यापि,  
पदपदार्थभेदतत्संबन्धसिद्धौ तत्प्रवृत्तेः । नाप्यभावेन,  
भेदासिद्धावितरेतराभावासिद्धेः ॥ २६ ॥

कर्मज्ञानव्यवस्थातो नेक्ष्यते न च युज्यते ।

स्वर्गीतरौ ते तौ न स्तां गुरुशिष्यौ सितासितौ ॥ २७ ॥

अतः पुंभेदासिद्धेः कर्मज्ञानमुखादिव्यवस्थाया मान-  
युक्तिहीनत्वात् स्वर्गीतरगुरुशिष्यमुक्तामुक्तादिव्यवस्था  
भवतामेव न स्युः—मानं विना तदसिद्धेः, असतोऽभानाच्च  
न तास्वप्नेऽपि वो भान्ति यतः ॥ २७ ॥

नन्वव्यवस्था पुंभेदे त्वया संपाद्यते बलात् ।

नास्मन्मता सा त्वत्पक्षे त्वयैवोक्ताभिदागिरा ॥ २८ ॥

नन्वस्मत्पक्षे स्वर्गीतरादेरव्यवस्था बलाच्चयापाद्यते,  
न त्वस्मदिष्टा । त्वत्पक्षे तु त्वयैवोक्ता सा आत्मा-  
भेदोक्त्या ॥ २८ ॥

अचोत्तरम्—

यथा भाति व्यवस्थेयं मयेष्टा निहृता कथम् ।

ऐकात्म्ये सा विरुद्धा चेत्पुंभेदेऽपि तथोदिता ॥ २९ ॥

<sup>1</sup> CDE ( •मुक्तादि• ) ।

<sup>2</sup> BCDE ( •दिष्टार्थत्व• ) ।

यथा भातीयं स्वर्गादिव्यवस्था तथैव सा मया इष्टैव ।  
 अतो नानिष्टा । न च निहृता । सा ऐकात्म्ये विरुद्धा,  
 अतोऽनिष्टा निहृता च त्वयेति चेत्—द्वैतिनामपि सा  
 विरुद्धा उक्ता । अतस्तैरप्यनिष्टा निहृता च । अत-  
 स्तत्कृतो दोषो गुणो वा यो मम स तेषां च तुल्यः ।  
 स्वपक्षासिद्धिरेव तेषां विशेषः । अथवा—मयैवेष्टा सा,  
 तस्या अनात्मगतत्वादात्मैक्येनाविरोधात् । न ह्याका-  
 शैक्यं घटादिभेदेन विरुध्यते, अन्यथा द्वैतिनामपि एकै-  
 कस्यात्मन ऐक्यं घटादिभेदेन विरुध्येत । द्वैतिभिरेव सा  
 अनिष्टा निहृता च, तस्या आत्मस्वेव तैरिष्टत्वात् विरोधस्य  
 चोक्तत्वात्तद्भयात्तस्यास्त्याज्यत्वात् । अथवा—मयैव सा  
 इष्टा नापहृता च, ममैव तत्सिद्धेः । पुंभेदव्यवस्थायास्ते  
 मानासंभवात् सा ते विरुद्धेति चेत्—भवतामपि तन्माना-  
 संभव उक्तो मया घटादिभेदे मानमभ्युपगम्यापि ।  
 अतस्सा वो विरुद्धा । अयं तु विशेषः । मम सा भ्रान्त्या  
 स्वप्नवत्सिध्यति आ बोधात्; न तु वो भ्रान्त्यापि सा  
 स्फुरति, सदसतो भ्रान्त्या अभानादनिर्वाच्यस्यानिष्टत्वाच्च ।  
 अतो घटादिभेदोऽपि न वो भाति, मानाभावाद्भ्रान्त्य-  
 संभवाच्च । अतो नैकात्म्ये व्यवस्थानुपपत्त्यादिदूषणं वः  
 स्फुरति । अतो न मया परिहर्तव्यम् । किं बहुना—न  
 जाग्रत्स्वप्नौ वो भातः, मानभ्रान्त्योरसंभवात्; न च  
 सुषुप्तम्, अनिर्वाच्यतमोऽनिष्टेः; नापि तुरीयम्, तद-  
 निष्टेः; नापि शून्यम्, भ्रान्त्यापि तदसिद्धेः । अतो

<sup>1</sup> BCD ( ०णोपायः ) ।

<sup>2</sup> CDE ( ०भ्रान्त्यभा० ) ।

जाग्रदादि चेदो भाति—आत्मैकः कूटस्थोऽजो बोध-  
मात्रविग्रहोऽद्वयः, तदविद्याविलसितं सर्वमनात्मजातम्,  
आत्मनश्च बहुत्वम्, पुण्यपापस्वर्गौतरविद्वदविद्वद्भुरुशिष्य-  
मुक्तामुक्तादिविभागव्यवहारश्च स्वप्न इवेत्याद्यभ्युपेयम् ।  
न च तदसिद्धिः, दृष्टत्वात् स्वप्न इव आ बोधादप्रतिहत-  
त्वाच्च । अतो निरस्तसमस्तज्ञाज्ञादिभेदं ब्रह्मात्मानमेव  
प्रतिपद्यते । तदुक्तं वार्तिककारैः—‘नेहात्मविन्मदन्यो-  
ऽस्ति न मत्तोऽज्ञोऽस्ति कश्चन । इत्यजानन्विजानाति  
यस्स ब्रह्मविदुत्तमः ॥’ इति ॥ २६ ॥

पुंभेदपक्षे तल्लक्षणशास्त्रतज्ज्ञाभ्यामात्मज्ञानान्न मुक्तता,  
नापि कर्मसु प्रवृत्तिरित्येतदर्थं उत्तरो ग्रन्थः—

मिथो विलक्षणास्सर्वे पुरुषा यदि वो मताः ।

त्वमेवंलक्षणोऽसौति नासर्वज्ञो वदेद्गुरुः ॥ ३० ॥

स्वलक्षणज्ञानेऽपि अन्यलक्षणज्ञानात् ॥ ३० ॥

सर्वज्ञोऽपि पुमानन्त्यात्पृथग्लक्षणशास्त्रकृत् ।

न स्याच्छ्रोता कुतः पुंसां नामभेदेऽमिते न तौ ॥ ३१ ॥

नामभेदश्च नामनामिस्वरूपतत्संबन्धाज्ञाने न ज्ञातुं  
शक्यः । वेदेऽप्ययमेव न्यायः ॥ ३१ ॥

स्वात्मज्ञोऽप्यन्यमात्मानमज्ञानान्न वदेदतः ।

पुंभेदे शास्त्रतज्ज्ञाभ्यामात्मज्ञानान्न मुक्तता ॥ ३२ ॥

वैलक्षण्यं न चेदैक्यं प्राप्तं नो चेत्कुतो भिदा ।

एकस्यापि भिदाप्राप्तेरेकाभावे कुतो भिदा ॥ ३३ ॥

वैलक्षण्यं न चेत्पुंसाम्, ऐक्यं प्राप्तमेकस्येव ; अन्यथा

नाभेदस्तस्यापि, एकस्यापि भेदप्राप्तेः । तदा एकं न स्यात् ।  
एकाभावे ततोऽन्याभावान्न भेदोऽपि वः स्यात् ॥ ३३ ॥

अस्ति नास्तीति चेन्नैवं विरोधादेकवस्तुनि ।

वैलक्षण्यं यतो यस्य सदास्ति स्यान्न तत्कथम् ॥ ३४ ॥

वैलक्षण्येतरे उक्ते अस्तिनास्तीति चेत्सती ।

वैलक्षण्यं तदाप्यस्ति नान्यपुंवित्युमांस्तदा ॥ ३५ ॥

वैलक्षण्यमस्ति नास्ति चेति वैलक्षण्यावैलक्षण्ये भाव-  
रूपे एवोक्ते, भावान्तरस्याभावत्वात् । न तु वैलक्षण्य-  
स्यैव भावाभावौ । अतो न विरोध इति चेत्—तदापि  
नान्यपुंवित् पुमान्, अन्यस्य वैलक्षण्यस्य भावात् ।  
भावाभावोक्तावपि तथा ॥ ३५ ॥

अवैलक्षण्यतोऽन्यं चेद्गुरुर्वेत्ति स्वविद्यया ।

अवैलक्षण्यमिष्टं चेद्गुरुशिष्यभिदा कुतः ॥ ३६ ॥

वैलक्षण्यस्य चास्तित्वाद्भेदाभेदौ तयोरतः ।

अभेदाद्वेत्ति चेच्छिष्यं गुरुशिष्यो न किं गुरुम् ॥ ३७ ॥

अवैलक्षण्यमेवेष्टम्, उत अन्यदपि । आद्ये कल्पे न  
तयोर्भेदमस्यात् । द्वितीयेऽपि तयोर्भेदेऽप्यभेदभावात् गुरुः  
शिष्यं वेत्ति चेत्—सोऽपि गुरुं विद्यात्, तदभेदात् । न  
हि स एव वेत्ति न वेत्ति च, अन्यथा गुरुरपि न  
विद्यात् ॥ ३६—३७ ॥

शिष्यस्य धीहेतुर्नास्तीति चेत्, तन्न—

गुरोर्धीं हेतुरेवास्य धीहेतुस्तदभेदतः ।

तदभेदेऽपि चेद्भेतुर्न स्यात्स नतरां गुरोः ॥ ३८ ॥

स्वात्मनो न गुरोर्भेदो भेदाभेदश्च शिष्यतः ।  
 धीहेतुस्स्याद्गुरोस्तस्मान्न शिष्यस्येति चेन्न हि ॥ ३९ ॥  
 शिष्यादभिन्नाद्भिन्नश्चेत्स्वतोऽभिन्नान्न किं तथा ।  
 स्वतोऽभिन्नान्न भिन्नश्चेत्किं भिन्नोऽभिन्नशिष्यतः ॥ ४० ॥  
 गुरोरभिन्नस्य धीहेतुस्ततो भिन्नाभिन्नस्य न भवतीति  
 चेत्, गुरौ ज्ञातेऽपि नान्यो ज्ञेयस्स्यात् ॥ ३९—४० ॥  
 भेदः कथं स्वतस्स्याच्चेदभेदो वान्यतः कथम् ।  
 स्वतोऽभेदे स्वयं कश्चेत्कोऽन्योऽभेदोऽन्यतोऽपि चेत् ॥ ४१ ॥

किंच—

शिष्योऽभिन्नो गुरोश्चेत्स्याद्गुरुरेव तदा गुरोः ।  
 शिष्याद्भेदे गुरोर्भेदो न गुरोरिति गौर्मृषा ॥ ४२ ॥  
 नात्मा गुरोरभिन्नोऽपि शिष्यश्चेन्न गुरुर्गुरोः ।  
 आत्मेत्युक्तं भवेदेवं भेद एव स्वतो गुरोः ॥ ४३ ॥  
 किंच धीहेतुना वा किं गुर्वैक्यात्तद्वियैव हि ।  
 शिष्यो विद्याद्गुरुं स्वं च यथा वेत्ति गुरुस्तथा ॥ ४४ ॥  
 द्वावैक्यादेकबुद्धौ दृश्यौ चेत्किं न पश्यतः ।  
 दृष्टे शिष्यस्य मूढत्वे स्यादैक्यात्तद्गुरोरपि ॥ ४५ ॥

अतो भेदाभेदपक्षे यद्येक आत्मवित्, सर्वस्तथा । न  
 चेत्, नैकोऽपि । अतो न गुरुशिष्यौ । तथा सर्वविद्यासु ।  
 किं बहुना—घटादिज्ञोऽपि तथा । अतः पापीयानयं  
 पक्षः । अथ भेदाद्यवस्था तदा स्वात्मज्ञेनापि नान्यात्मा  
 ज्ञेयः । अन्यज्ञेयत्वे चात्मनामज्ञत्वमनात्मत्वं च घटादि-  
 वत् । अतो नोभयथापि गुरुशिष्यौ त्वत्पक्षेऽपि भेदपक्ष



इव । स एव च त्वयाप्याश्रितो व्यवस्थोक्त्या, अन्यथा उक्तन्यायेन सर्वत्राव्यवस्थाप्राप्तेः ॥ ४५ ॥

कथम्—

तस्मात्पुंबन्धतद्भेतुमोक्षतद्भेतुषु स्वतः ।

मिथश्च भिन्नाभिन्नेषु व्यवस्था न कचिद्भवेत् ॥ ४६ ॥

यतोऽव्यवस्था उक्तन्यायेन आत्मसु स्वतोऽन्यतश्च भिन्नाभिन्नेषूक्ता, अतस्तेनैव पुंबन्धतद्भेतुमोक्षतद्भेतुषु सा स्यात् । अतस्सुखदुःखतत्प्राप्तिपरिहारतत्साधनतत्प्रवृत्ति-स्वरूपनियमासिद्धेरप्रवृत्तिनिवृत्ति सर्वं जगत्सर्वत्र स्यात् । अतोऽयं पक्षस्त्याज्यतमो दृष्टादृष्टार्थिभिः ॥ ४६ ॥

प्रधानवादिपक्षे अन्येऽपि दोषास्सन्तीत्याह—

विद्याविद्ये स्वतन्त्रैकान्नप्रधानस्य नात्मनाम् ।

बन्धमोक्षौ च यैरिष्टौ तेषां काशा व्यवस्थितौ ॥ ४७ ॥

जडस्य विद्याविद्ये निरस्ते । अतोऽस्य न ज्ञातत्वाज्ञातत्वे च । अतो न बन्धमोक्षौ । अतो न स्वातन्त्र्यम्, अन्यथा आत्मवदृशित्वमगुणत्वमात्मत्वं चेति जडत्वहानिः कार्य-कारणतानेकात्मकत्वपरार्थत्वहानिश्च । किं बहुना— यथा प्रधानं तद्वादिभिरिष्टं न तथा तत्सिध्यति । अस्वातन्त्र्येऽपि तथा । अतो न प्रधानं युक्तिमत् । नापि श्रुतिमत्—‘तदैक्षत’, ‘स आत्मा तच्चमसि’, ‘मायां तु प्रकृतिं विद्यात्’ इत्यादीनि श्रुतिवचांसि ईक्षिता आत्मा एकोऽद्वयः क्लृप्त्यचिन्मात्रविग्रहः स्वमायया सर्वस्य जगतः कारणम्, स एव च सर्वेषां नः प्रत्यगात्मेति

वदन्ति तद्विरुद्धरूपस्य प्रधानादेर्जगत्कारणत्वात्मभेदा-  
द्याशङ्कामुन्मूलयन्ति यतः, अतः प्रधानं नाम न किञ्चिदस्तु  
सिद्धम् । तथापि कैश्चित्कल्पितं तदचेतनं त्रिगुणमेकं  
स्वतन्त्रम्, तस्यैव विद्याविद्ये बन्धमोक्षौ च ; न पुंसाम्,  
निर्विशेषत्वात् स्वतो दृशिमात्रत्वादिति । अतोऽत्राव्यवस्था  
उच्यते—एकात्म्य उक्तानां दोषाणामत्र सावकाशत्वात्,  
कथंचिद्भेदे भेदाभेदपक्षोक्तदोषप्राप्तेः । एतेन द्वैताद्वैत-  
पक्षो व्याख्यातः । ब्रह्मणश्चेतनत्वाज्जीवानां चौपाधिक-  
भेदत्वात् परमार्थतश्चाभिन्नत्वान्नैवमिति चेत्, तथाप्य-  
विद्याकल्पितजीवभेदपक्षेण व्याख्यातः । कथं च प्रपञ्चा-  
त्मकस्य चेतनता । प्रधानस्यैव चेद्विद्याविद्ये बन्धमोक्षौ  
च, पुरुषा व्यर्थाः । न व्यर्थाः, प्रधानस्य परार्थत्वादिति  
चेत्—अस्त्वेकः पुरुषः, तावता अस्य पारार्थ्यसिद्धेः ॥ ४७ ॥

किञ्च—

प्रधानविद्याविद्याभ्यां किं पुंसां मुक्तिबन्धने ।

ज्ञार्थत्वाच्चेत्प्रधानस्य नार्थो ज्ञो मुक्तितस्स्वतः ॥ ४८ ॥

कथं चास्य पुमर्थता, अस्यैव चेद्वन्धमोक्षौ तद्वेतू च  
विद्याविद्ये । प्रधानस्य पुमर्थत्वात्तदीयौ बन्धमोक्षौ सहेतू  
पुमर्थौ स्तामिति चेत्—पुमानर्थौ, न वा । अर्थौ चेत्—  
किं स्वत एव, उत अन्यतोऽस्यार्थित्वम् । स्वतश्चेत्—किं  
मुक्तौ, उत भुक्तौ । मुक्तौ चेत्, मुक्तिस्सदा । भोगे चेत्—  
अमुक्तिस्सदा, तदर्थत्वात्प्रधानप्रवृत्तेः । उभयार्थित्वे चो-  
भयं सदा, स्वतोऽर्थित्वस्य स्वरूपत्वात्क्रमायोगात् ॥ ४८ ॥

नातोऽन्यतोऽपि ध्रौव्याच्च न ज्ञार्थाज्ञस्य चार्थिता ।

ज्ञार्था चेदर्थिताज्ञस्य तस्मिन्नन्योन्यसंश्रयः ॥ ४६ ॥

न चान्यनिमित्तं तस्यार्थित्वम् । अन्यस्य सदा भावात्  
सदा अर्थित्वप्राप्तेस्सदा मुक्तिरमुक्तिरुभयं वा स्याद्यतः,  
अतो नान्यतोऽप्यस्यार्थित्वम् । कौटस्थाच्चानाधेयाति-  
शयत्वात् । प्रधानस्यैवार्थिता पुंसस्यात्तस्य तदर्थत्वादिति  
चेत्—तदाप्युक्तदोषस्यात्, तस्य तदर्थित्वस्य च सदा  
भावात् । अज्ञस्य ज्ञार्थत्वे सति अज्ञस्यार्थित्वम्, ज्ञस्यार्थित्व-  
सिद्धावज्ञस्य ज्ञार्थत्वमित्यन्योन्याश्रयता च । अतो न  
स्वतो नान्यतोऽप्यर्थी ज्ञः ॥ ४६ ॥

अनर्थी चेत्, तच्चाह—

नानर्थित्वे पुमर्थोऽन्यो न सोऽर्थीहास्य तद्वथा ।

सार्था वा सर्वपुंसां स्यान्न विशेषो हि पुंशतः ॥ ५० ॥

ज्ञस्य अनर्थित्वे न तदर्थस्यादज्ञोऽर्थः । न च सोऽर्थी,  
अज्ञत्वात् । अतोऽस्य प्रवृत्तिर्न स्वार्था नापि पुमर्थेति  
व्यर्थैव । अथापि सार्था सा, सर्वपुंसां अज्ञस्य चार्थाय  
स्यात् । न हि पुंसां मिथोऽज्ञाच्च विशेषस्तां प्रति । पुंसां  
चेदृशित्वं विशेषः, अदृशित्वमितरस्य । अस्यैव च विशेष-  
स्त्वयेष्टो न पुंसाम् । न तां प्रत्यपि विशेषोऽस्यास्ति, तस्या-  
स्तदीयत्वात् । न च पुंभिः कृतो विशेषोऽस्ति प्रधाने येन  
तत्प्रवृत्तिः पुंसामेव एकैकस्य वा पुंसस्यान्नाज्ञस्य ॥ ५० ॥

प्रतिज्ञं नियतं चित्तं तदर्थं नैकमेव चेत् ।

नियमः किमनादिश्चेत्कुतो नानियमस्तथा ॥ ५१ ॥

<sup>1</sup> D (०तोऽप्यन्य०) ।

<sup>2</sup> CDE (०सां ज्ञस्य) ।

नैकं प्रधानं सर्वार्थं नाप्येकं चित्तं तज्जम्, किंतु प्रतिपुरुषमेकैकं चित्तं तादर्थ्येन नियतम्; अतस्तत्प्रवृत्तिस्तदर्थेव नान्यज्ञार्था स्वार्था वेति चेत्—कस्मादयं नियमः । अनादिश्चेत्, किं नानियमोऽनादिः । कथं च चित्तेन जनिमता संबन्धोऽनादिः । नियमप्रागभावस्य तु हेत्वनपेक्षत्वादनादिता युक्ता । चित्तं चानाद्येव, प्राक् सतोऽप्यस्याभिव्यक्तेः कार्यतेति चेत्—'साभिव्यक्तिरप्यनादिश्चेत्, नास्याः कार्यता सुषुप्तादौ च भासेत सा । सादिश्चेत्, नाभिव्यक्तेन संबन्धोऽनादिः । न चानभिव्यक्तेन संबन्धः, सुषुप्तादावदृष्टेः । अनादित्वेऽप्यनियमः<sup>१</sup> किं नानादिरित्युक्तम् ॥ ५१ ॥

अपिच—

दृष्टियुक्ती विनानादिगिरैवार्थो न सेत्स्यति ।

अतिप्रसङ्गात्ते न स्त इति पूर्वमतिष्ठिपम् ॥ ५२ ॥

दृष्ट्या युक्त्या वा अद्य नियमस्सिद्धश्चेत्, अद्येव पुरापीति सोऽनादिस्स्यात् । न चानादित्ववचनादेवार्थसिद्धिः, सर्वार्थसिद्धिप्रसङ्गात् । न च नियमे दृष्टियुक्ती स्त इत्युक्तं 'अस्येतद्यदि पुंभेदो दृश्येत' इत्यादिना ॥ ५२ ॥

बद्धाबद्धौ विशिष्टौ चेन्निर्विशेषवचो मृषा ।

न चेद्वथा तदर्थेहा किं च दृष्ट्या निवर्तताम् ॥ ५३ ॥

बद्धाबद्धयोः पुंसोर्विशेषोऽस्ति चेत्, निर्विशेषाः पुरुषा इति ते वचो मृषा । न चेद्विशेषः—पुमर्था प्रधानस्य प्रवृत्तिर्न स्यात्, अकिञ्चित्करत्वात् । स्याच्चेत्—सदा

<sup>१</sup> CDE ( सादिव्य० ) ।

<sup>२</sup> CDE ( किं नादिः ) ।

स्यात्, विशेषाभावात् । न चेत्, न जातु । अत एव  
बन्धमोक्षार्थप्रवृत्त्योश्च विशेषो न स्यात् पुंसां विशेषाभावे ।  
बन्धमोक्षयोश्च एकार्थप्रवृत्त्या अन्यो द्वौ वा किं न भवतः ।  
विशेषाभावेऽपि चेद्बन्धमोक्षौ स्तः, सदैव स्तां विनाप्यज्ञ-  
प्रवृत्त्या । न चेत्—न जातु, तथाप्यविशेषात् ॥ ५३ ॥

बन्धमोक्षविभागान्नं तदर्थं कथमीहते ।

नासत्सतोर्जनिध्वंसौ यस्य तस्य किमीहया ॥ ५४ ॥

तथा चेत्सदभिव्यक्तिर्बन्धमोक्षौ सदैव ते ।

नाभिव्यक्तीतराभ्यां च बन्धमुक्तिव्यवस्थितिः ॥ ५५ ॥

कथम्—

बन्धव्यक्तीतरे एव मोक्षव्यक्तीतरे यदि ।

बन्धव्यक्तेर्धर्माव्यक्तेस्सुषुप्तादौ च मुक्तता ॥ ५६ ॥

बन्धव्यक्तीतराभ्यां चेन्मोक्षव्यक्तीतरे पृथक् ।

मोक्षे व्यक्तेऽपि बन्धस्यान्मुक्तिव्यङ्ग हि बन्धनुत् ॥ ५७ ॥

मुक्तिदो बन्धनुत्स्याच्चेद्बन्धनुन्मुक्तिदो न किम् ।

सुषुप्ते मुक्तिदो व्यर्थो नान्यश्चेन्नियमः कुतः ॥ ५८ ॥

अन्यथा मुक्त्ययोगाच्चेन्नायोगोऽचापि विद्यते ।

ज्ञानादज्ञानदाहेष्टेर्मुक्तिस्तेनापि योक्ष्यते ॥ ५९ ॥

व्यक्तीतरे चेद्भिन्ने ते सहापि स्तां तयोर्न ते ।

अभेदेनात्मभेदोऽतो मुक्तिबन्धौ सदा न वा ॥ ६० ॥

ये एकस्याभिव्यक्तीतरे ते भिन्ने मिथो न वा । भिन्ने  
चेद्दृष्टपटवत्, सहापि स्ताम् । न हि तयोरन्ये व्यक्तीतरे,  
अनवस्थानात् । अतो मुक्तेस्ते सहापि स्ताम्, तथा बन्धस्य

च । अथाभिन्ने ते तदा तयोस्स्वरूपैक्याद्यत्किरव्यक्तिरेव  
वा एका स्यात् बन्धस्य मोक्षस्य च, नान्या । अतस्तौ सदा  
स्ताम्, न वा जातु ॥ ६० ॥

व्यक्तीतरे भुक्तिमुक्तयोरहेतू चेत्सदा न किम् ।

सहेतुत्वे च तद्भावे सदा स्तामप्यसौ तथा ॥ ६१ ॥

भुक्तिमुक्तिव्यक्तीतरयोरहेतुत्वे सदाभावो न वा । सहेतु-  
त्वेऽपि हेतोर्भावे सदाभावः । न चेत्, न जातु । हेतो-  
रप्यहेतुत्वे सदाभावो न वा । सहेतुत्वेऽपि तद्भावे पूर्ववत् ।  
न चासतः कदाचिद्भावः । नापि सतो नाशस्ते । अतस्सत्  
सदेव सदा । अतः कूटस्थं वस्तु । अतो नान्यसंबन्धाद्भाति ।  
अतो भाति चेत्, स्वयंप्रभमद्वैतं च । अतो जडं परिणामि  
द्वैतं चाविद्याविलसितमेव आ बोधात् स्वप्नवदस्त्विव भाति ।  
उक्ता च व्यवस्था तत्रैव भाति, नात्मवस्तुनीति सिद्धम् ॥ ६१ ॥

अत उपसंहरति—

अतस्सद्वादिनां सर्वं सर्वदास्तीति न क्वचित् ।

व्यवस्था युज्यते तस्माद्वैतं न परमार्थसत् ॥ ६२ ॥

अतस्सतस्सदा सत्त्वे तस्योक्तकौटस्थादिसिद्धेः तच्चोक्त-  
व्यवस्थादिभेदव्यवहारायोगात् तस्यात्माविद्योत्यवस्त्वाभा-  
साश्रयतया सिद्धेरैकात्म्यपक्ष एव सकलदृष्टादृष्टेष्टानिष्ट-  
प्राप्तिपरिहारसंभवात् तदर्थिभिस्स एवाश्रयणीयो नान्यः,  
अन्यत्र तदसंभवादिति सिद्धम् ॥ ६२ ॥

॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीमदव्ययात्मभगवत्पूज्यपाद-

शिष्यस्य विमुक्तात्मभगवतः कृताविष्टसिद्धौ सप्तमोऽध्यायः ॥



## अथ अष्टमोऽध्यायः ।

अत्रामायावादिनस्सर्व एवाहुः—

ननु तेऽज्ञाननाशोऽपि सत्यश्चेद्वैतसत्यता ।

मिथ्यात्वेऽज्ञानसद्भावान्मायावादिन मुच्यसे ॥ १ ॥

यस्तवाज्ञाननाशः स सत्यो मिथ्या वा । सत्यश्चेत्, तेन आत्मा सद्वितीयस्स्यात् । नाशस्य सत्यत्वेऽनाशिनोऽपि सत्यत्वात्तज्जैतसत्यता । मिथ्या चेत्, स स्वात्मनाशवत्स्यात् । अतः स्वात्मवदेव तत् मिथ्यानाशान्न न स्यात्, किंतु स्यादेव ; अन्यथा आत्मापि न स्यात् । अज्ञानं मिथ्यात्वात् मिथ्यानाशेनापि नश्यति, नत्वात्मा अमिथ्यात्वादिति चेत्—किं तदेवाज्ञानं स्वमिथ्यानाशोपादनम्, उत अन्यत् । उभयथाप्यज्ञानसंभवात् नात्मज्ञानात्ते मुक्तिः ॥ १ ॥

अत्रोत्तरम्—

उच्यते यादृगज्ञानभावोऽभावोऽपि तादृशः ।

मिथ्याभावेन भूतं किं मिथ्यानाशान्न नङ्क्ष्यति ॥२॥  
पृच्छामस्त्वाम्—किं त्वया नाशस्य सत्यत्वं मिथ्यात्वं च विवक्षितमिति, याभ्यां द्वैतसत्यताज्ञानसद्भावौ स्याताम् । यद्यात्माज्ञानाभ्यामन्यवस्तुत्वं सत्यत्वम्, तन्मया नेष्टम् । अज्ञानभावेऽपि नात्मनोऽन्यद्वस्त्वस्ति, किं पुनस्तदभावे । अथ अमायात्मकत्वेन आत्मनाशवदबाध्यत्वम्, तत्त्विष्टम् । अतो मिथ्यात्वमपि मायात्मत्वं चेत्, नेष्टम् । अथ

नाशिनोऽवस्तुत्वान्नाशस्यावस्त्वन्तरजन्मत्वं मिथ्यात्वं तदिच्छामि । अतो नोक्तदोषो मत्पक्षे । न हि वस्त्वन्तरजन्मा अज्ञाननाशो युक्तः । न ह्यात्मा तज्जनिमद्वस्तु, अजनिमत्त्वात् । न चान्यत् सत् समस्ति—जडस्य स्वतोऽन्यतश्चासिद्धेः, अजडस्य चान्यत्वजनिमत्त्वायोगात् । कुतश्चास्य जनिः । नात्मनस्साक्षात्, कौटस्थात् । जडत्वे च घटवदतज्जत्वात् । अजडस्य चाजनेः । नाप्यज्ञानात्—सत्त्वहानेः, तज्जस्यासत्त्वादूष्यादेः । तज्जत्वे च तद्भाव एव भवेत्, प्रकृत्यभावे कार्याभावात् । न च सतस्सदात्मना तुच्छात्मना वा जन्म आत्मवत् । नाप्यसतः नृशृङ्गवत् । न चान्यदपि किञ्चिज्जन्मना तुच्छीभूतं दृष्टम् । अतोऽनिर्वाच्यस्यैव जन्म तदात्मनैव च रूपादिवत् । अतोऽज्ञानजमेव सर्वं जनिमत् । अतोऽज्ञाननाशोऽप्यज्ञानजश्चेत्, तदात्मा तच्चैव स्यादित्यज्ञानाहानिः । न चाहानिरेवास्य, तद्धानेस्सर्वैरेष्टव्यत्वात्; अन्यथा सर्वव्यवहारोच्छेदात् । अतो नाज्ञाननाशो वस्त्वन्तरस्य जन्म, नाप्यन्यस्य कस्यचित् । नापि तदेवाज्ञानम्, तन्नाशत्वहानात् । नाप्यन्यत्—तदपि तस्यैव चेत्, तद्वियैव नश्येत् । न चान्यो ह इत्युक्तम् । अतो न द्वैतसत्यताज्ञानसद्भावौ ॥

यद्यात्मनोऽन्यज्जडमजडं नित्यमनित्यमसत्सदनिर्वाच्यं वा किञ्चिन्नाज्ञानहानिर्नामिष्यते अस्त्वात्मैव अज्ञानहानिरिति चेत्, अस्तु—एवमपि मयेष्टा सा सिद्धा । आत्मैव चेत्—सा सदास्तीति बन्धाभावस्सदैवेति चेत्, तर्हि अन्या

अस्तु । नान्यापि, अन्यवस्त्वभावादिति चेत्—तर्ह्यन्याभाव  
 एव सा अस्तु । सोऽन्याभाव आत्मैव चेत्, उक्तो दोषः ;  
 अन्यश्चेत्, अद्वैतहानिरिति चेत्—किं तदद्वैतं यदन्या-  
 भावविरोधि । आत्मैव चेत्, सोऽज्ञानतत्कार्यैश्चाविरुद्धः ।  
 सुतरां तदभावेन । अस्यैव द्वैतरहितत्वमद्वैतमिति चेत्—  
 तदप्यात्मैव चेत्, तन्न जातु विरुद्धम् ; अन्यथा न  
 जातु बन्धः । ज्ञानदग्धाविद्यातज्जद्वैतत्वमद्वैतमिति चेत्—  
 तद्वाहोऽप्यात्मैव चेत्, उक्तो दोषः । अन्यश्चेत्, तवाप्यद्वैत-  
 विरोधः । उक्तदोषप्रसङ्गान्नात्मैव तद्वाह इति तत्रान्यत्व-  
 वाचोयुक्तिः न पुनरन्यत्वविवक्षया, सर्वान्यदाहस्यान्यत्वा-  
 योगादिति चेत्—तर्हि सर्वान्याभावेनापि नाद्वैतविरोधः ।  
 दाह एव मयाप्यभाव उक्तः । दाहस्यानात्मत्वेऽपि नाद्वैत-  
 विरोधश्चेत्, न तद्विरोधश्शङ्क्यः ॥

नन्वात्मवद्वाहोऽप्यनादिश्चेत्, त्वयैवोक्तो दोषः । सादि-  
 श्चेत्, सोऽज्ञानजत्वाद्वैतवन्नाज्ञानदाहस्यात् । दाहो  
 नामोपमर्दमात्रः, नान्यस्य जन्म तैलादिदाहवदिति  
 चेत्—न, तैलादिदाहस्यापि दीपादिजन्मत्वाद्विरोधि-  
 भावान्तरजन्मैव पूर्वभावध्वंसः ; अन्यथा न ध्वंसो हेतुमान्  
 स्यात् ॥ मैवं चूचुदः यतोऽज्ञानदाहस्त्वयापीष्टः । सर्वं च  
 जनिमदज्ञानजम् । अत एव न तज्जस्तद्वाहः । श्रुतिजा  
 चात्मधौरात्माज्ञानदग्ध्रीति मया च साधितम् । अतो-  
 ऽज्ञानदाहो यत्र यथा प्रसिद्धस्त तथैवाभ्युपेयो लोके

<sup>1</sup> C ( °तत्वमि° ) ।

<sup>2</sup> CD ( °र्वस्याभावो नापि ) ।

<sup>3</sup> BC ( °हस्य ना° ) ।

<sup>4</sup> D ( °न्यस्तज्ज° ) ।

वेदेऽपि, अन्यथा सर्वप्रमाणव्यवहारलोपस्यात् । अतो नाज्ञानदाहः कस्यचिज्जन्मेति युक्तम् । यत्तूक्तं भावान्तर-जन्मैव पूर्वभावध्वंस इति, अस्त्वेवं भावेषु । अज्ञानं तु न भावो नाप्यभाव इत्युक्तम् । अतो नास्य दाहो भावजन्म । न चास्य दाहस्ततोऽनिर्वाच्यस्य वा जन्मेति प्रसिद्धं युक्तं वा । न चाज्ञाननुदो मानस्यान्यकर्तृत्वं घटनुद इव कपालकर्तृत्वं दृष्टम् । नापि युक्तम्, अज्ञानत्वामानत्व-प्रसङ्गात् । नातोऽनिर्वाच्यं सच्च मानजन्यम् । संविद-आजन्यता उक्ता । अतोऽज्ञानदाहो दाह एव, नान्य-जन्म । कथं च भावान्तरजन्मत्वे ध्वंसस्य हेतुमत्त्वं नान्यथा । अभावे हेतुकृत्याभावात् भाव एव तद्ध्वंस इति चेत्—तर्हि न प्रागसतो भावान्तरस्य जन्म, असति हेतुकृत्याभावात् । नापि सतः, सत्त्वादेव तच्च हेतुकृत्याभावात्; अन्यथा हेत्वनुपरमात् । अथान्यच्चैव हेतुव्यापारेऽन्यद्भवेत्, तथा उपमर्दोऽपि स्यात् । सोऽभावः कथं भवेत् । न ह्यसतो भवनकर्तृता । तर्हि भावान्तरमपि प्रागसन्न भवेत् । न हि तस्यापि भूतस्य भूतिरिष्यते । भावस्याभावेन असता न विरोधश्चेत्, प्रागसतोऽपि भावेनाविरोधादसत्त्वमेव सदेति नासतो जन्म । नापि सतस्तत्त्वादिति न भावान्तरजन्म स्यात् । भावेन चेत् भावस्य विरोधः, एकस्मिन्भावे भवति अन्ये सर्वे भावा न स्युः, अविशेषात् । सोऽपि न स्यात् स्वभावविरोधात् । अन्येनैव विरोधो नात्मनेति चेत्, तर्हि अन्यत्वाद्विरोधो न भावत्वादित्यभावेनापि विरोधस्यात्, अन्यत्वात् ।

नाभावस्यान्यत्वमसत्त्वादिति चेत्, नापि भावस्य स्वतो-  
 ऽन्यत्वप्रसङ्गात् । अतो जन्म इष्टं चेत्—ध्वंसोऽप्यन्य  
 एवैष्टव्यो न त्वेकजन्मैवान्यध्वंस इति, उभयोः प्रसिद्धेर्युक्तेश्च  
 तुल्यत्वात् । अतो भावस्यापि ध्वंसो न भावान्तरम् । तथा  
 प्रागभावोऽपि । अतोऽन्यजन्म विनाप्यन्यध्वंसस्यत्वात् ।  
 अभावत्वात् न ध्वंसो जन्यः । तस्यापि जन्मध्वंसाभ्युपगमे-  
 ऽनवस्थानाच्च । अतस्मान्नि[स नि?]रोध एव भावस्य ।  
 जन्म विनाप्यस्य हेतुमत्त्वं कादाचित्कत्वं च जन्मवत् । न  
 हि जन्मनो जन्म अहेतुमत्त्वं वा । न च जन्मध्वंसावन्या-  
 वपि सहैव स्ताम्, तथादृष्टत्वादिति नियन्तुं शक्यम्—  
 तयोरन्योन्यापेक्षत्वे हेत्वभावात् उक्तन्यायेन । यदि नाम  
 जनिमतां घटादीनां ध्वंसोऽन्यजन्मना सह अन्यजन्मैव  
 वा, तथापि नानादेर्ध्वंसस्तथा । घटादीनां ह्येकमृ-  
 द्धिकाराणां तस्यां सहस्थित्ययोगात्तद्ध्वंसस्तथा स्यात् ।  
 तथा हेमादिविकाराणां च । अनादेस्त्वकारणत्वान्न  
 ध्वंसस्य तथात्वं युक्तम् । सादीनामेव ध्वंसदृष्टेर्नानादेर्ध्वंस  
 इति चेत्—सत्यम्, भावस्यानादेर्ध्वंसो न युक्तः आत्मवत् ।  
 नापि दृष्टः । तथाप्यज्ञानस्यानिर्वाच्यत्वादनादिनोऽपि  
 ध्वंस इष्यते सर्वैः, अन्यथा मानवैफल्यत्वात् । अतस्सा-  
 दीनां दाहस्यान्यजन्मत्वेऽपि अनाद्यज्ञानदाहो नान्यजन्म,  
 तेन वा सहेति सिद्धम् ॥

तर्ह्यज्ञानदाहस्य स्वरूपं ब्रूहि तन्मानं च । आत्मा चेत्  
 सः, उक्तो दोषः । अन्यश्चेत्, न स्वतस्सिध्येत् । अतस्त-

त्साधकं वाच्यम् । अद्वैतात्मज्ञानोदये सर्वव्यवहार-  
लोपान्नासौ दर्शयितुं शक्य इति चेत्, तथापि लोके तं  
दर्शयित्वा आत्मनि तं योजय । लोकेऽपि स त्वया इष्टः,  
अन्यथा तदसिद्धेः । उच्यते—ज्ञातोऽर्थस्तज्ज्ञप्तिर्वा तद-  
ज्ञानहानिः । न चाप्रसिद्धा सा । नापि मानसिद्धा,  
अनवस्थानात् । न च ज्ञातोऽर्थोऽज्ञातादन्यः । तथापि न  
मानोदयात्प्राक्सज्ञातो नाप्यूर्ध्वमज्ञातः, मानवैफल्यत् ।  
न च ज्ञातत्वाज्ञातत्वे वस्तुनस्वरूपम्, व्यभिचारान्मान-  
वैफल्यच्च, अन्यथा मानादज्ञातत्वाहानात् । तद्धाने च  
वस्तुहानात् । ज्ञातत्वस्यापि मानादसिद्धेः, सिद्धत्वात्,  
अन्यथा वस्त्वसिद्धेः । न चासिद्धं वस्तु मानकार्यम्, सिद्धं  
माननाशं वा । मानमपि वस्तुजनिनाशकञ्चेत्, प्रकाश-  
हेत्वभावादान्धं जगतः । ज्ञप्तिस्वरूपस्याप्यात्मनो मानात्  
ज्ञातत्वं व्यभिचार्यैव, मानोदयात्प्रागभावात् । अतो न  
स्वरूपम् । उक्तन्यायेन च । तथा अज्ञातत्वमपि, ज्ञाना-  
न्निवृत्तेः । ज्ञातत्वाज्ञातत्वे चेद्वस्तुनस्वरूपम्, तथैव तत्  
तन्मानेन मेयम् । न चाज्ञानस्यापि मेयेऽन्तर्भावः,  
अज्ञानान्तराभावात् । तद्भावे तस्यापि तथाभावादन्ध-  
कल्पनेऽनवस्थानात् । अज्ञानाहाने च मानवैफल्य-  
तत्प्रवृत्त्या विशेषाभावात् । न च मानमितस्य मेयत्वम्,  
विशेषाभावात् ; अन्यथा अनवस्थानात् । तस्य तस्य  
मानस्यापि मेयत्वान्मानमितत्वसिद्ध्यर्थम् ॥

अतः ‘इदं सर्वं यदयमात्मा,’ ‘आत्मनि विज्ञाते,’  
‘येनाश्रुतम्,’ ‘कस्मिन् भगवः’ इत्यादावात्माज्ञानत-



कार्याण्यपि आत्मज्ञानेन ज्ञेयानि श्रूयन्त इत्याशङ्का न कार्या, अज्ञानतत्कार्याणाममेयत्वस्योक्तत्वात् । आत्मज्ञान-ज्ञेयं चेत्सर्वम्—नाज्ञानकार्यं स्यात् आत्मवत् । किं त्वात्मवत् सत्यं आत्मैव च स्यात् । नान्यथा आत्मज्ञानं तत्स्यात् । यद्यनात्मापि तेन ज्ञेयः, अनात्मज्ञानमात्मानात्मज्ञानं वा किं न स्यात् । अनात्मज्ञानमेव तद्युक्तम्, अनात्मनां बहुत्वात्तैर्व्यपदेशात् ब्राह्मणग्रामवत् । न चाचैकज्ञानेन सर्वज्ञानम्, किंतु सर्वज्ञानेनैव सर्वज्ञानं द्वैताद्वैतपक्षवत् । तत्तुल्यश्चायं पक्षस्स्यात् । कथं तवैक-स्यात्मनो ज्ञानेन सर्वं ज्ञातं स्यादिति चेत्, शृणु—  
‘आत्मनि विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति’ इति नाज्ञातं ज्ञेयं किञ्चिदवशिष्यत इत्यर्थः । आत्मन एवाज्ञातत्वात्, तस्यैव मानमेयत्वात्, अन्यस्यात्माज्ञानमात्रशरीरत्वाद-ज्ञातत्वज्ञेयत्वायोगात्, व्यावहारिकस्य चाज्ञातत्वादेरप्रका-शात्मत्वस्य चात्मज्ञानेनाज्ञानतत्कार्यदाहे तस्यायोगात् । यथा घटादौ ज्ञातेऽन्यदज्ञातं ज्ञेयं लोके संस्यात्, नैवमात्म-नीति ‘आत्मनि विज्ञाते सर्वं विज्ञातं भवति’ इत्युक्तम्—  
यथा अस्मिन्नपवरके शतं हस्तिनो धावन्ति, तान्विजानी-हीत्युक्तो विज्ञाता मयेत्याह अज्ञातज्ञेयाभावं विवक्षन् । न ह्येकवस्तुज्ञानेनान्यैकवस्तुज्ञानमपि समस्ति, किं पुन-स्सर्ववस्तुज्ञानम् । न चैकस्यानेकात्मकत्वमित्यसद्वदुक्तम् ॥  
अथवा—आत्मनि विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातमात्मतत्त्वमेव

<sup>1</sup> BCD ( तस्यैव क० ) ।

<sup>2</sup> BCD ( सर्वं सर्वं वि० ) ।

<sup>3</sup> BCDE ( तावन्वि० ) ।

भवतीत्यर्थः । यथा लोके तत्सर्वमुदकं पद्मिन्यादि, सा च सेना तद्देशे निरीक्षिते स देश एवाभूदिति वदन्ति—  
 एवमत्रापि ज्ञानादज्ञानतत्कार्यनिवृत्तेर्देशवदात्मन एवा-  
 वशिष्टत्वात् तथा व्यपदेशः ॥ अथवा—आत्मनि विज्ञाते  
 सर्वमिदं विज्ञातमात्मवस्त्वेव भवतीत्यात्मविज्ञानेन सर्वं  
 दग्धं भवतीत्यर्थः । ज्ञातो ह्यात्मा अज्ञानदाह इत्युक्तम् ।  
 आत्माज्ञानजं च सर्वं 'इन्द्रो मायाभिः,' 'मायां तु प्रकृतिं  
 विद्यात्' इत्यादिश्रुत्युक्तम् । अतोऽज्ञानदाह एवास्याने-  
 नोच्यते, न त्वात्मवन्मेयत्वम् । 'येनाश्रुतम्' इत्याद्यप्येवं  
 योज्यम् । 'अश्रुतं श्रुतं भवति' इति वचो मयोक्तमेवार्थं  
 स्पष्टयति । न हि वेदेनाप्युक्तेऽश्रुतं श्रुतं भवति मदुक्त-  
 प्रकारं मुक्ता । तज्जलसेनादि स देश एवेतिवत् 'इदं  
 सर्वं यदयमात्मा,' 'ब्रह्मैवेदं सर्वम्' इत्यादि व्याख्येयम् ॥

तस्मान्न ज्ञातत्वाज्ञातत्वे वस्तुनस्स्वरूपम् । अतो न  
 तन्मानमेये । न च तयोरन्यत्वाशङ्कास्पदमपि, तथा  
 अस्फुरणात् । अस्वरूपत्वं च तयोरुक्तम्, वस्तुनो ज्ञानो-  
 दयात्प्रागूर्ध्वं च ज्ञातत्वाज्ञातत्वाप्रसिद्धेः । तत्राज्ञातेऽर्थे  
 स्थिते मानात्तदाकारतया ज्ञाने जाते तस्य व्यवहार-  
 योग्यता अर्थस्य ज्ञातता नाम । न च सा अप्रसिद्धा,  
 अन्यथा व्यवहारासिद्धेः । न च साप्यर्थवन्मेया, अनव-  
 स्थानादर्थासिद्धेः । सा अज्ञाननिवृत्तिर्बाह्ये । एवमपरोक्ष-  
 स्वभावस्याप्यात्मनोऽनादिजडानिर्वाच्याज्ञानाच्छन्नतया-

<sup>1</sup> DE ( ०देशनि० ) ।

<sup>2</sup> CD ( ०त्यर्थज्ञा० ) ।

<sup>3</sup> BC ( ज्ञाते ) ।

<sup>4</sup> E ( ०तत्वा ना० ) ।

स्फुरणमज्ञातत्वम् । तस्य च वेदान्तजन्मनोऽपूर्वादिलक्षणीयनिषदपुरुषाकारतयैव समाप्तज्ञानात् या अपरोक्षता सा तस्य ज्ञातता । सा चाविद्यानिवृत्तिरेव । अविद्या चानादित्वान्निर्हेतुः । अतो नष्टा सा नोद्भवेत्, हेत्वभावात् । प्रागसतो हेतुं विना अनुद्भवाच्च । अजनिमत्त्वाच्चास्याः । न च जनिमतोऽविद्यात्वम्, तद्धेतुत्वात्तस्याः । न च तां विना अन्यस्यापि जन्म । अतो निवृत्तेर्न सा अन्यद्वा किञ्चिज्जायते । अकार्यत्वादेवास्या निवृत्तिर्न कस्यचिज्जन्म । नापि कारणभावः, कार्याणामेव तथा दृष्टत्वादिष्टत्वाच्च महाप्रलयादौ । न ह्यकार्यस्य कारणस्य निवृत्तिस्तथा दृष्टा इष्टा वा केनचित् । अज्ञानस्य चाकार्यत्वं कारणत्वं ज्ञानान्निवृत्तिश्च सर्वैरेष्टव्येत्यसकृदवोचाम । अतोऽज्ञाननिवृत्तिरात्मनः श्रुतिजज्ञानादपरोक्षब्रह्मात्मनोऽपरोक्षानुभव एव । स यद्यपि नात्मनोऽन्यः तथापि न ज्ञानोदयात्प्रागिति न सदा अज्ञाननिवृत्त्यादिदोषप्रसङ्गः ॥

तत्रैषा अक्षरयोजना—यादृगज्ञानस्य भावस्तदनुरूप एव तदभावो युक्तः । सर्वस्य जडस्याज्ञानशरीरत्वान्न जडस्तन्नाशः । न हि तदेव तन्नाशः, तथा अप्रसिद्धेर्मानवैफल्याच्च । नाप्यजड आत्मा तन्नाशः, तद्भावेऽपि तस्य भावात् । न हि नाशनाशिनोऽसहभावः, सदा नाशप्राप्तेर्हेतुवैफल्यात् । अत एव न सत्यस्तन्नाशः । न ह्यात्मनोऽन्यत्सत्यमस्ति । अतो यद्यपि सत्यस्स, तथाप्यात्मैवेति न द्वैतसत्यताशा । न चासत्यस्य सत्यो नाशो दृष्टः रूप्यादेः ।

न 'शुक्तिस्तन्नाशः, तेन सह भावात्प्राक् च तद्भावात् । यदि रूप्यादिनाशः सत्यं वस्तु, न ज्ञानात् स्यात् । न हि ज्ञानाद्वस्तु भवेत्, किंतु भाति । अतो नासत्यस्य सत्यो नाशः । न च सत्यं नश्येत् आत्मवत् । अतो नाशस्त्य-  
श्रुति विप्रतिषिद्धम् । अतो न तत्सत्यत्वेन नाशिसत्यत्व-  
सिद्धिः, असत्यस्यैव नाशात् ॥

ननु माभूद्रूप्यादिनाशो वस्तु तज्ज्ञप्तिस्तु भवेत्, ज्ञान-  
हेतुत्वात् । सा च अजडत्वात् सत्या । नित्यापि सा  
शुक्त्यादिज्ञप्त्यात्मना न रूप्यादिना सह भवेत् । न च  
प्राक् । तदात्मनैव च सा मानफलम् । तद्भावे चाज्ञानं  
मे नष्टं भ्रान्तिस्संशयो वेति लोके व्यवहारः । अतो  
वस्तुज्ञप्तिरेव तदज्ञानादिनाशो लोके । तथा वेदेऽपीति  
चेत्—अस्त्वेवम् । उक्तं च ज्ञप्तिर्वा अज्ञाननाश इति ।  
एवमात्मन एवाजडस्य फलत्वात्तस्यैव सत्यतेति न द्वैत-  
सत्यत्वाशङ्का । आत्मैवाजडत्वात् कूटस्थोऽपि मानमेय-  
संबन्धात् फलायत इत्युक्तम् । तस्य नित्यत्वेऽपि फलात्म-  
नैवाज्ञाननाशत्वम् । मानोदये च फलात्मतेति न सदा  
अज्ञाननाशप्रसङ्गदोषः । न च घटादेरिवात्मनः तज्ज्ञानो-  
परमेऽप्यफलत्वम्, मेयस्यैवात्मनः फलत्वात् मानसंबन्धे  
मितत्ववत् । यथात्मनस्ततोऽपि मानयोग एव मितत्वं न  
प्राक्—एवं फलत्वमपि । घटादेस्तु मानयोगेऽपि मितत्व-  
मेव स्यान्न फलत्वं, जडत्वात् । अतस्तत्राप्यात्मैव तदवच्छिन्नः

<sup>1</sup> CD ( शुक्ति० ) ।

<sup>2</sup> CD ( ०वाद्यष्टिरू० ) ।

<sup>3</sup> CD ( न दृश्येत् ) ।

<sup>4</sup> CD ( ०योग्य ए० ) ।

फलमिति गीयते खमिव घटावच्छिन्नं घटाकाश इति । तत्र ज्ञानस्यैव ज्ञेययोगिनो जन्मादि, न तु दृशः । तथापि तत् दृशैव भात्यविवेकिनां व्योम्नीव घटजन्मादि । अतोऽन्यत्रापि न स्वतः फलस्य कादाचित्कता, किं पुनरात्मनि स्वयंफले । तर्हि नित्य आत्मैव फलम् । सत्यम्, तथाप्यात्मैव तन्मा<sup>१</sup> नसंबन्धः तदज्ञाननिवृत्तिरिति नोक्तदोषस्स्यात् । न चात्मनो मानसंबन्धः, विक्रियमाणस्यैव तदाकारतयोत्पत्तेः । तस्य चानात्मत्वाज्जडत्वाद्देयत्वात् । तस्मान्मानयोगिन एवाज्ञाननाशत्वात् ज्ञात एवात्मा—फलभूतो वा उदितमान एव वा आत्मैव—अज्ञाननाशः नान्यः, न चातिप्रसङ्ग इति सिद्धम् । अतो नाद्वैतहान्याशङ्का ॥

ननु ज्ञानोदयेऽप्यात्मा अविशेषश्चेत्, सदा अज्ञाननाशस्स्यान्न वा । तन्न, ज्ञानादज्ञाननाशेष्टेः ; अन्यथा शास्त्रानर्थक्यात् । न च शास्त्रानर्थक्यं युक्तम्, तत्कारणाभावात् ; अन्यथा सर्वप्रमाणानर्थक्यप्रसङ्गात् । सर्वथा शास्त्रप्रामाण्यादेव तदर्थद्वैताविरोधेन आत्माज्ञाननाशोऽभ्युपेयः । यथा जीवस्य सदा ब्रह्मता तदज्ञानं तन्निमित्तश्च संसारो द्वैतप्रपञ्चश्च ज्ञानान्मोक्षः जीवन्मुक्तिश्चेत्याद्यभ्युपेयते शास्त्रप्रामाण्यादेव, अन्यथा तदप्रामाण्यादर्थान्तराप्रतीतेः—तथा । यथा वा अज्ञानोपादानमप्यात्मज्ञानं घटादिज्ञानवन्नासम्यग्ज्ञानं किंतु औतसत्यात्ममेयं परमार्थसम्यग्ज्ञानमेव तदज्ञानं च हन्ति, तद्वा मेयं स्वमान-

<sup>१</sup> C ( ०नसंबन्धः ) ।

<sup>२</sup> CD ( तज्ज्ञान० ) ।

<sup>३</sup> BC ( ०न्योऽपि क्रियमाणस्यै० ) ।

<sup>४</sup> CD ( ०सत्योर्थमे० ) ।

फलकारूढं न तु स्वत एव सदात्मप्रकाशमपि ; अन्यथा  
शास्त्रानारम्भप्रसङ्गात्—एवमुदितश्रौतज्ञान एवात्मा  
स्वाज्ञाननिवृत्तिरिति निरवद्यम् । वाय्वारूढ इवाग्नि-  
स्तृणादिकं मानारूढ आत्मा स्वाज्ञानं दहति । तद्वहं-  
स्तदुत्थत्वान्मानमपि दग्ध्वा निरन्ध्र इवाग्निः प्रसन्न  
आत्मैकलोऽवतिष्ठते । भावाभावविभागस्य अविद्याश्रय-  
त्वात्तन्नाशोऽतद्रूपो न्याय्यः । स चात्मैव । तदुक्तम्—  
'स्वयमेव त्वस्तुत्वादविद्यायाः परात्मधीः । मृतमारणा-  
ल्लज्जन्ती साभावमपि निर्दहेत् ॥ भावाभावविभागं सा  
नेति नेत्यात्मवह्निना । सुष्ट्वापास्ततमस्तज्जविकल्पात्मा-  
नलं विशेत् ॥' इति वार्तिककारैः । उक्तं श्रीवेदव्यास-  
भट्टारकेणापि—'अव्यक्तं पुरुषे ब्रह्मन्निष्क्रिये संप्रलीयते'  
इति । अतोऽज्ञानस्यानुरूपो नाशः सत्य आत्मैव ; न तु  
मिथ्या अनात्मा, तस्य तदात्मत्वात् । नातोऽद्वैतहानि-  
रज्ञानानाशश्च ॥

यत्पुनरुक्तमविद्यानाशाभ्युपगमे अविद्यासङ्गावान्नाश-  
दिद्वैतसङ्गावाद्वा संसार इति तन्न, हेत्वभावात् । अनि-  
र्वाच्याज्ञानजो हि संसारः । अतस्तस्य तदनुरूपमिथ्या-  
नाशे सति कुतस्संभवः ॥ अथ मतम्—अविद्यान्तरकार्य-  
स्तन्नाशः, तन्निमित्तस्संसार इति चेत्—तच्च न, तस्याप्यात्म-  
विषयविज्ञानेनैव दग्धत्वात् । अथ नैकज्ञानेनैव कृत्वात्म-  
विषयाविद्यादाहोऽनात्मनि [नी?] वेति चेत्—यथा-  
नात्मनि घटादावेकविषये नैकज्ञानेनैव भिन्नाज्ञानध्वंसः,

<sup>1</sup> BC (० रुडेन ख०) ।

<sup>2</sup> BCDE (एवाग्निः) ।



एवमात्मन्यपीति चेत्, तदयुक्तम् । विषयभेदाद्भिन्नानाम-  
प्यज्ञानानां नैकज्ञानेन ध्वंसः [?] । आत्मनि त्वविद्याविषय-  
भेदाभावादेकयैव धिया कृत्स्नाविद्याध्वंसोपपत्तेः, यथा  
तमसो ह्यभिन्नविषयस्य एकेनैव प्रकाशेन ध्वंसो दृश्यते [?] ।  
एवमपि नाविद्यान्तरकार्यार्थोऽविद्यानाशः, शुक्त्यादि-  
ष्वदर्शनात् । भाववत् । न ह्यविद्यासद्भावोऽविद्यान्तरात् ।  
किंच—अज्ञानान्तरकार्यश्चेदज्ञाननाशः, तन्नाशेनापि  
घटादेरावृतत्वादसिद्धिः रूप्यादिनेव शुक्त्यादेरिति मान-  
वैफल्यप्रसङ्गः । तस्मान्नाज्ञानान्तरकार्योऽज्ञाननाशः ॥ २ ॥

तन्मिथ्याभावजं दुःखं तन्मिथ्योष्टौ कुतो भवेत् ।  
नाविद्यान्तरतोऽविद्या मिथ्यानाशोऽपि भाववत् ॥ ३ ॥  
अनिर्वाच्योऽप्यबोधस्सर्ववद्वहते धिया ।  
अनिर्वाच्योऽपि तद्वाहे नोष्टोऽहिस्स्यात्तथाग्रहः ॥ ४ ॥  
अनिर्वाच्यो हि दाहोऽहेस्तथात्वान्नाहिवर्तनात् ।  
तथात्माज्ञानदाहोऽपि नात्माज्ञानानुवर्तनात् ॥ ५ ॥  
अनिर्वाच्योऽहिदाहस्यान्ननु सङ्ग्रोहवर्तनात् ।  
सङ्ग्रोहस्सग्धयोष्टश्चेन्नाहिदृष्टेः पुनस्सजि ॥ ६ ॥  
मोहान्तराच्चेदानन्त्यं मोहानां स्यादतोऽक्षयः ।  
यदि दग्धोऽपि मोहस्यादनिर्मोक्षः प्रसज्यते ॥ ७ ॥  
ऐकात्म्यमोहजोऽहिश्चेत्तथाप्यैकात्म्यबोधतः ।  
प्राङ्ग्रोहभावात्सर्पोष्टिरनिर्वाच्यास्त्वविद्यया ॥ ८ ॥  
यद्यात्ममोहजोऽहिस्स्यान्नान्यबुद्ध्या स दह्यते ।  
तद्दाहो नात्ममोहोष्टेर्दृष्टान्तो युज्यते ततः ॥ ९ ॥

भ्रान्तिस्सर्वात्ममोहोत्थानात्मधीरिति ते स्थितिः ।  
 ज्ञानादज्ञानतत्कार्यदाहे नान्यन्निदर्शनम् ॥ १० ॥  
 आत्मैवाज्ञानहानिश्चेत्सा सदा स्यान्नवा स्वयम् ।  
 पूर्वत्र संसृतिर्न स्यात्संसारौ नोत्तरत्र तु ॥ ११ ॥  
 नाविद्यायां विचारश्चेत्तन्निवृत्तौ क्व निश्चयः ।  
 नाप्रवृत्तेर्निवृत्तिश्चेद्वन्धमोक्षौ कुतस्तव ॥ १२ ॥  
 नैष दोषः प्रसिद्धत्वाद्विद्याविद्याद्वयस्य तु ।  
 आबालपण्डितं विद्या यथावस्त्वन्यथेतरा ॥ १३ ॥  
 विद्ययेतरहानिश्च प्रसिद्धैवाविचारतः ।  
 न ह्यन्यथा विचारोऽपि तत्तत्त्वं तु विचार्यते ॥ १४ ॥  
 सदसत्किमनिर्वाच्यं तदनात्मन्यतात्मनि ।  
 इति तत्र नयाद्यत्वादन्त्यं पक्षमतिष्ठिपम् ॥ १५ ॥  
 आत्मैवाज्ञानहानिर्वा तदाप्यात्मैव शिष्यते ।  
 आत्मनैवात्मवत्त्वाच्च मोहस्याहेस्सजा यथा ॥ १६ ॥  
 मोहाभावोऽपि चात्मेति मोहहानिस्सदा न हि ।  
 घटभावलयौ मृत्तु तथापि न सदैव तौ ॥ १७ ॥  
 जह्यादविद्याविद्यात्वं विचारं सहते यदि ।  
 न्यायाघातासहिष्णुत्वमविद्यालक्षणं यतः ॥ १८ ॥  
 निवृत्तिर्निश्चिता लोके प्रवृत्तिर्न तु वस्तुतः ।  
 कल्पितौ बन्धमोक्षौ च वस्तुवृत्त्या न तौ मम ॥ १९ ॥  
 तस्मादज्ञानहानेन मोक्षयोगादुपेयताम् ।  
 ऐकात्म्यमेव न द्वैतं पुंभेदश्चोक्तदोषतः ॥ २० ॥

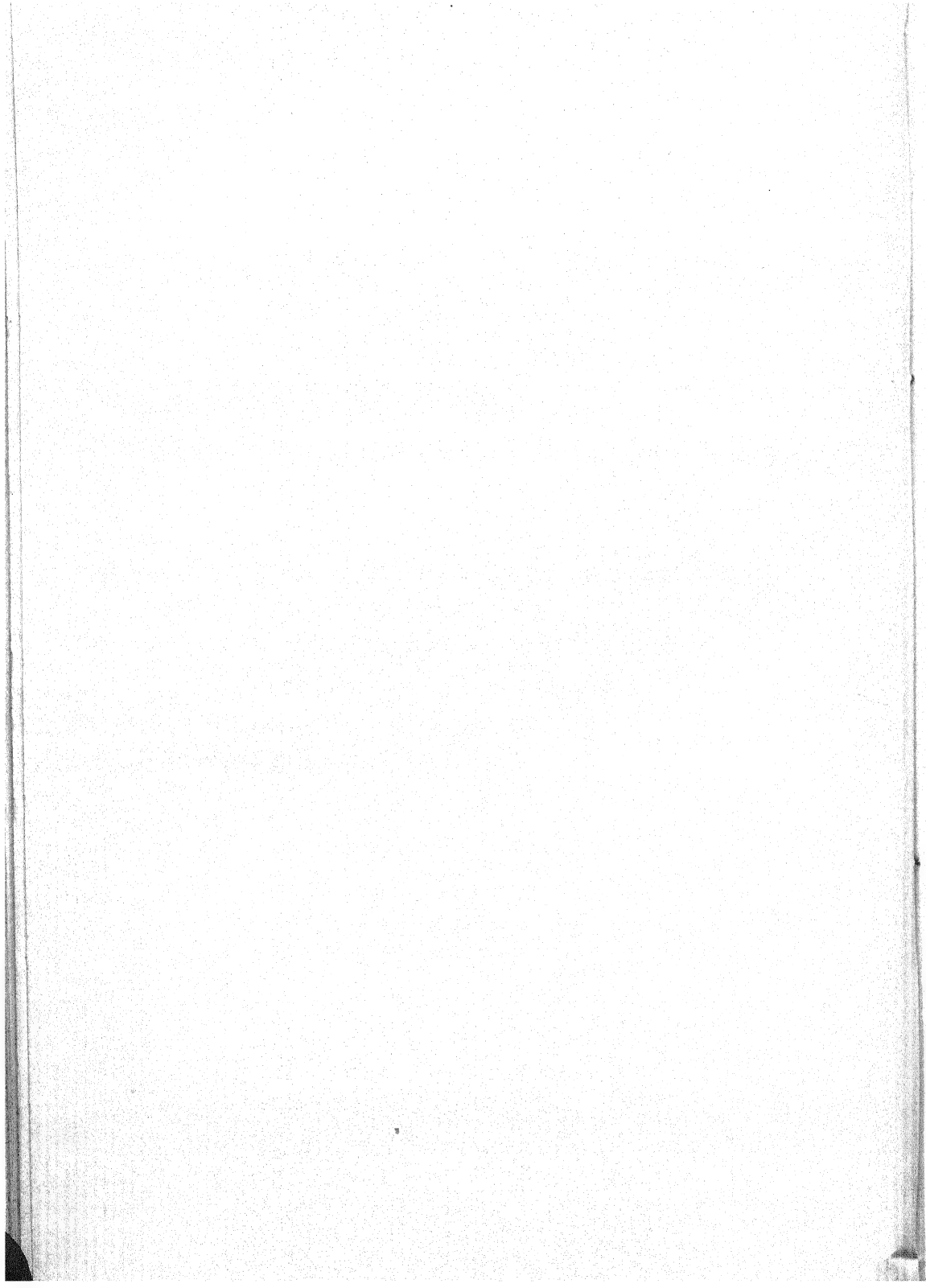
तत्र व्यवस्था दृष्टत्वादुपपन्ना त्वविद्यया ।  
 नेष्यतेऽवस्तुतो दृष्टेर्व्यवस्था न कचिन्मया ॥ २१ ॥  
 प्रत्यक्षादिप्रमाणानां कर्मविज्ञानकाण्डयोः ।  
 प्रामाण्यमविरोधश्च नर्तेऽविद्यां यथोदिताम् ॥ २२ ॥  
 धर्मार्थकाममोक्षाख्याश्चत्वार इतरेऽपि च ।  
 इष्टानिष्टाः प्रसिध्यन्ति सर्वतीर्थदृशां तथा ॥ २३ ॥  
 दर्शनानि विरुद्धानि जगद्वैचित्र्यमेव च ।  
 तस्मात्सर्वस्य सिद्ध्यर्थं विचार्य निरधारि सा ॥ २४ ॥  
 अस्ति मुक्तिरसौ बोधाद्बोधोऽबोधनुदेकलः ।  
 आत्मन्यबोधस्तस्यैव तन्नाशोऽप्यात्मशेषतः ॥ २५ ॥  
 आत्मैको निष्क्रियोऽनन्तोऽद्वयोऽनुभवविग्रहः ।  
 अतमस्तज्ज आत्मस्थो ज्योतिषां ज्योतिरात्मभाः ॥ २६ ॥  
 सर्वेष्टः परमानन्दो वेदान्तात्मप्रमाणकः ।  
 इत्येषोऽर्थो विशेषेण मयेष्टो वेदविन्मतः ॥ २७ ॥  
 अर्थश्चायमनिर्वाच्या यद्यविद्या प्रसिध्यति ।  
 व्यचीचरमविद्यां तामत इष्टार्थसिद्धये ॥ २८ ॥

॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीमदव्यथात्मभगवत्पूज्य-  
 पादशिष्यस्य विमुक्तात्मभगवतः कृताविष्टसिद्धावष्टमोऽध्यायः ॥

॥ समाप्ता चेयमिष्टसिद्धिः ॥

दृष्टसिद्धिविवरणम् ।

ज्ञानोत्तमविरचितम् ।



श्रीः

## इष्टसिद्धिविवरणम् ।

प्रथमोऽध्यायः ।

यश्चिचयन् मुनीनाद्यानास्ते वटतरोरधः ।

तस्मै तेजस्विनेचाय कस्मैचिदुरवे नमः ॥ १ ॥

तर्कोदग्रनखोद्भिन्नवावदूकमहासुरः ।

श्रुतीः प्रह्लादयन् जीयादिसुक्तात्मा नृकेसरौ ॥ २ ॥

चोलेषु मङ्गलमिति प्रथितार्थनान्नि

ग्रामे वसन् पितृशूरोरभिधां दधानः ।

ज्ञानोत्तमस्सुकलदर्शनपारदृश्वा

व्याख्यामिमां वितनुते स्फुटमिष्टसिद्धेः ॥ ३ ॥

प्रारिप्सितस्य प्रकरणस्याविघ्नेन परिसमाप्तिप्रचयगमनाभ्यां शिष्टा-  
चारपरिपालनाय चेष्टदेवतां नमस्तन्नर्थाद्विषयादिकं दर्शयति यानु-  
भूतिरिति । महदादिजगत्कारणेन ब्रह्मणा प्रत्यगात्मन एकत्वाभिधाना-  
द्विषयसूचनं [?] प्रतिपाद्य अस्थानन्दस्वभावत्वाभिधानात्प्रकरणश्रवणजनित-  
ज्ञानेन तत्साक्षात्कृतवतस्तदाविर्भावः प्रयोजनमिति सूचितम् । इदानीं  
सोकात्मकं प्रकरणं व्याख्यास्यन्नाचार्यस्तद्गताविघ्नादिसिद्ध्यर्थमिष्टदेवतां  
प्रणमति इष्टानिष्टेति । इष्टं मे भूयादनिष्टं मे मा भूदिति निरति-  
शयेष्टप्राप्तिनिश्चेषानिष्टपरिहारकामस्य तयोस्मिद्धिर्यद्दर्शनेन भवतीति  
तरति शोकमात्मविद्वद्भविदाप्नोति परमित्यादिश्रुतिप्रमाणादवगम्यते तं  
परमात्मानं मामस्मदर्थं प्रत्यगात्मानं नमस्तुत्य इष्टसिद्धिप्रकरणार्थं  
विवृणोमि । आत्मसंदृष्टे आत्मदर्शनप्रतिबन्धकसकलयौक्तिकासंभावना-



निरासेन मुमुक्षोरात्मदर्शनाद्येत्यर्थः । यद्वा । प्रथमेन प्रत्यग्रन्ध्याणो-  
रेकत्वलक्षणो विषयः प्राधान्येनोच्यते द्वितीयेनाग्रेषानर्थनिवृत्तिनिरति-  
शयानन्दाविर्भावलक्षणं प्रयोजनं प्राधान्येनोच्यत इति विभागः ।  
ननु यच्छब्दस्य प्रकृतपरामर्शकत्वादनुभूतेश्चाप्रकृतत्वादसमञ्जसो यानु-  
भूतिरिति परामर्श इत्याशङ्कामपनुदन्नाद्यं पदं व्युत्पादयति येतीति ।  
... ननु यदस्य तत्त्वान्तिरिक्तवेद्यमिति व्याप्तिदर्शनात्संविदोऽपि वस्तुत्वात्  
घटवदितरवेद्यतानुमौयत इत्याशङ्क्य बाधकर्तृकमाह अनुभूतेरिति ।  
... एवं तावन्नैयायिकादिसमारोपितमस्वयंप्रकाशत्वमपाकृत्य यत्प्राभा-  
करादिना संविदस्वप्रकाशत्वेऽपि जन्मादि समारोपितं तदपाकरोति न च  
स्वतस्मिद्धस्येति । अत्रादिशब्देन तज्जन्मव्यापकौभूतकारणवलोत्तरकाल-  
संबन्धादयो गृह्यन्ते । न (च) प्रध्वंसः तद्राहित्यस्य नान्ये भावविकारा  
इति जन्माभावेन साध्यमानत्वात् । ते तु संवेदनस्य प्रकाशा[प्राग?]-  
भावादयस्वतः स्वप्रकाशतया न सिध्यन्ति संवित्त्वापत्तेः । यद्वा  
स्वतस्तेनैव संवेदनेन न सिध्यन्ति स्वाग्रहणे स्वविशेषितप्रागभावादिग्रहणा-  
योगात् स्वप्रागभावादिकाले स्वस्य सद्भावापत्तेः[?] । नापि संविदन्तरेण  
प्रागभावादिधर्मिभूतसंवेदनस्य स्वप्रकाशतया संविदन्तरायाह्यत्वात् । एवं  
जन्मव्यापकानां प्रागभावादौनां प्रमाणतोऽसिद्धत्वात्तद्वाप्यस्य जन्मनोऽपि  
प्रमाणतोऽसिद्धिः । संविज्जन्मप्रसिद्धिश्च घटाकाशजन्मप्रसिद्धिवदुपपद्यते ।  
... ततस्वतस्मिद्धत्वादजैवानुभूतिरित्यर्थः । ... देहपरिमाणादिना  
चैतन्यस्यापि परिमाणादिरस्तीति चार्वाका मन्यन्ते । तदपा-  
करोति अतोऽस्या इति । ... स्वप्रकाशत्वमजलं चाभ्युपेत्यापि दिग्भरेण  
सततोर्ध्वगमनादयो धर्मास्संवित्त्वभावस्य जौवस्य वेद्यास्समारोपिताः ।  
तान्व्यावर्तयति चेत्यानां चेति । विमता न चिद्धर्माश्चेत्यत्वात्  
रूपादिवत् । विपक्षे चात्मनोऽपि चेत्यलप्रसङ्ग इति भावः । ननु  
येतिपदेन स्वतस्मिद्धत्वद्योतिना पूर्वमेवानुभूतेरमेयत्वमुक्तम् । अतः पुन-  
रुक्तिरित्याशङ्क्य व्याचष्टे नास्या इति । तेनामेयत्वं द्योतितमनेन मेय-

धर्मराहित्यमुच्यते । ततो न पौनरुक्त्यमित्यर्थः । स्वप्रकाशत्वेन सिद्ध-  
मवेद्यत्वं अपिशब्देन सूचयति । स्वप्रकाशत्वमजत्वं मेयधर्मवैधुर्यं चाङ्गी-  
कृत्यापि साङ्ख्यासंविदः परिच्छेदमाहुः । तान्व्यावर्तयति अतो-  
ऽनन्तेति । अत इति हेतुत्रयपरामर्शः । स्वप्रकाशत्वादजभावत्वान्मेय-  
धर्मरहितत्वादा देशतो वस्तुतश्च सा अनन्तानुभूतिरित्यर्थः । तत्र तावत्स्व-  
प्रकाशत्वेनानन्तं वितनोति अन्तस्थापौति । अन्तः किं मेयोऽमेयो वा ।  
आद्ये नानुभूतिधर्मत्वं मेयत्वाद्दृष्टवत् । अन्ये स्वप्रकाशोऽस्वप्रकाशो वा ।  
आद्येऽनुभूतेरप्रत्यक्षादन्ये स्वरूपेणान्यत्वेन वासिद्धेर्नान्तवन्ता चित इत्यर्थः ।  
ननु देशतो वस्तुतश्च परिच्छिन्नानामप्यजत्वाभ्युपगमात्कथमजत्वेनानन्तं  
सिध्यतीत्याशङ्काह कालत इति । यद्यप्यजत्वेन देशतो वस्तुतश्चानन्तं  
न सिध्यति तथापि कालतस्तावत्सिध्यति जनिमत एव भावस्य  
पूर्वापरकालावच्छेददर्शनादित्युक्तम् । इदानीमितरदपि सिध्यतीत्याह  
अत एवेति । अनुभूतिर्देशतो वस्तुतश्चानन्ता अजभावत्वात् । न  
यदेवं न तदेवं यथा घटादीत्यर्थः । विपक्षे बाधकाभावादप्रयो-  
जकत्वमित्याशङ्काह अन्यथेति । ननु जीवस्याजत्वेऽपि वस्तुपरिच्छेदो  
दृश्यते । ततो व्याप्त्यभावात्प्रश्लिखलमूलस्तर्काभासोऽयमित्याशङ्क्य मूल-  
भूतां व्याप्तिमाह न ह्यजमिति । निरुपाधिकचैतन्यस्याजस्य विभागित्वं  
वस्तुपरिच्छेदो नास्ति । उपाधिविशिष्टस्य तु वस्तुपरिच्छेदिनो  
नाजत्वम् । ततश्च वस्तुपरिच्छेदिनोऽजत्वाभावात्सिद्धा व्याप्तिरित्यर्थः ।  
ननु तर्हि परमाणुषु व्यभिचार इत्याशङ्काह नाणूनां चेति ।  
... ननु परमाणवोऽजाः निरंशद्रव्यत्वादात्मवदित्याशङ्क्य विशेषणा-  
सिद्धिमाह न चानंशत्वमिति । परमाणवस्सांशः सर्वदिकसंबन्धित्वा-  
द्दृष्टवत् । अन्यथा एकदिकसंबन्धेऽपि परमाणवपेक्षया प्राचीप्रतीची-  
विभागभावादाकाशवद्भापकत्वप्रसङ्ग इति भावः[?] । इतश्च सांशा  
इत्याह संयोगेति । परमाणवस्सांशास्संयोगित्वात् पटवत् । अन्यथा

संयोगस्याव्याप्यवृत्तित्वाद्युपदेकोपाधौ भावाभावप्रसङ्ग इति भावः ।  
 [Page 2] ननु संयोगस्यांशवृत्तित्वायामंशयोरपि संयोगोऽंशवृत्ति-  
 रेवेत्यनवस्थायां परमाणुवृत्तिसंयोगोऽप्रत्यक्षस्यात् [?] । अतस्त्वरूपेणैव  
 परमाण्वोस्तस्य संयोग इति न तद्वलात्सांशत्वसिद्धिरित्याशङ्क्याह न ह्यनंशस्येति ।  
 प्रत्यक्षसिद्धा संयोगस्यांशवृत्तित्वा न तर्केण पराकर्तुं शक्या निरूपणा-  
 सहत्वं तु न दूषणमित्यर्थः । स्वरूपेण संयोगे दूषणमाह अनंशस्यापि  
 चेदिति । परमाणोर्घटस्य वा यदैकेन संयोगस्तदैव नान्येन स्यात्  
 संयुक्तरूपातिरिक्तरूपान्तराभावादित्यर्थः । ननु यदवादि अनंशस्य संयोगो  
 न दृष्ट इति तदसत् खमनसोरात्ममनसोश्च दर्शनादित्याशङ्क्याह  
 एतेनेति । द्वितीयसंयोगासंभवतर्केणाकाशादेरपि संयोगो निरस्तो  
 द्रष्टव्यः । ... ननु परमाणवस्त्वांशा इत्येतत्सिद्धसाधनं कल्पितांशा-  
 भ्युपगमादित्याशङ्क्याह कल्पितास्येदिति । असमवायिकारणस्यावस्तुत्व-  
 प्रसङ्ग इत्यर्थः । यस्मान्निरंशस्य संयोगो न प्रतीतियुक्तिसिद्धस्तस्मा-  
 त्संयोगे सांशत्वं परमाणूनां सिद्धमिति विशेषणासिद्धिसुखैवेत्याह  
 तस्मादिति । ननु भिद्यमानेष्ववयवेषु यतः परं विभागो नास्ति स  
 परमाणुः । ततो निरंशः परमाणुस्तारतम्यविश्रमाधिकरणत्वादाकाश-  
 वदित्याशङ्क्याह अनंशत्वेऽसंयोगादिति । संयोगासंभवप्रतिकूलतर्कपरा-  
 हतत्वेनाप्रयोजको हेतुरित्यर्थः । यस्मात्परमाणुषु न व्यभिचारस्तस्मा-  
 द्विभक्तानां जन्मवत्त्वमिति सिद्धा व्याप्तिरित्याह तस्मादिति । ...  
 ननु विभागाख्यान्ताभावेऽप्यीतरेतराभावाख्योऽन्तो भविष्यतीत्यत आह  
 अविभागे चेति । एवं तावदानन्त्यानुमानस्य विपक्षे बाधकसङ्गावा-  
 दप्रयोजकत्वे परिहृते प्रत्यक्षविरोधमिदानीमुद्गावयति नन्विति । ननु  
 चेत्यस्य चैतन्यात्पृथक्त्वत्ताप्रतीती एव न स्तः । तत्र कुतो भेदसिद्धिरित्या-  
 शङ्क्याह त्वं चेति । विपक्षे बाधकमाह अन्यथेति । चिच्चेत्ययोरभेदे  
 सत्येकस्याश्रितोऽभेदाद्विद्वद्भावादीनामपि परस्परभेदो न स्यादित्यर्थः ।

किंच विभक्तत्वादिहेतुना कार्यत्वानुमानादिव्यवहारसिद्धान्त्यानुपपत्त्यापि भेदो वक्तव्य इत्याह अन्यथेति । किंच यन्न प्रकाशते तन्नास्तीत्युच्यते । भेदस्य तु प्रसिद्धत्वादपक्वोऽशक्य एवेत्याह प्रसिद्धेरिति । प्रसिद्धत्वान्नात्यन्ताभाव एव भेदस्येत्येतदनुजानाति सत्यमिति । अत एव विभक्तत्वात्कार्यत्वानुमानादिव्यवहारोऽपि संभवतीत्याह अत एवेति । ननु तर्हि भेदस्य प्रसिद्धत्वादानन्त्यानुमानस्य बाधितविषयत्वं तदवस्थमेवेत्यत आह किंतु नास्या इति । प्रत्यक्षादिमूलत्वमुपन्यस्तमित्यभिप्रेत्याह कथमिति । [यद्यपि ?] अन्योन्याश्रयत्वेन दृश्ययोरपि भेदो न दृश्येतैव तथाप्यनुभूत्यानन्त्यहान्यभावात् तमभ्युपगम्यानुभूतेस्तावद्भेदः प्रत्यक्षो न भवतीत्याह उच्यत इत्यादिना । दृग्दृश्यभेदो न प्रत्यक्षः प्रत्यक्षाप्रत्यक्षभेदत्वात् नौलनृष्टद्वन्द्वभेदवदित्यर्थः । धर्मिप्रतियोग्यपेक्षत्वात् धर्मिप्रतियोगिदृश्यपेक्षत्वादित्यर्थः । ननु सत्तयैव धर्मित्वं प्रतियोगित्वं वा स्यात् । नृष्टद्वन्द्वे तु सत्तयैव नास्तीति तद्भेदस्याप्रत्यक्षत्वम् । तस्मात्प्रत्यक्षाप्रत्यक्षभेदत्वादित्यप्रयोजको हेतुरित्याशङ्क्याह न चादृष्ट इति । अदृष्टस्य धर्मित्वे सर्वस्य भेददृष्टिप्रसङ्गात् अदृष्टस्य प्रतियोगित्वे सर्वतो भेददृष्टिप्रसङ्गात् संशयविपर्ययानुदयप्रसङ्ग इति भावः । [Page 3] ननु भेदस्य प्रत्यक्षत्वे धर्मिप्रतियोगिस्फुरणमेवापेक्ष्यते न तु दृश्यतया स्फुरणं केवलस्य व्यतिरेकाभावात् [?] । अतोऽप्रयोजक इति शङ्कते नन्वदृश्यापीति । ... स्वरूपदृष्टिरपि चेत्प्रतियोगिसापेक्षा तर्हि प्रतियोगिनोऽपि स्वरूपदर्शने प्रतियोग्यन्तरापेक्षा वा पूर्वस्वरूपापेक्षा वा । आद्ये अनवस्था द्वितीये परस्परश्रयत्वमित्युक्तम् । तत्रानवस्थां परिहरन् शङ्कते दृष्टमेवेति । सर्वत्रैव स्वरूपदर्शने प्रतियोग्यपेक्षायां भवेदनवस्था । न तु तथा । किंतु निरपेक्षदृष्टमेव स्वरूपं प्रतियोग्याद्यपेक्षया भिन्नमिति दृश्यत इत्यर्थः । ... तत्र किं स्वरूपदृष्ट्यर्थैव प्रतियोग्यपेक्षा किं वा दृष्ट्यन्तरार्था । नाद्य इत्याह न दृश्यापीति । द्वितीयं

पराकरोति नापीति । दृश्यन्तरस्य किं पूर्वदृष्टस्वरूपमेव गोचरः किं वा स्वाधिकम् । आद्ये न प्रतियोग्यपेक्षा पूर्वसामग्रीत एव संभवात् अन्ये भेदस्य न स्वरूपत्वसिद्धिरित्यर्थः । इदानीं धर्मपक्षमनुवदति अथ धर्म इति । तत्रापि धर्मस्य धर्मिस्वरूपादभिन्नत्वे प्रतियोग्य-  
 नपेक्षत्वप्राप्तेः परिशेषात् भिन्नो भेदोऽभ्युपेय इत्यनुजानाति सोऽपौ-  
त्यादिना । अत्यन्तभिन्नत्वे धर्मत्वासंभवं सूचयति कथंचिदिति । भिन्नत्वे च रूपरसादिवज्ज्ञानान्तरगम्योऽभ्युपेयः । तथा सति तस्मिन् ज्ञानान्तरे दृङ् भाति चेत्तदा भेद इत्येव भायान्न तु दृग्धर्मत्वेन । अतस्स्फुरण-  
 मात्रस्यानुपयोगान्नाप्रयोजको हेतुरिति भावः । भेदस्य भिन्नत्वानुज्ञा-  
 माक्षिपति नन्विति । भेदो न वस्तुनो भिन्नस्ततो भेदेनानुप-  
 लभ्यमानत्वात् स्वरूपवदित्यर्थः । विपक्षे बाधकसङ्गावाच्च न भिन्न इत्याह न चेति । भेदभेदिनोर्यो भेदस्तु तावन्न स्वातन्त्र्येण गृह्यते किंतु विशेषणविशेष्यभावेनाद्यमनयोर्भेद इति वा भेदो भिन्न इति वा । विशेषणविशेष्यभावश्च दण्डादौ भेदग्रहपूर्वको दृष्ट इति प्रागेव भेदान्तरं ग्राह्यम् । तदपि तथेति ग्रहणकारणस्य पूर्वस्यासिद्धौ विशिष्टभेदग्रहणासिद्धेरूलक्षितिरित्यर्थः । भेदो वस्तुनो न भिन्न इति कोऽर्थः । किं वस्तुतिरेकेण नास्त्येव किं वा वस्तुस्वभाव इति विकल्प्य दूषयति किं सर्वत्रेति । सर्वत्र दृग्दृश्ययोर्भेदभेदिनोऽप्येत्यर्थः । उक्तदोष-  
प्रसङ्ग इति । भेदस्य प्रतियोग्यपेक्षा न स्यादित्यर्थः । अन्यथेति । वस्तुभिन्नत्वे सति भेदाभावप्रसङ्गादस्तुमात्रं स्यादित्यर्थः । यदवादि पूर्वपक्षदशायामितरेतराभावश्च चिच्छेत्ययोः प्रसिद्ध इति तत्र भेदोक्तं दोषमतिदिशति एवमिति । यद्यन्योन्याभावो नाम भेदादन्योऽस्ति तदा सोऽपि वस्तुनो भिन्नो वक्तव्यः । इतरथा प्रतियोग्यपेक्षा न स्यादित्यतिदेशः कार्यः । भेदप्रयुक्तव्यवहारातिरेकेणान्योन्याभावप्रयुक्त-  
 व्यवहारादर्शनादन्योन्याभावो भेदादन्यो न चेत्तदा अतिदेशोऽपि न

कार्यस्तन्निराकरणेनैव निराकृतत्वादित्यर्थः । [Page 4] फलितमाह  
 एवं च सतीति । भेदेतरेतराभावग्रहकज्ञानान्तराविषयत्वाद्दृश इत्यर्थः ।  
 ननु दृशो निरुपाधिकरूपं स्वप्रकाशं सोपाधिकं तु परप्रकाशम् ।  
 ततो भेदेतरेतराभावग्रहणसिद्धिरित्याशङ्क्याह न हीति । यत्सोपा-  
 धिकं दृश्यं रूपं न तत् दृशो रूपं कल्पनामात्रत्वादित्यर्थः । किंच  
 यदि दृशो दृश्यरूपं स्यात्तदा स्वप्रकाशत्वमेव हीयेत रूपिदृश्यता-  
 मन्तरेण रूपदृश्यतानुपपत्तेरित्याह स्वयंदृष्टित्वेति । किंच यत्स्व-  
 सत्तायां प्रकाशव्यभिचारि तस्यैवादृश्यता निश्चितं शक्यते । दृशस्तु  
 सदा दृष्टेर्न स्वसत्तायां प्रकाशव्यभिचार इति न दृश्यन्तरं दृश्यत  
 इत्याह न च स्वयंदृष्टेरिति । स्वरूपस्यैवान्यापेक्षत्वे को दोष इत्यत  
 आह अन्यापेक्षत्व इति । स्वरूपभूतभानस्यान्यापेक्षत्वे सत्त्वस्यैव कारणा-  
 पेक्षत्वात्पूर्वोक्तनित्यत्वानुमानभङ्ग इत्यर्थः । एवं दृक्स्वभावपर्यालोचनया  
 भेदाभावयोस्तत्संबन्धं निरस्य भेदाभावस्वभावपर्यालोचनया तयोस्तद्भ्रमत्वं  
 निरस्यन्ननयोर्दृश्यत्वमदृश्यत्वं वेति विकल्पाद्ये दोषमाह दृश्यत्वे चेति ।  
 द्वितीयेऽपि किं जडौ स्वप्रकाशौ वेति विकल्प्य प्रथमे दोषमाह  
 अदृश्यत्वे चेति । चरमे दोषमाह स्वयंप्रभत्वे इति । स्वयंप्रभत्वे  
 दोषान्तरमाह सदाभानाच्चेति । ... उक्तं स्वरूपपक्षदूषणमुपसंहारे  
 दोषान्तराभिधित्तया परामृशति नापीति । दोषान्तरमभिदधाति न  
 चैकस्या इति । एकलक्षणं ह्येकं भिन्नलक्षणं च भिन्नं प्रसिद्धमित्यर्थः ।  
 किं चैकस्या दृशो यदि भेदाभावाख्ये दे रूपे तदा किं दृक् ताभ्या-  
 मभिन्ना ते वा दृशोऽभिन्ने । प्रथमे दृशो नैकत्वं द्वाभ्यामभिन्नत्वात् ।  
 चरमे तयोः परस्परभेदो न स्यादेकाभिन्नत्वादित्याह न च तयो-  
 रपीति । किंच दृगभिन्नत्वे रूपयोरपि स्वप्रभत्वं वाच्यम् । तदा  
 च प्रतियोग्यनपेक्षसिद्धित्वाद्भेदाभावत्वहानिः । अतो भेदाभावौ दृशो  
 रूपे इत्यपि न सिध्यतीत्याह स्वयंप्रभत्व इति । दृगभिन्नत्वे भेदा-



भावयोः परस्परभेदो न स्यादित्युक्तमजानानशङ्कते अथाभेद एवेति ।  
 स्वरूपत्वेन वर्तमानयोर्भेदाभावयोर्दृशि परस्परभेद इत्यत एवेत्यर्थः ।  
 तत्र दूषणमाह दृश्येऽपि तथा स्यादिति । दृश्यभेदाभावावयभिन्नौ  
 भेदाभावत्वात् दृग्भेदाभाववदित्यर्थः । पूर्वं दृशि भेदाभावयोरैक्य-  
 मङ्गीकृत्य दृश्येऽप्यापादितम् । इदानीं तदपि नास्तीत्याह तत्राभेद-  
 ऽपीति । ... भेददृशोरभेदोक्तन्यायं भेददृश्ययोरभेदेऽप्यतिदिशति एवं  
 दृश्यस्येति । भेदाभावयोरैक्ये भेदमात्रावशेषे भेदस्य दृश्यमात्रत्वे च  
 दृश्यस्य भेदो न स्यादित्यर्थः । ... एवमभावदृश्ययोरभेदेऽपि दूषण-  
 मुह्यम् । भेदस्याभावमात्रत्वे दोषान्तरमाह किं चेत्यादिना ।  
 [Page 5] ननु वस्त्वन्तरस्य भेदस्याभावे कथमभावस्यासिद्धिरित्यत  
 आह भिन्नयोर्ह्यसाविति । ननु भेदाभावमात्रेणैक्यप्राप्त्यसंभवात्किमिति-  
 तरेतराभावासिद्धिरित्याशङ्क्य भेदाभावे केनाप्याकारेण अभेदाव-  
 भासहीनयोर्भावाभावयोरप्यभेदस्यात् किं पुनस्तत्त्वद्रव्यत्वादिरूपेणा-  
 भेदावभासवतां भावानामित्याह भेदाभाव इति । इदानीमभावस्य  
 भेदमात्रत्वमिति आद्यविकल्पे दोषान्तरमाह यदि चेत्यादिना । ततः  
 किमित्याशङ्क्य भेदस्याप्यसिद्धिरित्याह तदा कस्येति । ननु यच्चैकत्वं  
 तत्रैव भेदोऽप्यस्तु इत्याशङ्क्य तदा भिन्नस्यैकत्वायोगादेकमेव न सिध्ये-  
 दित्याह न चैकस्येवेति । नन्वेकाभावप्रसङ्गस्तवैवादैतवादिनो दोषो  
 नास्माकमित्यत आह एकाभाव इति । ततः किमित्याशङ्क्य शून्यवादः  
 प्राप्त इत्याह तदा नैकमिति । ... पूर्वं दृश्यत्वमदृश्यत्वं वेति विकल्प्य  
 दूषणमुक्तम् । इदानीं तयोर्दृगूपत्वमदृगूपत्वं वेति विकल्प्य धर्मपक्षे  
 दोषान्तरमाह तयोस्तेति । भेदाभावयोरदृगूपत्वे दोषान्तरमाह न च  
 दृग्दृश्ययोरिति । यत्र धर्मधर्मिभावस्तत्रैकज्ञानगम्यत्वं दृष्टम् । तत् व्यापकं  
 व्यावर्तमानं स्वव्याप्यं धर्मधर्मिभावमपि व्यावर्तयतीत्यर्थः । ननु शब्दा-  
 काशादिष्वेकज्ञानागम्यत्वेऽपि धर्मधर्मिभावो दृष्टस्तथात्रापि स्यादित्या-

शङ्काह न चेति । निर्यामकाभावेन सर्वत्र प्रसङ्गादित्यर्थः । शब्दा-  
 काशयोस्तु वाच्यवाचकयोर्नास्ति धर्मिधर्मभावः । सुरभिचन्दनमित्यादौ  
 विद्यत एवैकसाक्षिप्रत्ययविषयत्वमेकैकग्रहणसंस्कारसप्रौचौनमनोजनितैक-  
 प्रत्ययविषयत्वं वेति द्रष्टव्यम् । एवं दृश्यप्रतियोगिकौ दृशो भेदाभावौ  
 न स्त इत्युपपाद्येदानौ दृक्प्रतियोगिकौ दृश्यस्यापि तौ न स्त इत्याह अत  
 एवेत्यादिना । दृङ् दृश्यभेदाभावप्रतियोगिनी ततो भेदाभावविधुर-  
 त्वात् यदेवं तदेवं यथा दृश्यस्वरूपमित्युक्ता विपक्षे बाधकमाह  
 एकस्मिन्नपीति । यदि दृश्याङ्गेदाभावविधुरदृगपेक्षया दृश्यस्य तौ  
 भेदाभावौ स्यातां तदा दृश्यस्य स्वस्मादपि भेदाभावप्रसङ्ग इत्यर्थः ।  
 स्वप्रतियोगिकौ भेदाभावौ स्यातां को दोष इत्याशङ्काह न च स्वत  
 इति । स्वस्माङ्गेदस्तथा स्वस्याभावस्वयं च वर्तत इति न शक्यं वक्तुम् ।  
 तयोर्भेदाभावयोस्स्थितौ भावस्य वस्तुनो वा वस्तुनस्स्थितौ तयोर्वा अभाव-  
 प्रसङ्गात् वस्तुतङ्गेदाभावानां परस्परविरुद्धत्वादित्यर्थः । तयोर्भावस्य  
 चेति पाठे वस्तुतत्प्रतियोगिकभेदाभावानां विरोधान्निश्चयसम्बन्धाभावः  
 ततश्चाविशेषात्तयाणामप्यभाव इत्यर्थः । ... दृशो भेदाभावविधुरत्वाद्दृश्य-  
 गतभेदाभावप्रतियोगित्वं न संभवतीत्युक्तम् । तदयुक्तम् स्वभावविशेषाद्दृश-  
 स्स्फुरणमात्रेण प्रतियोगित्वादित्याशङ्काह न चेति । भेदाभावासंस्पृष्टस्य  
 दृग्ग्रूपस्य स्वभावविशेषात् स्फुरणमात्रेण प्रतियोगित्वं चेत्स्वस्मादपि भेदा-  
 भावज्ञाने स्वस्य प्रतियोगित्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । [Page 6] दृश्यस्य दृक्-  
 प्रतियोगिकभेदाभावासंभवे हेतुन्तरमाह मानासंभवाच्चेति । ... स्वयं-  
 मानत्वे तयोर्दृश्येन सहैकज्ञानागम्यत्वान्न दृश्यधर्मत्वं यथा दृश्यस्वयंमानाया  
 न दृश्यधर्मत्वं तददित्यर्थः । दूषणान्तरमाह स्वयंमानत्वे चेति । तयो-  
 रस्वयंमानत्वादेव दृग्बहुक्प्रतियोगिकतया तयोर्भेदो न सिध्येत् दृश्यादपि  
 तयोर्भेदो न सिध्येत्प्रत्यक्षाप्रत्यक्षभेदस्याप्रत्यक्षत्वात् तयोः परस्परमपि भेदो  
 न सिध्येत् स्वयंमानत्वाविशेषादिति । पूर्वोक्तेन न्यायेन भेदेन सहैक-

ज्ञानागम्यत्वादिति न्यायेनेत्यर्थः । ... भेदादेरदृक्प्रतियोगिकत्वे प्रयो-  
 गान्तरमाह भेदाभावत्वाच्चेति । विमतो भेदो न दृक्संबन्धौ भेदत्वात्  
 घटादिभेदवत् । तथा अभावोऽपि न दृक्संबन्धौ अभावत्वात् घटाद्यभाव-  
 वदिति पृथक् प्रयोक्तव्यमन्यथा भागासिद्धिप्रसङ्गात् । ... पूर्वमन्यमानमभ्युप-  
 गम्य दूषणमुक्तम् । इदानीं तदपि नास्तीत्याह स्तश्चेदित्यादिना । ... यदि  
 भेदाभावज्ञानलोभेन दृशो गोचरत्वमिच्छसि तदा घटवददृक्त्वं स्यादित्याह  
गोचरत्वे चेति । ननु तर्हि दृक्प्रतियोगिकभेदाभावयोर्दृगेव मानमस्ति-  
 त्याशङ्क्याह नापीति । दृग्ग्रहणमन्तरेण तत्प्रतियोगिकभेदाभावग्रहणं  
 न संभवति । न च स्वयं स्वस्य गोचरः कर्मकर्तृविरोधादित्यर्थः ।  
 ननु दृशस्त्वतस्स्फुरणात्त्वप्रतियोगिकभेदाभावमानत्वं भविष्यतीत्याशङ्क्याह  
आत्ममानापीति । प्रतियोगित्वेन प्रतियोगिमद्भेदाभावमानत्वेन च वर्तनं  
 किं युगपत् काट्येन किं वा अंशाभ्याम् । नाद्यः प्रतियोगिकत्वेन  
 वर्तमानायास्तथैव समाप्तत्वेन तन्मानत्वायोगादित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्या-  
 ख्याति अंशाभ्यां चेति । दृशस्त्वांशत्वे दोषमाह अनित्यत्वप्राप्तेरदृक्त्वा-  
प्रसङ्गाच्चान्यथेति । ... [Page 7] पूर्वं भेदाभावौ साधारणेन निर-  
 खेदानीमभावनिरासे युक्त्यन्तरमाह अभावज्ञानं चेत्यादिना । उपलब्धि-  
 र्लक्षणं कारणं तत्प्राप्तस्थानुपलब्धौ विषयव्यतिरिक्तकारणसंनिधानेऽप्यनुप-  
 लब्धावभावज्ञानमिथ्यत इत्यर्थः । अथवा । उपलब्धिर्लक्षणं गमकं यस्योप-  
 लब्धियोग्यत्वस्य तदुपलब्धिलक्षणम् । तेन रूपेण प्राप्तस्य प्रतीतस्य वस्तुनो-  
 ऽनुपलब्धावभावज्ञानमिथ्यत इत्यर्थः । ततः किमित्यत आह न चेति ।  
 ननु तार्किकसमये योग्यानुपलब्धिर्नाभावज्ञानहेतुः । किंतु विशेषण-  
 विशेष्यभावेनाक्षसंयोगादेव तज्ज्ञानमित्याशङ्क्याह न च प्राप्तेति । तार्किक-  
 समये नियतपूर्वक्षणभाविनः कारणत्वनियमादनुपलब्धेश्च कारणत्वाभावे  
 कदाचिद्भावोपलब्धौ विद्यमानायामेवाभावज्ञानं स्यात् अनुपलब्धेः  
 प्राग्भावनियामकाभावादित्यर्थः । नन्वनुपलब्धेरभावज्ञानकारणत्वाभावेऽ-

पुनरप्युपलब्धेस्तत्प्रतिबन्धकत्वेन तदभावतया अनुपलब्धेः प्राग्भावनियम इति  
 शङ्कते प्राप्तानुपलब्धाविति । प्रतिबन्धकाभावतयाप्यनुपलब्धेरभावज्ञानं  
 प्रत्युपयोगो विद्यते न वेति विकल्पाद्यं प्रत्याह तथापीति । अनुपलब्धे-  
 रभावज्ञानकारणत्वाभावेऽपि प्रतिबन्धकाभावत्वेनाभावज्ञानं प्रत्युपयोगित्वा-  
 दृशश्चानुपलब्ध्यभावान्न दृक्प्रतियोगिकाभावज्ञानं संभवतीत्यर्थः । द्वितीय-  
 मुत्थापयति अथेति । यस्योपलब्धिस्त्वयतिरिक्तास्ति तदभावज्ञानेऽनुप-  
 लब्धेरुपयोगेऽपि दृशस्त्वनन्योपलब्धित्वात्तदभावज्ञाने तदुपयोगो नास्ती-  
 त्यर्थः । तर्हि स्फुरन्त्यामपि दृशि दृक्प्रतियोगिकाभावज्ञानं स्यादिति  
 परिहरति स्फुरन्त्यामपीति । किंच दृगभावज्ञानवद्दृश्याभावज्ञानमप्य-  
 नुपलब्धिं विनापि स्यादभावज्ञानत्वाविशेषादित्याह दृश्येऽपीति । ननु  
 दृग्दृश्ययोर्विशेषसद्भावाद्दृगभावज्ञानवद्दृश्याभावज्ञानमनुपलब्धिं विना न  
 स्यादित्याशङ्क्याह न चेति । दृग्दृश्ययोस्त्वरूपतो विशेषेऽप्यभावज्ञान-  
 प्रतियोगितायां न विशेषोऽस्ति येन दृश्ये विनाप्यनुपलब्धिमभावज्ञानं  
 न स्याद्येन च दृशि तु विनापि स्यात् । तस्मादनुपलब्धेस्सर्व-  
 चाभावज्ञानहेतुत्वमेष्टव्यमित्यर्थः । सर्वचानुपलब्धेरभावज्ञानहेतुत्वमभ्यु-  
 पेत्यापि विशेषं शङ्कते ननु दृशस्तैवेति । यद्यपि सर्वचानुपलब्धि-  
 रभावज्ञानकारणमिष्यते तथापि दृशोऽनन्योपलब्धित्वादृगभावात्मिकाया  
 एवानुपलब्धेः दृक्प्रतियोगिकाभावज्ञानं नातिरिक्तानुपलब्धिरिष्यते  
 दृश्यस्थान्योपलब्धित्वादभावोऽतिरिक्तानुपलब्धिगम्य इति विशेष इत्यर्थः ।  
 तत्र दृगभावस्यैव दृग्ज्ञानत्ववद्दृगभावस्यैवाभावज्ञानत्वमङ्गीकृत्य किं यति-  
 रिक्तानुपलब्ध्यनपेक्षा उच्यते किं वा अभावविषयं ज्ञानं पृथगङ्गीकृत्येति  
 विकल्पयति किं दृश इति । तत्राद्ये सप्रतियोगिकस्याभावस्य स्वप्रकाशत्वा-  
 संभवः संभवे चाभावत्वव्याघात इत्यादिदोषं विशदं मन्वानश्चरमं प्रत्याह  
यद्यस्तीत्यादिना । ननु दृगभावस्थानुभवसिद्धत्वात्तदनुभवहेतोश्चानिरू-  
 पणादस्य तस्य निर्हेतुकतेति [?] तत्राह न च तदहेत्विति । ... कुत

इत्यत आह अन्याभावेति । दृष्ट्याभावज्ञानस्याप्यहेतुजन्यप्रसङ्गादित्यर्थः ।  
तर्हि कार्यानुरूपं किञ्चित्कारणमस्य कल्प्यतामित्याशङ्क्याह न च प्राप्तेति ।  
तर्हि सत्तयैवोपलब्धिकारणप्राप्तस्थानुपलब्धावभावज्ञानमस्वित्याशङ्क्याह  
सत्त्वे चेति । आदिशब्दसूचितं हेतुन्तरं निराचष्टे नापीति । दृगनुपलब्धि-  
मात्रस्य न दृगभावादन्यत्वम् । अतो न तावन्मात्रमभावज्ञानहेतुरित्यर्थः ।  
नन्वस्तु स्वाभाव एवानुपलब्धिसैव च दृगभावज्ञानहेतुस्त्वादित्याशङ्क्याह  
स्वाभाव एव चेदिति । दृगभावस्य मानत्वे तन्मेयमभावान्तरं वाच्यं  
तच्च न संभवतीत्यर्थः । दृगभावमनुपलब्धिशब्दार्थमङ्गीकृत्य तथान्य-  
दृगभावान्तरं मेयं नास्तीत्युक्तम् । इदानीं साध्यनुपलब्धित्वं न सिध्यती-  
त्याह नाप्यस्या इति । अनुपलब्ध्यन्तरवेद्यत्वेऽनवस्थाप्रसङ्गादसतो नृशृङ्ग-  
वदचायोग्यत्वाच्चानुपलब्धेरसिद्धिरित्यर्थः । ननु तर्हि कर्मतया घटस्य  
स्वज्ञानहेतुत्ववत् दृगभावस्यैव स्वज्ञानहेतुत्वमतो न हेतुन्तरापेक्षेत्याशङ्क्याह  
न च मेय एवेति । अनिष्टं च परोक्षाभाववादिनामभावज्ञानस्य  
विषयजन्यत्वमित्याह अनिष्टत्वाच्चेति । प्रत्यक्षाभाववादिपक्षेऽपि प्रमेय-  
प्रतियोगिकाभावस्य ज्ञानहेतुत्वदर्शनाद्दृश्यामेयत्वान्नप्रतियोगिकाभावस्य  
ज्ञानहेतुत्वमनिष्टमिति द्रष्टव्यम् । तर्हि प्रतियोगिस्फुरणादिकं कारण-  
मस्वित्याशङ्क्याह न चात्रेति । अत्र आदिशब्देन प्रतियोगिग्रहणमुच्यते  
अथमयं न भवतीति प्रतियोगिग्रहणस्याप्यभावज्ञाननिदानत्वदर्शनात् ।  
ननु दृश्ये दृङ्गास्तीति सांशमिदं ज्ञानं तत्र दृक् स्वप्रकाशत्वात् प्रति-  
योगिस्फुरणांशतया भासते सर्वत्रापि प्रतियोगिस्फुरणमेवाभावप्रत्ययेषु  
कारणं न तु दृश्यत्वमित्यत आह स्वात्ममानापीति । एकमेव हि  
निरंशमभावज्ञानं तदत्र प्रतियोग्यंशवदभावविषयत्वादंशवत्त्वेनोपचर्यते [?] ।  
ततो नित्या संविप्रतियोगिस्फुरणत्वेनानित्यस्याभावज्ञानस्य नांशसम्भवे-  
न्नित्यानित्ययोरेकत्वासंभवादिति भावः । [Page 8] अंशस्याभ्युपगमे  
बाधमाह सर्वज्ञानांशत्वेति । बाधमेवोपपादयति यद्येकस्येति । तत

इदमनिष्टमापन्नमित्याह इति सर्वे भावाभावा इति । यथा दृश-  
स्वाभावज्ञानेऽंशतया स्फुरणादृगभाव इति दृशा अभावो विशेष्यते  
तथा दृङ्गीलं दृक्पीतं दृग्घटाभाव इति सर्वे भावाभावा दृग्विशेषणतां  
प्राप्नुयुः । ... यदि दृगभावज्ञानस्य कारणं नास्ति तर्हि तद्गभावज्ञानं  
मा भूत्कारणशून्यत्वाच्छ्रविषाणवदिति परिहरति मा भूत्तर्हि तदिति ।  
घटोऽचेतन इत्यनुभवबाधं शङ्कते भवत्येवेति चेदिति । तर्हि दृगभावज्ञानं  
भ्रान्तिः कादाचित्कत्वे सति क्लृप्तकारणशून्यत्वात्संप्रतिपन्नभ्रान्तिवदित्याह  
तथापीति । ननु रूप्यभ्रान्तिः प्रमाणकारणाच्चक्षुस्संप्रयोगादृष्टा । तथा  
दृगभावज्ञानस्य भ्रान्तित्वेऽपि प्रमाणकारणमन्वेषणीयमित्याशङ्क्याह न च  
भ्रान्तेरिति । गतिः प्रमाणकारणम् । नान्वेषणीयं भ्रमकारणत्वेनाविद्यायाः  
प्रसिद्धत्वादित्यर्थः । विपक्षे दोषमाह गतिश्चेदिति । यस्मादृगभावज्ञानस्य  
भ्रान्तित्वे गतिरस्ति तस्मादनन्यगतित्वेन स्वाभावज्ञानांशत्वं दृशो न कल्पनीय-  
मित्युपसंहरति तस्मान्नात्ममानापौति । यदवाद्ययाह्यत्वाद्दृश इति तदसिद्ध-  
मित्याह नन्वेवमिति । ननु दृक् स्वप्रकाशा मेयधर्मविधुरा चेत्यादि-  
निरूपणापि ज्ञानत्वात्स्वरूपस्फुरणमेव । अतो नासिद्धिरित्याशङ्क्याह  
न चेति । नित्यानित्ययोरेकत्वायोगादित्यर्थः । तर्ह्यविषयत्वेऽपि दृशो  
विषयत्वभ्रमनिवारणाय निरूपणास्त्वित्याशङ्क्याह न चात्यन्तमिति । ...  
अस्तु तर्हि घटादिलक्षणविषयविषयेत्यत आह न चान्यविषयेति ।  
निरूपणान्तरनिवारणरूपा सा त्वदीया निरूपणा न घटादिलक्षण-  
विषयविषया घटादौ निरूपणानिवारणस्यानिष्टत्वादशक्यत्वाच्च तद्गोचर-  
प्रमाणविरोधादित्यर्थः । [Page 9] ननु तर्हि निर्विषयास्त्वित्यत आह  
न चाविषयैवेति । निरूपणास्वरूपहानप्रसङ्गादित्यर्थः । अतः परिशेषा-  
दविषयविषयैव त्वदीया निरूपणा । तथा सति मन्निरूपणापि तथा  
स्यादविशेषादित्याह अत एवेति । पूर्ववादी स्वनिरूपणाया विशेषमाह अथ  
नेयमिति । ... यथा नृशृङ्गं प्रमेयं न भवतीत्यप्रमेयेऽपि प्रमेयत्वप्रति-



षेधः परेषामन्यथा मूकतापातात्तथा ममापीति साम्यमुक्त्वाधुना सिद्धान्ति-  
 निरूपणस्य [?] युक्त्यपेतत्वं विशेष इत्याह इयांस्त्विति । ... ननु यदि  
 दृगात्मा निरूपणाज्ञानेन (न) विषयीक्रियते तर्ह्यस्याविषयत्वं न सिध्येद-  
 विषयत्वनिरूपणायामस्फुरणात् । अविषयत्वसिद्धये हि निरूपणा क्रियते ।  
 तस्मादविषयत्वसिद्धये निरूपणाज्ञानविषयत्वं दृगात्मनि स्वीकार्यमित्यत  
 आह अन्यथेति । दृगात्मनो निरूपणाज्ञानविषयत्वेऽप्यविषयत्वं सिध्यति ।  
 तथाहि—दृगात्मनि स्वप्रकाशत्वेन प्रकाशमाने लोकप्रसिद्धाविषयत्वगोचर-  
 व्यतिरेकव्याप्तिबलात्संविदविषयत्वाकारा बुद्धिवृत्तिरुत्पद्यते [?] । अस्यां  
 चाभिव्यक्तो दृगात्मा स्वात्मन्यध्यस्तस्य विषयत्वावच्छिन्नरूपस्य व्यवहारहेतु-  
 रसंपद्यते । ततश्चाविषयत्वं सिध्यति । तस्मान्नाविषयत्वसिद्धये निरूपणा-  
 ज्ञानेन विषयीक्रियते । तथा सति अविषयत्वनिरूपणताहानिप्रसङ्गा-  
 दित्यर्थः । ... धर्मी चेत्प्रतियोगी तर्हि तथैव समाप्तत्वाद्धर्मी न स्यादित्युक्ते  
 सिद्धान्त्याह मा भूदिति । मा भूद्धर्मी किं तेन । न हि धर्मिसमर्थनायाहं  
 प्रवृत्त इत्यर्थः । [Page 10] ननु सर्वस्यैव सर्वत्रैव चाभावज्ञानं स्यादिति  
 नास्माकं प्रसङ्गस्त्वस्य सर्वत्रेतराभावस्य विद्यमानत्वेन तज्ज्ञानस्येष्टत्वादिति  
 शङ्कते नन्विति । इष्टत्वमसु तथापि प्रतियोग्याद्यविशेषितत्वे सति इतरेतरा-  
 भाव इति विशिष्टज्ञानं न स्यादिति परिहरति शृण्विति । ततः कि-  
 मित्यत आह अत इति । तथापि किमायातमित्यत आह शून्यतेति ।  
 नञ्संकोचकाभावादविशेषितनिषेधे शून्यतायां प्रमा प्राप्तेत्यर्थः । अप्र-  
 मेति वा पदच्छेदः । तदा निस्त्वभावत्वाच्चून्यता अप्रमा प्रमाण-  
 शून्या प्रसज्यत इत्यर्थः । ननु क्वचित्किंचिदेव निषेद्धं शक्यते न तु  
 सर्वं सर्वत्राशक्यत्वादित्याशङ्क्यात एव प्रसङ्ग इति परिहरति तथे-  
 त्यादिना । ननु नायं प्रसङ्गशून्यत्वादिनामस्माकमिष्टत्वादित्यत आह  
 अशक्यत्वादिति । ... उक्तप्रकारेण यदि प्रामाणिकाभावो न घटते  
 चेत्तर्ह्यप्रमेयोऽस्त्वित्यत आह न चास्वयंप्रभ इति । नन्वस्वयंप्रकाश-

भावस्यास्वयंप्रकाशत्ववत् स्वयंप्रकाशाभावस्य स्वयंप्रकाशत्वमित्यत आह स्वयं-  
प्रभवे चेति । ननु दृश्ये दृग्भावे मानाभावान्तयोरितरेतराभावो  
 मा भूत् तथापि तयोर्भेदोऽस्त्वित्यत आह इतरेतराभावमिति । न  
 विद्येते भेदाभावौ यस्यास्मा तयोक्ता । तद्भावोऽभेदाभावत्वम् । तस्मात्  
 प्रामाणिकभेदाभावविधुरत्वाद्वाग्र आनन्त्यं सिद्धमित्याह तस्माद्वाग्रोऽभेदा-  
 भावत्वादिति । इदानीं दृग्दृश्याभेदादिना बौद्धेन यदन्तवत्त्वमवादि  
 तदपवादेनानन्त्योपपादनाय चोद्यसुद्भावयति नन्वेवमिति । भेदेतरे-  
 तराभावयोरभावे सति ऐक्यं तादात्म्यं च स्यादित्यर्थः । ... [Page 11]  
 प्रसिद्धिविरोधो न दोष इति शङ्कते भेदनिराकृताविति । नेह नानास्त  
 किञ्चनेत्यादिवलवद्भेदाभावमानावष्टम्भेन भेदप्रसिद्धिबाधे तद्विरोधो न  
 भवेत् । तथा न किमप्यभेदे मानमस्तीति परिहरति सत्यमिति ।  
 प्रमाणं विनाप्येवमेव [?] चेद्बाधस्तदा बाधनिश्चयोऽपि न स्यादित्यत आह  
 तस्य तस्येति । पूर्वं स्वस्य प्रसिद्धिबाधकत्वमभ्युपगम्योक्तम् । इदानीं तदपि  
 नास्तीत्याह नाहमपीति । तत्त्वापरोक्ष्यादर्वाक् प्रतिभाससंभवादित्यर्थः ।  
 अभेदे प्रमाणाभावः कुतो निश्चीयत इति पृच्छति ननु कथमिति ।  
 किमभेदतत्प्रतिभासौ प्रातीतिकौ नैयायिकौ वा । नाद्योऽनुपलब्धेः ।  
 न द्वितीयस्तमःप्रकाशयोरिव दृग्दृश्ययोर्विरुद्धत्वाद्भेदप्रसिद्धिविरोधाच्च ।  
 ततः कथमभेदे प्रमाणाभाव इति प्रश्नो न कर्तव्य इति परि-  
 हरति किमत्र पृच्छत इत्यादिना । तत्प्रतिभासो (वा) तयोरभेद-  
 प्रतिभासनम् । न प्रतिभाति नापि न्यायतत्संभवतीत्यन्वयः । यद्वा ।  
 पटोऽपरोक्ष इति सामानाधिकरणप्रत्यक्षात् नित्यदृक्स्थानिधानाद्दृश्यसिद्धौ  
 सदासिद्धिप्रसङ्गात्प्रतिनियताभेदसंबन्धो वक्तव्य इति न्यायात् इदं सर्वं  
 यद्यमात्मेत्यागमाच्चाभेदो भाति तत्कथमभेदे प्रमाणाभाव इति ।  
 कथंशब्दस्य प्रश्नाच्चेपयोस्तमत्वात् किमत्र-पृच्छत-इतिबलात् किं वाचिष्यत  
 इत्यप्यायाति । तत्र न तावत्प्रत्यक्षनिमित्त आक्षेप इत्याह न

ह्यभेद इति । सवित्प्रकाशाद्वटः प्रकाशत इति वदामपरोक्ष्यसंसर्गादपि सामानाधिकरण्योपपत्तेरिति भावः । व्यञ्जकान्तःकरणपरिणामप्रति-  
नियमादपि प्रतिनियतदृश्यसिद्ध्युपपत्तेरन्यायतोऽपि नाभेदसंभवतीत्याह  
नापीति । प्रसिद्धानुवादेनात्मातिरिक्तवस्त्वभावप्रतिपादनपरत्वान्नागमतो  
वा तत्प्रतिभास इत्याह तत्प्रतिभासो वेति । आक्षेपासंभवमुक्त्वा  
प्रश्नासंभवमाह तमःप्रकाशयोरिवेति । एवं भेदभङ्गवादिनः प्रश्ना-  
नर्हतामुपपाद्येदानीमभेदवादिन एव प्रष्टव्यतामाह यदौति । प्रतीति-  
न्यायविरुद्धत्वमेव प्रश्नपूर्वकं दर्शयति कथमित्यादिना । [Page 12]  
अर्थस्यासंभावितत्वात्तज्ज्ञानमपि न संभवतीत्याह अत एवेति । इतश्च  
नाभेदतज्ज्ञाने संभवत इत्याह कथं चेति । दृग्दृश्ययोरभेदे  
किं दृश्यस्य दृष्टात्रत्वमुत दृशो दृश्यमात्रत्वमिति विकल्प्य दूषयति  
यदि चेत्यादिना । अभेदासंभवमुक्त्वा तज्ज्ञानासंभवमाह यदि च दृश्यो  
दृगात्मनेति । दृश्यस्य दृगात्मना ज्ञेयत्वे तस्य दृग्गोचरज्ञानज्ञेयत्वं  
स्वप्रकाशलं स्यात् । तथा च तस्य दृक्त्वादि प्रसज्येत । दृशो दृश्यात्मना  
ज्ञेयत्वे तस्या दृश्यगोचरज्ञानज्ञेयत्वं स्यात् । ततश्चादृक्त्वादि प्रसज्येतेत्यर्थः ।  
ननु शुक्लो घट इति वद्वटो दृष्ट इति विशेषणविशेष्यभावादवश्यं धर्म-  
धर्मित्वं वक्तव्यम् । तच्च नात्यन्तभेद इत्यभेदो वक्तव्य इत्याशङ्क्याह  
नापीति । किमिति धर्मधर्मित्वं न संभवतीत्यत आह न हीति ।  
दृग्दृश्ययोर्धर्मधर्मित्वे एकज्ञानगम्यत्वावश्यंभावाद्दृश एकस्या एव साकल्येन  
दृश्यस्य धर्मत्वेन धर्मित्वेन वा दृश्यत्वं दृगन्तराभावात्तदानीमेव तद्वत्त्वं च  
प्रसज्येत । तच्चायुक्तं विरोधादित्यर्थः । तर्ह्येकेनाग्नेन दृश्यस्य धर्मत्वेन धर्मित्वेन  
वा दृश्यत्वमंशान्तरेण तद्वत्त्वं चास्त्वित्याशङ्क्याह नाप्यंशान्भ्यामिति । किंच  
दृश्यस्य धर्मत्वेन धर्मित्वेन वा दृश्यतया प्रविष्टभागस्य दृश्यत्वादेवादृक्त्वा-  
द्दृग्दृश्ययोर्धर्मधर्मित्वमित्येतन्न सिध्यति । दृशोऽंशान्नां दृश्यत्वं दृक्त्वं चेत्यपि  
न सिध्यति दृश्यभागस्यादृक्त्वादेवेत्याह दृश्यांशस्य चेति । किंच धर्म-

धर्मिलमपि स्वप्रकाशं दृश्यं वेति विकल्प्य नाद्य इत्याह न च  
 धर्मधर्मिलमपीति । स्वयंप्रकाशत्वे तस्य दृग्भेदाद्धर्मधर्मिलहानिरित्यर्थः ।  
 किंच धर्मधर्मिभावस्य दृश्यद्वयधर्मत्वं वाच्यम् । तच्च न सिध्यति स्वयं-  
 प्रकाशत्वेन दृश्यसंबन्धायोगादित्याह दृश्यासंबन्धाच्चेति । द्वितीयं प्रत्याह  
 नापीति । दृश्यत्वे तस्य दृग्धर्मत्वं नोपपद्यते दृश्यस्य स्वयंप्रकाशदृक्-  
 बन्धायोगादित्यर्थः । पुनरप्यभेददूषणाय यथासंभवं विकल्पयति किंच  
 चे एते इत्यादिना । ... [Page 13] ननु जीवे भाति तदभिन्नं  
 यथा ब्रह्म न भाति तथा किं न स्यादित्याशङ्क्याह न ह्येक-  
 स्यैवेति । ब्रह्म न भातीत्ययं भ्रम एव स्वरूपभानस्यानपायात् । तत्त्वतः  
 पुनर्नैकस्य भानाभाने संभवतः विरोधादित्यर्थः । ... एकस्यैवांशिनो  
 दृग्दृश्याख्यांशाभ्यां व्यवस्येति तृतीयविकल्पस्याभिप्रायमाह एकस्यैवेति ।  
 तर्हि तस्मिन्नपि पक्षेऽंशयोर्व्यवस्थितत्वात्तद्व्यतिरिक्तस्यांशिनोऽभावाच्चैकस्यैव  
 भानाभाने सिध्यत इत्याह तदापीति । नन्वांशतिरिक्तोऽंशौ विद्यत  
 इत्याशङ्क्य तदाप्येकरूपस्यांशिनो न भानाभाने स्यातामुक्तविरोधलक्षण-  
 दोषप्राप्तेरित्याह नांशिनोऽपीति । तर्ह्यविरोधाद्यांशान्तराभ्यां स्याता-  
 मित्याशङ्क्य तदा उत्तरांशसंबन्धोऽंशान्तरसंबन्धपुरस्सर इत्यंशान्तरसंबन्धो-  
 ऽपि तथैवेत्यनवस्था स्यादित्याह अंशान्तराभ्यां चेदिति । अनन्तांशभाना-  
 भानाधीनत्वादंशभानाभानयोरसिद्धेर्मूलवृत्तिरिति भावः । ननु भाद-  
 भातोर्नाभेद इति वदता सहोपलम्भनियमादभेदो नीलतद्वियोरित्ये-  
 तदेव साधितं स्यात् । तच्चास्मत्सिद्धान्त एवेत्याह नन्वेवमिति । ...  
 [Page 14] ननु यथा चन्द्रभेदज्ञानस्यैक एव चन्द्र आलम्बनं तथा मम  
 भेदज्ञानमभेदालम्बनं ततो न विरोध इत्याशङ्क्याह न च भेदज्ञान-  
 स्येति । संवेदनानामपि भेदभानस्याभेदालम्बनत्वप्रसङ्गादेकैव संवि-  
 त्यादित्यर्थः । ... नन्वनुमानादिकमभेदे मानं मा भूदाप्तवचनमेव विद्यत  
 इत्याशङ्क्य दूषयति नन्वित्यादिना । पूर्वं सहोपलम्भलिङ्गस्य यथाशब्दं

दूषणमुक्तम् । इदानीमर्थविशेषनिरूपणेन दूषणं वक्तुमुपक्रमते कश्चायमित्या-  
दिना । पञ्चत्रयेऽप्यसिद्धिरित्यर्थः । सहोपलम्भशब्दस्य वज्रप्रौहिताव-  
लम्बनेन सहोपलम्भार्थत्व[भ्यत्वार्थ ?]संभवादिकल्योपपत्तिर्द्रष्टव्या । नियम-  
शब्दार्थोऽपि नास्तीत्याह यद्यपीति । ... [Page 15] अभानादभाव-  
सिद्ध इत्याह विद्युदिति । अभानमसिद्धमित्यभिप्रेत्याह किं विद्युदिति ।  
घटसंविक्ताले विद्युदुपरागाभानेऽपि संविन्मात्रं भातौति नाभावसिद्धि-  
रित्यर्थः । अन्या सा संविद्व्यक्तिरिति न वाच्यमित्याह न हीति । ननु  
घटसंविद् विद्युत्संविन्न भवति विद्युदविशेषितत्वाद्रजतभ्रमवदिति प्रमाणमाह  
नन्विति । सुगतेन धर्मत्वानङ्गीकारात्स्वरूपपक्षमादाय विकल्पयति  
किं विद्युदिति । तत्र प्रथमे हेत्वसिद्धिश्चरमेऽप्रयोजक इत्युक्तम् । इदानीं  
दूषणान्तरमाह किंचेति । न संविदस्वरूपमिति । वेद्यत्वाद्दृष्टवन्न संवि-  
त्स्वरूपं स्यात् । अतो विद्युद्विशेषितत्वस्याभानेऽपि संविद्वानसिद्धिरिति  
भावः । किंच विद्युद्ग्रहणं विना संविदो विद्युद्विषयत्वस्य ग्रहणायोगा-  
द्विद्युद्विषयसंविदन्तरं वक्तव्यम् । तस्यापि विद्युद्विषयत्वं संवेद्यमेवेत्यपरं  
विद्युद्विषयं संवेदनं वक्तव्यमित्यनवस्था स्यादित्याह अनवस्था चेति ।  
प्रमाणान्तरमाशङ्कते ननु घटसंविदिति । भेदप्रसिद्धिर्जन्यविनाशादि-  
विहङ्गधर्माध्यासश्च भेदे प्रमाणमित्यर्थः । तत्र प्रत्यक्षं तावन्न संविद्वेदे  
मानमित्याह तन्नेति । क्षणिकत्वादिति । प्रत्यक्षात्मकसंविदो वर्तमान-  
विषयत्वनियमात् क्षणिकत्वादेव विषयत्वासिद्धेर्न प्रतियोगिसंविदां ग्रहण-  
सिद्धिरित्यर्थः । ननु भेदस्य स्वरूपत्वान्न प्रतियोगिसंविदां ग्रहणपेक्षा  
किंतु संविदेव स्वात्मानं व्यावृत्तरूपेण गोचरयतीत्याशङ्क्याह न चैक-  
स्मिन्नेवेति । पूर्वं संविदां संविदन्तरविषयत्वं नोपपद्यत इत्युक्तम् । इदानीं  
भेदग्रहणलोभेन तासां संविदन्तरविषयत्वाङ्गीकारे दोषमाह यद्येकस्या  
इति । ननु भेदग्राहकलक्षणविषयिसंविदो विषयसंविदन्यत्वेऽपि तासां  
विषयसंविदां परस्परभेदोऽस्त्वित्याशङ्क्याह एकस्या इति । विषयि-

संविदोऽनेकरूपत्वप्रसङ्गात्तासां परस्परभेदो नास्तीत्यर्थः । यद्युक्तदोषभीत्या  
विषयत्वं नेष्यते तत्राह संविदामिति । ग्राह्यग्राहकसंविदां विषय-  
विषयिभावादनन्तत्वं युक्तम् । तत्र विपक्षे बाधकमाह अथ तासामिति ।  
असु घटतत्संविदोरपि भेदस्ततः किमित्यत आह ततश्चेति । पूर्वं  
विषयत्वमङ्गीकृत्य भेदासिद्धिरुक्ता । संप्रति तदेव न सिध्येदित्याह  
संविदामपीति । साध्यविकलो दृष्टान्त इति शङ्कते घटाद्योऽपीति ।  
[Page 16] घटतत्संविदोरपि भेद एष्टव्य इति विषयविषयिभेदस्य  
साधितत्वात्तेषां संविदोऽन्यत्वे सिद्धे संविच्चे प्रमाणं नास्तीति परिहरति  
तन्नेति । संविच्चे दोषमाह यदि तेऽपीति । यद्वा । घटाद्योऽपि  
संविद् एवेति वदता किं तेषां स्वसंविदोऽन्यत्वे सति संविदन्तरात्मत्वमुच्यते  
किं वा स्वसंविन्मात्रत्वमिति विकल्पाद्यं प्रत्याह तन्नेति । संविदन्तरा-  
त्मत्वे प्रमाणादर्शनान्तन्न सिध्यतीत्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह यदि तेऽपीति ।  
स्वसंविन्मात्रत्वे विषयत्वं न स्यात्तत्संविदो विषयत्वाभावादित्यर्थः । अथ  
घटसंविदपि विषयस्तर्हि किं स्वोत्पत्तिकाले कालान्तरे वा । प्रथमे  
किं घटस्य किं वा संविदन्तरस्य स्वस्यैव वेति विकल्पाद्यद्वितीयौ  
निराचष्टे न हि घटसंविदिति । घटं जानामीति हि प्रत्ययो न  
संविदं जानामीति भावः । तृतीयं प्रत्याह न चात्मनोऽपीति । न  
केवलं विषयत्वेनाभानमेव किंतु विरोधश्चास्तीत्याह एकस्या इति ।  
संविन्न स्वविषयः वस्तुत्वादसिधारावदित्यर्थः । किंच प्रकाशविषयस्य  
घटस्थान्यत्वदर्शनान्न स्वविषयत्वमित्याह विषयस्य चेति । संविदन्तर-  
विषयत्वे दोषमाह यदि संवित्संविदन्तरस्येत्यादिना । कालान्तरे वेति  
द्वितीयमनूद्य दूषयति घटसंविदोऽप्यन्यदेत्यादिना । घटसंविद्वटसंविदिति  
विशिष्टरूपस्य कदाचिद्विषयत्वदर्शनेऽपि केवलसंविदः कदाचिदपि विषय-  
त्वाददर्शनान्न कालान्तरेऽपि विषयत्वं संविद इत्यर्थः । किंच पूर्वं विषयि-  
त्वादपि संविन्न कालान्तरे विषयस्थत्वात् कदाचिद्विषयस्य घटादेरन्यदा



विषयित्वादर्शनादित्याह सक्तदिति । विपक्षे दोषमाह कालभेदेन चेति ।  
 कालान्तरेऽपि प्रत्यक्षविषयत्वे विषयसंविदस्थायित्वं प्रत्यक्षस्य वर्तमान-  
 ग्राहित्वनियमात् अनुमितिविषयत्वेऽनुमातुस्थायित्वं स्मृतिविषयत्वे स्मृत्यु-  
 स्स्थायित्वमित्यर्थः । यदुक्तं स्वकाले कालान्तरे वा संविदोऽन्य-  
 विषयत्वं न संभवतीति तत्सत्यम् । स्वसंवेद्यत्वमवश्यं वक्तव्यमिति शङ्कते  
 कथमसंविन्नैति । असंविन्ना संवित् स्वविषयतामनापन्ना कथं स्वयं सिध्येत् ।  
 न कथंचित् । यथा वा घटान्तर्वर्तिनि दीपेऽनवभासमाने तदवभास्यं  
 न बहिस्स्थितिं तथा स्वयमसिद्धा कथमन्यं साधयेत् । अतस्संविदुदया-  
 नन्तरक्षणे घटो मया विदित इति विशिष्टपरामर्शानुपपत्त्या अनुमान-  
 मपवाध्य स्वसंवेद्यता वक्तव्येत्यर्थः । यथा (तर्हि) अनुपपत्तिदर्शनादन्यसंवेद्यता  
 नेष्यते तथा स्वसंवेद्यतापि न वक्तव्येति परिहरति यद्यसिद्धेत्यादिना ।  
 निवृत्तेरिति । साध्यतायाः प्रथमत एव निवृत्तत्वान्न सिद्धायास्साध्यत्व-  
 मित्यर्थः । साध्यता—अनिवृत्तेरिति पदच्छेदे साध्यताया अनिवृत्तेः पुनः  
 पुनः प्रसङ्गादित्यर्थः । [Page 17] घटमुखादेरिति । बाह्याभ्यन्तरसंवेद्य-  
 वस्तुपलक्षणम् । संवित्संवेद्ययोरभेदाभावादेव न संविदि संवेद्यभेदप्राप्ति-  
 रित्याह अत एवेति । संवित् तत्त्वत एका घटाद्यवच्छेदं विनानवभास-  
 मानभेदत्वादाकाशवदिति प्रयोगः । इतश्च भेदो न संविद्वर्त्म इत्याह  
 संवेद्यत्वाच्चेति । तर्हि संविद्वर्त्मत्वाभावेऽपि संवित्सवरूपत्वं स्यादित्यत आह न  
 वस्तुन इति । किंच यो हि वस्तुन कल्पयति कल्पयत्यसावेकमिति न्यायेन  
 भेदवादिनोऽप्येका संवित्तावत्सिद्धा । तत्र संविदन्तराण्यभ्युपगम्यमानानि  
 पुनस्संवेद्यन्यासंवेद्यानि स्वप्रकाशानि वेति विकल्प्य दूषणमाह संवि-  
 दन्तरेति । अवैलक्षण्याद्विरुद्धधर्माध्यासासंभवात्संविदन्तरासिद्धिरित्यर्थः ।  
 इतश्च संविदन्तरासिद्धिरित्याह भेदासंभवाच्चेति । भेदग्राहकमानासं-  
 भवादित्यर्थः । यदा । संविदन्तरशब्दोक्तभेदस्य संवेद्यत्वासंवेद्यत्वस्वप्रकाशत्व-  
 विकल्पेन दूषणसंभवान्न संविदन्तरसिद्धिरित्यर्थः । संवित् भिन्ना जन्मनाशा-  
 दिविरुद्धधर्माक्रान्तत्वाद्घटादिवदिति परिशिष्टं चोद्यांशमवसरप्राप्तमुद्भावयति

नन्वित्यादिना । वैलक्षण्यं विरुद्धधर्माध्यासस्ततो भेद इत्यर्थः । तत्रा-  
 सिद्धो हेतुरित्याह । तच्चेति । कथमसिद्धिरित्यत आह भेदव्यवस्थेति ।  
 इतश्च हेत्वसिद्धिरित्याह जन्मनाशावपीति । असंवेद्यत्व इति । जन्म-  
 नाशयोरवेद्यत्वेऽसत्त्वान् ताभ्यां संविज्ञेदसिद्धिरित्यर्थः । स्वप्रकाशत्वेना-  
 वेद्यत्वे तयोर्भिन्नसंविदश्च भेदासिद्धेर्न ताभ्यां संविज्ञेदसिद्धिरित्यर्थः । एवं  
 सहोपलभ्यनियमदूषणप्रसङ्गेन संविदैक्यं प्रसाध्योपसंहरति तस्मादिति ।  
 तस्माद्दृश्यं दृशो नाभिन्नं तद्ज्ञानेऽयनवभासमानत्वाद्यथा अवभासमाने घटे  
 अनवभासमानो मेरुरित्यनुमानं सुष्ठूक्तमित्याह अत एकस्मिन्निति ।  
 अतोऽनुमानस्य स्थितत्वात्तृतीयविकल्पोऽनुपपन्न इत्याह इति द्वयोरिति ।  
 चतुर्थं दूषयति अन्य इत्यादिना । ... [Page 18] पूर्वमेकस्मिन्  
 दयमानं न संभवतीत्युक्तम् । इदानीमेकमेवास्तीति वक्तुं न शक्यत इत्याह  
 कथं च दृश्येति । अस्मत्पक्षे तु मायामयत्वेन सद्विलक्षणत्वादसत्त्वोक्ति-  
 रूपपद्यते । त्वया तु मायामयत्वानभ्युपगमान्नास्त्येवेति वाच्यम् । तन्न  
 संभवत्यनन्यथासिद्धापरोक्षावभासविषयस्यानुपाख्यत्वानुपपत्तेरित्यर्थः । एव-  
 मत्यन्ताभेदे निरस्ते भेदाभेदवादी प्रत्यवतिष्ठते अथोच्यत इत्यादिना ।  
 दृग्दृश्याकारेण तयोरभेदाभावेऽपि सद्रूपब्रह्माकारेणाभेद इत्यर्थः । ...  
 मिथो भिन्नयोरपि घटपटयोस्त्वत्वादिरूपेण यथा स्तम्भादभेदो विद्यते  
 तथा ब्रह्मणोऽपि दृग्दृश्ययोर्भविष्यतीति शङ्कते येन रूपेणेति । तयोर्दृ-  
 ग्दृश्ययोः कल्पिते ये अभेदरूपे ते किं ब्रह्मणा सहाभिन्ने भिन्ने वा । प्रथमे  
 किं ब्रह्मणो रूपमात्रत्वं रूपयोर्वा ब्रह्ममात्रत्वमिति विकल्प्य दोषमाह  
 ब्रह्मणोऽपि पूर्ववदिति । द्वितीयं प्रत्याह भिन्ने चेदिति । रूपयोर्ब्रह्मणा  
 सहाभेदो नास्तीति तद्वारको दृग्दृश्ययोरपि ब्रह्माभेदो न स्यादित्यर्थः ।  
 ... पूर्वं रूपद्वयमङ्गीकृत्याक्तं तदपि नास्तीत्याह न चानयोरिति । किमिति  
 नास्तीत्याशङ्क्य दृग्दृश्यविलक्षणतृतीयरूपस्यासंभवात् संभवतश्च दृग्दृश्य-  
 लक्षणरूपद्वयस्यैकैकस्मिन्नेव व्यवस्थितत्वादित्याह न हीति । ननु स्वरूपेणैव

तर्हि भिन्नत्वमभिन्नत्वं चास्वित्याशङ्क्याह न चैकरूप एवेति । रूप-  
भेदे दोषान्तरमाह एकमिति । विप्रतिषेधमेव विवृणोति एकस्मा-  
च्चेति । परस्परभिन्ने रूपे यथान्योन्यस्वरूपे न भवतो यथा च तदेकं  
वस्तु ताभ्यां भिन्नं न तयो रूपयो रूपं भवति तद्वदेकस्मादृश्यादृशो  
वा भिन्ने ते रूपे न तस्य तस्य रूपे भवत इत्यर्थः । रूपित्वं  
रूपत्वं वा रूपत्वाभावे प्रयोजकं न भिन्नत्वमिति शङ्कापनोदनाद्योदा-  
हरणद्वयसुक्तम् । ... ननु पुरुषमृगादिकमेकं द्विरूपं दृश्यत इत्याशङ्क्य  
तदपि न मनुष्यत्वादिजातिमत् किंतु जात्यन्तरमेव । तस्मान्नैकस्य द्वैरूप्यं  
तत्रेत्याह नाप्यन्यदिति । एकस्य द्वैरूप्यविरोधादृशि दृश्ये वा रूपद्वयं न  
संभवतीति यतोऽतः ब्रह्मात्मना तयोर्नाभेद इत्याह अत इति । [Page  
19] अत्र दृष्टविरोधं शङ्कते नन्विदमिति । ननु सुवर्णात्मनैकत्वं कुण्डला-  
द्यात्मना च नानात्वं यद्यपि दृश्यते तथापि तदनुपपन्नमित्युपपद्यत [ ? ]  
इत्याशङ्क्याह न च दृष्ट इति । दर्शनस्य स्वतःप्रामाण्यात्तदनुगुणत्वाच्च तर्क-  
स्येत्यर्थः । किंच त्वयाप्यवश्यं दर्शनबलमभ्युपेयमित्याह एकरूपं चेति । दृष्टे-  
ऽनुपपन्नं नास्तीति वदतां विचारानारम्भप्रसङ्गोऽर्थापत्तिविपत्तिर्देहाद्यात्म-  
वादापत्तिश्च स्यात् । अतो दर्शनस्य सत्यासत्यसाधारणात्तत्त्वबुभुत्सुना  
निरूपणं कार्यं निरूपणासहस्य सत्त्वव्याघातादित्यभिप्रेत्य परिहरति दर्शनं  
परामृश्येति । प्रथमविकल्प एव विशेषं शङ्कते अथोच्येतानेकानीति । ...  
अस्मिन् पक्षेऽनेकरूपाभिन्नस्य रूपिणो दर्शनमेवाशङ्क्यमित्याह तदापीति ।  
द्वितीयं दूषयति अथ भिन्नान्येवेति । तत्र प्रथमं रूपरूपिभावमङ्गीकृत्यानेक-  
रूपसामानाधिकरण्यमेकस्य न सिध्यतीत्याह तदेति । इदानीं भिन्नत्वे  
रूपरूपिभावोऽपि न सिध्यतीत्याह कथं चेति । तृतीयं दूषयति अथेति ।  
तयोश्च रूपयोर्भेदाभेद इति प्रथमरूपगतरूपयोस्स्वरूपिणा प्रथमरूपेण  
भेदाभेदसिद्ध्यर्थं प्रथमरूपगतरूपयोः प्रत्येकं रूपद्वयमेष्टव्यमिति रूपरूपाणा-  
मनवस्था स्यादित्यर्थः । तथा रूपिणोऽपि रूपैरिति । प्रथमरूपिणः प्रथमरूपे-

भेदाभेदे तैरस्य भेदाभेदसिद्ध्यर्थं प्रतिरूपं रूपिणि द्वे द्वे रूपे स्वीकार्यं । ताभ्यां प्रथमरूपिणिरूपाभ्यां रूपिणो भेदाभेदे तत्सिद्ध्यर्थमन्येऽन्ये द्वे द्वे रूपे स्वीकार्यं इति रूपिरूपाणामप्यनवस्था स्यादित्यर्थः । [Page 20] अनवस्थायां दोषमाह ततश्चेति । यद्वा । सत्तानवस्थात्वाद्भवहारविरोध-  
माशङ्क्य प्रतीत्यनवस्थाप्यस्तीत्याह ततश्चेति । उक्तमर्थमुपपादयति तथा  
हीति । रूपयोस्ते ते रूपे रूपतद्वूपे । तयोरपि भेदाभेददृश्यर्थं ये ते  
रूपे ते तद्वूपतद्वूपे तयोरिति विग्रहः । कस्माद्वूपे द्रष्टव्ये इत्याशङ्क्याह  
न हीति । अतो रूपपरम्परादर्शनमवश्यंभावीत्याह तस्मादिति । अनन्तानि  
रूपाणि द्रष्टव्यानि प्रसज्यन्ते तेषां च रूपाणां प्रत्येकमनन्तानि रूपाणि  
द्रष्टव्यानि प्रसज्यन्त इत्यर्थः । तर्हि दृश्यन्तामित्याशङ्क्य शङ्को घट इति  
प्रतीतिकाले तथादर्शनान्नैवमित्याह न च तथेति । प्रौढवादेनानन्तरूप-  
दर्शनमङ्गीकृत्यापि भेदाभेदौ न कयोश्चिदपि पदार्थयोस्माच्चात्प्रतीयेते  
इत्याह दृष्टेः हीति । किमिति न प्रतीयेते इत्याशङ्क्याह तथाहीति ।  
समानाधिकृतयोरपि रूपरूपिणोस्माच्चाद्भेदाभेदौ न प्रतीयेते किंतु  
रूपद्वारेणैव । किं पुनरसमानाधिकृतयोरितरपदार्थयोरित्यर्थः । द्वार-  
भूतरूपयोरपि भेदोऽभेदश्च व्यवस्थितावेव । अतो नैकस्य भेदाभेदावित्याह  
रूपयोरपीति । रूपयोर्भेदाभेदव्यवस्थितावपि रूपवति द्वावपि धर्मौ  
भवत इति शङ्कते तद्वत इति । अस्मिन्प्रकरणे तद्वच्छब्देन रूपिणः  
प्रथमरूपमुच्यते । तस्य स्वात्मौयरूपाभ्यां रूपवत्त्वादनयोर्नैकोऽपि तद्वतो-  
र्धर्मस्थ्यात् । किं पुनस्तौ द्वावपि तद्वतिरिक्तधर्मत्वादिति परिहरति  
नैकोऽपीति । गुणस्य यथा स्वाश्रयभूतघटादिसमवायिमृदादिगतत्वा-  
भावस्तद्वत्तत्वाश्रितयोर्न रूपवता संबन्ध इत्यर्थः । किंधर्मौ तर्हि तावित्यत  
आह रूपयोर्हीति । प्रथमरूपे रूपवति कल्पिते ये रूपे तयोर्हि  
तौ भेदाभेदौ धर्मौ । तयोश्च घटत्वजातेर्द्वैधर्मत्वाभाववत्तद्वैधर्मत्वं न  
भवतीत्यर्थः । एवं साक्षाद्भिन्नाभिन्नत्वं निराकृत्य रूपधर्मौ भेदाभेदौ  
रूपवत्युपचर्येते रूपतद्वतोरभेदादित्याशङ्क्य परिहरति रूपधर्मावपी-

त्यादिना । रूपयो रूपवन्मात्रत्वाभावादुपचार इत्याह भेदस्यापीति ।  
 एवं तर्हि रूपवति भेदाभेदयोरुपचाराद्वपद्वये च व्यवस्थितत्वात् क्वापि  
 मुख्यं भिन्नाभिन्नत्वमिति दूषयति नास्ति तर्हीति । सर्वत्र भेदा-  
 भेदयोरेवंभूतत्वादिदमेव मुख्यं भिन्नाभिन्नत्वमिति चोदयति अथोच्येतेति ।  
 अत्यन्तभिन्नगतस्यान्यत्र प्राप्तिरुपचारः । इह तु तथाविधत्वाभावा-  
 न्मुख्यत्वमित्याह अथवेति । यत्त्वया हेतुत्वेनोपात्तं भिन्नाभिन्नत्वमिदमेव  
 कथं सिद्धम् । किं साक्षादुपचारतो वेति परिहरति इदमेव तर्हीति ।  
रूपान्तराभ्यामिति । रूपान्तराभ्यां भेदाभेदावित्यन्वयः । ... [Page  
 21] प्रथमपक्षे दोषमाह न तावद्वपयोरिति । मुख्यरूपरूपिणोरपि  
 साक्षाद्भेदाभेदप्रसङ्गात्तस्य च त्वयानिष्टत्वाद्वपभेदं कल्पयतेत्यर्थः । द्वितीयं  
 पक्षं दूषयति न चान्यगाविति । साक्षात्काण्डदर्शनादित्यर्थः । पूर्वोक्तौ  
 रूपगौ भेदाभेदौ रूपतद्भर्मतया किमिति नोपचार्याविति पृच्छति कथ-  
मिति । उत्तरमाह न तावदिति । तत्र रूपवतीत्यर्थः । पूर्वमुप-  
 चाराद्भेदाभेदसिद्धिमभ्युपगम्येतेतराश्रयत्वमुक्तमुपचारसिद्धौ हेतुसिद्धि-  
 र्हेतुसिद्धौ चोपचारसिद्धिरिति । इदानीमुपचारतोऽपि न द्वितीयरूप-  
 तद्वद्भिन्नाभिन्नत्वसिद्धिरित्याह रूपान्तराभ्यामिति । प्रथमरूपिरूपान्तराभ्यां  
 द्वितीयरूपिरूपान्तराभ्यां वा सकाशाद्वपयोर्भेदाभेदौ धर्मौ । ततस्तयो-  
 र्भेदाभेदयो रूपवत्युपचारेऽपि साक्षाद्भावेऽपि वा न रूपतद्वतोर्भिन्ना-  
 भिन्नत्वमन्योन्यं सिध्येत् । किंतु यदि सिध्येत्प्रथमरूपिरूपान्तराभ्यामेव  
 सिध्येत् न स्वात्मन्योन्यरूपाभ्यां सह रूपवत इत्यर्थः । प्रतियोगि-  
 रूपिरूपान्तराभ्यां भिन्नाभिन्नत्वमङ्गीकारमात्रेणोक्तं न तु घटत इत्याह  
 तदपि नेति । रूपतद्वद्भिन्नाभिन्नत्वाधीनत्वात्तस्योपचारस्येत्यर्थः । ननु भेदा-  
 भेदशब्दयोर्निरालम्बनत्वपरिहारायावश्यं कथंचिद्भेदाभेदसिद्धिर्वक्तव्येत्या-  
 शङ्क्याह यदि नामेति । रूपिणः प्रथमरूपिण इत्यर्थः । रूपस्य  
 प्रथमरूपस्येत्यर्थः । द्वितीयपक्षे दोषमाह अथेत्यादिना । दोष उक्त

इति । रूपरूपिभावासिद्धिलक्षणो दोष उक्त इत्यर्थः । यस्मादेक-  
 स्थानेकरूपत्वं निरूपणसहं न संभवति तस्मादिरोधदर्शनं नास्तीत्युप-  
 संहरति तस्मादिति । एवं ब्रह्मण एकस्थानेकरूपत्वायोगाद्गृह्ययोर्ब्रह्म-  
 रूपेणभेदस्वरूपेण भेद इत्युक्तमयुक्तमित्याह अतो ब्रह्मात्मनेति ।  
 एवं ब्रह्मस्वरूपपर्यालोचनया दृग्दृश्ययोर्भेदाभेदासंभवमुक्ता अधुना दृग्दृश्य-  
 स्वभावपर्यालोचनयापि तयोर्भेदाभेदासंभवमाह तथा दृग्दृश्योरिति ।  
 [Page 22] ननु यद्युक्तनीत्या दृग्दृश्ययोर्ब्रह्मरूपता न घटते तर्हि  
 अब्रह्मरूपतैवास्त्वित्याशङ्क्याह दृग्दृश्ययोश्चाब्रह्मरूपत्वं इति । ब्रह्मण  
 उभाभ्यां भिन्नत्वे साधारणदूषणमुक्ता दृग्दृश्याकाशाङ्गिन्नत्वेऽधिकमाह  
 अब्रह्मे चेति । शशविषाणवद्ब्रह्म न सिध्येदित्यर्थः । दृक्संबन्धात्सिद्धि-  
 माशङ्क्याह यदि सिध्येदिति । दृक्संबन्धितया सिद्धत्वे दृश्यादौलक्षणा-  
 सिद्धेर्दृश्यस्य [अ?] ब्रह्मरूपत्वं न सिध्येदित्यर्थः । दृश्यत्वे चेति । ब्रह्मणो  
 दृश्यत्वे दृश्यान्तरस्येव दृग्दृश्याकाशाङ्गोभेदश्च न सिध्यति । दृश्यान्तरस्य  
 च तयोरसिद्धिः प्रागेवोपपादितेत्यर्थः । यदि भेदपक्षोक्तदोषपरिजिहीर्षया  
 ब्रह्माभिन्नमेवेत्यते तदा किं दाभ्यामभिन्नं किं वा एकस्मात् । यदि  
 दाभ्यां तदा ब्रह्मणो द्विरूपत्वं स्यात् । यद्येकस्मात्तत्रापि दृश्याच्चेदभिन्नं  
 दृग्दृश्याकाशाङ्गोभेदश्च न सिध्यतीत्युक्तदोषप्राप्तिः । दृग्दृश्यादभिन्नं तत्र न  
 कश्चिदपि दोष इत्याह अथेत्यादिना । नान्यथेति । दृगेव यदि ब्रह्म न  
 भवति किंतु रूपभेदोऽप्यस्ति तदा न दोषाभावः । एकस्थानेकरूपत्वा-  
 नुपपत्तिलक्षणदोषस्य विद्यमानत्वादित्यर्थः । ... इदानीमभेदमङ्गीकृत्यापि  
 दोषं परिहरति कथं चेति । दृग्दृश्ययोरभेदाङ्गीकारेऽपि तादात्म्यस्य  
 निरस्तत्वाद्गवा दृश्यं वा अवशिष्येतेति वाच्यम् । तत्र दृश्यावशेषे दृग्-  
 भावाद्दृश्यावभासायोगाच्च दृगवशेषे दृश्याभावाच्च दृशि दृश्यगतदोषप्राप्तिर्न  
 स्यादित्यर्थः । इदानीं भेदाङ्गीकारेऽपि नास्तीत्याह दृश्याङ्गेऽपीति ।  
 सङ्गाभावादित्यर्थः । इतश्च निर्दोषैव दृगित्याह दोषोऽपीति । [Page



23] दृश्ये दोषसङ्भावमङ्गीकृत्य परिहृतम् । इदानीं तदपि नास्तीत्याह किंच दृश्येऽपीति । दृश्ये दोषाभावमुपपादयति तथाहीति । अन्यानन्य-  
 त्वादिविकल्पेन धर्मधर्मिभावानुपपत्तेरधर्मकत्वादृश्यस्य वस्तुनः परमार्थतो  
 गुणदोषसंस्पर्शासंभवाद्भेदजन्मादिसंस्पर्शो नास्तीत्यर्थः । भेदजन्मादीनां  
 साधारणेन दुर्निरूपत्वमुक्त्वा प्रत्येकमाह किंच भेदस्येति । ... ननु  
 दृशोऽप्येकत्वं धर्म इति नाद्वितीयत्वसिद्धिरित्याशङ्क्याह न चास्या इति ।  
 भेदाभेदादिविकल्पासहत्वात्संबन्धासंभवाच्चेत्यर्थः । नन्वितरेतराभावादि-  
 धर्मान्तरसंभवात्कथमधर्मकत्वमित्याशङ्क्याह भेदधर्माभाव इति । तद्धीन-  
 त्वमेवोपपादयति भिन्नयोर्हीति । ननु भावाभावरूपेण वस्त्वसंकरस्य  
 वैलक्षण्यस्य विद्यमानत्वान्नैकं वस्त्वित्याशङ्क्याह भावाभावानामिति ।  
 इतरेतरभावस्येतेतरभावाभ्युपगमे स्वपरनिर्वाहकत्वस्यापि दुर्निरूपत्वादि-  
 तरेतराभावान्तरमभ्युपेयम् [?] । तस्याप्यन्यदित्यनवस्था स्यात् । अनभ्युपगमे  
 च वस्त्वस्तुवैलक्षण्यासिद्धिः । विश्वं तत्त्वतो न विलक्षणमितरेतरा-  
 भावविधुरत्वात् वस्तुस्वरूपवदित्यर्थः । जन्माद्यभावेऽधिकमाह न चाभावं  
 विनेति । इतरेतराभावाभावाप्रागभावादिविभागासिद्धेर्न जन्मादि-  
 सिद्धिरित्यर्थः । तत्र प्रागभावाभावे जन्माभावं तावद्दर्शयति न  
 ह्यज्ञात इति । प्रागभावशून्यत्वान्नरविषाणवन्न कस्यचिज्जन्मेत्यर्थः ।  
 नन्वदृष्टदर्शनाज्जन्मसिद्धिरित्याशङ्क्याह न ह्यदृष्टस्येति । समाध्यादिषु  
 देवतादिजन्मप्रसङ्गादित्यर्थः । दर्शनप्रागभावस्यासिद्धौ नादृष्टदृष्टिरपि  
 सिध्यतीत्याह न चेति । [Page 24] कूटस्थमित्यस्यार्थमाह सदैक-  
 रूपमिति । यद्वा । कूटस्थं विकाररहितं प्रागभावाद्यभावात्सदातनं  
 अन्योन्याभावाभावादेकरूपमद्वितीयमित्यर्थः । कूटस्थं सदैकरूपं चेति  
 यतोऽतस्सिद्धस्वभावमसिद्धस्वभावमेव वा न सिद्धासिद्धस्वभावमित्याह  
 द्वैरूप्यायोगाच्चेति । ... इदानीं प्रागभावमङ्गीकृत्य जन्म निषेधति सत्यपि  
 प्रागभाव इति । विमतं न जन्मार्हमसत्त्वानृष्टज्ञवदित्यर्थः । किंच

जायमानः पदार्थ एव जनेः कर्ता वक्तव्यः । तस्यासत्त्वे जनिरकर्तृका  
स्यात् । तच्च न घटत इत्याह न चेति । ननु प्रागभावतो जन्म  
प्रत्यक्षसिद्धम् । अतस्तद्विरुद्धमनुमानमित्यत आह न चासिद्धेति । आश्रय-  
स्यासतः पूर्वकालस्य च प्रत्यक्षेणादृष्टेर्नासज्जन्म प्रत्यक्षमित्यर्थः । ननु  
प्रागसतो घटस्योत्तरकालसंयोगस्त्वाश्रयातिशयपूर्वकः कादाचित्कत्वाच्चैत्र-  
ग्रामसंयोगवदित्यनुमीयत इत्याशङ्क्याह अनुमेया चेदिति । संयोग-  
विभागहेतोरतिशयस्य नमनादेस्सिद्धाश्रयत्वदर्शननियमादनुमेयापि क्रिया  
सिद्धाश्रयैवानुमेयेत्यर्थः । अस्तु तर्हि सिद्धाश्रया जनिरित्याशङ्क्याह  
सिद्धेति । सिद्धस्य सिद्धौ पूर्वापि सिद्धिसिद्धस्यैवेत्यनवस्थेत्यर्थः । प्रागसतो  
जन्मनि दोषान्तरमाह प्रागिति । अन्यथेति । जनिमतः प्राक्त्वभावे जने-  
स्त्वातन्त्र्यं स्यादाश्रयाभावादित्यर्थः । ... नाशादयोऽपि पूर्वरूपेण सतोऽसतो  
वा । नाद्यस्तद्रूपविरोधात् न द्वितीयो नैष्कल्यादित्याह एवमिति ।  
... आत्मपदव्यावर्त्यां शङ्कामाह नन्वनुभविचेति । अनुभूतिरात्मनो  
भिन्ना तदाश्रितत्वादज्ञानवदित्यनुमानविरोधात्साधितमप्यानन्त्यं न प्रतिष्ठां  
लभत इत्यर्थः । ... पूर्वं शङ्कोत्तरत्वेन व्याख्यायेदानीं हेतुहेतुमद्भावेन  
व्याचष्टे अनन्तत्वाच्चेति । अनन्तत्वादनुभूतेरात्मत्वमपि सिद्धमित्यर्थः । पूर्वं  
त्वंपदार्थतया व्याख्यायेदानीं तत्पदार्थतया व्याचष्टे अथवेति । यद्वा ।  
श्रुतिप्रतिपाद्ये परमात्मनि विद्यमाने कथमनन्तत्वमित्याशङ्क्याह अथवेति ।  
सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति लक्षणस्यानुभूतौ विद्यमानत्वाद्ब्रह्मान्यत्वे चानन्त्या-  
योगादित्यर्थः । ... [Page 25] विज्ञानानन्दशब्दौ भिन्नार्थावपर्याया-  
नेकशब्दत्वाद्घटपटादिशब्दवदिति शङ्कते नन्वपर्यायेति । यद्यखण्डे तव  
महान् स्नेहस्तर्हि दुःखनिवृत्त्यर्थत्वमानन्दशब्दस्य वक्तव्यमित्याह अमुख्यार्थता  
वेति । स्वरूपभेदवादिनां तावद्भिन्नो घट इत्यत्रानैकान्तिकत्वमाह  
न भेदेति । ननु स्वरूपभेदवादे भिन्नघटयोः पर्यायत्वमेवेत्याशङ्क्याह  
न हि भिन्न इति । धर्मभेदवादेऽपि भेदो भिन्न इत्येतौ शब्दाव-

भिन्नार्थाविति तत्रानैकान्तिकत्वमाह न च भिन्नार्थाविति । भेदा-  
 भेदवादिनामनैकान्तिकत्वमाह अत एवेति । भेदस्य भेदेऽनवस्थाभयादेव  
 भेदाभेदयोर्वावहारिकभेदेऽपि तत्त्वतोऽनन्यत्वमित्यनैकान्तिकत्वमित्यर्थः ।  
 ननु नेदमुदाहरणं ज्ञानानन्दशब्दयोर्भाववाचकयोरभेदशब्दस्य भेदनिवृ-  
 त्त्यर्थादित्याशङ्क्याह न चात्रेति । व्यवहारे भावरूपधर्मद्वयपरतया  
 प्रयोगादित्यर्थः । अन्यथेति । यदि भेदशब्देन भेदमभिधायाभेदशब्देन  
 च तन्निवृत्तिमुक्त्वा घटसमर्पणे तात्पर्यं तदा घटशब्द एव वाच्यो  
 लाघवादित्यर्थः । अनैकान्तिकोदाहरणान्तरमाह तथा तत्रैवेति । तदेव  
 विवृणोति अभेदश्चेदिति । अनवस्थेति । भिन्नाभिन्न इत्यत्र योऽभेदस्तो-  
 ऽप्यभेदो धर्मिणो भिन्नाभिन्नश्चेत्तत्राप्यभेदो भिन्नाभिन्न इत्यनवस्थेत्यर्थः ।  
 उक्तव्यभिचारपरिहाराय विशिनष्टि भेदाभेदेति । तत्रापि व्यभिचारमाह  
 तन्नेति । ननु प्रकर्षो गुणः प्रकाशस्त्वामान्यमुभयविशिष्टा व्यक्तिर्वाक्यार्थः ।  
 कथमत्र व्यभिचार इत्याशङ्क्याह न हीति । सवितरि सवित्प्रति-  
 पदिकार्यं पृष्टे सति तावन्मात्रस्यैव प्रतिपाद्यत्वादन्यथा प्रज्ञानानुरूपत्व-  
 प्रसङ्गात्प्रकाशव्यक्तिरेवैका लक्ष्यत इत्यर्थः । ... ननु प्रकर्षविशिष्ट-  
 स्थाभिधानं चेत्तर्ह्यप्रकृत्यप्रकाशस्सविता स्यादित्याशङ्क्याह तथापीति ।  
 अप्रकृत्यस्य प्रकर्षगुणाधिकरणत्वविरोधाद्येन स्वभावविशेषेण प्रकर्षगुणाधि-  
 करणत्वं तस्यैवाप्रकर्षव्यावृत्तिद्वारेण प्रकर्षशब्दलक्ष्यत्वान्नाप्रकृत्यप्रकाश इत्यर्थः ।  
 ननु प्रकर्षशब्देन प्रकर्षत्वाधारभूता गुणव्यक्तिर्लक्ष्यते प्रकाशशब्देन  
 प्रकाशत्वसामान्यव्यञ्जिका द्रव्यव्यक्तिरतो लक्ष्यांशभेदान्नाखण्डार्थत्वमित्या-  
 शङ्क्याह भिन्नौ चेदित्यादिना । लक्ष्यौ प्रकर्षप्रकाशौ भिन्नौ चेत्तर्हि  
 प्रकर्षोऽप्रकाशस्स्यात्प्रकाशाभिन्नो न स्यात् । तथा च दोषो वक्ष्यत  
 इति भावः । ननु तर्हि प्रकर्षोऽपि प्रकाश एवास्त्वित्याशङ्क्य तदानीं  
 प्रकाशाभिन्नत्वान्न लक्ष्यांशभेद इत्याह प्रकाशश्चेदिति । अप्रकाशत्वे  
 दोषमाह अप्रकाशश्चेदिति । अप्रकाशत्वे सवित्स्वरूपत्वाभावादविवक्षित-

लक्षणं स्यादिति भावः । प्रकाशैकरूपत्वमसिद्धमित्याह नन्विति ।  
 असिद्धे च प्रकाशैकरूपत्वे तदेवौष्यं प्रकर्षशब्दार्थ इति वा तद्वदप्रकाशोऽपि  
 प्रकर्षस्वरूपं स्यादिति वाभिप्रायः । तत्र न तावदौष्यं सवितरूपं सवित-  
 दर्शनविकलेनान्धेनाप्युपलभ्यमानत्वात् । तथा च न तस्य तत्स्वरूपत्व-  
 मित्यभिप्रेत्य परिहरति सत्यमिति । औष्यं प्रकर्षशब्दार्थ इति यद्ववौषि  
 तत्सत्यं ब्रवीषि । तन्न मुख्यवृत्त्या घटते शीतले चन्द्रे प्रयोगदर्शनात् । न  
 लक्षणयाप्यविवक्षितलक्षणाप्रसङ्गादित्यर्थः । यस्मात्सवितुः प्रकाशैकरूपत्वान्न  
 लक्ष्यांशे भेदस्तस्मादखण्डार्थत्वमित्युपसंहरति तस्मान्नेति । सवितरि प्रति-  
 पाद्ये सतीति शेषः । [Page 26] नन्वेकार्थत्वे प्रकृष्टप्रकाशशब्दयोः  
 पर्यायत्वप्रसङ्ग इत्याशङ्क्याह तथापीति । पृवृत्तिनिमित्तभेदादित्यर्थः ।  
 नन्वर्थभेदेऽनुपपत्तिदर्शनाद्यथा न भिन्नार्थत्वमिष्यते तथा प्रकृष्टप्रकाश-  
 शब्दयोरभिन्नार्थत्वेऽप्यनुपपत्तिरस्तीत्याह नन्विति । नैवमनुपपत्तिरित्याह  
तन्नेति । ननु भेदभेदिनोर्भेदे बाधकसङ्गावाङ्मेतदभिन्नार्थत्वमित्या-  
 शङ्क्याह भेदभेदिनोरिवेति । ननु भेदे बाधकसङ्गावाच्चेत्प्रकृष्टप्रका-  
 शयोरभिन्नत्वं तर्हि नौलोत्पलादेरभेदसामानाधिकरण्यानुपपत्तेर-  
 भिन्नार्थत्वं स्यादित्याह नन्वेवमिति । नास्माकं क्षतिरित्याह सिद्धान्ती  
संभवन्त्विति । किं वज्रना । अन्यान्युदाहरणानि संभवन्तु मा वा ।  
 सर्वथापि नाप्रकाशरूपः प्रकर्षः प्रकाशविशेषणमिति भवत्येवात्र व्यभिचार  
 इत्याह सर्वथेति । न केवलमनैकान्तिकत्वमेव कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवे-  
 त्याद्येकरसत्वप्रतिपादकागमविरोधात्कालात्ययापदिष्टत्वमपीत्याह आगम-  
विरोधाच्चेति । ... आगमविरोधमाक्षिप्य समाधत्ते नन्वित्यादिना ।  
 उपक्रमोपसंहारैकरूप्यादितात्पर्यलिङ्गदर्शनादनन्तादितीयादिशब्दानां तत्-  
 परत्वात्सिद्धमभिन्नं वस्त्वित्यर्थः । परिशिष्टं चोद्यांशमुद्गावयति तर्हीति ।  
 दुःखाभावस्य व्युत्पत्तिसिद्धार्थत्वाभावाच्चेवमिति परिहरति तन्नेति ।  
अदुःखत्वं चेति । न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्य इत्यादिशब्दैरेवा-

दुःखत्वं सिद्धम् । तत् स्ववाचकतया नानन्दशब्दमपेक्षत इत्यर्थः । अन-  
न्तादिशब्दैश्चेति । वस्तुपरिच्छेदव्यावर्तकानन्तादिशब्दैरप्यदुःखत्वं सिद्धम् ।  
 अतस्तन्नानन्दशब्दमपेक्षत इत्यर्थः । किं चापर्यायाणां भिन्नार्थत्वे ब्रह्मवाक्य-  
 गतानां सत्यज्ञानानन्तादिशब्दानामपर्यायत्वेन भिन्नार्थत्वाद्ब्रह्मभेदयुक्तं ब्रह्म  
 स्यादित्याह यद्यपर्यायानामिति । किं चानन्दशब्दस्य दुःखाभावार्थत्वे-  
 नाभेदाविरोधित्वमुक्तमपि न सिध्यतीत्याह आनन्दशब्दश्चेति । ननु सत्य-  
 ज्ञानानन्तशब्दानामनृतजडपरिच्छेदव्यावृत्त्यर्थत्वान्नाभेदविरोधित्वमित्याह  
 अथोच्येतेति । तव पुनरनिवृत्त्यर्था आनन्दादिशब्दा इति भवन्त्येवाभेद-  
 विरोधिन इत्यर्थः । अन्यनिवृत्त्यर्थत्वं चेदभेदाविरोधे प्रयोजकं तदस्म-  
 त्पक्षेऽप्यविशिष्टं सत्यादिशब्दवदानन्दशब्दस्याप्यन्यनिवृत्त्यर्थत्वोपपत्तेरित्याह  
 तर्हीति । तत्र मुख्यार्थत्वं न रूढ्याभिप्रायेण किंतु भावरूपे वस्तुनि  
 तात्पर्यवृत्त्या । अर्थाच्च निवृत्त्यर्थतेति द्रष्टव्यम् । कथं भावरूपवस्तुपरत्वेन  
 मुख्यार्थत्वमानन्दशब्दस्येत्याकाङ्क्षायामाह तथाहीति । ब्रह्मादिशब्देन  
 सहैकार्थतावगमादानन्दशब्दस्य मुख्यार्थत्वमित्यर्थः । यद्वा । आत्मानन्दादे-  
 रभिन्नार्थत्वे सिद्धे तदविरोधः प्रतिपाद्यः । तदेव कुत इत्यत आह  
तथाहीति । सामानाधिकरण्यश्रुत्या अवगम्यत इत्यर्थः । [Page 27]  
 पूर्वापरपर्यालोचनया तदेकत्वमेव विशदयति तथाहीति । यदि वाक्य-  
 तात्पर्यपर्यालोचनया ब्रह्मात्मानन्दानामेकतैव कथं तर्हि पृथग्व्यपदेश  
 इत्याशङ्काह तत्र यथेति । भ्रमसिद्धभेदानुवादेनाभेद एव तात्पर्यं वाक्य-  
 स्येत्यत्र लौकिकमुदाहरणमाह यथा चेति । ... [Page 28] नन्वन्तः-  
 करणपरिणामो व्यञ्जकश्चेत्सर्वोऽपि किं न व्यञ्जक इत्यत आह अत-  
 स्तस्मिन्निति । ... नन्वानन्दो नात्मस्वभावस्तस्मिन् भात्यप्यभासमान-  
 त्वादस्वन्तरवदित्याशङ्काह रूपे भात्यपीति । मणिकृपाणादौ प्रति-  
 बिम्बितं मुखं सरूपं चाक्षुषत्वात् । रूपस्य च शुद्धिर्न मलविलयः धौतेऽपि  
 मृतशरीरे स्वच्छताया अदर्शनात् । न गुणो निर्गुणत्वात् रूपस्य । न

जातिरुत्कर्षादिमत्त्वात् । अतो गौरश्यामादिवद्वपविशेषस्य शुद्धिस्वभाव  
 एव । [सा?] न भात्युपाधिमहिम्नेत्यनैकान्तिकत्वमित्यर्थः । ... [Page  
 29] ननु तर्हि पुमपुमर्थमिश्रोऽस्त्वित्याशङ्क्य तथा सति मोक्ष एव  
 न स्यादित्याह निरवद्य इति । ... इतश्च नात्मनोऽन्यशेषत्वमित्याह  
अन्यस्य चेति । शेषस्य शेषित्वादर्शनादित्यर्थः । ननु पुरुषशेषस्यापि  
 घटस्य मृदं प्रति शेषित्वं दृश्यते घटार्था मृदिति । ततश्च शेषस्य न  
 शेषित्वमित्युक्तं न सिध्यतीत्याशङ्क्याह घटार्थेति । घटेन स्वप्रयोजनं  
 साधयन्मृदुपादानेन साधयेदिति पुरुषार्थस्य घटस्य द्वारप्रदर्शनमेव  
 क्रियते न तु शेषित्वं प्रदर्शयति इत्यर्थः । ... नान्यदिति । अन्यच्चन्दन-  
 वनितादिकमन्यार्थत्वेन प्रियत्वान्न सुखमित्यर्थः । यदा । सुखतत्साधन-  
 व्यतिरेकेण साधनसाधनस्यापि प्रियत्वं दृष्टम् । अतस्सुखं तदर्थं च  
 सुक्ता अन्यत्प्रियं नास्तीति न वाच्यमित्याशङ्क्याह नान्यदिति । तस्यापि  
 प्रणाद्या सुखशेषत्वेन प्रियत्वम् । तस्मात्सुखतत्साधनव्यतिरेकेण प्रियं  
 नास्तीत्यर्थः । ... [Page 30] यच्च नान्यार्थमुपादीयते तत्सुखमित्ये-  
 तावदस्तु लक्षणमित्याशङ्क्याह दुःखमपीति । दुःखेऽतिव्याप्तिपरिहाराय  
 यदर्थं सर्वमुपादीयत इति विशेषणमित्यर्थः । ननु शब्दोः दुःखार्थं  
 शस्त्रमुपादीयते विधीयते च श्येनादिरित्याशङ्क्याह शस्त्रश्येनाद्यपीति ।  
दुःखपरिहारे ऽतिव्याप्तिमाह दुःखपरिहारोऽपीति । निरस्यति नेति ।  
दुःखाभावेऽतिव्याप्तिपरिहाराय यच्च नान्यार्थमिति विशेषणमित्यर्थः ।  
 मूर्ताभावस्याकाशाभिव्यक्त्यर्थतावद्भाराद्यभावस्यात्मसुखाभिव्यक्त्यर्थता यतोऽत  
 एव वृद्धवैशेषिका भ्रान्ता इत्याह अत एवेति । इदानीमव्याप्तिं शङ्कते  
 नन्वात्मार्थमिति । न तदर्थं न स्वप्रधानमित्यर्थः । ... [Page 31] उक्त-  
 मर्थं संचिष्य कथयन्नुपसंहरति तस्मादित्यादिना । आत्मनोऽन्यार्थता-  
प्रसिद्धेरिति । स्त्रीभृत्यादिष्वात्मनोऽन्यार्थत्वाप्रसिद्धेरित्यर्थः । यदा ।  
 सुखायाहं स्थास्यामीति प्रसिद्धेरन्तःकरणविशिष्टात्मविषयत्वादित्यर्थः ।



इतश्चात्माथं सुखमिति प्रसिद्धिभ्रममूलैवेत्याह यदि त्वात्मन इति ।  
 आत्माधिकरणत्वात्सुखं नात्मविलक्षणमित्यर्थः । मुख्यस्य सुखस्यात्मा-  
 न्यवेऽप्यात्माश्रयत्वप्रतिभाससंभवतौत्याह अथोच्येतेति । असुखसुख-  
 दुःखादेरप्यन्तःकरणपरिणामस्य न भ्रमं विना आत्माश्रयत्वम् । तथा  
 मुख्यसुखस्याप्यात्माश्रयत्वेन वेद्यत्वं चेन्नयोक्तं सिद्धमिति परिहरति  
 तर्हीति । कल्पितभेदानुवादेनाभेदनिष्ठसामानाधिकरण्यादखण्डवाक्यार्थं  
 सिद्धे सति विज्ञानादिपदानां परस्परविरुद्धार्थत्वात्सामानाधिकरण्यं न  
 संभवतीति चोद्यं निरस्तमित्याह एवं च सतीति । वाच्यांशभेदेऽपि  
 लक्षणया एकरसपरता सर्वज्ञादिशब्दानामपि दृष्टव्येत्याह एवं सर्वत्रेति ।  
 ननु मुख्येऽर्थेषु व्युत्पन्नाः शब्दाः शब्दान्तरवाच्यं प्रमेयं मुख्यार्थसंबन्धि  
 चानुपपत्त्या लक्षयन्ति । न तथा ब्रह्म अवाच्यत्वादप्रमेयत्वादसङ्गत्वाच्च ।  
 ततो लक्षणा न संभवतीति न शब्दप्रमाणकं ब्रह्म । शब्दप्रमाणकत्वे वा  
 तस्य विशिष्टसंसर्गात्मकवाक्यार्थत्वं वाच्यमित्याशङ्क्याह मुख्येऽस्त्विति । शब्द-  
 वाच्यत्वेन मुख्येऽस्त्वित्यर्थः । असुखेऽस्त्विति वा पदच्छेदः । तत्र स्वरूपसुख-  
 मपेक्ष्यामुख्यत्वं न त्वनभिधेयत्वेनेत्यर्थः । नियमनियामकभावेनेति ।  
 अनृतजडदुःखपरिच्छेदव्यावर्तनद्वारेणान्योन्यं विशेषणविशेष्यभावेनाव-  
 स्थितानामर्थानां ज्ञानेन विशेषणाज्जडव्यावृत्तिरानन्देन विशेषणादुःखस्य  
 व्यावृत्तिस्तस्येन विशेषणादनृतस्य व्यावृत्तिरनन्तेन विशेषणात्परिच्छेद-  
 व्यावृत्तिः । एवं जडदुःखानृतपरिच्छेदव्यावृत्तेस्सर्वप्रमाणगोचरं यदेकरसं  
 ब्रह्म ततोऽन्यत्र पर्यवसानासंभवात्तच्छब्दा अपि तदेव ब्रह्म शबलपदार्था-  
 नामधिष्ठानतया मुख्यार्थसंबन्धिनं लक्षयन्ति सिद्धिमात्रेण । तावन्मात्र-  
 मेव लक्ष्यत्वायापेक्षितं न तु शब्दान्तरवाच्यत्वादिकं केवलव्यतिरेकाभावे-  
 नाग्निपैङ्गव्यादिवदविवक्षितत्वादिति भावः[?] । [Page 32] अभेद-  
 संसर्गात्मकेति । भेदो गवानयनादिवत्क्रियाकारकसंसर्गः । संसर्गो नीलोत्पल-  
 वद्विशिष्टः । तदात्मकवाक्यार्थत्वं नास्तीत्यर्थः । लक्षणया शब्दप्रमाणकत्वं

मुख्यवृत्त्या पदार्थत्ववाक्यार्थत्वाभावाच्चाप्रमेयत्वमित्येवमङ्गीक्रियमाणे यतो वाचो निवर्तन्ते औपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति वाक्यद्वयमुपपन्नं भविष्यतीत्याह यतो वाच इति । पूर्वार्धव्याख्यानमुपसंहरति तस्मादिति । उक्तार्थभञ्जकत्वेनोत्तरार्धव्यावर्त्यामाशङ्कामाह नन्वित्यादिना । सत्तया प्रपञ्चस्य संबन्धानिरूपणान्नास्तित्वमेव गतिरिति सिद्धान्तिनो मतमाददाति अथायमिति । तदानीं प्रत्यक्षादेः कर्मोपासनादिवाक्यानां च विषयाभावादप्रामाण्यं प्रसज्यत इत्याह तदेति । आश्रय आलम्बनं विषय इति यावत् । न केवलं विषयाभावादप्रामाण्यमेव किंतु स्वरूपसिद्धिरपि न स्यादित्याह स्वरूपासिद्धेश्चेति । ननु कथं प्रत्यक्षादेः कर्मोपासनावाक्यानां च स्वरूपासिद्धिरित्यत आह प्रत्यक्षादेः श्चेति । ननु प्रत्यक्षादेरप्रामाण्यं प्रपञ्चान्तःपातित्वेन स्वरूपासिद्धिश्चास्तु । तथाप्यद्वैतश्रुतिस्मृत्यादेर्ब्रह्मविषयत्वेन सविषयत्वात्प्रामाण्यं संभवति । ततश्च तदवष्टम्भाद्यथोक्तब्रह्मसिद्धिर्भवित्यतीत्याशङ्काह श्रुतिस्मृतौति । स्वरूपसिद्धौ सविषयत्वेन प्रामाण्यं संभवेत्तदेव प्रपञ्चान्तःपातित्वेन न सिध्यतीत्यर्थः । ... उत्तरार्धस्य तात्पर्यमाचक्षाणः परिहरति अत्रोच्यत इत्यादिना । [Page 33] प्रपञ्चस्यानिर्वाच्यमायात्वाभ्युपगमेन ब्रह्मासिद्धिः परिहृता । तत्र प्रमाणाभावं मत्वा आह नन्विति । ... स्वप्नदृष्टपदार्थस्य परोक्षस्यैवापरोक्षतया भासमानत्वान्निश्चाल्य वस्तुत्वं चास्तीत्याशङ्कते तन्निश्चावस्त्विति । निश्चाल्य वस्तुत्वं चैकस्य न संभवतीत्याह तदपि वस्त्ववस्तु वेति । उभयथापि—स्वप्नस्य वस्तुत्वे सति न व्याप्तिग्रहणस्थानत्वमवस्तुत्वे त्ववस्तुविषयत्वादप्रामाण्यम् । प्रपञ्चस्य तु तद्विलक्षणस्यानुभवत एव सिद्धेर्न तथाप्रामाण्यमित्यर्थः । अख्यात्यन्यथाख्यातिपक्षद्वयमवलम्ब्याह स्यान्मतमिति । तर्हि तथाविधत्वाभावात्प्रत्यक्षादीनां नाप्रामाण्यमिति परिहरति न तर्हीति । सिद्धान्तिमतानुसारेण चोद्यमुद्भावयति अथोच्येतेति । सति प्रमातरि बाधात् स्वप्नज्ञानस्याप्रामाण्यम् ।

तथाविधबाधाभावान्न जाग्रज्ज्ञानमप्रमाणमित्याह तन्न बाधाभावादिति ।  
 एतदेव परमुखेन विवृणोति किमिति वेति । इदानीं जाग्रज्ज्ञानानां  
 साध्यमानमप्रामाण्यं विकल्प्य सिद्धसाधनत्वं साध्यवैकल्यं चाह किंचेति ।  
 विषयभूतप्रपञ्चस्वरूपस्य तत्कार्यस्य चार्थक्रियादेरभाव इत्यर्थः । [Page  
 34] ननु द्विचन्द्रदिङ्मोहादिष्विव सर्वदा प्रतीतिदशायामप्रतीतिदशायां  
 च बाधकप्रमाणज्ञानोदयो वा बाधकज्ञानोदयात्प्रागेव काचादिनिमित्त-  
 निवृत्त्या तन्निवृत्तिवद्बाधकबोधात्प्रागेव बाध्यत्वं वा अत्राप्रामाण्यमिति शङ्कते  
 अथ सर्वदेति । तत्त्वावेदकत्वाभावेऽपि व्यावहारिकं प्रामाण्यं न हीयते  
 यस्मात्तस्मादप्रामाण्यप्रसञ्जनं प्रश्लिखिलमूलमित्युपसंहरति तस्मादिति । ...  
 तित्तादिप्रतिभासो हेतुः येषां धूत्कारादिप्रवृत्तिनिवृत्तिविशेषाणामिति  
 वज्रव्रीहिः । ... [Page 35] महदादिजगत् तच्च मायाचित्रं चेति विग्रह-  
 शङ्कायां मायाया अपि कार्यवर्गान्तर्भावः प्रसज्येतेत्याशङ्क्याह तथेति ।  
 चायु पूजानिशामनयोरितिधातोर्निशामनार्थत्वानुसारेण चित्रशब्दार्थत्व-  
 माह चित्रमिति । चित्रभित्तिरिति समासेन विवक्षितार्थमाह दृश्य-  
 मनुभूत्याश्रयमिति । इदानीं चित्रशब्दस्य ह्यर्थ्यमाह अथवेति । ...  
 [Page 36] मायेति विशेषणांशस्य व्यावर्त्यमाह चित्रस्येति । यथा  
 चित्रस्य भित्त्या तुल्यसत्यं द्रव्यान्तरमुपादानं नैवमनुभूत्या तुल्यसत्यं  
 द्रव्यान्तरं जगच्चित्रस्योपादानमित्यर्थः । कुत इत्यत आह माया हीति ।  
 दृष्टान्तच्छलेनानुभूतेस्त्वप्रकाशत्वाजत्वादौ शास्त्रं प्रमाणयति यथा सत्यं  
 ज्ञानमित्यादिना । ब्रह्मैवैकं परमार्थसत्तदितरन्मिथ्येत्यागमावष्टम्भेन प्रति-  
 ष्ठितम् । तदाक्षिपति ननु सिद्ध इति । ... [Page 37] विग्रहसमये  
 भित्तिसाम्यमुक्तमनूय प्रपञ्चयति भित्तिरिवेत्यादिना । ननु ओदप्रवृत्त्यर्थं  
 विषयादिकमेव दर्शनीयं न तु नमस्कारः कर्तव्यः प्रमाणप्रयोजनयो-  
 रभावादित्यत आह देवतानमस्कारश्चेति । शिष्टाचारानुमितवैदिक-  
 विधिः प्रमाणं प्रत्युहनिवृत्तिः प्रयोजनमित्यर्थः । तर्हि बहिरेव

क्रियतां किमिति ग्रन्थे निबध्यत इत्यत आह देवतागुरुभक्त्योर्वति ।  
तत्र प्रमाणमाह यस्य देव इति । तर्हि गुरुभक्तिरपि दर्शनीया  
तदभावे संप्रदायरहितत्वशङ्कया अनादेयवचनत्वप्रसङ्ग इत्यत आह गुरो-  
श्चेति । अथाप्युपाधितो भेदात्पृथक्कर्तव्य इत्यत आह प्रदर्शनार्थेति ।  
उपलक्षणत्वादित्यर्थः । तर्हि गुरुनमस्कार एवोपलक्षणार्थत्वेन कर्तव्यः ।  
तस्मिन् कृते कैमुतिकन्यायेन देवतानमस्कारस्मिन्नेदित्यत आह अत्र  
यथेति । गुरुदेवतयोरविशेषेण नमस्कार्यत्वोक्तेरभयनमस्कारोऽपि तन्त्रेण  
कृत इत्यर्थः । ननु नमस्कार्यदेवताविशेषणस्य गुरावसंभवात्कथं तन्त्रेण कृत  
इत्यत आह अविरोधादिति । गुरोरप्यनुभूत्यादिस्वभावत्वादेकेनैव  
श्लोकेन तन्त्रेणोभयनमस्कारे विरोधो नास्तीत्यर्थः । श्लोके गुरुसूचक-  
पदस्याभावाद्गुरुनमस्कारो न भातीत्यत आह बहिरेव वेति । देवता-  
नमस्कारोऽपि तर्हि बहिरेव करणीय इत्यत आह देवतानमस्कार-  
स्त्विति । ननूत्तरत्रापि प्रकरणार्थो ज्ञातुं शक्यते । ततः प्रकरणार्थ-  
प्रदर्शनार्थमपि निवेशो न कार्य इत्यत आह सुखावबोधार्थमिति ।  
तच्चादावेव किमिति निवेश इत्यत आह तत्रैवेति । अधिकारिणां  
प्रवृत्त्यङ्गत्वाय आदावेव निवेश इत्यर्थः । ... [Page 38] ननु तर्हीतः-  
पूर्वतनग्रन्थश्रवणप्रवृत्तये प्रयोजनादिकमादौ वक्तव्यमित्याह नन्विदमिति ।  
श्लोकेन निर्दिष्टमेवावसरे व्याख्यायत इति परिहरति सत्यमिति ।  
व्याख्यानमपि किमिति तत्रैव न कृतमित्यत आह मुक्तिबन्धयोरिति ॥ १ ॥

प्रत्यक्षादिविरोधविध्वस्तये द्वितीयार्धेन प्रपञ्चस्थानिर्वचनीयता सूचिता ।  
सा न तावत्प्रत्यक्षसिद्धा । अत एव नानुमानगम्या दृष्टान्ताभावा-  
दित्याह ननु सदसत्त्वाभ्यामित्यादिना । अनिर्वचनीयाया अविद्यायाः  
कार्यमनिर्वचनीयं नाम न किञ्चिदप्रसिद्धमित्यर्थः । ... रूपादि-  
विषयत्वादपि भ्रान्तेर्न रूपादिकारणत्वमित्याह तद्विषयत्वादिति । ...  
पूर्वमविद्याया अनिर्वाच्यत्वमभ्युपगम्य कारणत्वं न संभवतीत्युक्तमिदानीं

तदपि न संभवतीत्याह भ्रान्त्येति । नेदं ज्ञानमिति बाधाभावा-  
प्रसिद्धभावाच्चेत्यर्थः । ... ॥ २ ॥

... [Page 39] नृशृङ्गमपि स्ववाचकभूतासाधारणशब्दस्मारक-  
तया भातीति शङ्कते यदि कश्चिदिति । अपरोक्षप्रतिभासस्य हेतुत्वान्न  
तत्र व्यभिचार इति परिहरति तस्यापीति । पूर्वं नृशृङ्गादेर्भान्मभ्युपगम्य  
वैषम्यमुक्तम् । इदानीं तदपि नास्तीत्याह न च भात्यपीति । ख्यातिमात्रस्य  
हेतुत्वस्वीकारेऽपि न व्यभिचार इत्यर्थः । इदानीमसत्यचयुक्त्यभिधायक-  
श्लोकभागं व्याचष्टे सतो बाधायोगादिति । [Page 40] द्वितीयपक्षयुक्त्यभि-  
धायकश्लोकभागं व्याचक्षाणः श्लोकगतातश्शब्दार्थमाह असतः ख्यात्ययोगा-  
त्सतो बाधायोगादित्याभ्यामिति ॥ ३ ॥ ... [Page 41] ॥ ४ ॥ ५ ॥

परिशेषेणाख्यातिमुपपादयितुं पक्षान्तरं प्रतिषेधति नेयं रूप्यख्याति-  
रिति । संविद्धिरोधमेव स्पष्टयति यथा रूप्ये ख्यातीति । नन्वसदृश-  
विद्यावशात्सत्त्वेन भातीति न संविद्धिरोध इत्याशङ्क्याह असतोऽपीति ।  
अन्यथाख्यातिपक्षमप्यसत्ख्यातिपक्षोक्तैरेव दोषैः प्रतिषेधति नान्यथा-  
ख्यातिरप्यसाविति । आत्मख्यातिपक्षमपि तैरेव दोषैः प्रतिषेधति नात्म-  
ख्यातिरिति । ... [Page 42] सर्वचेति । पीतशङ्खादिप्रतिभासेष्वित्यर्थः ।  
एवं पक्षान्तरनिरासकत्वेन प्रथमश्लोकं व्याख्याय द्वितीयश्लोकमवतार्य  
व्याचष्टे का तर्हीति । तत्राक्षजले हेतुमाह पुरोऽवस्थितेति । ...  
विमता रूप्यधौस्मृतिः संस्कारमात्रजलात्संप्रतिपन्नस्मृतिवदित्युक्तम् ।  
तत्रासिद्धो हेतुर्दोषाणामपि हेतुत्वादित्यत्र आह कारणान्तरेति ।  
कार्यप्रतिबन्धकत्वमेव दोषाणां न हेतुत्वमित्यर्थः । ... ननु द्वयोरपि  
ज्ञानयोर्यथार्थत्वे कथं भ्रान्तिलप्रसिद्धिरित्याशङ्क्याह तेनेदं रूप्यज्ञाने इति ।  
उत्पन्न इव व्यवहरति येन तेनायथार्थव्यवहारप्रवर्तकोपाधौ भ्रान्तिल-  
प्रसिद्धिरित्यर्थः । ननु ख्याती एव चेद्भ्रान्तिलस्तर्ह्यख्यातिपक्षचतिरित्या-  
शङ्क्याह अख्यातिरपीति । ... ॥ ६ ॥ ७ ॥

[Page 43] एकान्तसत्त्व इति । प्रतिपन्नस्य कार्त्तर्येण सत्त्व-  
नियम इत्यर्थः । असत्त्व इति । एकान्तासत्त्व इत्यर्थः । इदानी-  
मख्यातिं प्रतिक्षिपन्नेकमतावलम्बनेनान्याख्यातिमुपक्षिपति यद्यथैवेत्या-  
दिना । ज्ञानसमवायिभ्रान्तित्वप्रसिद्ध्यन्यथानुपपत्त्या अर्थापत्तिबाधित-  
मनुमानमित्यर्थः । अतिप्रसङ्गलक्षणप्रतिकूलतर्कपराहतत्वेनाप्रयोजकत्वं चाह  
अन्यथातिप्रसङ्गादिति । परोक्तमनूद्य दूषयति नन्वित्यादिना । किं  
साक्षादयथाव्यवहारहेतुत्वमयथार्थसंसर्गज्ञानहितसाधनत्वानुमानतदुपादा-  
नेच्छोत्पादनद्वारेण परम्परया वा । आद्ये विभक्ते ख्याती न साक्षा-  
दयथाव्यवहारे हेतु भवतो यथार्थत्वात्संप्रतिपन्नवदित्युक्तम् । द्वितीयं प्रत्याह  
पारम्पर्येण चेदिति । कान्ताकरादिगतरजतख्यातीनामपि संस्कार-  
परम्परया अयथार्थव्यवहारहेतुत्वसंभवाद्भुमत्वं स्यादित्यर्थः । ननु यथार्थ-  
व्यवहारहेतुत्वाभावे सति अयथार्थव्यवहारप्रवर्तकत्वं भ्रमशब्दप्रवृत्त्युपाधि-  
रित्याह अन्यासामिति । यथार्थत्वे परम्परया चायथार्थव्यवहारहेतुत्वे  
समानेऽप्यन्यासां यथार्थव्यवहारहेतुत्वं नानयोरित्येषैव व्यवस्था कथं सिध्येत् ।  
अतोऽस्या व्यवस्थायास्मिद्धये तयोरयथार्थत्वं वाच्यमित्याह तर्ह्ययथार्थ-  
तेति । व्यवस्थापकान्तरं शङ्कते स्मृतीति । स्मृतिग्रहणयोस्त्वप्रकाशत्वेन  
भासमानयोस्तत्त्वभावभूतो विवेकोऽपि भासेतैव । अतो ग्रहणात्सकाशा-  
त्स्मृतेस्तत्त्वाः कोऽविवेको न कोऽपीति परिहरति स्मृतेस्तत्त्वा इति । ...  
प्रकारान्तरेणाविवेकं शङ्कते अथोच्येतेति । अर्थयोरविवेको नाम भेदा-  
ग्रहः असंसर्गाग्रहो वा । प्राभाकराणां च भेदासंसर्गयोर्वस्तुमात्र-  
त्वादर्थयोर्भासमानयोस्तयोरपि भासमानत्वादभासमानयोस्त्वितिप्रसङ्गित्वात्  
सामान्यग्रहे सति प्रवृत्तिविरोधिविशेषग्रहणानुदयलक्षणस्यानथ्यवसाये-  
ऽतिथापकत्वाच्च न कोऽप्यविवेकसंभवतीत्याह कोऽर्थयोरिति । ...  
इदंरजतयोस्सामानाधिकरण्ययोग्यरूपेण प्रतीतत्वात्सामानाधिकरण्यज्ञान-  
मुत्पन्नमित्यभिमानो भवति । तद्वलात्तयोः ख्यात्योरयथार्थव्यवहारहेतुत्व-



मिति शङ्कते अथोच्येतेति । [Page 44] अनुत्पन्नेऽप्युत्पन्नाभि-  
मानो नामोत्पन्नज्ञानमुताविवेकः । प्रथमेऽन्यथाख्यात्यापातश्चरमोऽविवेक-  
निरासान्निरस्त इत्यभिप्रेत्य चिरंतनाख्यातिमतमुत्थापयति तृतीयं वेति ।  
तर्ह्यनाश्यासादिदोषास्ते स्युरित्याह तर्हीति । यद्वा । अभिमानशब्दस्य  
ज्ञानातिरेकेणार्थानिरूपणात्पक्षद्वयस्यापि साधारणेन दूषणमाह तर्हीति ।  
किं चान्ततोऽप्ययथार्थज्ञानं चेदिच्छसि तर्ह्याद्यं[द्ये?] किमिति नेच्छसीत्युक्ते  
पर आह अचक्षेति । ननु मानसमपि नायथार्थं ज्ञानत्वादक्षजवदित्या-  
पद्यत इत्याशङ्क्याह मानसस्येति । मनोरथज्ञानानामयथार्थत्वं प्रसिद्ध-  
मित्यर्थः । किमित्यक्षजस्य यथार्थत्वाग्रह इत्याशङ्क्याह यद्यक्षजादौनामिति ।  
ननु संभावनामात्रेण यथा लोकप्रवृत्तिर्भवति तद्वदेदप्रवृत्तिरपि संभावना-  
मात्रेण किं न स्यादित्याशङ्क्याह वेदे यथार्थत्वेति । लौकिकप्रवृत्तेर्दृष्ट-  
फलत्वेन क्वचित्फलपर्यवसायित्वदर्शनात्संभावनामात्रेणान्यत्रापि प्रवृत्ति-  
संभवेत् । तद्वदि यागादिप्रवृत्तेरपि स्वर्गादिसिद्धिः फलं दृश्येत  
अन्यत्रापि संभावनामात्रेण प्रवृत्तिरूपयेत । तथा न दृश्येत । तस्मा-  
द्यागाद्यनुष्ठानसिद्धये ज्ञानानां यथार्थत्वनियम इत्यर्थः । ... ननु  
प्रमाणकारणेभ्यश्चक्षुरादिभ्यो यदि यथार्थमेव ज्ञानं तर्हि मनसोऽपि  
यथार्थायथार्थज्ञानसाधारणं न स्यात्सुखादिप्रमाणज्ञानकारणत्वादित्या-  
शङ्क्याह मनसस्त्विति । चिरंतनाख्यातिमते सुखादेस्त्वप्रकाशत्वान्नासा-  
धारणकारणं मन इति भावः । यद्वा । मनोव्यतिरेकेण ज्ञानोदयासंभवा-  
त्तस्यान्यथाज्ञानजनकत्वे सर्वं दुष्टं स्यादित्याशङ्क्याह मनसस्त्विति ।  
असाधारणप्रमाणकारणजन्यस्य यथार्थत्वनियमेऽपि नाद्ययोर्द्यथार्थत्वं सिध्य-  
तीति मन्वानस्तावत्स्मृतेर्न यथार्थत्वमित्याह एवमपीति । तत्र हेतुमाह  
अप्रमाणेति । संस्कारमात्रजन्यत्वेन प्रमाणसामग्रीभूतचक्षुरादिजन्यत्वा-  
भावादित्यर्थः । इदानीं ग्रहणस्य न यथार्थत्वमित्याह तथेति । भ्रान्ते-  
र्ग्रहणस्यायथार्थत्वेऽपि न कश्चिद्दिरोधोऽप्रमाणसामग्रीजन्यत्वाविशेषादित्यर्थः ।

ननु ग्रहणस्य स्मृतिवत्संस्कारमात्रजन्यत्वमसिद्धमित्याशङ्क्य तस्य संस्कार-  
 मात्रजन्यत्वाभावेऽप्यप्रमाणज्ञानत्वात्प्रमाणसामग्रीजन्यत्वं न युज्यते । ततो  
 नासिद्धमित्याह न हीति । ननु प्रमाणसामग्रीभूतचक्षुरादेरेव भ्रम-  
 कारणत्वमप्यन्वयतिरेकाभ्यामवसीयते । ततः कथं प्रमाणाप्रमाण-  
 सामग्र्योस्तुल्यत्वं न युज्यत इत्युच्यत इत्याशङ्क्य प्रमाणसामग्रीभूतचक्षुरादे-  
 रेव न तत्कारणत्वं दोषोपेतत्वेन सामग्र्यन्तरत्वादित्याह चक्षुरादीनामिति ।  
 ... [Page 45] एवमख्यातिपक्षं प्रतिक्षिप्यान्थाख्यातिस्थदोषं परि-  
 हरति भ्रान्तौ दृष्टस्येत्यादिना । अरूपमपि रूपाकारेण भातीति भ्रान्तौ  
 यदृष्टं तस्य परमार्थस्थले योजनादनाश्रयासोऽख्यातिमतेऽपि तुल्यः स्मृत्य-  
 विवेकस्य वक्तुं शक्यत्वात् । ज्ञानानालम्बनतावद्भवहारानालम्बनतापि  
 स्यादिति भावः । ननु यत्र दोषस्तत्र विवेकाग्रही दोषाभावे तु सम्य-  
 ग्ज्ञानमेव । अतोऽनाश्रयासशङ्का नास्तीत्याशङ्क्याह दोषेति । ननु दोषस्य  
 कार्यविघातकत्वमेव न पुनराधिक्यहेतुत्वम् । अतस्मृतिं दोषे विपर्यय इति  
 न शक्यते वक्तुमित्याशङ्क्याह दोषो हीति । ज्वरादिदोषो हि निज-  
 भोजनादिसामर्थ्यं निरुन्धन् विपरीतं च कार्श्यादिकं कुर्वन् दृश्यत इत्यर्थः ।  
 पूर्वं साम्यमभ्युपगम्योक्तम् । इदानीं तदपि नास्तीत्याह न चेति । व्यापका-  
 भावाद्वाप्याभावोऽवगम्यते । न च दोषोऽग्रहस्य व्यापकतया अवगतः ग्रहण-  
 प्रागभावस्यानादित्वादित्यर्थः । ... न हीति । न हि निर्दुष्टा स्मृदित्येव  
 घटं जनयति किंतु सहकारिसंनिधाने । ततस्सम्यग्ज्ञानोत्पत्तेः प्रा-  
 ग्दोषाभावेऽपि नाग्रहाशङ्काव्यावृत्तिरित्यर्थः । अस्त्वेवं तथापि सम्यग्ज्ञाने  
 जाते निर्दुष्टकरणजन्यत्वात्केवलग्रहणात्मकत्वं निश्चीयत इत्याशङ्क्याह  
दोषाभावेति । स्वतोऽपरोक्षत्वाभ्युपगमभङ्गः प्राभाकरस्य प्रसज्यत इत्यर्थः ।  
 स्वपक्षे पुनर्यापकाभावाद्वाप्यानुमानं युक्तमित्याह विपर्ययेति । किंच  
 क्वचिदर्थानिश्चयादन्यत्राप्यनाश्रयासोऽनुमीयत इति वदतोऽनाश्रयासः किमन-  
 ध्वसायोऽभिमतः किं वा प्रामाण्यहानिः आहोस्वित्संग्रह इति विकल्पाद्यं

प्रत्याह न चानाश्वास इति । हृष्टादिषु रूपादौ ज्ञायमाने रूपा-  
 मेवेदमिति निश्चयविरोधात् किंसंज्ञकोऽयमिति वत्किमिदमित्यन्यथा न-  
 मानायोगादित्यर्थः । ननु रूपकपरौचादौ संवादापेक्षादर्शानान्न प्रथम-  
 ज्ञानोदयादर्थनिश्चयः किंतु संवादादित्याशङ्क्याह अन्यतोऽपीति । संवादो  
 ज्ञानमज्ञानं वा । न तावदज्ञानादर्थनिश्चयस्संभवति । ज्ञानं चेत्त-  
 दस्थेव किं द्वितीयज्ञानेन । रूपकपरौचादावपि संग्रहादिलक्षणप्रति-  
 बन्धकविगमाय ज्ञानान्तरापेक्षा न निश्चयायेति भावः । अथ प्रथम-  
 ज्ञानमापातजमस्फुटं पश्चात्स्विशेषज्ञानान्निश्चय इत्याशङ्क्याह न चान्य-  
 खेति । ... द्वितीयं कल्पं दूषयति न च व्यभिचारादप्रामाण्यमिति ।  
 ... नन्ववभास्याव्यभिचारः प्रमाणलक्षणम् । तदुक्तम्—अर्थं सत्येव भवनं  
 प्रामाण्यमिति । तत्राह तद्भावादेवेति । प्रमितिसाधनं प्रमाणमिति  
 लक्षणम् । अतः फलभावादेव प्रामाण्यं नावभास्याव्यभिचारात् सित-  
 व्यभिचारिणोऽपि चतुषः प्रामाण्यात् अन्यव्यभिचारिणोऽपि धूमस्य व्याप्ति-  
 संस्कारानुद्धेन तद्बोधकत्वाभावे सति अप्रामाण्यादित्यर्थः । किंच केवल-  
 व्यतिरेकाभावादव्यभिचारस्य न प्रामाण्यप्रयोजकत्वमित्याह न च फल-  
 भावेऽपीति । ननु नित्यशब्दः प्रमेयत्वान्नभवादित्यादौ व्यभिचारा-  
 दप्रामाण्यं दृष्टमित्याशङ्क्याह प्रमेयत्वादेशेति । ननु तर्हि व्यभिचारः  
 फलाभावे हेतुः । अतः परम्परया व्यभिचारोऽप्रामाण्यहेतुस्त्वादित्यत आह  
 फलाभावश्चेति । प्रमेयत्वादेस्सत्त्वे कथं हेत्वभाव इत्यत आह अव्यभि-  
 चाराद्धीति । ननु व्यभिचारिणो लिङ्गाभासत्वमिष्टं चेत्तर्हि तद्वज्ज्ञान-  
 स्थाप्याभासत्वं भविष्यतीत्याशङ्क्याह ज्ञानं चाक्षवदेवेति । ज्ञानं व्यभि-  
 चार्थपि प्रमाणं सत्तया बोधकत्वाच्चतुर्वत् । न लिङ्गवत् ज्ञानमव्यभिचारेण  
 प्रमाणं प्रमादव्यापारलक्षणस्य ज्ञानस्य नित्यानुमेयत्वेनाव्यभिचारग्रहणा-  
 संभवादित्यर्थः । तृतीयं दूषयति न च निश्चित इति । ... [Page 46]  
 ननु स्थाणुर्वा पुरुषो वेत्यादिज्ञानमुत्पत्त्यैवानिश्चयात्मकं दृश्यत इत्याशङ्क्याह

अनिश्चयात्मकं त्विति । अनिश्चयात्मकं तु संशयज्ञानं नेह विचार्यत्वेन प्रस्तुतम् । ... श्लोकाद्यपादव्याख्यानमुपसंहरति अत इति । इदानीं द्वितीयपादं व्याचष्टे तर्हीत्यादिना । ननु यदि सत्त्वमसत्त्वं च न संभवति तर्ह्यनिर्वचनीयत्वमित्याशङ्क्य तदुत्तरत्वेनोत्तरार्धं व्याख्याति तस्माच्छुक्तिरिति । ननु शुक्तिरूप्ययोरपि सत्त्वे ख्यातेरभ्रान्तिलं स्यादित्याशङ्क्याह न चैवमिति । ननु येन प्रकारेण ख्यातिस्तेन प्रकारेण नास्ति चेत्तर्हि शून्यख्यातिप्रसङ्ग इत्याशङ्क्याह नापि शून्येति । सामान्यस्य भेदको विशेषः प्रकारः । तस्यातुच्छत्वान्न शून्यख्यातिप्रसङ्ग इत्यर्थः । प्रकारस्यातुच्छत्वं कुत इत्याशङ्क्याह रूप्यस्य सत्त्वादिति । ननु प्रकारस्यातुच्छत्वमस्तु । कथमेतावता न शून्यख्यातित्वमित्यत आह रूप्यप्रकारा चेति । ... रूप्यप्रकारस्य सत्त्वेऽपि रूप्यस्य शुक्त्यभावत्वाच्छुक्ते रूप्यप्रकारत्वं नास्त्येव । ततो यथा ख्याति तथा नास्त्येवेति वक्तुं शक्यत इत्याह गृह्णिविति । भावान्तरस्यैवाभावत्वे स्वाचार्यवचनमुब्बे[म्बे?]कः प्रमाणयति उक्तं हीति । अन्योऽभावो नाम न कश्चिदस्ति नास्तिबुद्धेर्भावान्तरगोचरत्वेनातिरिक्ताभावसङ्गवे प्रमाणाभावादित्यर्थः । [Page 47] एवमन्यथाख्यातिवादी स्वपक्षे भ्रान्तिसिद्धिसुपपाद्य बाधोऽपि स्वपक्षे सिध्यतीत्याह अस्मत्पक्षे बाधोऽपीति । आत्मख्यातिरख्यातिरन्यथाख्यातिर्वास्तु भ्रान्तिः सर्वथापि नासत्ख्यातिरनिर्वचनीयख्यातिर्वेति पूर्वपक्षसंचेपमाह सर्वथापीति ॥ ८ ॥

सदसद्भ्रामनिर्वाच्येति । सविषया भ्रमास्सदसद्भ्रामनिर्वाच्याविवक्षितेत्यर्थः । ... समस्ततत्त्वोपप्लववादिनो वैतण्डिकस्य शङ्कामाह यदि कश्चिदिति । यद्वा । अख्यातिवादी शङ्कते यदीति । निरस्यति तस्येति । प्रसिद्धिविषयौ भ्रान्तिबाधावेष्टव्यावित्यर्थः । पूर्वं भ्रान्तिबाधप्रसिद्धिबाधकयुक्तिमभ्युपगम्यावचनीयत्वमुक्तम् । इदानीं युक्तिरपि नास्तीत्याह का चेति । यो हि यदिच्छति स तत्साधिकाभेव युक्तिमभ्यस्यन् प्रसिद्ध इत्यर्थः । यद्वा । ज्ञानस्य यथार्थत्वनियमाद्भ्रान्ति-

बाधप्रसिद्धेरपि ज्ञानत्वेन यथार्थत्वान्न तदाधिका युक्तिसंभवतौत्यर्थः । ... ननु स्यातिबाधान्यथानुपपत्त्या अनिर्वाच्यत्वं साध्यते । तत्रेदं रजतमिति-  
 वदिदं ज्ञानमिति ज्ञानविषयस्यात्यदर्शनाच्चेदं रजतमितिवत् नेदं ज्ञान-  
 मिति बाधाभावाच्च कथं रजतज्ञानस्यानिर्वचनीयत्वं सिद्धमित्याशङ्क्याह  
अत एवेति । यत् निर्वाच्यं ज्ञानं तत् निर्वाच्यार्थं प्रसिद्धं यथा सदिष्यं  
 ज्ञानम् । अत्र च निर्वाच्यार्थत्वं व्यापकं व्यावर्तमानं स्वव्याप्यं ज्ञान-  
 निर्वाच्यत्वमपि व्यावर्तयतौत्यर्थः । ... [Page 48] सत्यत्वे मानगम्यत्वं  
 प्रयोजकं न सत्योपादानत्वमित्यत आह मानगम्यत्वं चेति । अस्त्वेवमित्यत  
 आह तच्चेति । अस्मत्पक्षे तयोस्माच्चिसिद्धत्वान्न मानगम्यत्वमित्यर्थः ।  
 ... न च सादेरिति । कार्यान्वयिनो हि मृत्सुवर्णादेरुपादानत्वं  
 दृष्टम् । न च कार्यस्य कार्यान्तरेऽन्वयः । ... किंच कार्यं चेत्कार्या-  
 न्तरोपादानं तस्य तस्यान्यदुपादानं वाच्यमिति निराकाङ्क्षकार्यकारण-  
 भावप्रतिपत्तिरपि न स्यादित्याह अनवस्थानाच्चेति । ... अत्राप्रसिद्ध-  
 विशेषणत्वं शङ्कते नन्विति । नन्ववभासात्मकभ्रान्तेः कथमावर्णात्मका-  
 ज्ञानत्वमित्याशङ्क्याह तस्या इति । ज्ञानापनोद्यत्वेन भ्रान्तेरेवाज्ञानत्वं  
 प्रसिद्धम् । तथा चायथावभासकत्वेन यथावतिरोधायकत्वादावरणा-  
 त्मकत्वमित्यर्थः । ... सुषुप्तिप्रलयव्यवधानान्न पूर्वभ्रान्तेः कारणत्वमित्यत  
 आह भ्रान्तितत्संस्काराणां वेति । उत्तरभ्रान्तेः पूर्वभ्रान्तिसंस्कारः  
 कारणं तस्य पूर्वभ्रान्तिः तस्यास्तत्पूर्वभ्रान्तिसंस्कार इति भ्रान्तितत्संस्काराणां  
 वा कारणत्वमित्यर्थः । ... ननु यथा तत्र मृत् अन्विता दृश्यते तद-  
 द्वाग्न्यादिष्वन्वितं किञ्चिन्न दृश्यत इत्याशङ्क्याह यत्तु तेष्विति । यत्तु  
 तेष्वन्वितं मिथ्याजाड्यरूपं दृश्यते तदज्ञानमुपादानमित्यर्थः । तस्यो-  
 पादानत्वं साधयति तस्येति । नन्वज्ञानमनादि यदि भ्रमकारणं तस्य  
 सदा भावात्सदा कार्यप्रसङ्ग इत्याशङ्क्याह कारणभावेऽपीति । ...  
 [Page 49] उभयथापीति । कार्यस्य नित्यत्वे कारणस्थानित्यत्वे च

समकालत्वाद्युपपत्त्युत्पत्त्योः पुंसोः शृङ्गयोरिव च न कार्यकारणभाव इत्यर्थः । नियतपूर्वक्षणभावि कारणम् । तस्मिन् सति कार्यमपि भवत्येवेत्यस्य कारणभावानन्तरं कार्यं भवति । तथा च नानयोरेक-कालतेति बौद्धः प्रत्यवतिष्ठते नन्विति । ... ननु बीजावमर्दनं विना अङ्कुरोत्पत्तेरदर्शनाद्बीजाभावोऽङ्कुरस्य कारणम् । ततः कारणाभाव एव कार्यं भवतीति शङ्कते अथेति । बीजं तर्हि न कारणं भवतीत्यङ्कुरार्थिनां बीजसंचयो न स्यादिति परिहरति तदकारणमिति । यद्वा । तत्कार्यं कारणशून्यं स्यादित्यर्थः । किंचाङ्कुरभावेऽपि बीजप्रध्वंसाभाव-स्याङ्कुरकारणस्यानिवृत्तेः कार्यकारणे सहापि स्ताम् । तदा पूर्वक्षण एव कारणस्य निवृत्तिरिति नियमभङ्ग इत्यभिप्रेत्याह तत्कार्यभावेऽपीति । किंच नित्यत्वेन प्रध्वंसस्य कार्यनाशेऽपि विद्यमानत्वात् तस्मिन् विद्यमानेऽपि कार्याभावात् कारणभावे कार्यं भवत्येवेति नियमो न स्यादित्याह कार्याभावेऽपीति । अभावकारणपक्षे कारणे सति कार्यं भवत्येवेति नियमाभाव उक्तः । संप्रति भावकारणपक्षेऽपि [तं?] अतिदिशति तथा सदपीति । ... कारणं पूर्वोत्तरकालव्यापि कार्यं तु न तथा । अतो न सति भवत्येवेत्यर्थः । पूर्वोक्तविकल्पद्वयमध्येऽन्ये नियमाभावमुक्त्वा आद्येऽपि कारणे सति कार्यस्य भावनियमो नास्तीत्याह अथ पूर्वक्षण एवेत्यादिना ।

[Page 50] उक्तमपि दूषणं चोद्यान्तरनिराचिकीर्षया स्मारयति अतद्भाव-भाविताच्चेति । चोद्यान्तरमुद्भावयति नन्वित्यादिना । ... विवादस्य शाब्दव्यवहारत्वाद्यथाशब्दं व्यवहर्तव्यं न संकेतवशात् तस्याप्रमाणत्वादति-प्रसङ्गित्वाच्चेत्यभिप्रेत्याह शब्दार्थप्रसिद्धिविरोधश्चेति । प्रत्यभिज्ञाप्रसिद्धि-विरुद्धं च क्षणिकत्वानुमानमित्याह क्षणिकत्वं चेति । अप्रसिद्धविशेषणस्य पक्ष इत्याह न हीति । ननु यद्यपि स्थायित्वप्रसिद्धिलोके तथापि क्षणिकत्वं मया तत्त्वं ज्ञायत इत्याशङ्क्याह न च सर्व्वेति । असौ कार्यकारण-भावः क्षणिकस्यैवेति शिष्यो नियम्यो न भवतीत्यर्थः । प्रत्यभिज्ञाप्रसिद्धे-



भ्रान्तित्वं शङ्कते नित्यस्येति । विमता प्रत्यभिज्ञा न भ्रान्तिरबाधार्थत्वात्  
 अभिज्ञावत् । ... किञ्च क्षणिकस्यैव कारणत्वमित्यनेनावष्टम्भेन त्वया  
 स्थायिकारणप्रत्यभिज्ञाया भ्रान्तित्वमुच्यते । तदेव न घटत इत्याह  
क्षणिकस्यैवेति । कुतो न घटत इत्यत आह तथाहीति । क्षणिकस्य  
 कारणस्य स्वक्षणे पूर्वोत्तरक्षणयोश्च विशेषाभावात्तत्क्षणे तस्य कार्योत्पादकत्वे  
 पूर्वोत्तरक्षणयोरपि तदुत्पादकत्वं स्यादित्यर्थः । स्वक्षणस्य पूर्वोत्तरक्षणभ्यां  
 वैषम्यं दर्शयन् शङ्कते नन्विति । तत्र किं मध्यक्षण एव कार्यं किं  
 वोत्तरक्षण इति विकल्पाद्यं प्रत्याह तर्हीति । [Page 51] दूषणा-  
 न्तरमाह उत्तरक्षणेऽपीति । ... अत्रातिव्याप्तिपरिहाराय कार्यकारण-  
 भावं शिक्षयन् शङ्कते ननु नेति । यदि पूर्वोत्तरक्षणयोर्न पूर्वोत्तरक्षण-  
 वर्तित्वं तदा पौर्वापर्यमेव न स्यादित्याह तर्हि न कालस्येति । नापि  
 देशतः पौर्वापर्यमेकदेशेऽपि पौर्वापर्यदर्शनात् । न च स्तुतः पौर्वा-  
 पर्यदर्शनं चैत्रस्य पूर्वकाले मैत्रस्यापरप्रत्ययदर्शनात् ... । मा भूत्तर्हि  
 कालस्य पौर्वापर्यं ततः किमित्याशङ्क्याह इत्यपूर्वापरत्वादिति । काल-  
 पौर्वापर्याधीनं वस्तुनः पौर्वापर्यम् । तदभावे वस्तुपौर्वापर्याद्युक्तेरयुक्तत्वा-  
 त्सदैकरूपं वस्तु स्यादित्यर्थः । ननु भवन्मतेऽपि कालस्य कालान्तर-  
 वर्तित्वाभावात्पौर्वापर्यासंभवचोद्यं समानमित्याशङ्क्य परिहरति नन्वि-  
त्यादिना । तर्कासहं कालस्य कालान्तरवर्तित्वमिष्टं मया । अतोऽस्मत्पक्षे  
 न चोद्यसाम्यमित्यर्थः । इदानीं द्वितीयविकल्पमनुवदति नत्वेककालत्वे  
सतीति । यद्यपि प्रथमविकल्पोक्तसकलकार्ययोगपक्षलक्षणो दोषो न  
 स्यात्तथापि दोषान्तरं स्यादित्याह सत्यमिति । ननु पूर्वं कारणस्य प्राग-  
 भावः ऊर्ध्वं प्रध्वंस इति विद्यते विशेष इत्याशङ्क्याह न चेति ।  
विशेषोऽपीति । प्रागभावादिगतविशेषस्याभावत्वे प्रागभावादिस्वरूपा-  
 नतिरेकस्यादभावस्याभावान्तरानभ्युपगमात् । ततस्तद्विशेषत्वं तस्य न  
 स्यादित्यर्थः । कथमिति । गुणादिधर्मिणो द्रव्यस्य गुणाद्यधर्मत्ववदभाव-

धर्मिणो भावस्याभावधर्मत्वं न स्यादित्यर्थः । यद्वा । यस्य धर्मित्वमेव नास्ति तस्य कथं भावधर्मापेक्षया धर्मित्वमित्यर्थः । तर्कसहविशेषाभावेऽपि व्यावहारिकं विशेषमभ्युपगम्याह विशेषवत्त्वेऽपीति । प्रागभावप्रध्वंसाभावयोर्विशेषवत्त्वेऽपि मध्यक्षणवर्तिनः कारणस्य विशेषोपेतप्रागभावप्रध्वंसाभावाभ्यामसृष्टत्वेन पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषाभावात् कारणाभावा(दन)वच्छेदकाले कार्यं चेत्सदैव स्यादित्यर्थः । अस्त्वैवमित्यत आह अतश्चेति । तेन मूलकारणकार्येणाव्याप्तकालाभावान्न तस्य कार्यस्य किञ्चित्कार्यं स्यात् । ततश्चार्थक्रियाकारित्वाभावादसत्त्वं स्यादित्यर्थः । ... [Page 52]

यतः क्षणिकत्वेनाभिमतकारणस्य यत्कार्यं तस्य कार्यं न संभाव्यते अतोऽनाद्येव कारणमित्यभ्युपेयमित्याह अतस्तत्कार्यमिति । अनादित्व-  
निरूपणस्य फलं दर्शयन्नद्वैतपक्षमाश्रित्य तावदाह अत एकस्यैवेति । मौमांसकादिपक्षमाश्रित्य मृत्सुवर्णचौरादीन्यनेकानि कारणानीत्याह यावन्ति वेति । अकार्यत्वेऽपि परमाणुश्यामत्ववदनित्यत्वं स्यादित्यत आह नित्यानीति । अर्थक्रियाकारित्वं सन्नक्षणमित्यपि न वाच्यमित्याह कार्यस्येति । क्षणिकवादे दोषान्तरमाह किञ्च क्षणिकयोश्चेदिति । ... किञ्च कार्यस्य कारणसंबन्धे कार्यत्वायोगात्तेन संबन्धो वाच्यः । स च संबन्धः किमसिद्धस्य सिद्धस्य वा । प्रथमं निराचष्टे कथं चेति । सतोरेव संबन्धदर्शनादित्यर्थः । ... द्वितीये दोषमाह सिद्धस्य चेति । ...

[Page 53] पूर्वं कार्यस्वभावपर्यालोचनया असतः कारणसंबन्धो निरूपयितुं न शक्यत इत्युक्तम् । इदानीं कारणस्वभावपर्यालोचनयापि स निरूपयितुं न शक्यत इत्याह कार्यसंबन्धाच्चेदिति । ... न केवलं कार्यस्यैव क्षणिकत्व-  
हानिः किंतु कारणस्यापि क्षणिकत्वं न स्यात्कमेणाव्यक्तव्यक्तकार्ययोगि-  
त्वादित्याह कारणं चेति । ... ननु यद्युक्तनीत्या कारणसंबन्धो न घटते तर्ह्यकारणेन वस्तुमात्रेण प्रागुत्पत्तेः कार्यसंबन्धोऽस्त्विति शङ्कते अथेति । तर्हि कार्यनियमो न स्यादिति परिहरति सोऽन्यदापीति । यस्याङ्कुरक्षणस्य

येन कारणभूतबीजक्षणेन प्रागुत्पत्तेस्संबन्धितया तत्रोत्पत्तिरिष्यते तस्याङ्कुर-  
क्षणस्य ततः प्राक्तनाकारणबीजक्षणैरपि संबन्धात्तेभ्योऽपि जन्म स्यादित्यर्थः ।  
सहकारिवशात्कार्यनियमं शङ्कते यत्संबद्धमिति । येन चित्तिजलादिना  
संबद्धं सत् बीजमकारणमेव कारणीभवेत्तेन सहकारिणा संयोगे कार्यं  
भवतीत्यर्थः । अकारणमपि बीजमन्यसंबन्धाद्यदि कारणीभवति तर्हि  
ततः पूर्वक्षणवर्त्यपि बीजमकारणभूतमेवान्यसंबन्धात्कारणीभवेदित्यनियम-  
स्तदवस्थ इति परिहरति सर्वमेवेति । विशेषाभावमेव विशदयति न  
ह्यत्यन्तेति । संबन्धविशेषेऽपि कारणत्वनियामकं विशेषं शङ्कते पूर्वा-  
परेति । यद्यप्ययं विशेषो भवति तथाप्ययमिह न संभवति यस्मा-  
त्कस्माच्चिद्वीजक्षणादङ्कुरक्षणस्यापरत्वसंभवादिति परिहरति तथापीति ।  
ननु पूर्वापरभावनियमो मा भूत् पूर्वोत्तरत्वमात्रेण कार्यकारणनियमोऽस्त्व-  
त्याग्रङ्ग्याह पूर्वोत्तरक्षणेति । ... [Page 54] अनन्वयादनवस्थानाच्चेति  
सूत्रितयोर्हेत्वोरनवस्थानादिति हेतुं विवृणोति किंच क्षणिकं चेदिति ।  
प्रवाहरूपेणानादित्वान्नानवस्थेति शङ्कते स्वतस्सिद्धाभावेऽपीति । तत्रा-  
नादिप्रवाहो नाम एकैकक्षणमात्रोऽतिरिक्तो वेति विकल्पाद्यं दूषयति  
तन्नेति । द्वितीयं दूषयति न चान्यदिति । ... इतश्च क्षणिकत्वमसिद्ध-  
मित्याह प्रसाधकेति । प्रसाधयतीति प्रसाधकं प्रमाणं तदभावाच्च ।  
यत्सत्तत्क्षणिकं यथा प्रदीपस्सन्तश्चामी भावा इत्यादेर्दृष्टान्ताभावेना-  
प्रमाणत्वान्न क्षणिकं कार्यमित्यर्थः । यद्वा । क्षणिकत्वानुसंधातुस्थैर्यात्मा-  
भावात् [?] क्षणिकत्वं न सिध्यतीत्यर्थः । यतो न मानमूलः क्षणिकवाद-  
स्तस्मान्मन्मार्गस्समाश्रयणीय इत्याह अत इत्यादिना । कार्यकारणादौ-  
त्यत्र आदिशब्देन कर्तुरेव भोक्तृत्वं प्रमातुरेव कर्तृत्वमिति नियमस्संगृह्यते ।  
विनङ्गुसि असन्नेव स भवतीति श्रुतेरित्यर्थः । महाप्रकरणमुपसंहरति  
तस्मात्कार्यस्येति । क्षणिकपक्षोक्तदोषं नित्यपक्षेऽपि शङ्कते नित्यं चेदिति ।  
कार्यत्वादेव न सदा भाव इति सिद्धान्त्याह सदा चेदिति । ...

[Page 55] विच्छेदमभ्युपगम्य कारणस्य विशेषाभावात्कार्योत्पत्तेरवस्थां चोदयति असु विच्छेद इति । कालविशेषस्य सहकारित्वाद्विशेषाभावादित्यसिद्धो हेतुरिति परिहरति कालनियमादेवेति । ननु कालविशेषोऽपि तदैव कस्मादित्याशङ्क्याह कालस्य त्विति । ननु कालस्य कालान्तरे वृत्तिर्नास्तीति चेत्तस्य पौर्वापर्यं न स्यादित्याह कालस्येति । तत्र किं पौर्वापर्यसिद्धानुपपत्त्या कालान्तरे वृत्तिर्वक्तव्या उताघटमानत्वात्कालगतपौर्वापर्यस्य कालस्य वा अपलापोऽभिप्रेत इति विकल्पाद्यं निरस्यति कालान्तरमिति । द्वितीयमुत्थाप्य निरस्यति अथ कालस्येति । पूर्वमपलापमङ्गीकृत्य चोद्यासंभव उक्तः । संप्रति सोऽप्यशक्य इत्याह कस्य काल इति । प्रातःकालोऽयमित्याद्यनुभवविरोधादित्यर्थः । परमुखेन कालमापादयति ब्रवीमीत्यादिना । ननु ब्रवीमीति वर्तमानादिप्रयोगस्यावश्यंभावित्वादित्यते व्यावहारिकः कालः तर्कतस्तु खण्ड्य इत्याशङ्क्याह कथं चेच्छन्निति । ननु यथा त्वं सदिति प्रतिपन्नस्य प्रपञ्चस्य सत्यत्वं दूषयसि तद्वदहमप्यङ्गीकृतकालस्य सत्यत्वं दूषयामीति शङ्कते तस्य सत्यत्वमिति । ... इतश्च कालो न दूष्य इत्याह कालस्येदिति । स्वप्नकालस्यासत्यत्वे तदवच्छिन्नपदार्थानामसत्यत्ववदिहापि कालस्य दुष्टत्वे तदवच्छिन्नवस्तूनामपि दुष्टत्वं प्रसज्येत । अतः कालावच्छिन्नानां सत्यत्वमिच्छता कालो न दूष्य इत्यर्थः । ... [Page 56] इदानीमनादित्वमाक्षिप्य समाधत्ते ननु शुक्तेरित्यादिना । ... कुतो न शुक्त्याश्रयत्वमज्ञानस्येत्यत आह तस्या जडत्वादिति । तस्याशुक्तेर्जडत्वादिति । तस्य ज्ञानस्याजडत्वादेत्यर्थः । नन्वज्ञानस्य ज्ञानाश्रयत्वेऽहमज्ञ इतिवदहं रूप्यमिति स्यादिदं रूप्यमिति न स्यादिति शङ्कते ननु ज्ञानाश्रयत्व इति । अन्तःकरणावच्छिन्नस्य चैतन्यस्य ज्ञातृत्वं मन्वानस्येदं चोद्यं विभुचैतन्यस्य शुक्त्याद्यवच्छिन्नत्वेन तदाश्रिताज्ञानजरूप्यस्य शुक्तिसंसर्गस्यापि विद्यमानत्वेन शुक्तिसामानाधिकरण्योपपत्तेश्चोद्यानुदयादिति द्रष्टव्यम् ।

... ननु शुक्त्युपादानस्याप्यज्ञानत्वान्न सत्यत्वप्रसङ्ग इत्याशङ्क्य रूप्यस्या-  
 ज्ञानजन्यत्वे सिद्धे तेनैव दृष्टान्तेन शुक्त्यादेरज्ञानजन्यत्वस्य सिषाधयि-  
 षितत्वाच्चेदानीं तत्सिद्धमिति परिहरति शुक्तिकारणमपीत्यादिना ।  
 नन्वज्ञानविषयस्य तज्जनितप्रकाशावरणलक्षणातिशयशालित्वेन तद्विषयत्वा-  
 ङ्गीकाराज्जडस्याप्रकाशस्वभावत्वेन तदसंभवाच्चुक्तेस्तद्विषयत्वोक्तिसिद्धान्त-  
 विरुद्धेति चोदयति नन्वज्ञानमिति । बाधात्पूर्वमर्थक्रियासामर्थ्यलक्षणसत्त्व-  
 विशिष्टत्वेन शुक्तितदज्ञानयोस्स्थितत्वात् तदानीं स्थितशुक्तेरज्ञानजनिता-  
 वरणलक्षणातिशयशालित्वमन्तरेण तज्जनितविपर्यासलक्षणातिशयशालित्वेन  
 [?] तद्विषयत्वाङ्गीकारात्सिद्धान्ततत्त्वापरिज्ञानविजृम्भितं तदेवंचोद्यमिति  
 परिहरति मन्द मैवमिति । यद्वा । जडस्य शुक्तिरूप्यादिवदध्यासात्मक-  
 त्वेन प्रातिभासिकत्वाङ्गीकारात्तत्र च शुक्तिरूप्यवदज्ञानानुपपत्तेश्शुक्ते-  
 रज्ञानविषयत्वाभिधानं सिद्धान्तविरुद्धमिति शङ्कते नन्वज्ञानमिति ।  
 जडस्य शुक्त्यादिकस्याध्यासात्मकत्वेऽपि प्रातिभासिकसत्त्वव्यतिरिक्तार्थक्रिया-  
 सामर्थ्यलक्षणसत्त्वाङ्गीकारेण शुक्तिरूप्यवैषम्याभ्युपगमादसदभ्युपगमापरि-  
 ज्ञानविलसितेयं तव शङ्केति परिहरति मन्देति । नन्वर्थक्रियासामर्थ्य-  
 सत्त्वव्यतिरेके नास्त्यज्ञानमिति कुतोऽवगम्यत इत्याशङ्क्य तथा शुक्तिरूप्ये  
 दृष्टत्वादित्याह न हीति । सत्यत्वप्रसङ्गात् सति प्रमातृत्वाव्यवस्यप्रसङ्गा-  
 दित्यर्थः । ननु नायं प्रसङ्गोऽत्यन्तासत्त्वस्यासंप्रतिपन्नत्वेन सत्यस्येष्टत्वादित्यत  
 आह न च तदिति । सति प्रमातरि बाधादित्यर्थः । ... ज्ञात्रयेति ।  
 ज्ञात्राश्रयमेवाज्ञानं दीर्घप्रभान्यायेन शुक्तिपर्यन्तं प्रसृत्य रूप्याकारेण  
 परिणमते । अतोऽहं रूप्यमिति सामानाधिकरणं न भवतीत्यर्थः ।  
 यद्वा । आत्मचैतन्याश्रिताज्ञानस्थस्यैव रूप्यस्यात्मचैतन्यावच्छेदकशुक्त्याध्या-  
 भाससंसर्गो विद्यत इति इदं रूप्यमिति सामानाधिकरणमित्यर्थः । ...  
 [Page 57] अत्र न हि शुक्तिरूप्ये कस्यचिज्ज्ञानाज्ञाने स्त इत्ये-  
 तदसहमानोऽन्यथाख्यातिवादी भाट्टदेशीयः प्रत्यवतिष्ठते नन्ववोच इति ।

न केवलं पूर्वापरविरोधादसामञ्जस्यं व्यवहारान्यथानुपपत्त्यापि रूप-  
 ज्ञानमाश्रयणीयमित्याह किं चाज्ञातं चेदिति । ... रूप्यविषयं प्रमाण-  
 ज्ञानमेव मया नेष्यते अज्ञानजस्य तु रूप्यस्याज्ञानवृत्तिरेव साधि-  
 केत्याशङ्क्याह न च तन्मानमिति । ... किंच रूप्यस्याज्ञानजत्वे  
 पारोक्ष्यं स्यात् । तच्च न घटत इत्याह न चेत्तदिति । पूर्वं  
 परोक्षज्ञानाभावत्वात्परोक्षत्वमुक्तम् । तन्नास्तीति शङ्कते अथ संवि-  
 दभाव इति । क्रियात्वपक्षे हि ज्ञानमनुमेयं भवति । क्रियातोऽन्या  
 संवित् फलरूपा । सा त्वपरोक्षा । ततस्तदभावोऽप्यपरोक्ष इत्यर्थः । यद्य-  
 प्यपरोक्षसंविदभावत्वेनापरोक्षमज्ञानं तथापि तस्य रूप्योपादानत्वयोग्यभाव-  
 रूपेणापरोक्षत्वं भावरूपं वा कार्यं न समस्ति अभावत्वादेवेति परिहरति  
 तस्यापीति । यच्चानाद्यनिर्वचनीयाज्ञानजन्यत्वमुक्तं तन्निराचष्टे अज्ञानं  
 चेत्यादिना । अज्ञानमिति नञ्समासः । तदभावतदन्यतद्विरुद्धाश्च नञो-  
 ऽर्थाः । तत्राभावो नाम भावान्तराभाववादिपक्षे तावद्भाव एवेति तस्य  
 नानिर्वचनीयता कार्यत्वाच्च नानादितेत्यर्थः । ननु ज्ञानप्रागभाव-  
 प्रध्वंसाभावयोर्ज्ञानान्तरत्वे सुषुप्तिमूर्च्छादौ ज्ञानान्तराभावादतीतज्ञानस्य  
 प्रध्वंसोऽनागतज्ञानस्य प्रागभावस्य न सिध्यतीत्याशङ्क्याह अन्यदेति ।  
 आत्मनोऽपरिणतं रूपं पूर्वज्ञानजन्यसंस्कारो वा ज्ञानाभाव इत्यर्थः ।  
 ननु भावान्तरत्वेऽपि ज्ञानकारणमेव ज्ञानाभावोऽस्तु तथा च कारणत्वेना-  
 नादित्वसिद्धेरज्ञानमपि तावदनादि सेत्स्यतीत्याशङ्क्याह न हि कारण-  
 मेवेति । ननु न कारणभावे कार्यनिवृत्तिप्रसङ्गः [?] प्रध्वंसस्य कारण-  
 त्वाभ्युपगमादित्यत आह नापि प्रध्वंस इति । यद्वा । प्रागभाव-  
 प्रध्वंसाभावयोर्ज्ञानकारणसमवेतत्वेन कार्यत्वमुक्तं तद्युक्तं तयोरेव ज्ञान-  
 कारणत्वादित्याशङ्क्य तयोः कारणत्वं क्रमेण निराकरोति न हि कारण-  
 मेव प्रागभाव इत्यादिना । [Page 58] रूपादेश्च सत्यत्वमिति ।  
 भावरूपकारणत्वेनानिर्वचनीयकार्यत्वाभावादित्यर्थः । भाट्टदेश्च एव



नैयायिकादिमतमुत्थापयति यदि कश्चिदित्यादिना । ... प्रध्वंसोऽपौति । प्रध्वंससङ्गावे हि नष्टत्वव्यवहारः । तस्याभावेऽसौ न स्यादित्यर्थः । प्रागभावस्य कार्यत्वं भावत्वं चोक्तम् । तत्र कार्यत्वं तावन्निरस्यति प्रागभावस्य चेति । इदानीं तस्य भावत्वं निरस्यति प्रागभाव एवेति । शब्दार्थप्रसिद्धिविरोध इत्यर्थः । ... ननु तर्ह्युक्तदोषपरिहाराय प्रध्वंसस्यैव प्रागभावत्वमस्त्वित्याशङ्क्य तर्हि भावत्वं न सिध्यतीति परिहरति तर्हि प्रध्वंस एवेत्यादिना । किंच पिण्डप्रध्वंस एव चेद्वटप्रागभावस्तदा प्रागभावप्रध्वंसाभावयोर्वैलक्षण्यमपि न स्यादित्याह द्योश्वेति । ततश्च प्रसिद्धिविरोध इति भावः । ... अतोऽवाद्यनन्त इति । भाट्टानिष्ठानाद्यनन्तं ज्ञानं प्रसज्यत इति यतोऽतः प्रागभावस्य भावत्वं कार्यत्वं प्रध्वंसस्य कार्यत्वेऽपि भावत्वं च न वक्तव्यमित्युत्थापितं मतं निगमयति अतो न भाव इति । उत्थापितं मतं प्रत्याख्याति असौ प्रष्टव्य इति । ... [Page 59] नन्वत्यन्ताभावस्य नित्यत्वमभावत्वेऽपि दृश्यत इत्याशङ्क्य तत्राकार्यत्वं नित्यलोपाधिरित्याह न ह्येति । प्रागभावस्य कार्यत्वं साधयति अभावोऽपि प्रध्वंस इत्यादिना । ... इदानीं तस्य भावत्वं साधयति आद्यन्तवत्त्वाच्चेति । आदिमत्त्वादन्तवत्त्वाच्च घटादिवदित्यर्थः । नन्वभावोऽपि भाव एवेति वचनमेव विरुद्धार्थत्वादन्याय्यमित्याशङ्क्याह इतरेतराभाववच्चेति । ... इतश्च तार्किकमतमसंगतमित्याह ज्ञानप्रागभावनिवृत्तिश्चेत्यादिना । ज्ञानप्रागभावनिवृत्तेर्ज्ञानादन्यत्वेऽपि भावत्वमभावत्वं वेति विकल्प्य अभावपक्षे दोषमाह यदीति । अभावस्य निवृत्तिरभाव इति त्वदनङ्गीकारादित्यर्थः । यथा तव भावस्य भाव एव निवृत्तिस्तथा ममाप्यभावस्याभाव एव निवृत्तिरस्त्वित्यत आह स्याच्चेदिति । तेन निवृत्तिलक्षणाभावेन व्यवधानात्तस्य निवृत्तिमतो न ज्ञानप्रागभावत्वं सिध्यतीत्यर्थः । इदानीं निवृत्तेर्भावत्वपक्षेऽपि तदाह भावत्वेऽपि तथेति । निवृत्तेर्भावत्वेऽपि तेन भावेन व्यवधानान्निवृत्तिमतो

न ज्ञानप्रागभावत्वमित्यर्थः । अत्र प्रध्वंसस्य भावत्वप्रसङ्गः स्फुटत्वादनु-  
 ज्ञावित इति द्रष्टव्यम् । इममेव भावपक्षमनूय दूषणान्तरमाह अत्र  
निवृत्तिरिति । ... उक्तदोषप्रसङ्ग इति । प्रागभावानवस्था निवृत्त्यन-  
 वस्था च त्वयोक्ता तवैव प्रसज्यत इत्यर्थः । ... [Page 60] ननु  
 तर्हि ज्ञानप्रागभावस्य प्रध्वंसो नाङ्गीक्रियत इत्यत आह तस्य चाप्रध्वंस  
इति । ज्ञानप्रागभावस्थानिवृत्तौ न ज्ञानजन्म स्यादित्यर्थः । यद्वा ।  
 ज्ञानप्रागभावप्रध्वंसभूतस्य ज्ञानस्य ध्वंस एव मा भूदुक्तभीत्येत्यत आह तस्य  
 चेति । ज्ञानस्थोत्तरकार्यं प्रति प्रागभावत्वाङ्गीकारात्तदध्वंसे सति उत्तर-  
 कार्यं न स्यादित्यानन्त्यं ज्ञानस्य स्यादित्यर्थः । यस्मान्नष्टानष्टत्वादि-  
 दूषणं परस्यापि समानं भावप्रध्वंसस्य नित्यत्वमभावप्रध्वंसस्थानित्यत्वं भाव-  
 प्रागभावोऽनादिरभावप्रागभावस्त्वादिरित्यादिकल्पनागौरवं चाधिकं तस्मा-  
 ज्ञानप्रध्वंसप्रागभावयोर्भावत्वं कार्यत्वं चाङ्गीकर्तव्यमित्युपसंहरति तस्मा-  
दिति । अङ्गीकृतेऽपि तार्किकमते नानिर्वाच्यसिद्धिरित्याह यदि  
नामेति । प्रध्वंसस्य प्रागसतस्तत्तासमवायित्वलक्षणकार्यत्वाभावाभिप्रायेणा-  
 कार्यत्वमुक्तं न तु प्रागभाववदनादित्वाभिप्रायेणेति द्रष्टव्यम् । इदानीं  
 तदन्यं नञर्थमाशङ्क्यानिर्वाच्यासिद्धिमाह अथेत्यादिना । ज्ञानादन्यद्वि-  
 ज्ञेयज्ञात्वादिति । तत्सर्वमस्तीति वा नास्तीति वा प्रतीयत इति तथैव  
 निरूप्यते । तस्मान्नानिर्वचनीयं ज्ञानादन्यलक्षणमप्यज्ञानमित्यर्थः । इदानीं  
 नञो विरुद्धार्थत्वपक्षमुत्थापयति अथास्तीति । ननु यद्यस्ति नास्तीति  
 वा न प्रतीयते तथाविधप्रतीत्यभावादेव निर्वचनानर्हं च स्यात्तर्हि शून्य-  
 मज्ञानं स्यादित्याशङ्क्याह प्रतिभासते चेति । प्रतिभासश्च मनोरथकल्पित-  
 प्रतिभासवत्किं न स्यादित्याशङ्क्यार्थक्रियासमर्थरूपेण भासमानत्वान्नैव-  
 मित्यभिप्रेत्याह सर्वेति । ... निरस्यति तदयुक्तमिति । प्रमारहित-  
 त्वेन प्रमाणस्यनुवादज्ञानैस्सिद्धभावेऽप्यात्मवत्प्रतिभासस्यादित्यत उक्तं  
जडमिति । भावान्तराभावपक्षे अस्तीतिप्रमाणेन तार्किकमताभावपक्षे

नास्तीतिप्रमाणेन वा जडरूपमपि प्रतीयत इति नानिर्वचनीय-  
 मित्युपसंहरति तस्मान्मदुक्तेति । अज्ञोऽहमित्यनुभवस्य सार्वजनौनत्वादप-  
 ङ्गवस्त्वादशक्यः । तस्य च ज्ञानविरोधिनी भावाभावप्रमाणागम्यत्वात्सद-  
 सदैलक्षणमनिर्वचनीयत्वमेवेत्यभिप्रेत्याह अत्रोच्यत इति । यश्च दोषः  
 अप्रमाणं जडः प्रकाशते चेति विप्रतिषेधलक्षणस्तत्राह नायं दोष इति ।  
 अनिर्वाच्यत्वादविद्यापि भ्रान्तिगम्यैव रूप्यादिवदित्याशङ्क्योक्तं तत्कार्येति ।  
 रूप्यस्याप्यनुभवमात्रगम्यत्वेन भ्रान्तिगम्यत्वानङ्गीकारात्साध्यैकक्यमित्यर्थः ।  
 ननु नित्यमनुभवं न जानामि ज्ञानानां सर्वेषामनित्यत्वाभ्युपगमेन अस्यापि  
 तदन्यतमत्वावश्यंभावादित्याशङ्क्याह अनुभवस्य चेति । ननु विषयोक्तेखेन  
 चक्षुरादिजन्य एवानुभवस्साधको दृष्टः । तव तु नित्योऽनुभवस्तथा न  
 जन्य इति आकाशवन्न साधक इत्याशङ्क्याह तथापीति । यद्यपि नित्य-  
 स्तथापि तदैक्याध्यासलक्षणसंसर्गादेव जडसिद्धिः । प्रकाशसंसर्गो हि  
 जडसिद्धौ प्रयोजको न तु जन्यता केवलव्यतिरेकाभावादित्यर्थः । प्रकाश-  
 संसर्गस्याप्रयोजकत्वे दोषमाह अन्यथेति । ननु नित्यानुभवसंसर्गात्सिद्धौ  
 सर्वस्य सर्वदा सिद्धिस्त्वाच्चक्षुरादिवैयर्थ्यं चेत्याशङ्क्याह रूपादीनां त्विति ।  
 रूपादीनामनुभवसंसर्गस्य चक्षुरादिजनितान्तःकरणवृत्तिसापेक्षत्वान्न चक्षु-  
 राद्यानर्थक्यं वृत्तेः कादाचित्कत्वान्न सदासिद्धिप्रसङ्गश्चेत्यर्थः । [Page 61]  
 ननु भवदभिमतानुभवस्य कूटस्थत्वान्न प्रकाशयतीति कर्तव्यव्यपदेश उप-  
 पद्यते असङ्गत्वाद्विषयसंसर्गोऽपि न संगच्छत इत्याह यथा नित्योऽपीति ।  
 ... प्रमाणागम्यत्वं साधयति न हि प्रमाणमपीति । प्रमाणानिवर्त्यमपि  
 प्रमाणमनवस्थायप्रसङ्गान्न प्रमाणगम्यं किं पुनः प्रमाणनिवर्त्यस्याज्ञानादे-  
 निर्वर्तकेन तज्जातीयेन वा प्रमाणान्तरेण न गम्यत्वमित्यर्थः । प्रमाण-  
 गम्यत्वेऽप्यनुमानगम्यत्वं प्रत्यक्षगम्यत्वं वेति विकल्पाद्यं प्रत्याह प्रमाणत-  
दभावाविति । किंच फलं नामार्थावच्छिन्नं प्राकृत्यं भाट्टस्य । स्मृत्यादीनां  
 तु यथार्थत्वनियमाभावान्नास्ति फलम् । अस्ति चेद्यथार्थत्वनियमात्रामाण्य-

प्रसङ्गः । ततो नानुमेयतेत्याह स्यतिभ्रान्तौति । द्वितीयं दूषयति न च  
ज्ञानमिति । तर्हि तद्विक्रिया (गुणो वा) स्वात्मानमेव विषयौकुर्यादित्यत  
 आह नाप्यात्मानमिति । ज्ञानं न स्वात्मानं स्वाश्रयं तद्धर्मान्वा विषयौ-  
 करोति क्रियात्वाद्गुणत्वाद्वा संप्रतिपन्नवदित्येतद्विषयत्वसिद्ध्यनुपपत्तिबाधित-  
 मिति शङ्कते मृदादौत्यादिना विषयौक्रियन्ते चेदित्यन्तेन । निरस्यति  
 तद्वदिति । ननु सुखादीनां तदभावानां च समानाश्रयज्ञानविषयतावत्  
 ज्ञानस्यापि स्यादित्याशङ्क्य न तेषामपि समानाश्रयज्ञानविषयत्वमित्या-  
 चक्षाणस्माच्चिवेद्यत्वमज्ञानस्योक्तमुपसंहरति तस्मादित्यादिना । सुखादयो  
 न समानाश्रयविषया अपरोक्षत्वाज्ज्ञानवदित्यर्थः । अन्वयव्यतिरेकयो-  
 रस्त्वपत्तिहेतुत्वं न प्रतीतिहेतुत्वमित्यन्यथासिद्धिर्द्रष्टव्या[?] । [Page 62]  
 नन्वस्तु साच्चिवेद्यत्वं ततः किमित्यत आह अतो भावाभावेति । अत्राति-  
 प्रसङ्गं शङ्कते नन्विति । भावप्रमाणगम्यत्वादात्मनो नास्त्यतिप्रसङ्ग इति  
 परिहरति नेति । ननु येन यस्यातिशयः क्रियते स तस्य विषयः । आत्मन-  
 स्स्वतस्मिद्धत्वात्तत्रातिशयाजनकस्यागमस्य कथंकारं तद्गोचरतेति शङ्कते  
सोऽजडत्वादिति । यद्यपि स्वप्रकाशत्वादागमजनितप्रकाशातिशयशालित्वं  
 कर्मत्वं नास्तीत्येतत्सत्यं तथापि स्वप्रकाशत्वादेवान्याविषयत्वादागमैक-  
 गम्यत्वम् । आगमस्य चाथस्ताप्रकाशव्यावृत्तिलक्षणातिशयहेतुत्वात्तद्विषयत्व-  
 मित्यभिप्रेत्य परिहरति सत्यमिति । ... प्रासङ्गिकमतिप्रसङ्गपरिहार-  
 मुपसंहरति तस्मादित्यादिना । [Page 63] ब्रह्मज्ञानस्य सत्यविषयत्वं  
 कथमित्याशङ्क्य ब्रह्मणस्सत्यत्वे विप्रतिपत्त्यभावादित्याह सत्यविषयत्वं चेति ।  
 प्रकृतमुपसंहरति इत्यतिप्रसङ्गेति । पूर्वं भावाभावप्रमाणगम्यत्वादर्निर्वाच्यत्वं  
 प्रौढिवादेनोक्ता रहस्यमिदानीमाह न च वयमिति । यद्वा । पञ्चम-  
 प्रकाराविद्यानिवृत्तौ व्यभिचारमाशङ्क्याह न चेति । ... ननु ज्ञानाप-  
 नोद्यत्वेऽप्यनिर्वाच्यशब्दार्थत्वं तस्य कथमित्यत आह तदेकमिति । नैक-  
 मज्ञानं सकृन्निवृत्ते तस्मिन् भ्रमाभावप्रसङ्गात् । नाप्यनेकं प्रमाणत-

स्तदग्राह्यत्वात् । न वस्तु बाधात् । नाप्यवस्तु कारणत्वात् । नात्मनो  
 भिन्नं स्वातन्त्र्येणग्रहणात् । नाप्यभिन्नं जडत्वात् । न सावयवं कार्यत्व-  
 प्रसङ्गात् । न निरवयवं कृत्स्ननिवृत्तिप्रसङ्गात् । एवं निश्चित्य वक्तुमशक्य-  
 त्वादर्निर्वाच्यशब्दार्थत्वमित्यर्थः । आद्यश्चकारस्तदसत्त्वाभ्यां सह एकमित्यादि-  
 प्रकाराणां समुच्चयद्योतनाय द्वितीयस्त्वनिर्वचनीयस्वरूपोपपत्त्या सह  
 शब्दार्थत्वोपपत्तेस्तुमुच्चयार्थद्योतनायेति द्रष्टव्यम् । यद्वा । भवतु ज्ञान-  
 मात्रापनोद्यत्वाच्छ्रुत्याद्यज्ञानस्यानिर्वचनीयत्वं मायादेस्तु कथमनिर्वच-  
 नीयतेत्याशङ्क्याह तदेकमिति । अज्ञानस्येव मायादेरप्येकत्वादीनां  
 निश्चित्य वक्तुमशक्यत्वान्निरूपणायोग्यत्वमवगम्यत इत्यर्थः । ननु तर्हि  
 भावाभावप्रमाणागम्यत्वं किमर्थमुक्तमित्यत आह भावाभावेति । नन्वेत-  
 वादे ज्ञानसुखादीनामप्यनिर्वाच्यत्वाभ्युपगमात्कथं भावाभावप्रमाणागम्य-  
 त्वस्य निर्वचनीयेष्वपि भाव इत्याशङ्क्याह न हि तेषामिति । सपक्षभूत-  
 रूप्यस्यानिर्वाच्यत्वनिश्चयात्पूर्वं ज्ञानादिषु नानिर्वचनीयत्वं सिद्धम् । ततो  
 निर्वचनीयेष्वपि भाव इत्यर्थः । रजतस्यानिर्वाच्यत्वसाधनावस्थायां ज्ञानादेः  
 पक्षत्वमपि नास्तीत्याह साध्यते वेति । अज्ञानाभावे रजताद्यभाव-  
 लक्षणव्यतिरेकासिद्धिं शङ्कते ननु शुक्त्यज्ञान इति । आद्येन शुक्तिज्ञानेन  
 तद्देशकालावच्छिन्नशुक्त्यज्ञानरूपमेव निवर्त्यते न तु कृत्स्नं वर्तमानमात्र-  
 ग्राहित्वात्प्रत्यक्षस्य । अतश्शुक्त्यज्ञानरूपान्तराणां सद्भावाच्च व्यतिरेका-  
 सिद्धिरिति परिहरति तन्न पुनरपि हीति । ननु तर्ह्येकाज्ञानवाद-  
 हानिरिति शङ्कते किमनन्तानीति । पुनःपुनः प्रवृत्तसामग्र्यद्वारेणोत्पद्य-  
 मानानां ज्ञानानामज्ञाननिवर्तनेनैवोत्पत्तिरिति नियमादेकस्यैव मूला-  
 ज्ञानस्यावस्थाभेदा एव वा कल्पितावयवभेदा एव वा व्यवहारकाले  
 प्रतिज्ञानं निवर्त्यत्वाय स्वीक्रियन्ते । ततो नैकाज्ञानवादहानिरिति  
 परिहरति बाढमनन्तान्येवेति । शुक्तिज्ञानान्यनन्तानि चेत् तन्निवर्त्या-  
 ज्ञानरूपाण्यनन्तान्येवेत्यर्थः । अनन्तत्वमेव विपर्यये बाधकथनेन

विवृणोति यदि हीति । ननूत्तरज्ञानान्यात्ममनस्संयोगादिपुष्कलकारण-  
लाभाज्जायन्ते न पुनरज्ञाननिवर्तकानौत्याशङ्क्य तर्हि तेषां नैष्कल्यमिति  
परिहरति अथ तानौत्यादिना । नन्वज्ञाननिवर्तकत्वेऽपि विषये प्रकाश-  
द्वारेण व्यवहारफलत्वात् नैष्कल्यमिति शङ्कित्वा तर्हि पूर्वज्ञानस्यापि  
तदेव प्रयोजनमित्यज्ञानानिवृत्तेरज्ञानैव शुक्तिस्थ्यात् । ततश्च भ्रमस्याज्ञान-  
व्यतिरेको[?] न सिध्यतीति परिहरति अथाज्ञाननिवर्तकान्यपीत्यादीना ।

[Page 64] उक्तदोषपरिहाराय यदि पूर्वज्ञानस्य निवर्तकत्वमिच्छेत  
तर्ह्युत्तरेषामपि ज्ञानानां निवर्तकत्वं प्रसज्येत ज्ञानानां सर्वेषामपि पृथक्-  
पृथक्प्रवृत्तसामग्रीजन्यत्वाविशेषादित्याह अथ पूर्वमित्यादिना । ननु  
सामग्रीजन्यत्वाविशेषेऽपि निवृत्ताज्ञानं प्रति तेषामुत्पत्तेरनिवर्तकत्वमिति  
विशेषान्तरं शङ्कते अथ तानि निवृत्ताज्ञानस्येति । एवं तर्हि जात-  
मात्रस्य जन्तोऽयं कंचिदर्थमवलम्ब्योत्पन्नेन ज्ञानेनाज्ञाने निवृत्ते सर्व-  
विषयाज्ञानस्यापि निवृत्तत्वादुत्तराणि सर्वविषयाण्यपि ज्ञानान्यनिवर्त-  
कानि प्रसज्येरन्निति परिहरति तर्हीति । ननु सर्वेष्वेव कुद्यादिष्वेके-  
न्द्रियजन्यज्ञानज्ञेयेषु भिन्नेन्द्रियजन्यज्ञानेष्वपि शब्दगन्धादिषु पृथक्पृथक्  
ज्ञाननिवर्त्यमज्ञानमस्ति ततो नैकेनैव ज्ञानेन सर्वविषयाज्ञाननिवृत्ति-  
रिति शङ्कते अथ सर्वेष्वपीति । विषयभेदेनैकस्य पुरुषस्यानन्ताज्ञानानि  
तत्तज्ज्ञाननिवर्त्यत्वात्संभवन्ति चेत् एकस्मिन् विषये तत्तज्ज्ञाननिवर्त्यत्वाय  
अनन्ताज्ञानान्यभ्युपगन्तव्यानीत्यज्ञाननिवर्तकान्वेवोत्तराण्यपि ज्ञानानि स्यु-  
रिति परिहरति तर्ह्यनन्तानीति । ... यतो नाज्ञाननिवन्धनमभान-  
मतो जडस्य स्वाभाविकमभानमित्याह अत इति । स्वाभाविकमभान-  
मस्य किमत इत्यत आह अतोऽस्या इति । अज्ञानाभावे शुक्ते-  
रज्ञातताया अभावात्प्रमाणज्ञानमपि शुक्तौ न स्यात् । अतः प्रमाण-  
प्रवृत्त्यन्यथानुपपत्त्या शुक्त्यज्ञानं वक्तव्यमिति परिहरति तन्न अज्ञानाभाव  
इति । यच्च प्रकाशकमेव ज्ञानमित्युक्तं तद्वृषयति यद्यपीति । यच्चुक्ते-



स्वाभाविकमज्ञानं तत्तावन्न हेयं स्वरूपहानिप्रसङ्गात् किंत्वतिरिक्त एव  
 ज्ञानाभावो हेय इति प्रकाशकमेवेत्यवधारणमयुक्तमित्यर्थः । [Page 65]  
 द्वितीयस्य तवापिशब्दस्य निवर्त्यं न नास्तीत्यनेन संबन्धः । ज्ञानाभावस्य  
 निवर्त्यत्वं व्यतिरेकमुखेन साधयति अनिवृत्तेऽपि चेदित्यादिना । ननु  
 ज्ञानभानयोर्हेतुफलभावाज्ज्ञानभावे भानं भवति ज्ञानाभावभानाभावयो-  
 रनादित्वेन हेतुफलभावाभावात् ज्ञानाभावानिवृत्तावपि भानमुपपद्यत  
 एवेति शङ्कते अथोच्येतेति । ज्ञानाभावस्याभानहेतुत्वाभावेऽपि भान-  
 हेतुभूतज्ञानस्य स्वाभावानिवृत्तावसंभवादनिवृत्तावपि भानमुपपद्यत इत्य-  
 युक्तमिति परिहरति तच्चायुक्तमिति । नन्वभावानिवृत्तावपि ज्ञानसंभवे  
 को दोष इत्यत आह अभावेऽपि चेदिति । सदा भाने का हानि-  
 रित्यत आह सदा भाने चेति । शक्तेस्सदाभानवत्त्वे भानस्थानादित्वेन  
 निर्हेतुकत्वात्तद्धेतुतया न ज्ञानसिद्धिरित्यर्थः । ननु न ज्ञानप्रागभावा-  
 निवृत्तौ ज्ञानभाव इष्यते येन तस्य सदा भावाच्छुक्तेस्सदाभानं प्रसज्येत  
 किंतु निवृत्त एव तस्मिन्निति चोदयति अथ मतमिति । ननु प्राग-  
 भावानिवृत्तौ शक्तिभानं चेन्न स्यात्तर्ह्येकप्रागभावनिवृत्तावपि प्रागभावा-  
 न्तराणां विद्यमानत्वाद्भानं न स्यात्तेषामप्यभावत्वाविशेषादित्यत आह  
अन्येषु त्विति । विरोधिविधुराणामेव ज्ञानाभावानामभानहेतुत्वं सति  
 ल्लेकस्मिन् ज्ञाने विरोधिसद्भावाद्भानहेतुत्वमित्यर्थः । एवं तर्ह्यज्ञानाना-  
 मपि विरोधिविधुराणामेवाभानहेतुत्वं सति ल्लेकस्मिन् ज्ञाने विरोधि-  
 सद्भावात् तेषामप्यज्ञानानामभानहेतुत्वमिति साम्येन समाधत्ते तर्ह्य-  
ज्ञानेष्वपीति । अभावप्रमाणगम्यत्वेन उक्तमप्यभाववैलक्षण्यं स्फुटीकर्तुं चोद्य-  
 मुद्भावयति ज्ञानाभावव्यतिरेकेणेति । शक्तौ विपर्ययज्ञानस्य दोषेन्द्रियसह-  
 कृतात्मोपादानत्वेनान्यथा सिद्धत्वाच्छुक्तावावरणातिशयस्याप्यनङ्गीकारा-  
 ज्ञानाभावव्यतिरेकेण भावरूपमज्ञानं नास्तीत्यर्थः । ... अज्ञानभेदस्यानु-  
 भवमाह पुनर्न जानामीति । अभावस्य प्रत्यक्षं प्रमाणमिति तार्किकाः ।

अभाव इति भाट्टाः । ... भाट्टपक्षेऽधिकमाह अपरोक्षत्वाच्चेति । ... तार्किकपक्षेऽधिकमाह प्रत्यच्चेति । धर्मिणि प्रत्यच्चे तद्विशेषणत्वेनाभावः प्रत्यक्षो भवति । आत्मनश्चाप्रत्यक्षत्वात्तस्मिन् धर्मिण्यभावो न प्रत्यक्ष इत्यर्थः । [Page 66] भाट्टपक्षेऽप्येतदतिदिशति अत एवात्मन इति । ननु अस्वयंप्रकाशस्य प्रमाणमन्तरेण भानमनुपपन्नमित्याशङ्क्य शुक्तिरूप्या-दिवन्वित्यानुभवेनैवोपपन्नमिति परिहरति कथमप्रमाणमित्यादिना । ... ननु यद्यपि ज्ञानप्रागभावप्रध्वंसौ शुक्त्यादौ न संभवतः तथापि इतरेतराभाव-स्तत्र संभवति । अन्यथा ज्ञानज्ञेययोरैक्यप्रसङ्गादित्याशङ्क्य सत्यं संभवति तथापि प्रतियोगिभूतज्ञानस्याप्रमेयात्मसंबन्धिनस्तत्प्रतीतिमन्तरेण प्रतीत्य-भावान्न प्रमेय इति परिहरति इतरेतराभाव इत्यादिना । तत्र तावत्प्रौढिवादेनाभावस्यैवाज्ञानत्वमङ्गीकृत्य परिहरति अस्तु एवमिति । पराभिमतं प्रामाणिकासत्त्वं निराचिकीर्षितं तन्निराकरणं सिद्धमित्यर्थः । इदानीं प्रौढिवादं त्यक्त्वा ज्ञानप्रागभावो नाज्ञानं अभावत्वादभावान्तर-वदिति दर्शयितुमभावान्तरस्य तावदज्ञानादन्यत्वं साधयति न चाज्ञान-मेवेत्यादिना । विषयाश्रितत्वाद्विषयेऽप्याश्रितत्वादित्यर्थः । अज्ञानस्य प्रध्वंसे-ऽन्तर्भावे दोषमाह प्रध्वंसस्य चेति । ... ननु प्रध्वंसस्यापि निवृत्तिरस्ति अतो न वैलक्षण्यमिति भावान्तराभाववादी भाट्टश्चोदयति अथोच्येतेति । ननु उत्पन्नत्वेऽप्यभावत्वान्नित्यत्वमित्यत आह न हि भावादन्यस्येति । भावादन्य-स्योत्पत्त्यसंभवात्प्रध्वंसस्याप्युत्पन्नत्वे घटवद्भावत्वं विनाशित्वं च न्याय्यमित्यर्थः । ननु यद्युत्तरोत्तरं ज्ञानं स्वप्रागभावस्य प्रध्वंसस्तत्र कथं पूर्वज्ञानस्य प्रध्वंसो भवेदित्यत आह पूर्वः पूर्व इति । यद्यपि विनाशित्वाविनाशित्ववैलक्षण्यं नास्ति तथापि जनिमत्त्वाजनिमत्त्ववैलक्षण्यभावान्न ज्ञानप्रागभावप्रध्वंसाभावयो-रज्ञानत्वमिति परिहरति तदापीति । ... [Page 67] जनिमत्त्वा-जनिमत्त्ववैलक्षण्यमपि नास्तीति शङ्कते नन्विति । यथा नाशजन्म भाति तथा पुनरज्ञानं मे जातमित्यनुभवादज्ञानजन्माप्यस्तीति भावः । यद्वा ।

प्रध्वंसमात्रत्वाङ्गीकारादज्ञानस्य तज्जन्मनैव जन्मेति तज्जन्मापि भात्ये-  
 वेति भावः । अर्धाङ्गीकारेण परिहरति भाविति । ... यस्माद्भावा-  
 न्तराभाववादिदूषणं पञ्चमे करिष्यते तस्मादुक्तवैलक्षण्यसंभवान्नाज्ञानं  
 ज्ञानप्रध्वंस इत्याह तस्मान्नाज्ञानमिति । इदानीं प्रध्वंसादन्यस्याज्ञानत्वं [?] उपपादितमनूद्य  
 प्रागभावस्याज्ञानादन्यत्वे हेतुन्तरमाह प्रध्वंसस्येत्यादिना ।  
 ज्ञानप्रागभावो नाज्ञानं अज्ञानत्वेनाप्रतीयमानत्वात्प्रध्वंसवदिति प्रयोगः ।  
 अज्ञानत्वेनाप्रतीयमानत्वादित्यसिद्धमित्यत आह ज्ञानाभावत्वे सतीति ।  
 प्रागभावो हि परस्य अभावमानग्राह्यत्वादभावतया ज्ञायते न पुनरज्ञान-  
 तथा । ततो नासिद्धिरित्यर्थः । अत्रानुपलब्धिबाधं शङ्कते ननु नेति ।  
 परमुखेनानुपलब्धिबाधं परिहर्तुं विकल्पयति किं प्रध्वंसमिति । तत्रान्यं  
 प्रत्याह न चेदिति । भेदेन प्रध्वंसं न पश्यसि चेत् तर्हि भेदेनानुपलब्धोऽपि  
 ज्ञानप्रध्वंसो यथा युक्तिबलादन्यः तथा प्रागभावोऽपि भविष्यति । अथोग्य-  
 त्वादयनुपलब्धसंभवादिति भावः । आद्यविकल्पसुत्याय साम्यमाह  
 नन्वासीदित्यादिना । अज्ञोऽहं मूढोऽहमिति निष्प्रतियोगिकमज्ञानमनु-  
 भूयते । सप्रतियोगिकसु ज्ञानाभाव इति सिद्धो भेदोपलब्धः प्रध्वंस-  
 वत्प्रागभावस्येत्युक्तम् । तत्र शङ्कते स्पष्टमिति । स्पष्टं साक्षात् ज्ञायते  
 प्रागभावस्याज्ञानाद्भेदो लोके त्वया तु परोक्ष एव युक्त्वा प्रतिपाद्यत  
 इत्यर्थः । सिद्धान्त्याह प्रध्वंसोऽपीति । प्रध्वंसोऽपि तथा साक्षाद्भेदेन  
 नोपलभ्यते यस्य भाट्टस्य ज्ञानं तदभावश्च परोक्षः । तथाप्यज्ञानादन्योऽसौ ।  
 ततः प्रत्यक्षेण भेदोपलब्धाभावो न दोषायेति भावः । पक्षान्तरे तु  
 प्रत्यक्षभेदोपलब्धोऽप्यस्तीत्याह यस्य लिति । ... किंच परोक्षत्वापरोक्ष-  
 रूपेणापि स्फुटो भेद इत्याह परोक्षज्ञानवादिनश्चेति । एवमनुपलब्धिविरोधे  
 परिहृते अर्थापत्तिविरोधं शङ्कते ज्ञानप्रागभाव एवेति । ... ननु यद्यपि  
 भाट्टस्य सिद्धो दृष्टान्तस्तथापि तार्किकस्यासिद्ध इति शङ्कते नन्विति ।  
 [Page 68] खोदयकाल एव निवृत्तप्रागभावेनापि निवर्त्यत्वात्तमसो

न प्रागभावत्वमिति परिहरति तन्न जातेनेति । ननु प्रदीपस्य क्षणिक-  
त्वात्तत्र तत्र देशे स्वप्रागभावलक्षणतमोनिवर्तनेनैवोत्पत्तिः तस्मान्निवृत्त-  
प्रागभावेन निवर्त्यत्वमसिद्धमिति शङ्कते क्षणिकत्वादिति । एवं तर्ह्येकत्र  
तिष्ठतः प्रदीपस्य तत्र प्रागभावाभावादनुत्पत्तिस्स्थात् । ततश्च प्रागभाववत्त्व-  
स्यैवोत्पत्तिप्रयोजकत्वात् प्रदीपप्रवाहोच्छेदप्रसङ्ग इति परिहरति तर्ह्येकत्रेति ।  
ननु पूर्वक्षणेनोत्तरक्षणेननसमर्थत्वादनुच्छेद इत्याशङ्क्याह अनुच्छेदे  
वेति । प्रासङ्गिकं प्रध्वंसत्वमपि तमसो निरस्यति नापीति । यद्वा ।  
विनष्टेऽपि प्रदीपे तमःप्रतीतिदर्शनान्तप्रध्वंसस्तम इत्यत्राह[?] नापीति ।  
अविद्यमानेऽपि तमसि प्रदीपज्वालानां प्रध्वंसदित्यर्थः । किंच देशा-  
द्देशान्तरं गच्छतः मण्डादेस्त्वित्रत्वादेव जन्मविनाशाभावाद्देशान्तरे तन्नि-  
वर्त्यस्य तमसो न प्रागभावत्वं त्यक्तदेशप्राप्तस्य च तमसो न प्रध्वंसत्वम् ।  
अतो न प्रागभावप्रध्वंसयोस्तमस्त्वमित्याह कथं चेति । परिशेषाद्भावत्वं  
वक्तुमभावान्तरमपि निषेधति नापीति । ... अप्रकाशेति । तत्र किं सर्व-  
प्रकाशाभावस्य तमस्त्वं किं वा एकप्रकाशाभावस्य उत एकैकाभावस्य एकैक-  
तमस्त्वमिति विकल्प्य आद्यं प्रतिक्षिपति सर्वेति । सवितर्युदितेऽपि तम-  
स्थादित्यर्थः । आद्यपच एव दोषान्तरमाह सर्वास्ररणे चेति । नो खल्वभाव  
इत्येव ज्ञायते किंतु प्रतियोग्याश्रयावच्छिन्न एव । ततोऽवच्छेदकाभावे  
नावभासेतेत्यर्थः । अस्तु तर्ह्याश्रयाद्यवभास इत्याशङ्क्याह न च तम  
इति । चाक्षुषे ह्यभावज्ञाने चाक्षुष एवाश्रयोऽभिमतः । तमसा कुण्ठित-  
श्चापवरकादिदेशो न चाक्षुषा गृह्यते । न च स्मर्यते सर्वप्रकाशप्रतियोगी  
पूर्वानुभवासंभवात् असर्वज्ञस्यानन्तव्यक्तिवित्यर्थः । ननु तमोदृष्टिकाले मा  
भूदाश्रयाद्यवभासः पूर्वसिद्धप्रतियोगिस्मरणादिपूर्वकत्वं प्रकाशजातीयाभाव-  
तमोदृष्टेर्भविष्यतीत्याशङ्क्याह न च प्रतियोगीति । अन्धकारावष्टम्भापवरकेषु  
सुषुप्तस्थोत्थानकाल एव साक्षिसिद्धतमोबुद्धिदर्शनान्न पूर्वक्षणेभाविप्रति-  
योगिस्मरणादिपूर्वकत्वं तमोबुद्धेरित्यर्थः । यद्वा । प्रतियोगिस्मरण-

जिघृक्षाभ्यां विना भासमानत्वान्नाभावस्तम इत्याह न च प्रतियोगीति ।  
तमो न प्रकाशजातीयसंसर्गाभावः तदुपलभ्यसामर्थ्यसंभवेऽप्युपलभ्यमान-  
त्वात् पटवदिति प्रयोगः । ... द्वितीयमनूद्य दूषयति अथैकस्यैवेति ।  
... तृतीयमनूद्य तर्हि प्रकाशसंपादनं न व्यवहारोपयोगीति निर-  
स्यति अथैकैकस्येति । नन्वेकप्रकाशसद्भावस्थले बहूनां तमसां विद्यमान-  
त्वेऽपि तेषां तत्तत्प्रतियोगिनिवर्त्यत्वमेवालं न त्वर्थप्रकाशविरोधित्वमिति  
सदृष्टान्तं चोदयति एकप्रकाशभाव इति । ज्ञानान्तराभाववत्तमसा-  
मप्रतीयमानत्वान्नैवमिति परिहरति न तथेति । वैषम्यमेवोपपादयति  
यथेति । [Page 69] प्रासङ्गिकमुपसंहृत्य प्रकृते योजयति अतो न  
प्रकाशाभाव इत्यादिना । नन्वज्ञानं चेन्न ज्ञानाभावः कस्तर्हि नञर्थः  
इत्याशङ्क्याह तच्चेति । ननु यत् पर्युदासेनान्यव्यावृत्त्या उच्यते तत् विधि-  
मुखेनापि शब्दान्तरेणोच्यमानं दृश्यते यथा शूद्रादिशब्देन अब्राह्मण  
इत्याशङ्क्याह तदेवेति । यद्वा । तत् अज्ञानं ज्ञानविरोधित्वेन हेतुना  
तत्पर्युदासेनाज्ञानमित्युच्यत इत्येक एव पक्षः । तत्र वाशब्दः पर्युदासेन  
निर्देशस्य पाक्षिकत्वद्योतक इति द्रष्टव्यम् । तदेव पाक्षिकत्वमाह तदेवेति ।  
ज्ञानविरुद्धमज्ञानं ज्ञानादन्यदपि वेत्युक्तम् । तत्र ज्ञानशब्देन किमुच्यत  
इत्याशङ्क्याह तत्र ज्ञानमिति । यथायोगमिति । ज्ञानादन्यत्वपक्षेऽजडो  
बोधः तद्विरुद्धत्वपक्षे चैतन्याभासितान्तःकरणवृत्तिरित्यर्थः । यद्वा ।  
नैकस्मिन्नेव प्रयोगे बुद्धिबोधयोस्त्वौकारः किंतु प्रयोगभेद इत्यर्थः । कुत  
इत्यत आह उभयत्रेति । विज्ञानमानन्दं ब्रह्म वेदान्तविज्ञान-  
सुनिश्चितार्था इति च बोधबुद्धिवृत्त्योर्ज्ञानशब्दप्रयोगादित्यर्थः । नन्वेकस्य  
शब्दस्य उभयत्र शक्तौ गौरवं स्यादित्याशङ्क्याह एक इति । अजडो  
बोधशब्दतात्पर्यलब्धत्वादर्थतो मुख्यः शब्दतस्तु लक्ष्य एव प्रज्ञानं ब्रह्मे-  
त्यादौ सचितिकान्तःकरणपरिणामस्तु लौकिकशक्तिगोचरत्वाद्वाच्य इति  
न शक्तिद्वयकल्पनमित्यर्थः । स्वप्रक्रियासुदाहरणतस्फुटयति तत्रेत्यादिना

ननु शुक्तिज्ञानादज्ञाननिवृत्तौ ब्रह्मज्ञानं व्यर्थमित्याशङ्क्य तेन ब्रह्माज्ञानां-  
 शस्यैव निवर्त्यत्वान्नैवमित्याह अज्ञानं च रूपादिति । ननु ब्रह्मज्ञान-  
 स्थान्तःकरणवृत्तित्वेऽज्ञानशरीरत्वात् कथं ज्ञानत्वं मिथ्यात्वाविशेषान्निवर्त-  
 कत्वं वा कथमित्याशङ्क्याह अज्ञानशरीरत्वेऽपीति । सत्यार्थत्वेन ज्ञानत्वं  
 ब्रह्मैकाभासत्वेन चाज्ञाननिवर्तकत्वमित्यर्थः । ननु कार्यस्य कारणनिवर्त-  
 कत्वाददर्शनात् ज्ञानस्याज्ञानकार्यस्य तन्निवर्तकत्वं न संभवति संभवेऽपि  
 तन्निवर्तकान्तरं वाच्यमित्यनवस्येत्याशङ्क्याह यथा वेणुज इति । यथा  
 विनश्यदाश्रया विनाशक्रिया स्वाश्रयं नाशयति यथा च दाह्यसंयोगोऽपि  
 स्वाश्रयस्योपादानस्य दाहहेतुस्तथा स्तोपादानमप्यज्ञानं ज्ञानं नाशयति  
 स्वयं च शाम्यतीति नानवस्येत्यर्थः । निर्हेतुनाशप्रसङ्गभयात्पक्षान्तरमाह  
ब्रह्मैव वेति । कथं बाध्योपेतस्य बाधकत्वमित्यत आह यथा राजेति । ...

[Page 70] एवं तावदज्ञानात्मत्वेऽप्यन्तःकरणवृत्तेरज्ञाननिवर्तकत्वसंभवात्  
 अज्ञाननिवर्तकत्वानुपपत्तिबाधोऽनिर्वाच्याज्ञानपक्षे नास्तीत्युक्तम् । इदानी-  
 मनिर्मोक्षप्रसङ्गबाधं शङ्कते ननु ब्रह्माज्ञानस्यापीति । ब्रह्माज्ञानं नाशा-  
 दूर्ध्वमपि भवितुमर्हति अज्ञाननाशत्वात् शुक्त्यज्ञाननाशवदिति । अनेन किं  
 यदेव नष्टं तदेव वर्तते इति साध्यते किं वा अन्यज्जायत इति विकल्प्य आद्यं  
 निरस्यति तन्न दग्धस्येति । द्वितीयं निरस्यति अन्यस्य चेति । अज्ञानस्य  
 सादित्वाभावादेव अज्ञानान्तरोत्पत्तिर्न संभवतीत्यर्थः । दृष्टान्तोऽपि  
 साध्यविकल इत्याह न हि शुक्त्यज्ञानमपीति । अस्त्वदग्धत्वमित्यत आह  
प्रतीतिविरोधादिति । दग्धत्वप्रतीतिविरोधादित्यर्थः । ननु यदि दग्धो न  
 पुनर्भवति नाप्यपूर्वमुत्पद्यते कथं तर्हि पुनःपुनः अज्ञानव्यवहार इत्यत आह  
किंलिति । ननु शुक्तेर्ध्वं यावच्च रूपं विद्यते तत्सर्वं प्रत्यक्षेण प्रकाश-  
 मानमुपलभ्यते तत्कथं कात्स्न्येनाप्रकाशितत्वमित्याशङ्क्य वर्तमानकालक्षण-  
 विशिष्टरूपग्राहिणः प्रत्यक्षस्थानागतानेककालक्षणविशिष्टानेकरूपग्राहकत्वा-  
 योगात् कात्स्न्येनाप्रकाशितत्वमित्याह शुक्तेरिति । कात्स्न्येनानिवृत्तिं



श्रुत्वानिष्टं प्रसञ्जयति नन्वज्ञानं चेदिति । सत्यं सांशत्वानंशत्वयोर्दोषो विद्यते । अत एव सांशत्वादिभिर्निरूपयितुं न शक्यत इत्युक्तवन्तो वयमिति परिहरति सत्यमत एवेति । [Page 71] सांशत्वे कार्यत्वं स्यादित्युक्तम् । तथात्वे वा को दोषः फलतीत्याशङ्क्याह तथाहीति । प्रागज्ञानोत्पत्तेः पुंसां मुक्तत्वाद्बन्धाभावस्स्यात् । अज्ञाने चोत्पत्तेः मुक्तानां बन्धेऽनिर्मीक्ष्यप्रसङ्ग इत्यर्थः । निरंशत्वपक्षे कृत्स्ननिवृत्तिरनिवृत्तिर्वा स्यादित्युक्तम् । तदा फलितमाह कृत्स्नेति । येन केन चिज्ज्ञानेनाज्ञानस्य साकल्येन निवृत्तेस्सदा मुक्तत्वमित्यर्थः । ... स्वयंप्रकाशत्वाच्च ब्रह्मणो नाप्रकाशमानं रूपान्तरमस्तीत्याह स्वयंप्रकाशत्वाच्चेति । ... स्वयंप्रकाशत्वाच्च ब्रह्मणोऽप्रकाशमानं रूपमेव नास्तीत्युक्तम् । तत्र ब्रह्मज्ञानमेव न स्यादित्यनिष्टं शङ्कते प्रकाशकमेवेति । ब्रह्मण्यप्रकाशताध्यासात् प्रकाशकं ज्ञानं भविष्यतीत्यभिप्रेत्य परिहरति अस्तु तथेति । ब्रह्मण्यध्यासादप्रकाशत्वमित्युक्ताभिप्रायमजानानो ब्रह्मणोऽपि जडत्वं सांशत्वं च स्यादिति शङ्कते तर्हि शक्तिवदिति । निरस्यति तन्नेति । शङ्कते तर्हि विप्रतिषेध इति । अप्रकाशस्य कल्पितत्वान्न विप्रतिषेध इत्यभिप्रेत्य दृष्टान्तमाह स्वयंप्रकाशापीति । परव्यामोहार्यं ते तथा वदन्तीत्यत आह अथोऽर्थिनोऽपीति । वदन्ति चेत्तथैव सा अस्त्वित्याशङ्क्याह न च सेति । ... ननु संवित्तेस्त्वप्रकाशत्वात् नास्त्यप्रकाशः तस्मान्नास्ति न प्रकाशत इति तेषां वचनमर्थवन्न भवतीति शङ्कते संवित्तेरसत्त्वादिवचनमिति । यथावदस्तुप्रकाशे भ्रमायोगात् भ्रमकार्यमेवाप्रकाशं कल्पयति । अप्रकाशारोपस्य च स्वपरनिर्वाहकत्वान्नानवस्थापीति परिहरति भ्रान्तिरपीति । [Page 72] यद्यपि स्वप्रकाशस्य कल्पितोऽनवभासः स्वाभाविकस्तु जडस्येति वैषम्यमस्ति तथाप्यनवभासमात्रे न विशेष इत्याह तस्मादिति । अनवभासमात्रे न विशेष इति यतोऽत एव अविशेषेण जडाजडयोर्लोकायतिकानां नास्तीति व्यवहार इत्याह अत एवेति । ... नन्वज्ञाननिवर्तनेनापि प्रमाणं बोधकं

चेत् विषयीकरणेनैव वाच्यं सर्वत्रैकरूप्यसिद्ध्यर्थमित्याशङ्क्याह अत एव न तदिति । उक्तवक्ष्यमाणदृष्टान्तवशेन वस्तुस्वभाववैचित्यात् नैकरूप्यं सर्वत्रेत्यर्थः । प्रकाशकमेव प्रमाणमिति भाट्टदृष्टवल्ग्वनेऽपि न स्वपक्षक्षतिरित्युपपाद्य इदानीं स्वमतमाह यदा त्विति । सिद्धं तत्त्वमस्यादिशास्त्रस्य प्रामाण्यं ब्रह्मैकाभासबुद्ध्युत्पादनेनाविद्यातत्कार्यनिवर्तकत्वात् न तु संविजनकत्वादित्युक्तं ब्रह्मनन्दिभिरित्यर्थः । प्रासङ्गिकमुपसंहृत्य प्रकृतमनिर्मोक्षप्रसङ्गपरिहारं निगमयति तस्मादित्यादिना । उक्तेहेतुद्वयमप्रयोजकमिति वदन् पुनरप्यज्ञानशेषसङ्गावं शङ्कते नन्वेकरूपत्वमित्यादिना संसारस्यादिति चेदित्यन्तेन । पूर्वं विरोधभावात्परिपूर्णमज्ञानमासीत् इदानीं विरोधुदयान्न तच्छेषोऽपीति सिद्धान्ती शङ्कते ज्ञानविरोधादिति । ज्ञानस्याज्ञानशेषेण न विरोध इति पूर्ववादी परिहरति न ज्ञानमपीति । ब्रह्मज्ञानं सावशेषाज्ञाननिवर्तकं ज्ञानत्वाच्छ्रुतिज्ञानवदिति प्रयोगः । [Page 73] अत्र जडज्ञानत्वमुपाधिरिति शङ्कते न तथेति । साध्यसमाध्यात्मिकत्वान्नोपाधिरिति परिहरति न स्वयंप्रकाशेऽपीति । भ्रमस्याज्ञानमूलत्वात्स्वयंप्रकाशफलज्ञानमपि सावशेषाज्ञाननिवर्तकं वक्तव्यम् । अतो यत्सावशेषाज्ञाननिवर्तकं तज्जडज्ञानमिति नास्ति व्याप्तिरित्यर्थः । ननु फलस्य सांश्रवात् युक्तं एकस्य रूपस्याप्रकाशनं निरंशस्वप्रकाशज्ञानस्य तु कृत्स्नाज्ञाननिवर्तकत्वं भविष्यतीत्याशङ्क्याह न च तस्यापीति । तत्र किं परिपूर्णब्रह्मज्ञानानन्तरमप्यज्ञानशेषस्साध्यते किं वा आपातज्ञानानन्तरमिति विकल्प्य आद्येऽनुपलब्धिबाध इति परिहरति तन्न प्रमाणाभावादित्यादिना । द्वितीये सिद्धसाधनत्वमाह प्राक्तुयथेति । ... [Page 74] जीवन्मुक्तिसिद्ध्यनुपपत्त्याप्यज्ञानशेषावगमान्नानुपपत्तिबाध इति शङ्कते ननु यद्यपीत्यादिना । नन्वस्तु शरीरस्थितिः सा त्वन्नपानादिकमेव कल्पयेन्नाज्ञानशेषमिति तत्राह तस्याश्चाज्ञानमूलेति । ननु जीवन्मुक्तिरेव नास्ति ततोऽर्थापत्तेरनुदय इत्याशङ्क्याह यदि हीति । ... [Page 75] ननु विद्यार्थानां कर्मणां बलवत्त्वात्तद्वाहकत्वमित्या-

शङ्क्याह यत इति । ... यथा कृत्स्नतमोनिवर्तनसमर्थोऽपि सविता  
 अपवरकप्रतिबन्धात्तद्गतं तमोलेशं न निवर्तयति तथा प्रवृत्तकर्मफलप्रति-  
 बन्धाद्विद्याप्यविद्यालेशं न बाधते । तत्स्यकाले तु संततिरूपेण वर्तमाना  
 सैव अविद्यालेशमपि बाधत इत्याह अत आ प्रारम्भभोगक्षयादिति । ननु  
 भोगोऽस्ति चेत् स विद्याविरोधित्वात्तां बाधत एवेत्याशङ्क्याह तत्र यथेति ।  
 भोगस्य प्रतिभासमात्रत्वाच्च विद्याविरोधित्वमिति भावः । ननु विद्यावतो-  
 ऽपि चेद्भोगः तस्याज्ञात्को विशेष इत्याशङ्क्याह शरीरेति । अहंकारपूर्वक-  
 त्वाभावो विशेष इति भावः । ननु भोगार्थमारम्भशरीरे विद्या न जायते  
 ततो नास्ति विद्याभोगयोस्सहभाव इत्याशङ्क्य परिहरति अथोच्येतेत्या-  
दिना । पूर्वं कल्पनागौरवप्रसङ्गात्स्वयमारम्भे विद्योत्पादकत्वमयुक्तमित्युक्तम् ।  
 इदानीमभ्युपेत्यापि दोषमाह तथा स्वयमारम्भेऽपीति । विद्यार्थैः कर्मभि-  
 स्स्वयमारम्भेऽपि देहे नान्यकाले विद्या स्यात् चित्तास्वास्थ्याविशेषादि-  
 त्युक्तम् । तदाक्षिपति विद्यार्थशरीर इति । [Page 76] उत्क्रमणादि-  
 निबन्धनं चित्तास्वास्थ्यं तच्च मरणभावे न संभवतीत्येतत्तावदभ्युपगम्य  
 जीवन्मुक्तिरवश्यं वक्तव्येत्याह एवमपीति । ... नन्वाचार्याभावे कुतः  
 कर्मणां नैष्कल्यं स्वर्गादिकर्मवदन्तरेणाप्याचार्यं फलदाहलोपपत्तेरित्या-  
 शङ्क्याह न हि केवलान्येवेति । आचार्यनिरपेक्षाणीत्यर्थः । एवमर्था-  
 पत्तेरनुदयं निरस्य अन्यथाप्युपपत्तिमाशङ्कते संस्कारादेवेति । संस्कारस्य  
 तदतोऽन्तःकरणस्य चाविद्योपादानकत्वादुपादानाभावेऽसंभव इति परिहरति  
 तन्न अविद्याभाव इति । दृष्टान्तं विघटयति भयेति । भयकम्पादे-  
 श्शरीरोपादानत्वात् निमित्तापगमेऽप्यस्ति संभव इत्यर्थः । ... प्रौढिवादेन  
 संस्कारमात्रात्कार्यभावं दृष्टान्तेऽभ्युपगम्य दार्ष्टान्तिके वैषम्यमाह भवतु  
वेत्यादिना । ननु रज्ज्वास्त्रांशत्वादज्ञानशेषो घटते निरंशत्वात्तात्मनो नास्त्य-  
 ज्ञानलेश इत्याशङ्क्याह सावशेषोऽपीति । ननु ज्ञाने जातेऽप्यज्ञानलेशो-  
 ऽस्ति चेत् जन्मान्तरारम्भकोऽपि कस्मान्न भवेदित्याशङ्क्याह न चैतावतेति ।

नन्वपान्तरतमः प्रभृतीनां ज्ञानिनामेव पुराणे व्यासादिभावेन प्रादुर्भाव-  
 स्मरणादस्ति ज्ञानिनोऽपि देहान्तरभोग इत्याशङ्क्याह न चारब्धशरीरेति ।  
 अथ संपत्त्य इत्यादिश्रुतिविरोधादपान्तरतमः प्रभृतीनामपि न प्रवृत्त-  
 कर्मातिरिक्तकर्मबन्धनशरीरान्तरभोगः । किंतु प्रारब्धकर्मवशादेव । ...  
 [Page 77] ननु ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीति श्रुतेः ज्ञानाद्ब्रह्मैभूतस्य  
 न प्रारब्धभोगसंभवः अनश्वन्नन्योऽभिचाकशीतीति ब्रह्मणो भोगप्रतिषेधा-  
 दित्याशङ्क्याह आरब्धभोगे त्विति । प्रवृत्तफलेन कर्मणा प्रतिबन्धो  
 जीवन्मुक्तिप्रमाणलभ्यस्तत्कलब्रह्मविदनुभवसिद्धश्चारब्धभोगे कारणमुक्तम् ।  
 ब्रह्मैभावाभिधानं च अब्रह्मत्वभ्रमव्यावृत्त्यभिप्रायं न तु विम्बसंपत्त्यभि-  
 प्रायं अथ संपत्त्य इति श्रुतेरिति भावः । ननु ज्ञानोदयानन्तरमेव  
 विम्बभावापत्त्यभावे ज्ञानान्मुक्तो न स्यात् किंतु उपाधिध्वंसात् । तथा च  
 विद्वानमृत इह भवतीति श्रुतिः पौंडोतेत्याशङ्क्याह अतो ज्ञानोदयेति ।  
 कुत इत्यत आह अग्रेषसंसारेति । आगामिवन्धकारणव्यावृत्त्यभिप्रायं  
 जीवतोऽपि मुक्तत्वाभिधानम् । अत एव जीवन्नय च मुक्त इत्यविरुद्धं पद-  
 द्वयम् । यथा अन्तःकौटदष्टवटबीजस्य भाव्यङ्कुरादिजननशक्तिप्रतिहतावपि  
 वर्तमानबीजव्यवहारसंपादकत्वं तथा आगामिशरीराद्यारम्भरूपेण दग्धस्य  
 जीवोपाधेरज्ञानस्य वर्तमानकार्यसंपादकरूपेणावस्थानं न विरुध्यत इत्युप-  
 संहरति पूर्ववादी अतो विदुषोऽपीति । ... [Page 78] यतो मुक्ति-  
 स्सिद्धा अतो नानिर्मोक्षप्रसङ्गबाध इत्युपसंहरति अतः शुक्तिज्ञानस्येति ।  
 एवं तावदनिर्वाच्यमज्ञानं भ्रमकारणमित्यस्मिन् पक्षे न कोऽप्यनिष्टप्रसङ्ग  
 इत्युपपाद्य व्यतिरेकासिद्धिपरिहारमुपसंहरति शुक्तिज्ञानस्येति । अन्य-  
 व्यतिरेकाभ्यामनिर्वचनीयाज्ञानजले सिद्धे यदैतण्डिकेन चोदितं भ्रान्ति-  
 बाधौ न स्त इति तत्परिहृतमित्याह अतो भ्रान्तिबाधौ नामेति ।  
 परिहृतमपि वैतण्डिकचोद्यमधिकविवक्षया पुनरुद्भावयति कश्चेत्यादिना ।  
 यदि दूषणादिव्यवहारसिद्धानुपपत्त्या भ्रान्तिबाधावेष्ट्यौ तर्हि प्रपञ्चोऽपि

समानन्यायतयैव एष्ट्य इत्याह नन्वेवं तर्हीत्यादिना । ननु कल्पितान्ना-  
दिना जीवनादिसिद्धिरित्यत आह अदृष्टं वेति । किंच प्रपञ्चदूषणाय  
अद्वैतसाधनाय वा शब्दलिङ्गादिप्रपञ्च एष्ट्य इत्याह नापि तस्येति । ननु  
श्रुत्यादीनां स्वरूपैवोपायत्वात्सत्यत्वस्योपायत्वाप्रयोजकत्वाच्छ्रुत्यादिरूपेण  
प्रपञ्चमाश्रित्य सत्यरूपेण दूषयामीति शङ्कित्वा साम्येन परिहरति अथ  
तमित्यादिना । ननु यत्प्रतिपन्नं तत्सत्यमिति वदता भ्रान्तिबाधौ स्त इति  
ज्ञाने भ्रान्तित्वबाध्य[ध?]त्वे प्रतिपन्ने चेत् तावपि सत्यावेवेति न दूष्याविति  
शङ्कित्वा तर्हि प्रपञ्चस्यापि सत्यत्वाभावे शशविषाणवदसत्त्वेन अनुपायत्व-  
प्रसङ्गात्सत्यत्वमभ्युपेयम् । तथा च न दूष्यत्वमिति परिहरति तौ चेदा-  
श्रितावित्यादिना । ननु प्रपञ्चाख्यधर्मिणस्सकाशाज्जन्मादीनां धर्माणामनौ-  
पाधिकानामपि भिन्नत्वादिप्रकारैरनिरूप्यत्वेन मिथ्यात्वाद्धर्मिभूतप्रपञ्चो-  
ऽपि मिथ्येति शङ्कित्वा तर्हि भ्रान्तिबाध्ययोरपि भेदजन्मदोषचक्षुराद्यपेक्ष-  
त्वेन तदसिद्धावसिद्धिरिति परिहरति अथ भेदोत्पत्तौत्यादिना ।

[Page 79] ननु यद्यप्येवमनुपपन्नौ तथापि प्रसिद्धत्वादभ्युपगन्तव्यावेवेति  
शङ्कित्वा तुल्यमन्यत्राप्येति परिहरति तथापि तावित्यादिना । एवं  
तुल्यन्यायतामुक्त्वा विगेषमाह तयोरभावे तु सुतरामिति । ... परमत-  
मभ्रान्तं मत्वा तन्निषेधाय प्रवृत्त्यनुपपत्तेरवश्यं वैतण्डिकेनापि भ्रान्ति-  
बाधावेष्ट्याविति परिहरति किमर्थमित्यादिना । [Page 80] किमि-  
त्युन्मत्तादपि हेयत्वं ममेत्याशङ्क्याह न हि तस्येति । अस्ति नास्तीति  
वा भ्रमो भवति उन्मत्तस्य । भवतस्तु भ्रमबाधौ न स्त इति निश्चयकाल  
एव भ्रमबाधौ स्त इति ज्ञाने भ्रमत्वबाध्य[ध?]वनिश्चयो भवतीति विरुद्ध-  
द्वयवत्त्वं विरोधाज्ञानं चाधिकम् । ततस्तस्मादपि हेयत्वं तवेत्यर्थः । ...  
विप्रतिपत्तिरपीति । सत्त्वासत्त्वानिर्वचनीयत्वानेकत्वैकत्वग्रहणत्वस्यतित्वादि-  
स्वरूपविगेषे वा अधिष्ठानस्य भावाभावे[?] आरोप्यस्य पुरोदेशभावाभावे[?]  
च विप्रतिपत्तिर्न तु भ्रान्तिबाध्योरस्तित्वेऽपीत्यर्थः । विप्रतिपत्तिधर्मित्वेन

भ्रमबाधयोरनङ्गीकारे दोषमाह तयोरिति । अवस्थाभ्युपगन्तव्यावपि भ्रान्तिबाधौ तर्हि कस्मिन् पक्षे युज्यत इत्याशङ्क्याह एवं च सति यद्यप्येति । सत्यरूप्यखपुष्पादिवदिति । द्वितीयो व्यतिरेकदृष्टान्तः । नन्वनिर्वचनीयं न बाध्यमसद्विलक्षणत्वात् सत्यरूप्यवत् । न च ख्यात्यर्हं सद्विलक्षणत्वात् नृशृङ्ग-वदित्याशङ्क्याह ख्यातिबाधाभ्यामेव चेति । पक्षान्तरे भ्रमबाधयोरसं-भवात्तत्सिद्ध्यन्थानुपपत्त्या अनिर्वचनीयत्वावगमादनुमानमर्थापत्तिबाधित-मित्यर्थः । ... यच्च वैतण्डिकेनोक्तं भ्रमबाधवत्प्रपञ्चोऽपि सत्य एवैष्टव्यः अन्यथा जीवनादिव्यवहारानुपपत्तिरित्यादि तत्राह प्रपञ्चस्थापीति । श्रुतियुक्तिगम्यानिर्वचनीयत्वसद्भावेऽप्यज्ञानां व्यावहारिकसत्त्वेनैव सर्वव्यव-हारोपपत्तेरन्यथाप्युपपत्तिरित्यर्थः । ... [Page 81] जानतां त्विति । परोक्षबाधो नाभावपर्यवसायौति भावः । यदप्युक्तं सर्वानिर्वचनीयत्वे बाध्यस्य बाधकवद्बाध्यत्वं न स्यात् बाधकस्यापि बाध्यवद्बाधकत्वं न स्यादिति बाध्यबाधकभावो न सिद्ध्यतीति तत्राह भ्रान्तिबाधयोश्चेति । शुक्तिज्ञानस्य बाधकत्वसिद्ध्यधीनं रूप्यज्ञानस्य बाध्यत्वमनिर्वचनीयत्वं च । पश्चात्तेनैव दृष्टान्तेन शुक्तिज्ञानस्यानिर्वचनीयत्वं सिध्यति । तस्माद्बाध्यबाधकभावसिद्ध्यधीनमनिर्वचनीयत्वं न तद्बाधकमित्यर्थः । ... पूर्वं बाधकस्य शुक्त्यादिबोधस्यानिर्वचनीयतामङ्गीकृत्य बाध्यबाधकभाव-संभव उक्तः । संप्रति दृष्टान्तसाधनावस्थायां बाधकस्य शुक्त्यादिबोधस्य अनिर्वचनीयतापि नास्ति दृष्टान्तसिद्ध्युत्तरकालीनत्वात् तदनिर्वचनीय-ताया इत्याह न चेति । अद्यत्वे रूप्यभ्रान्तेरेव बाधात्तस्या एवानि-र्वाच्यतेत्यर्थः । अथ यथा वृक्षादेर्विद्यमानापि मृन्मयता स्फुटं घटादे-रिव न व्यज्यते तथा शुक्त्यादिबोधस्य विद्यमानाप्यनिर्वचनीयता न व्यज्यते परं न तु नास्त्येवेत्याशङ्क्याह यदि तस्यापीति । उक्तमेव परिहारं स्मारयति बाधकस्येति । बाधकस्य बाधकत्वसिद्भावेव सपक्षसिद्धिद्वारेण निरूप्यमाणे या अनिर्वचनीयता सिध्यति सा न तस्य



बाधकतां हिनस्तीत्यर्थः । ननु निरूप्यमाणेऽपि यस्यानिर्वचनीयत्वं तस्य बाधकत्वे दृष्टान्ताभावाच्चात्र प्रश्नास इति शङ्कते ननु सत्यस्येति । सत्यं दृष्टान्तो नास्ति तथापि दृष्टान्तसिद्धमेवेत्यत इति नियमो नास्ति अदृष्टान्तसिद्धस्यापि मन्त्रादिप्रभावस्याङ्गीकरणात् असत्यस्याबाधकत्वमेवेत्यत्र प्रमाणादर्शनाच्च अन्यत्रादर्शनेऽपौहैव शुक्तिबोधेऽनिर्वाच्यस्य बाधकता दृश्यतामिति परिहरति सत्यमिति । प्रमाणादर्शनादित्यसिद्धो हेतुः अख्यनुमानमित्याह नन्वनिर्वचनीयत्वादिति । अनुमानानुपपत्तिर्नैवमिति परिहरति तन्नेति । कुतोऽनुमानानुपपत्तिरित्याकाङ्क्षायां शुक्तिज्ञानस्याबाधकत्वे सति हेतुदृष्टान्तासंभवात् । तदेव कुत इत्याकाङ्क्षायां रूप्यज्ञानस्यानिर्वचनीयत्वादिसिद्धेश्शुक्तिज्ञानानिर्वचनीयत्वादिसिद्धेश्च शुक्तिज्ञानस्य बोधकबाधकत्वादिसिद्धाधीनत्वादिति योजना । नन्वनिर्वचनीयत्वं बाधाधीनमित्येतावता यद्यनिर्वचनीयपक्षे बाधोपपत्तिः तर्हि रूप्यस्य देशान्तरादौ सत्त्वमपि बाधाधीनम् । तुच्छत्वमपि तदधीनम् । अतस्सत्तुच्छपक्षयोरपि बाधोपपत्तिरित्याशङ्क्याह न चैवं सत्यत्वमिति । अनिर्वचनीयत्वं यथा बाध्यत्वप्रयुक्तं तद्वत्सत्यत्वं न बाध्यत्वप्रयुक्तमबाध्यस्याप्यात्मनस्त्यत्वदर्शनात् । प्रत्युताबाध्यत्वप्रयुक्तमेव सत्यत्वम् । एवं तुच्छत्वमपि न बाध्यत्वप्रयुक्तं तुच्छस्याख्यातत्वेन बाधानर्हत्वात् । अतोऽनिर्वचनीयस्यैव बाध्यत्वमित्यर्थः । एवं तावद्दृष्टान्तस्यासत्यत्वमुपपाद्य दार्ष्टान्तिके योजयितुं चोद्यमुद्भावयति ननु यद्यपौति । बाधकं शुक्त्यादिज्ञानं सत्यं बोधकत्वात् घटादिज्ञानवदिति प्रयोगः । तत्र हेत्वसिद्धिमाशङ्क्योक्तं न हीति । [Page 82]

साध्यविकलो दृष्टान्त इति शङ्कते घटादिज्ञानस्यापौति । घटादिज्ञानं सत्यमर्थबोधकत्वात् औतज्ञानवत् । अतो न साध्यवैकल्यमिति परिहरति तन्नेति । तदर्थं औतज्ञानार्थम् । पदपदार्थादिविषयं पदपदार्थतत्संबन्धविषयम् । प्रत्यक्षादीत्यनेनोपजीव्यत्वेन प्रत्यक्षादेः प्राबल्यं न अत्रा बाध्यत्वमिति दर्शितम् । नन्वसत्यस्यापि वर्णदैर्घ्यादेस्त्यार्थसाधकत्वादसत्यमपि

श्रौतं ज्ञानं सत्यार्थसाधकमेव । अतस्साध्यैकस्यमित्याशङ्क्याह यद्यपीति ।  
 ज्ञानसत्यत्वे किं फलमित्याशङ्क्याह अतो ज्ञानानामिति । विमतं सत्यं ज्ञान-  
 विषयत्वादात्मवदित्यर्थः । प्रपञ्चसत्यत्वानुमानं एकमेवाद्वितीयमित्यादि-  
 श्रुतिबाधितमित्याशङ्क्य सत्यत्वानुमानविरोधे श्रुतेस्तत्तासामान्यैकत्वादि-  
 रूपचरितोऽर्थो ग्राह्य इत्याह श्रुतेरिति । सत्यत्वानुमानविरोधे श्रुतेरन्यो-  
 ऽर्थो ग्राह्य इत्येतदसंगतमिति परिहरति तन्नेति । अबाधितविषयत्वं ह्यनु-  
 मानस्याङ्गम् । ततस्तत्परश्रुतिविरोधेऽनुमानस्याभासत्वात् श्रुतेस्तु शक्तितात्प-  
 र्याभ्यां बोधहेतोस्तदनपेक्षत्वात् प्रसञ्जकतयोपजीव्यस्यापीदं रजतमिति ज्ञानस्य  
 नेदं रूपमित्यनेनोपजीविना बाधदर्शनाच्च वृथैव श्रुत्यर्थत्यागः प्रसज्यत  
 इति भावः । ... आगमानुग्राहकमनुमानमप्यस्तीत्याह अनुमानतोऽपीति ।  
 प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वे किं फलितमित्याशङ्क्याह ततो घटादिज्ञानस्येति ।  
 यदुक्तमसत्यं बोधकं न दृष्टमिति तच्चसिद्धमित्याह सर्वमेव चेति । ...  
 यतस्स्वरूपेणासत्यमपि ज्ञानं बोधकमतो बाधकज्ञानं संभवतीत्युपसंहरति  
 अतस्सर्वस्येति । [Page 83] इदानीं निवृत्तिनिरूपणद्वारेण पुनरनि-  
 वाच्याज्ञानपक्षमाक्षिपति का तर्हीत्यादिना । संसारभ्रमस्य खोपादाना-  
 ज्ञानात्मकत्वस्य साधितत्वादज्ञाननिवृत्तिरेव भ्रमनिवृत्तिरिति सिद्धा-  
 न्यभिमतमनुवदति अज्ञाननिवृत्तिरेवेति । कासावज्ञाननिवृत्तिरित्ययं  
 प्रश्नो न कर्तव्यस्सिद्धत्वादिति मत्वा आह किं तामिति । आक्षेपश्च न युक्त  
 इत्याह सा त्वयापीति । ... अज्ञाननिवृत्तेर्मोक्षत्वानभ्युपगमात्किमिति  
 सा मयेत्यत इत्याह न हि तामनिच्छन्निति । जीवितुमपीति ।  
 ओदनविषयाज्ञानानिवृत्तौ ओदनोऽयमिति निश्चयाभावात् तदुपादान-  
 भक्षणायोग इत्यर्थः । विवदितुमिति । तदुक्त्या पराज्ञानानिवृत्तौ  
 तदुक्तिवैयर्थ्यमित्यर्थः । कस्य पक्षे सा युज्यत इति निरूपयितुमिति ।  
 अनिर्वचनीयाज्ञानपक्षे ज्ञानाभावाज्ञानपक्षे तदापि भावान्तराभावपक्षे  
 केवलाभावपक्षे वा निवृत्तिर्युज्यत इति निर्णेतुमित्यर्थः । तां ब्रूहि किं सा

सती उतासती किं वा सदसती ज्ञानमात्रापनोद्या वा । तत्राद्यं दूषयति सा चेत्सतीत्यादिना । अद्वैतवादिनां ह्यज्ञानकृतं सद्वितीयत्वमिति अज्ञान-  
भावः प्रसज्यते । यदि तथा अज्ञानं न दृष्टं तर्हि तमज्ञानभावं विनापि सद्वितीयत्वं स्यादित्यर्थः । यद्युक्तदोषभीत्या आत्मत्वं स्वीक्रियते तत्राह सात्मैव चेदिति । हेत्वपेक्षत्वात् सदेत्याशङ्क्याह निर्हेतुत्वं चेति । यद्वा ।  
सदा अस्तु को दोष इत्याशङ्क्याज्ञाननिवृत्त्यर्थं श्रवणादिविधानं न स्यादित्याह निर्हेतुत्वं चेति । तर्हि सहेतुरस्त्वित्यत आह सहेतुत्वेऽपीति । आत्मनो-  
ऽपि तन्मात्रत्वेन सहेतुत्वादनाद्यज्ञानानाश्रयत्वं स्यादित्यर्थः । यदि तदा-  
श्रयत्वनिर्वन्धस्तत्राह सादित्वं वेति । किंच सादेस्सर्वस्याज्ञानकार्यत्वा-  
दात्मनोऽपि सादित्वे तत्कार्यत्वं स्यात् । ततश्च कारणं कार्याश्रितमिति विपरीतं स्यादित्याह अनित्याश्रयमिति । द्वितीयमनूद्य दूषयति अथाभाव इत्यादिना ।  
अज्ञाननिवृत्तेरसङ्गच्छाया आत्ममात्रत्वे आत्मवत्सदा सङ्गावस्थात् । आत्मधर्मत्वे तस्य धर्मस्य धर्मिणस्सकाशाङ्गेदे सद्वितीयत्व-  
मतद्भर्मत्वं च स्यात् अभेदे सदा सङ्गावस्थादित्यादिदोष उक्त इत्यर्थः । तृतीयं प्रत्याह तथा सदसत्त्वे चेति । सदसद्व्याप्यास्तस्या आत्मनोऽन्यत्वे सद्वितीयत्वमन्यत्वे चाज्ञानं न स्यादित्यर्थः । किंच विरोधात्सदसद्व्यप-  
वस्त्वेव नास्तीत्याह न च तदिति । चतुर्थं दूषयति अनिर्वचनीयत्व इति । ... नापीति । ज्ञानासंभवप्रसङ्गादित्यर्थः । सत्त्वादिपक्षे दूषणान्तरमाह किंचेत्यादिना । नन्वज्ञानस्यानिर्वचनीयत्वान्ननिवृत्तेस्सत्त्वमसत्त्वं सदसत्त्वं वा यदि न संभवति तर्हि त्रितयविलक्षणप्रकारान्तरमस्त्वित्यत आह न चान्य इति । अनिर्वाच्यत्वे दोषान्तरमाह न च तदेवेति । निवृत्ति-  
निवृत्तिमतोर्वैलक्षण्यप्रसिद्धिविरोधादित्यर्थः । ननु यथा परेषां भाव-  
निवृत्तिर्भावान्तरं यथा वा सत्यस्य घटस्य ध्वंसस्त्यस्तथा अनिर्वाच्याज्ञानस्य निवृत्तिरनिर्वाच्यान्तरमस्त्वित्याशङ्क्याह न चानिर्वचनीयान्तरमिति । ...  
ज्ञानहेतुकत्वायोगप्रसङ्गादपि नानिर्वचनीयत्वमित्याह ज्ञानहेत्विति ।

[Page 84] न केवलमनिच्छैव किंच विरोधोऽप्यस्तीत्याह अनादि  
चेति । अज्ञानस्यानादित्वात्सादेरज्ञानान्तरस्यानङ्गीकारादज्ञानकार्यस्य  
 चाज्ञानमात्रहेतुकत्वात् अनिर्वचनीयस्य ज्ञानहेतुकत्वं विरुद्धमित्यर्थः ।  
 अज्ञाननिवृत्तेरनिर्वाच्यत्वे दूषणान्तरमाह तन्निवृत्तेश्चेति । अज्ञान-  
 निवृत्तेरनिर्वचनीयत्वे तात्त्विकत्वं न स्यात् । ततश्च अतात्त्विकनिवृत्तिप्रति-  
 योगिचैतन्यस्यैवाज्ञानस्यापि तात्त्विकनिवृत्तिर्न स्यादित्यर्थः । कादाचित्कत्वे  
 सत्यनिर्वचनीयत्वादज्ञानोपादानकत्वं च स्यादित्याह अज्ञानहेतुत्वं चेति ।  
 तस्मादज्ञाननिवृत्त्यन्यथानुपपत्त्या नानिर्वचनीयमज्ञानमित्याह अतोऽनिर्वच-  
नीयस्येति । किंच भावाभावयोरेव लोके प्रसिद्धिर्न त्वनिर्वाच्यस्य ।  
 तस्मादज्ञानमपि भावोऽभावो वा स्यादित्याह प्रसिद्धेश्चेति । नन्वज्ञानं  
 नाभावः ख्यायमानत्वादित्युक्तं तत्राह अभावश्चेति । किमिति न  
 तुच्छ इत्याशङ्क्य तुच्छस्याप्रमेयत्वादित्याह अप्रमेयत्वेति । यदा ।  
 अभावस्याप्रमेयत्वप्रसङ्गादित्यर्थः । अन्यथा तद्व्यवहारेति । भ्रान्तिविकल्प-  
 प्रत्ययाभ्यामगम्यत्वात्प्रमाणस्याप्यभावे भावव्यवहाराभावप्रसङ्ग इत्यर्थः ।  
 नन्वज्ञानस्य अभावत्वे निवृत्तिप्रतियोगिकत्वमनुपपन्नमभावस्याभावोपपत्ति-  
 योगित्वायोगादित्यत आह तस्य चेति । यच्चोक्तं भावाभावप्रमाणगम्यत्वे-  
 नानिर्वचनीयत्वं तत्राह ज्ञानाज्ञानयोश्चेति । अस्वनुपपत्तिस्ततः किमित्यत  
 आह न हि तामिति । अज्ञानं ज्ञानाभाव इत्यङ्गीकृत्य तन्निवृत्ति-  
 ज्ञानोदय एवेत्युक्तम् । भावपक्षेऽपि तथैवेत्याह यदा त्विति । ननु तर्हि  
 घटोऽपि भावान्तरत्वादज्ञाननिवृत्तिस्स्यादित्याशङ्क्यपूर्वं ज्ञानलक्षणाज्ञानस्य  
 स्वाश्रयात्मन्युत्तरावस्थारूपज्ञानमेव निवृत्तिरित्याह ज्ञानभावेऽज्ञान-  
निवृत्तिप्रसिद्धेरिति । ... यच्च ज्ञानमात्रापनोद्यत्वेनानिर्वाच्यत्वं प्रपञ्चितं  
 तन्निराचष्टे अतो नात्रेति । शक्तिशेषनाशो दाहः । आत्यन्तिकोच्छित्ति-  
 र्निवृत्तिः । [Page 85] ननु ज्ञानस्य प्रकाशत्वे सति अभावनिवर्तकत्वा-  
 त्प्रदीपस्येव स्वाभावातिरिक्ताज्ञानतमोनिवर्तकत्वं स्यादित्याशङ्कासिद्धो हेतु-

रित्याह स्वाभावस्यापीति । ... ननु न बोधकत्वमात्रेण बाधकत्वप्रसिद्धि-  
 घटते सर्वज्ञानानां बाधकत्वप्रसङ्गात् अतो भ्रमप्रतिपन्नस्य निवृत्तिं कुर्या-  
 दित्याशङ्क्याह यदि कुर्यादिति । विमतं नानिर्वाच्यं निवृत्तिमत्त्वात्  
 घटादिवदित्यर्थः । एवं च सति दृष्टान्ताभावेन मिथ्यात्वानुमानं न घटत  
 इत्याह आद्यन्तवत् इति । ननु तर्हि ज्ञानान्मोक्षसिद्ध्यन्यथानुपपत्त्या  
 बन्धमिथ्यात्वमित्याशङ्क्य ज्ञानस्य तद्वेतुत्वायोगान्नैवमित्याह सर्वस्य सत्त्वा-  
 दिति । यच्च वेदान्तैकदेशिनः कर्मसमुच्चितं ज्ञानं बन्धनिवर्तकमिच्छन्ति  
 तत्राह ज्ञानस्य त्विति । ... सदसत्सदसत्तद्वैलक्षण्यावच्छिन्नज्ञानमात्राप-  
 नोद्यरूपानिर्वचनीयविलक्षणं पञ्चमप्रकारमादाय परिहरति नायं दोष  
 इत्यादिना । अज्ञाननिवृत्तेरसंभव एव एकनिमित्तं यस्य स तथोक्तः । स  
 दोषराशिः प्रकारान्तरसंभवे न भवतीत्यर्थः । ... [Page 86] नन्वनिर्वच-  
 नीया निवृत्तिर्निर्वाच्यस्य न दृष्टेत्याशङ्क्याह अनिर्वचनीयापीति । नित्य-  
 पदार्थानां निवृत्तिरनिर्वचनीयातिरेकेण न संभवति सत्त्वे बाधायोगादसत्त्वे  
 स्याद्योगादित्यर्थः । नन्वनुरूपा चेन्ननिवृत्तिर्वक्तव्या तर्ह्यनिर्वाच्याज्ञानमेव  
 तादृशाज्ञानस्थानुरूपा निवृत्तिरस्त्वित्याशङ्क्य परिहरति तर्हि तदेव  
 तस्येत्यादिना । ननु यदि निवर्त्यमेव तन्निवृत्तिर्न भवति तर्हि तत्सजातीय-  
 मन्यदेव निवृत्तिरस्तु इत्याशङ्क्याह अत एव नान्यदिति । प्रदीपप्रकाश-  
 हेतुकतमोनिवृत्तिर्यथा न तमोऽन्तरं तद्वज्ज्ञानप्रकाशहेतुकाज्ञाननिवृत्तिर्न  
 निवर्त्यसजातीयाज्ञानमित्यर्थः । अत्र चाज्ञाननिवृत्तेस्तादृशमेवानिर्वाच्यत्वं  
 खण्ड्यते यादृशमज्ञानस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वेनानिर्वाच्यत्वम् । न तु सर्वथा वास्तव-  
 रूपेण निरूपणासहत्वम् । इतरथा मिथ्यात्वानुमानभङ्गप्रसङ्गात् । अष्टमा-  
 ध्याये चानिर्वचनीयत्वाङ्गीकाराच्च । ... तस्मान्नेह नानास्ति किञ्चनेति  
 औतनिषेधेन आत्मातिरिक्तस्य अवस्तुत्वावगमात्पञ्चमप्रकारा निवृत्ति-  
 मिथ्येत्येव रहस्यम् । न च मिथ्याभूतस्याविद्यातत्कार्ययोरन्यतरत्वनियमः  
 अविद्यासंबन्धजौवविभागादौ व्यभिचारादिति द्रष्टव्यम् । ज्ञानहेतुत्वा-

देव शून्यत्वमपि निराकरोति नापि शून्यमिति । अर्थक्रियारहितत्व-  
 साम्याच्छून्यमेवास्त्वित्याशङ्क्य अनर्थहेत्वज्ञानविरोधित्वज्ञानहेतुकत्वसंप्रति-  
 योगिकत्वरूपविशेषस्य विद्यमानत्वान्नैवमिति परिहरति शून्यादित्यादिना ।  
 उक्तप्रकारनिवृत्तौ प्रमाणं पृच्छति अज्ञाननिवृत्ताविति । अज्ञान-  
 निवृत्तिप्रसिद्धिरेव प्रकारान्तरेणानुपपद्यमाना उक्तप्रकारत्वं गमयती-  
 त्यर्थापत्तिरुक्ता । इदानीं प्रमाणप्रश्नोऽपि न घटत इत्याह यस्य स्वरूपे-  
 ऽपीति । यस्मादज्ञाननिवृत्तिस्सर्वजनप्रसिद्धा तर्कबलाच्च पक्षान्तरशङ्का  
 निरस्ता तस्मादुक्तप्रकारैवेत्युपसंहरति तस्माद्यथेति । उक्तप्रकारात्प्रकारा-  
 न्तरमज्ञानतन्निवृत्त्योर्न संभवतीत्युक्तम् । तत्प्रपञ्चयति न ह्यात्मन इति । ...

[Page 87] प्रागभावव्यतिरेकेण [?] ज्ञानाभावपक्षोक्तदोषपरिजिह्वैर्षया  
 प्रागभावनिवृत्तिज्ञानमिति पक्षं स्वीकरोति अथैतदित्यादिना । एवं तर्हि  
 ज्ञानाज्ञानवज्जलं न स्यात् आत्मपरिणामस्य तत्प्रागभावलक्षणापरिणामस्य  
 चैकत्वात् । ततश्च विषयान्तरेऽप्यग्रहणाभावाद्युपपत्त्यर्थाभासस्यादिति  
 परिहरति तदा एकमेति । ... घटज्ञानस्य घटज्ञानं प्रागभाव इति पक्षा-  
 न्तरं परिगृह्य क्रमपक्षस्योपपत्तिं शङ्कते स्यान्मतमिति । आत्मनो निरंशत्वेन  
 पूर्वपरिणामानुपयुक्तरूपान्तराभावात् क्रमेणाप्यनेकपरिणामो न संभवतीति  
 परिहरति तच्चायुक्तमिति । तस्य रूपान्तरमेति व्यधिकरणे षष्ठ्यौ । ...  
 आत्मन एकरूपत्वेन परिणामान्तरोपादानत्वयोग्यरूपान्तराभावान्न क्रम-  
 परिणाम इत्युक्तम् । तत्रैकरूपत्वमसिद्धमित्याशङ्क्याह न हि तस्येति ।  
 नन्वेकरूपस्य मृत्पिण्डस्य घटरूपेण परिणतस्य पुनरपि करकादिपरिणामा-  
 न्तराणि दृश्यन्त इत्याशङ्क्य तत्र वायुजलयोरनुप्रवेशतारतम्यान्न कारणस्यैक-  
 रूप्यमित्याह मृदादीनां विति । ननु यथा कटकमुकुटकुण्डलाद्यवस्था-  
 स्वनुगतं सुवर्णमात्रं निरंशमेवोपादानं न च कार्यनिवृत्तौ निवर्तते तथा  
 आत्मापि परिणामापगमे नापगच्छति । तस्मात्तदभावेऽभावादित्यसिद्ध-  
 मित्याशङ्कते तदभावेऽप्यात्मेति । तत्र वक्तव्यं किं परिणामपरिणामिनो-



भेद एव उताभेदः किं वा भेदाभेदौ तद्विलक्षणता वा । नाद्य इत्याह  
 न भेदेति । अत्यन्तभेदे नीलपीतादिवत्परिणामपरिणामिभावाद्योगा-  
 न्नानयोर्भेदः । ततश्च भेदाभावादात्मा चेदस्ति परिणामोऽप्यस्येव । स  
 चेन्नास्ति आत्मापि न स्यात् । ततश्च परिणामाभावेऽप्यात्मा भवतीत्युक्तं  
 न सिध्यतीत्यर्थः । [Page 88] नन्वभेदोऽस्तु भावोऽभावो वा सचैव मा  
 भूत् किं बाधकमित्यत आह अन्यथा एकस्यैवेति । सचैव स्यादित्युक्तमेवोप-  
 पादयति तथाहीति । ननु परिणामस्य सांशत्वान्न कृत्स्ननिवृत्तिः । अतो-  
 ऽवशिष्टांशरूप आत्मा भविष्यतीति शङ्कते यद्यप्यात्मेति । निष्कर्षकार्यस्य  
 रुचकस्य निष्कत्ववन्निरंशकार्यस्यापि निरंशत्वान्नाकृत्स्ननिवृत्तिरिति परि-  
 हरति तन्नेति । परिणामस्य सांशत्वेनाकृत्स्ननिवृत्तावप्यात्मा न तिष्ठति ।  
 तत उत्तरपरिणामानां नात्मपरिणामत्वमित्याह अंशस्थितावपीति ।  
 द्वितीयं दूषयति अभिन्नत्वेऽपि तयोरिति । आत्मनः परिणामाभिन्नत्वेन  
 चौरस्येव नाशात्परिणामनिवृत्तावप्यात्मा भवतीति न सिध्यतीत्यर्थः ।  
 एतेनैव परिणाम एव तिष्ठति नात्मेत्यत्र हेतुरप्युक्तो द्रष्टव्यः । ज्ञानादे-  
 र्जन्माभावे निर्विकारत्वमप्यस्मदभिमतमात्मनस्मिधेदित्याह अतश्चेति । एक-  
 परिणामस्यात्माभेदेऽपि परिणामान्तराणां भिन्नत्वेन जन्मसंभवात्स-  
 विकारत्वमित्यत आह सर्वेति । अस्तु निर्विकारत्वं ततः किमित्यत आह  
 अतोऽस्येति । आत्मैव परिणामादभिन्न इत्यङ्गीकृत्य परिणामस्यात्म-  
 मात्रत्वं निरस्तम् । इदानीमात्मनः परिणाममात्रत्वं न संभवतीत्याह  
 ज्ञानादात्मन इति । आत्मनस्त्वपरिणामज्ञानादभिन्नत्वे तावन्मात्रत्वेन  
 परिसमाप्तत्वात्पुनः परिणन्तुमात्माभावादेकमेव ज्ञानं स्यात् । यद्यनेक-  
 ज्ञानेच्छा तर्हि युगपदेवानेकज्ञानानि स्युः । ततश्च परिणाममात्रस्या-  
 त्मनः परिणामनाशे नाशस्यादित्यर्थः । परिणामभेदपक्षोक्तं दोषमपरि-  
 णामेऽप्यतिदिशति एवमज्ञानाख्योऽपीति । अज्ञाननाशे ज्ञानोत्पत्ति-  
 स्संभवति किमिति नैकमपि ज्ञानं स्यादित्याशङ्क्याह ज्ञान्यभावादिति ।

द्वितीयमनूय दूषयति आत्मा अज्ञानादिश्वेत्यादिना । [Page 89]  
 नन्वात्मनोऽज्ञानादेश्च स्वात्मापेक्षयापि भेदो नानिष्ट इत्यत आह  
 न च स्वत एवेति । अवध्यवधिमङ्गावायोगात्प्रतियोगिधर्मिभावायोगा-  
 दित्यर्थः । इतश्च नाभिन्नयोरेव भेद इत्याह येन रूपेणेत्यादिना ।  
 दिग्गम्बरादिमतं चतुर्थविकल्पमनुवदति न भिन्न इति । किं भेदादे-  
 निरूपणासहत्वाद्वैलक्षण्यवाच्युक्तिः किं वा तत्तद्वैलक्षण्यसमुच्चयस्य वस्तुत्वात् ।  
 आद्यं प्रत्याह अवस्तु तर्हीति । द्वितीयमनूय दूषयति वस्त्वैवेत्यादिना ।  
 परस्परविरुद्धानां विधौ समुच्चयविरोधवन्निषेधेऽपि समुच्चयविरोधसाम्यात् ।  
 अन्यथा विधिसमुच्चयस्यापि प्रसङ्गात् । अतश्च भेदहीनत्वं चेत् अभिन्नत्व-  
 मेवात्मस्वरूपवत् अभेदहीनत्वं चेत् भिन्नत्वमेव घटादिवदित्यर्थः । ...  
 तर्हीति । अभिन्नाभिन्नत्वात् भेदाभेदहीनत्वादित्यर्थः । ज्ञानादिर्घटादि-  
 स्वात्मस्वरूपं ततो भेदाभेदहीनत्वात् आत्मस्वरूपवदिति प्रयोगः । ... इतर-  
 स्यापि स्युरिति प्रसङ्गाभासोऽयं प्रत्यभिज्ञाविरोधादिति शङ्कते ननु ज्ञानेति ।  
 ज्ञानाज्ञानयोर्भावाभावाः तेषु घटादयश्च तदभावाश्च तेषां भावाभावेषु  
 इति विग्रहः । यस्मिन् परिणममाने तदेवेदमिति बुद्धिर्न विहन्यते  
 तत्परिणामिनित्यमित्यर्थः । भवेत्प्रत्यभिज्ञाविरोधो यद्यात्मनः प्रत्यभिज्ञा-  
 विषयत्वं स्यादिति परिहरति नेति । वस्तुसिद्धिः प्रमाणादेवेति नियमा-  
 त्यप्रत्यभिज्ञामन्तरेण तवापि बौद्धेनाक्षिप्तस्य नित्यत्वस्य सिद्धिर्न स्यादिति  
 शङ्कते प्रत्यभिज्ञानं विनेति । ... [Page 90] आत्मनोरिव तस्येति ।  
 नैयायिकस्याभिमतयोरात्मनोरिवेत्यर्थः । आत्ममनसौ न संयोगार्हं  
 निरंशत्वादात्मवदित्यस्य साध्यवैकल्यमाशङ्क्य संयोगस्य कल्पकाभावान्नैव-  
 मित्याह न हीति । न च विभुत्वमुपाधिः क्रियादौ व्यभिचरितत्वेन  
 साध्यासमव्याप्तिकत्वादिति मत्वा लोकसिद्धां व्याप्तिमाह सांशयोरेव हीति ।  
 किं चात्ममनसौ न संयोगार्हं अपरिणामित्वादात्मद्वयवदित्याह नापीति ।  
 ननु कार्यानुगुणसंयोगसिद्धये सविकारत्वं सांशत्वं च कल्प्यतामित्याशङ्काह

सविकारत्वे इति । किं चात्मा न गुणी अपरिणामित्वात्सत्तावदित्याह  
सविकाराणामेव चेति । आकाशे व्यभिचारमाशङ्क्याह नाकाशस्येति ।  
 आकाशस्यापि जन्मवत्त्वश्रवणात्परिणामित्वमस्तीत्यर्थः । आत्मा न गुणी  
 अजातत्वात्सत्तावदित्याह जातानामेव चेति । परमाणुषु व्यभिचारपरि-  
 हारं स्मारयति यदीति । यस्माज्जातानामेव गुणा दृष्टा अत आत्मनो-  
 ऽपि गुणवत्त्वे जन्मादि प्रसज्येत । यद्येतदनिष्टं तर्ह्यगुणत्वमेवाभ्युपेय-  
 मित्याह अत आत्मनोऽपीति । किंच गुणाः किं गुणिनोऽत्यन्तभिन्नाः  
 किं वा अभिन्नाः किं वा भिन्नाभिन्नास्तद्विलक्षणा वा । आद्ये दोषमाह  
आत्मनश्चेदिति । यद्यतो भिद्यते तत्ततोऽन्यत्रापि सत्तां प्रतीतिं च लभत  
 इति घटादौ व्याप्तिदर्शनाद्गुणानामपि तदुभयं स्यादित्यर्थः । घटादिगुणेषु  
 व्यभिचारमाशङ्क्याह तथान्येषामिति । असमवेतत्वमुपाधिरिति शङ्कते  
 नैताविति । समवायोऽप्यसमवेतस्यैव समवायिभ्यः पृथक् दृश्यताम् । न चोप-  
 लभ्यते स्वातन्त्र्येण । अतो न साध्यसमव्याप्तिरिति परिहरति सोऽपीति ।  
 अथ सोऽपि समवेतस्तत्राह न चास्तीति । ननु यथा प्रदीपस्त्वव्यवहारे  
 प्रदीपान्तरं नापेक्षते तथा समवायोऽपि स्वसमवेतत्वव्यवहारे समवायान्तरं  
 नापेक्षते । अतस्तस्य स्वपरनिर्वाहकत्वान्नानवस्येति शङ्कते संबन्धत्वादिति ।  
 ... [Page 91] परिणामानां सिद्धवद्भेदाभावमङ्गीकृत्य दूषणमुक्तम् ।  
 दूषणप्रपञ्चस्तु गुणपक्षोक्तो योजनीय इत्याह परिणामानां चेति । परि-  
 शिष्टपक्षत्रयेऽपि पूर्वोक्तदोषं स्मारयति न भिन्नाश्चेदिति । ... इतश्चात्म-  
 मनस्संयोगजा ज्ञानादयो गुणा दुर्निरूपा इत्याह आत्ममनसोश्चेति ।  
 यदि कार्यानुकूलः कश्चिदतिशयविशेष इष्यते तत्राह विशेषभावे चेति ।  
 सातिशयत्वादनित्यत्वादिप्रसङ्ग इत्यर्थः । मनःपरिस्सन्दर्भसंयोगादेः कादा-  
 चित्कल्पनियामक इति शङ्कते आत्मनो विशेषाभावेऽपीति । सर्वेषा-  
 मात्मनां तत्र तत्र संनिहितत्वाविशेषान्मनःकर्मणि विशेषाभावाच्च तन्नि-  
 मित्तः संयोगादिश्लेषां सर्वेषां प्रसज्यत इति परिहरति सर्वात्मभिरिति

मनःकर्मणि विगेषं शङ्कते यददृष्टेति । यस्य जीवस्यादृष्टनिमित्तं मनः-  
 कर्म तेनैवात्मना संयोगो न सर्वस्मिन्निधिमात्रेणेत्यर्थः । अदृष्टमपि प्रतिनियतं  
 नाद्यापि सिद्धं मनःकर्म हेतुर्यस्य संयोगस्य तज्जत्वाददृष्टस्येति परिहरति  
अदृष्टमपीति । यस्माददृष्टासाधारण्ये सिद्धे तन्निमित्तमनःकर्महेतुक-  
 संयोगासाधारण्यं सिध्यति तत्सिद्धौ चादृष्टासाधारण्यमिति परस्परश्रयत्वं  
 अनादिकल्पना चान्धपरम्परैव तस्माददृष्टादीनां सर्वपुरुषसाधारण्या-  
 त्सर्वैस्सर्वदा च मनस्संयोगस्यादित्युपसंहरति ततश्चात्मनामिति । इतश्चा-  
 ज्ञानतन्निवृत्तौ न प्रामाणिके इत्याह आत्मनश्चेत्यादिना । ज्ञानादीनां  
 तदुण्वे ज्ञानाद्यभावानां तद्विगेषणत्वे चाङ्गीकृते इत्यन्वयः । ... [Page 92]  
 त्वदुक्तः पञ्चमप्रकार एवेति नियमः कुत इत्याशङ्क्य निवर्त्यस्यानिर्वचनीय-  
 त्वादित्याह यतोऽप्रमेयत्वादिति । ननु तर्ह्यन्तःकरणस्य प्रमेयत्वात्तदा-  
 अयेऽज्ञानतन्निवृत्तौ प्रामाणिके भविष्यत इत्याशङ्क्याह यस्य त्विति ।  
 साध्यमेव प्रतिपादयति तस्य हीति । ... अज्ञाननिवृत्तिदूषणप्रकारेण  
 संसारनिवृत्तिमपि दूषयति संसारनिवृत्तेश्चेति । सत्त्वे त्विति । संसार-  
 निवृत्तेश्चत्वे तु आत्मवत्सदा भावात्सदा संसारनिवृत्तिस्स्यात् । तथा च  
 शास्त्राचार्योपदेशादिवैयर्थ्यमित्यर्थः । ... अज्ञानस्य निद्रास्थान्तःकरण-  
 वृत्तिरूपत्वेन [?] साङ्ख्यैः कार्यत्वमभ्युपेयते । तस्य स्वकारणाद्भेदोऽभेदो वा  
 स्यात् । नाद्य इत्याह किंचेति । कारणात्मना सत्त्वाभावादसत्कार्यवादप्राप्ति-  
 रित्यर्थः । द्वितीयेऽपि कारणाभिन्नं वा कार्यं कार्याभिन्नं वा कारणमिति  
 विकल्प्य आद्यं प्रत्याह अभेदे तु कारणे तिष्ठतीति । तथा च कार्या-  
 न्तरानुत्पत्तिस्स्यादिति भावः । ननु निवृत्तमपि कारणं पुनरुद्भवतीत्या-  
 शङ्क्याह न च पुनरिति । [Page 93] नन्वज्ञानकारणस्यान्तःकरणस्य मूल-  
 कारणं प्रधानं विद्यत इत्याशङ्क्याह अस्ति चेदिति । ननु मूलकारणस्या-  
 नादित्वान्न नाशो न्याय्य इत्याशङ्क्याह तथा न कारणोत्पत्तिं विनेति । यद्वा ।  
 कारणोत्पत्तिमन्तरेण कार्योत्पत्तिवत् तन्नाशमन्तरेण कार्यनाश इत्यत आह

तथा न कारणेति । अभेदे कारणस्थानादिवमनुत्पत्तिर्वा न स्यादतस्तुर्व-  
 नाशस्तुर्वोत्पत्तिर्वा स्यादित्यर्थः । किं चाभेदे सर्वानुत्पत्तिस्स्यात्कारणो-  
 त्यत्यसंभवादित्याह न च कारणस्योत्पत्तिरिति । तदनुत्पत्तौ कारण-  
 कारणानुत्पत्तावित्यर्थः । किंच सर्वाभेदोऽप्यापद्यत इत्याह कारणा-  
त्कार्याणामिति । द्वितीयविकल्पं दूषयति अन्यथा कारणस्यापीति ।  
 कार्याभिन्नरूपेण भेदोऽप्यस्तु को दोष इत्याशङ्क्याह न चैकस्येति ।  
 ... अज्ञाननिवृत्तिपूर्वपक्षदशायां ह्ययमज्ञानजं न भवतीति यदुक्तं  
 तत्राह रूप्यादेऽस्येति । यद्वा । अज्ञाननिवृत्तेरुक्तप्रकारत्वेऽपि रूप्यादि-  
 कार्यनिवृत्तेर्वस्तुत्वमित्यत आह रूप्यादेऽस्येति । [Page 94] ज्ञान-  
निमित्तेति । ज्ञाननिमित्तत्वाच्च रूप्यादिनिवृत्तिरज्ञाननिवृत्तिरेवेत्यर्थः ।  
 किमिति ज्ञाननिमित्तत्वादज्ञाननिवृत्त्यात्मकत्वमित्यत आह ज्ञानं ह्यज्ञान-  
मेवेति । अन्यथा अतिप्रसङ्गादिति । घटादिकमपि निवर्तयेदित्यर्थः । ...  
कुतो न संभवतीत्यत आह अर्थेति । अर्थबोधनमात्रमेवास्य स्वरूपम् ।  
 ततस्तद्वृत्तिरिक्तव्यापाराभावान्नास्य बाधकत्वसंभव इत्यर्थः । ननु यथावद्वस्तु-  
 बोधनेनैव बाधकं न तु निवर्तनेनेत्याशङ्क्याह न च बोधनमेवेति । ननु  
 ज्ञानस्थार्थबोधनमात्ररूपेण जायमानस्य जन्मातिरिक्तव्यापाराभावात् भावे  
 चार्थबोधनमात्रात्मकत्वादित्यत्र मात्रशब्दविरोधान्नाज्ञाननिवर्तकत्वसंभव  
 इत्याशङ्क्याह निवर्तकं त्विति । अनिवृत्तप्रागभावस्य ज्ञानस्य निवृत्ति-  
 कारणत्वायोगात् स्वसत्तालाभमात्रेण स्वभावविशेषादवान्तरव्यापाराद्वा  
 ज्ञाननिवर्तकत्वं न तु प्रधानव्यापारान्तरेण नाप्यर्थबोधनरूपव्यापारेण ।  
 तच्च लोके प्रसिद्धमिति नात्र प्रमाणमन्वेषणीयम् । संभावितं च तमः-  
 प्रकाशदृष्टान्तेन स्वविरोधिहन्तृत्वं ज्ञानस्येत्यर्थः । भवत्वज्ञानं ज्ञाननिवर्त्यं  
 रूप्यादेः किमायातमित्याशङ्क्याज्ञानात्मकत्वं सिध्यतीत्याह रूप्याद्यपीति ।  
 निवर्तकत्वेन बाधकत्वं समर्थयितुं बोधनमेव बाधनमित्यस्मिन् पक्षे किं  
 बाध्यविषयविज्ञानात्तस्य बाधनं ततोऽन्यार्थविषयज्ञानादेवेति विकल्प्य

क्रमेण निरस्यति बोधनमेव चेदित्यादिना । ननु निवर्तनमेव बाधन-  
 मित्यस्मिन्नपि पक्षे रूप्यज्ञानस्य स्वविषयबोधकत्वं घटादिज्ञानानां बाधकत्वं  
 चेत्युभयप्रसङ्गोऽपि सम इति शङ्कते तुल्यमेतदिति । तत्र तावद्रूप्य-  
 ज्ञानस्य स्वविषयबाधकत्वप्रसङ्गं दूषयति । तन्नेति । रूप्यज्ञानस्य प्राक्सिद्ध-  
 रूप्यविषयत्वेन जायमानत्वाभावान्न तद्बोधकत्वम् । बोधकत्वाभावादेव  
 तन्नान्तरीयकनिवर्तनाभावान्न बाधकत्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । घटादिज्ञानानां  
 बाधकत्वं दूषयति तदुभयमिति । न केवलमज्ञानमात्रनिवर्तकं बाधकमुच्यते  
 किंतु कार्यकारणपरिणताज्ञाननिवर्तकम् । ततो नातिप्रसङ्ग इत्यर्थः । यथा  
अन्नमेवादन्निति । यथान्नरूपेण परिणतमृद्भक्षक एवान्नादो न तु केवल-  
 मृद्भक्षकः तद्वत्कार्यरूपेण परिणताज्ञानं निवर्तयदेव बाधकं न त्वज्ञानमात्रं  
 निवर्तयदित्यर्थः । नेदं रजतमिति ज्ञानं केचिद्बाधकमिच्छन्ति । तान् प्रत्याह  
बाधकादेवेति । साक्षिसिद्धरजताभावस्य परामर्शज्ञानं स्मरणविशेषो न  
 त्वज्ञातरजताभावग्राहि प्रमाणमित्यर्थः । न केवलमप्रमाणत्वादबाधकम-  
 नियतत्वादपीत्याह परामर्शकाभावे लिति । यदा शुक्तिज्ञानानन्तरमर्था-  
 न्तरव्यासक्तचेतस्तथा रजताभावसंस्कारोद्बोधो न भवति तदा उद्बुद्ध-  
 संस्कारादेः परामर्शहेतोरभावे परामर्शज्ञानमपि न भवत्येव । अतोऽननु-  
 गतत्वादपि तस्य न बाधकत्वमित्यर्थः । ननु त्वया चेद्बाधकं विशेय्य अति-  
 प्रसङ्गः परिह्रियते तर्हि ममाप्येवं वक्तुं शक्यत इति शङ्कते नन्वेवमिति ।  
 [Page 95] ननु निवर्तकत्वं इदं नेतीत्यपहारकत्वं वा विना कथं बाधकत्व-  
 मित्याशङ्क्याह तत्पूर्वकं वेति । नान्यत्किंचिदिति । यत् पूर्वमन्यथास्यातत्त्व-  
 हीनघटादिभावज्ञानं यच्च तादृशयोरन्योन्याभावज्ञानं तयोः बोधकत्वमेव  
 न बाधकत्वमित्यर्थः । भ्रमपूर्वकं सम्यग्ज्ञानं बाधकमुक्तम् । भवेदेव यदि  
 बाध्यं किंचिन्निरूपयितुं शक्येतेति मन्वानः किं रूप्यस्य बाध्यत्वं तत्संसर्गस्य  
 वा अन्यस्य वा कस्यचिदिति विकल्प्य आद्यमुत्थाप्य निरस्यति कस्य  
तर्हीत्यादिना । नास्ति तर्हि बाध्यत्वं रूप्यस्य सत्त्वेन अबाध्यत्वादित्यर्थः ।



ननु सतो नास्ति बाध्यत्वमित्येतत्सत्यं रूप्यमपि शुक्तौ नास्तीति बाध्यं भविष्यतीति शङ्कते सत्यं नास्त्येवेति । ननु नास्त्येवेति चेद्बाध्यं तर्हि सदादहानिरित्याशङ्क्याह स्वात्मना त्विति । तर्हि किं तदन्यत्र सत् प्रतियोगि किं वा अत्र ख्यातमिति विकल्प्य प्रथमे दोषमाह तर्हि स्वात्मनेति । ... द्वितीयमनूय दूषयति अत्रैव शुक्त्वात्मना ख्यातस्ये-  
त्यादिना । पूर्वं निषेधमङ्गीकृत्य निषेध्यस्य सत्त्वं न सिद्ध्येत्युक्तम् । इदानीं निषेधोऽपि न घटत इत्याह शुक्त्वात्मना चेत्ख्यातस्येति । ननु त्वयापि शुक्तौ रूप्यस्य बाध्यत्वमिष्यते ततः किमिति मां प्रति तस्य बाध्यत्वं दूषयसीत्याशङ्क्य अस्मदभिमतनिवर्त्यत्वस्य त्वयानङ्गीकारात् [?] । निषेध्यत्वं हि त्वया बाध्यत्वमभ्युपेयते । निषेधश्च तस्य नास्ति । तस्मात्तस्य बाध्यत्वं दूष्यत इत्याह निषेधो हीति । यद्वा । निषेधासंभवोऽस्तु ततः किमित्यत आह निषेधो हीति । निषेधस्यास्य नास्तीत्युक्तम् । तत् व्याप्तिपुरस्सरं प्रपञ्चयति यद्वि यद्वपमित्यादिना । [Page 96] व्यभिचारशङ्कापाकरणाय विपक्षे बाधकमाह यस्मिन् देश इति । ... ज्ञानप्राप्तत्वादुभयमविरुद्धमित्या-  
 शङ्क्याह अविरोधे त्विति । ... [Page 97] यदन्यथाख्यातिवादिना-  
 मन्यथाबोधकत्वेनाभिमतप्रामाण्यं तदूषयितुं पृच्छति कथं च रूप्यज्ञान-  
स्येति । ... बाध्यासिद्धेर्बाधकासिद्धिरित्युक्तम् । तत्र प्रसिद्धवष्टुभेन शङ्कते नन्विति । किंकृतः केन प्रयोजकेन कृत इत्यर्थः । यद्यपि बाध्यबाधक-  
 प्रसिद्धिरस्ति तथापि प्रयोजकान्वेषणे किमन्यथाबोधकत्वं बाध्यत्वे प्रयोजकं किं वा विरुद्धार्थत्वं किं वा पूर्वभावित्वमुत निषेधात्मकत्वमाहोस्तिन्मिलितं सर्वमिति विकल्प्य नाद्य इत्याह तथापि नान्यथाबोधनादिति । द्वितीय-  
 मनूय निरस्यति विरुद्धार्थत्वादित्यादिना । [Page 98] ननु यद्यपि पूर्वस्योत्तरविरुद्धार्थत्वेनोत्पत्तिर्नास्ति तथापि तयोर्भावाभावविषयत्वेनार्थतो विरोधोऽस्ति । तथा च पूर्वस्य बाध्यत्वमित्याशङ्क्य तर्ह्युत्तरस्यापि बाध्यत्वं स्याद्विरुद्धार्थत्वाविशेषादिति परिहरति तथाप्यर्थेत्यादिना । उत्तरस्य

अबाध्यत्वे पूर्वस्यापि बाध्यत्वं न स्यादविशेषादित्याह न चेन्नैकस्यापीति ।  
 एतदेव चोद्यपूर्वकं स्पष्टयति बाध्यस्येत्यादिना । ततीयमुद्गाथ तर्हि नेदं-  
 रजतमिति-ज्ञानोत्तरकालभाविनो रजतज्ञानस्य बाधकत्वं स्यादिति परि-  
 हरति पूर्वं बाध्यमित्यादिना । ननु तदपि तदुत्तरकालभाविना नेदं  
 रजतमिति ज्ञानेन बाध्यत इति न बाधकमिति शङ्कित्वा तथापि  
 बाधकलक्षणस्य विद्यमानत्वाद्बाधकं च स्यादिति परिहरति तदप्युत्तरेणे-  
 त्यादिना । न केवलं पूर्वेषामेव नेदं रजतमिति ज्ञानानां रूप्यज्ञानबाध्यत्वं  
 किं तत्तत्तरेषामपि तदुत्तरकालमपि इदं रजतमिति ज्ञानस्य संभवादित्याह  
 एवमुत्तरेषामपीति । फलितमाह एवं च सतीति । ब्रह्मज्ञानस्यैवाबाध्यत्वं  
 प्रपञ्चज्ञानस्य बाध्यत्वमेव स्यादित्यर्थः । चतुर्थमनूद्य निषेधात्मकत्वेऽपि  
 विरुद्धार्थत्वेन बाधकत्वं तच्च रूप्यज्ञानस्याप्यस्तीति परिहरति रूप्य-  
 ज्ञानस्येत्यादिना । ननु विरुद्धार्थत्वे सति निषेधात्मकत्वं बाधकत्वे  
 प्रयोजकमित्याशङ्क्य तर्हि व्यवधानात् निश्चलत्वादिति लिङ्गाभासनाच्च नायं  
 पुरुषो न जीवतीति वा भ्रमः पूर्वप्रत्ययविरुद्धार्थत्वे सति निषेधात्मकत्वा-  
 द्बाधक एव स्यादित्याह नायं पुरुष इति । ... जीवतिप्रत्ययबाधोऽस्तु  
 ततः किमित्यत आह अतस्येति । कालभेदेन विरोधादिरुद्धार्थत्वविशेषणं  
 दृष्टान्ते नास्तीति शङ्कते ननु पुंस इति । तत्प्रत्ययेषु च निवृत्तेषु इति  
 विपरिणामेनानुषङ्गः । [Page 99] पुंसो जीवने निवृत्ते तत्प्रत्ययेषु  
 निवृत्तेषु जीवनस्योपलब्धियोगस्यानुपलब्धौ जीवनाभावज्ञानं तच्च दृष्टान्ते  
 भवतीति जीवनाजीवनयोः कालभेदेनाविरोधस्तत्रोच्यते चेत् तर्हि रूप्या-  
 भावज्ञानमप्यनुपलब्धिजन्यं अभावज्ञानत्वात्संप्रतिपन्नाभावज्ञानवत् । अतः  
 कालभेदेनाविरोधादव्यापकं लक्षणमिति परिहरति एवमत्रापि ।  
 तज्ज्ञाने चासति चेत्यनुवृत्तिः । विरोधे दोषमाह अन्यथेति । रूप्ये  
 तज्ज्ञाने चासति जायमानमभावज्ञानं पूर्वभावविरोधि चेत्तर्हि दृष्टान्तेऽपि  
 जीवनाभावज्ञानविरोधात्पूर्वमपि जीवनं न स्यात् अन्येषां च विनाशिनं

पूर्वसद्भावो न स्यादित्यर्थः । पूर्वं विरोधमभ्युपगम्य विरुद्धार्थत्वादि अप्रयोजक-  
मुक्तम् । इदानीं विरोधोऽपि निरूपयितुं न शक्यत इत्याह कश्चेति ।  
इदं रजतं नेदं रजतमिति ज्ञानयोस्त्वस्वविषयाबाधकत्वाद्विरोधो नास्ती-  
त्यर्थः । नन्वेकस्मिन् भावरूपधर्माणामविरोधात् तज्ज्ञानानामप्यविरोध-  
स्यात् । एकस्मिन्नेव पुरोवर्तिनि रूपस्य भावाभावयोर्विरोधात् तज्ज्ञानयो-  
र्विरोधस्यादेवेति मन्वानश्चोदयति नन्वेकस्याप्यनेकानीति । रूप्यभावा-  
भावयोरिदमंग्रे दृष्टिरस्ति वा न वा । अस्ति चेत् एकस्मिन्नपि तयोर्दृष्टत्वेन  
संभवात्तज्ज्ञानयोर्न विरोधः नास्ति चेत् तज्ज्ञानयोरभावादेव न विरोध  
इति परिहरति तन्नेति । एतदेव विशदयति तौ चेदिति । एवं भावा-  
भावयोर्दृष्टावदृष्टौ च भावाभावज्ञानयोरविरोधमुपपाद्य ज्ञेययोरविरोधं  
दर्शयितुं पुनश्शङ्कते नन्वेकान्यपीति । नान्यत्र दृष्टमेवान्यत्र दृश्यतेऽनव-  
स्थानात् । अतः (प्रतीत्यनुसारिणौ) ज्ञानद्वयानुसारेण भावाभावौ  
रूप्यस्यैष्टव्याविति परिहरति नायं दोष इति । यच्चानेकानि भावरूपाणि  
संभवन्तीत्युक्तं तदपि प्रातीतिकमेव न यौक्तिकमित्याह भावरूपैरपीति । कुतो  
न न्यायत इत्यत आह एकमिति । [Page 100] एकस्यानेकरूपत्वा-  
भावे हेतुर्भावात्मना एकरूपैरपीति । संभवतितरामित्युक्तातिशये हेतुमाह  
दैर्घ्येति । भावत्वे भेदायोगाद्वृत्ताणामपि [?] तत्र नानेकत्वं घटते । अत्र तु  
भावाभावत्वेन वैलक्षण्याद्वृत्तभेदसंभावनाप्यस्तीत्येकस्य द्विरूपत्वं सुतरां  
संभवतीत्यर्थः । अन्यत्र भावाभावयोस्सहोदादर्शनमभ्युपगम्याविरोधोऽभ्यधायि ।  
इदानीं भेदाभेदवादे घटादिकं मृदादेर्भिन्नं भवति नेति एकस्य भेदस्य  
भावाभावौ सह दृष्टावित्याह किंचेत्यादिना । ननु भेदाभेदवादिनो-  
ऽप्येकरूपे वस्तुनि भावाभावसहभावो नेष्ट इति शङ्कते येन रूपेणेति ।  
रूपद्वयद्वारकमपि भिन्नाभिन्नत्वमेकस्यैव रूपिण इति सिद्धो दृष्टान्त  
इति परिहरति तथापीति । ननु सोऽपि रूपी नैकरूपो रूपान्तर-  
सद्भावादित्याशङ्क्याह रूपान्तरेति । रूपान्तराभ्यामपि भिन्नाभिन्नत्व-

मेकस्यैव स्थानत्रापि रूपान्तरभावे ततो भिन्नाभिन्नत्वमेकस्य स्थात् तत्परि-  
 हाराय पुनश्च रूपान्तरमित्यनवस्थेत्यर्थः । एकं रूपमिति पाठे स्पष्टोऽर्थः ।  
 ननु भेदाभेदयोर्न भावतन्निषेधत्वं किंतु उभयोरपि भावधर्मत्वमेव ।  
 तस्माद्भावाभावयोस्तद्वद्भावो न दृष्ट इति चोदयति नन्वभिन्नमिति ।  
 धर्मिणो भेदाभेदधर्मकत्वेऽपि भेदाभेदयोर्भेदान्तरधर्मासंभवात्स्वरूपेणैव  
 भिन्नत्वमस्ति नास्ति वेति वक्तव्यम् [?] । ततश्च भावाभावावेकत्र स्थातामिति  
 मयोक्तं सिध्येदिति दर्शयितुं पक्षान्तरं प्रतिक्षिपति तौ भेदाभेदाविति ।  
 ननु भेदाभेदधर्मयोरपि वस्तुनस्सकाशाद्भेदाभेदौ धर्माविव न तु भावा-  
 भावावित्याशङ्क्याह धर्मान्तरेति । उक्तदोषपरिहारायानेकान्तवादमा-  
 शङ्कते न भिन्नाविति । ननु भेदाभेदौ धर्मिणस्सकाशादभेदरहितत्वात् ततो  
 भिन्नौ यथा परस्परं यथा वा अन्यत इत्यत आह न च मिथ इति । नञर्थ-  
 निरूपणेनानेकान्तवादं दूषयति अभेदशब्दे नञ इति । तदन्यतद्विरुद्धपक्षे  
 भेदाभेदयोः परस्परभेदो नास्तीत्युक्तमयुक्तं स्थादित्यभिधाय तदभावपक्षे  
 सम दृष्टान्तस्त्रिरु इत्याह भेदाभावश्चेदिति । ततः किं फलितमित्या-  
 शङ्क्याह एवं च सतीति । अत्र स्वशब्देन स्वयंशब्देन च धर्मिवस्तुच्यते ।  
 ... प्रकृते योजयति इति सर्वस्येति । तज्ज्ञाने रूप्यभावाभावज्ञाने न स्तो  
 न चेत् स्त एव चेत् किमिति ज्ञानानुसारेण नेच्छसीत्यर्थः ।  
 [Page 101] भावाभावावेकत्रानभ्युपगच्छतो भेदाभेदवादत्यागस्थादिति  
 दोषमाह अथ रूप्येति । तौ भावाभावावेकत्रानिच्छतस्तव तस्य भेदा-  
 भेदाग्रहस्यासिद्धेरित्यर्थः । एकस्यैकत्र भावाभावानभ्युपगमेऽपि भेदा-  
 भेदपक्षस्त्यतीति शङ्कते न त्यजामीति । तं भेदाभेदवादग्रहं न  
 त्यजामि भावरूपधर्मद्वयवत्त्वात् तौ च भावाभावौ नेच्छामीत्यर्थः । तत्र  
 हेतुः न हीति । यच्चाभेदपदे नञो विरुद्धार्थत्वमाशङ्क्य दूषितं तदपि  
 व्यर्थमित्याह नापीति । ननु भेदादन्यत्वाङ्गीकारेऽभेदस्याभावत्वं न  
 निषिद्धं स्थात् अभावस्यापि भेदादन्यत्वादित्याशङ्क्याह सन्नेवेति । भावरूप

एवेत्यर्थः । नन्वभेदस्य भेदादन्यत्वमेव न भवति किं त्वन्यत्वमप्यस्ति । ततश्च भेदाभेदयोर्भिन्नाभिन्नत्वे धर्मान्तरासंभवात्स्वरूपेणैव भावाभावात्मता वक्तव्येत्युक्तं सिध्यतीत्याशङ्क्य तदप्यसंगतमित्याह न चान्यानन्य इति । अयमनयोर्भेद इत्येव प्रतीतेरित्यर्थः । भेदादन्य एवाभेद इत्यस्मिन् पक्षे भावरूपधर्मद्वयवत्तदपि [?] न सिध्यतीति परिहरति एवं तर्हीति । अभेदस्य भेदादन्यत्वेनाभेदहीनत्वाद्भेदाभेदहीनयोः परस्परभेदस्येष्टत्वाद्भेदवस्तुनो-रपि भेदाभेदाङ्गीकारे भावाभावयोरेकत्राभ्युपगमप्रसङ्गादभेदहीनत्वं वाच्यम् [?] । ततश्चाभेदहीनत्वाद्भेदवस्तुनो भेदाभेदवदत्यन्तभिन्ने स्याताम् । तथा च सति भेदवस्तुनोर्न धर्मिधर्मभावस्स्यादित्यर्थः । एवमभेदोऽपि वस्तुनोऽत्यन्तभिन्नस्यात् अभेदहीनत्वाद्भेदवत् । अत एवातद्धर्मश्च स्यादित्याह एवमभेदस्यापीति । यत एवं धर्मद्वयवत्तथापि भेदानुपपत्तिरतो भावा-भावात्मतानभ्युपगमे भेदाभेदवादहानिरिति युक्तमेवोक्तमित्याह अतो नास्तीति । नन्वभेदहीनत्वाद्धर्मापेक्षया भेदानुमानं भेदभावादस्त्वनन्तर-वद्धर्मधर्मत्वाभावानुमानं च रूपरसादिध्वनैकान्तिकमित्याशङ्क्याह एव-मतोऽन्येऽपीति । मदुक्तं सिद्धं भावाभावात्मत्वं सिद्धमित्यर्थः । नञोऽर्थ-त्रयोक्तदोषपरिजिहीर्षया मतान्तरं शङ्कते नन्वभेदेति । नञ्समासत्वे भेदाभेदयोः परस्परभेदस्य दुर्वारत्वादनवस्था स्यात् । अतस्तयोः परस्पर-भेदरहितत्वात्तदृष्टान्तेन धर्मिणोऽपि तयोर्भेदानुमानप्राप्तातद्धर्मत्वपरि-हाराय [?] भेदाभेदाङ्गीकारप्रसङ्गहेतुकभावाभावात्मता न सिध्यतीत्यर्थः । ननु श्रौक्यादिधर्माणां भिन्नाभिन्नत्वेन धर्मधर्मत्वदर्शनात् तदभावे कथं भेदाभेदयोर्धर्मत्वं स्यादित्याशङ्क्याह नाप्यन्येषामिति । शङ्को घट इति सामानाधिकरण्यस्य धर्मधर्मभावसंबन्धालम्बनत्वात् भेदाभेदयोश्चाप्रति-भानादित्यर्थः । यस्मात्कापि भेदाभेदनिबन्धनो धर्मधर्मभावो न दृष्टस्तस्मा-दभेदाभावेऽपि धर्मत्वप्रत्ययबलाद्भेदानङ्गीकाराच्च भेदाभेदयोर्धर्मत्वं न विरुध्यत इत्याह अतोऽनयोस्तेषां च धर्मत्वमपीति । कथं तर्हि भेदाभेद-

वादसिद्धिरित्याशङ्क्याह अतो धर्मिणामेवेति । धर्मिणोरेवान्योन्यापेक्षं धर्मद्वयवत्तया भिन्नाभिन्नत्वं न तु भावाभावरूपतया । तत एकस्य भावाभावात्मत्वदोषस्त्वदुक्तो न स्यादित्यर्थः । तदेतन्मतान्तरं दूषयति तच्चायुक्तमिति । ननु भेदाभेदधर्मकवस्त्वभावप्रसङ्ग इत्येतद्विरुद्धमुच्यते धर्मिणां मिथो भेदाभेदाभ्युपगमादित्याशङ्क्य अभ्युपगतहानप्रसङ्गो दोष इत्याह न हि मिथ इति । धर्मिणां मिथो भेदाभेदाभ्युपगमेऽपि तद्धर्मत्वेनाभिमतानां भेदाभेदादीनां धर्मित्वेनाभिमतेभ्यस्सकाशाद्भेदाभेदासंभवात्तेषां धर्मधर्मिभावो न स्यात् यत्र न भिन्नाभिन्नत्वं न तत्र धर्मधर्मिभावो यथा न धर्मेषु परस्परमिति व्याप्तिर्दर्शनादित्यर्थः । [Page 102] विपक्षेऽतिप्रसङ्गं बाधकमाह अन्यथेति । भिन्नाभिन्नत्वाभावेऽपि धर्मधर्मित्वाभ्युपगमे सर्वान् धर्मान् प्रति धर्मित्वं स्यात्सर्वधर्माणाम् । तथा घटादिधर्माणं पटादिधर्मत्वं स्यात् भेदाभेदराहित्याविशेषादित्यर्थः । ततोऽस्मिन् पक्ष इति । अभेदशब्दस्थानजसमासत्वपक्ष इत्यर्थः । धर्मिणामेव परस्परं भेद इति यो भेद उक्तस्तु भेदः किं धर्मो न [?] तद्वपरसादीनामेकैको धर्म एवासाधारणधर्मनिष्ठत्वात् उत भेदस्य सप्रतियोगिकत्वाद्वृत्तादिभ्योऽन्य इति विकल्पयति अपि चेदं भवानिति । ... तत्र तावद्वितीयं दूषयति यद्यभिन्न एवेति । यस्य यतो भेदो नास्ति तस्य ततोऽभेदस्तत्त्वरूपत्वं च स्यात् यथैकस्य धर्मस्य । स्वतो भेदहीनस्य स्वतोऽभिन्नत्वं स्वस्वरूपत्वं चेतियाप्तिदर्शनादेकधर्मव्यतिरिक्तास्सर्वे पदार्थास्ततो भेदहीनास्तदात्मकास्त्युरित्यर्थः । आद्यं दूषयति तथेति । भेदस्य स्वापेक्षया भेदवदभेदस्य नास्तीत्याद्यपक्षे तत्त्वरूपात् भेदलक्षणधर्मस्वरूपात् न किञ्चिदतिरिच्यत इत्युक्तम् । तत्र को हेतुरित्यत आह ततो भेदाभेदेति । यथा तत्त्वरूपस्य भेदलक्षणधर्मस्वरूपस्य ततो भेदाभेदहीनत्वात्तत्त्वरूपत्वं तद्वदन्यस्यापि सर्वस्य तल्लक्षणत्वात्ततो भेदाभेदहीनत्वात्तत्त्वरूपत्वं सिध्यति । ततस्तत्त्वरूपान्न किञ्चिदतिरिच्यत इत्यर्थः । आद्यपक्षे भेदाभेदहीनत्वादिति हेतुमात्रमेव



विशिष्यते फलं पुनः पञ्चदशेऽप्यविशिष्टमद्वैतवादापत्तिरक्षणमित्याह अत  
उभयोरिति । विजातीयानामेकत्वमयुक्तमित्याशङ्क्योक्तं एकरूपमिति ।  
 एकधर्मातिरिक्तधर्मान्तराभावस्योपपादितत्वेन एकरूपत्वाद्वैजात्यं नास्ती-  
 त्यर्थः । नन्वेवंविधमपि तत् स्वतो भिन्नाभिन्नं ततो नाद्वैतवादापत्तिरित्या-  
 शङ्क्याह तदपि यदीति । एकरूपस्य तस्य रूपान्तराभावात्स्वरूपेणैव भिन्ना-  
 भिन्नत्वं स्यादित्यर्थः । ननु पञ्चान्तराणामप्यनुपपन्नत्वात्तत्र कथमतिशय-  
 वाचीष्टन्युयोग इत्याह ननु पञ्चान्तरेऽपीति । नन्वभेदस्य भेदाभावत्वेन भाव-  
 रूपधर्मत्वानङ्गीकारादभेदान्तरानभ्युपगमेनानवस्थाभावाच्च नास्त्यनुपपत्ति-  
 रिति शङ्कते अथोच्येतेति । यद्यप्यभेदस्याभावत्वेनाभेदानवस्था नास्ति तथापि  
 भेदस्य भावरूपधर्मत्वात् भेदे भेदाभेदे चानवस्थाप्राप्तेः अभेदे च वस्तुमात्र-  
 त्वेनैकस्य प्राप्तेर्धर्मधर्म्यादिभावानुपपत्तिरस्येवेति परिहरति तथापीति ।  
 आदिशब्देन भेदत्वप्रतियोग्यपेक्षत्वाद्यनुपपत्तिसंग्रह्यते । पञ्चान्तरेष्वप्य-  
 नुपपत्तिरस्तीत्येतत्सत्यम् । अत एवातिशयवाचीष्टन्युयोगोऽनेकानुपपत्ति-  
 यस्तत्वात्पक्षेति परिहरति सत्यमत एवेति । [Page 103] एतदेव  
 स्पष्टयति अभेदशब्दस्येत्यादिना । अवयवशक्तैवार्थप्रतिपादकत्वसंभवे समु-  
 दायशक्तिकल्पनमन्याय्यमिति न्यायविरुद्धमभेदशब्दस्य रूढित्वकल्पन-  
 मित्यर्थः । अभेदो नाम भेदहीनतामात्रं प्रतीयते । तस्य भावरूपधर्मत्व-  
 कल्पनं प्रतीतिविरुद्धम् । तस्य वस्त्वन्तरापेक्षत्वमपि प्रतीतिविरुद्धम् । न  
 हि घटपटयोरभेदः प्रकाशते । सत्त्वप्रमेयत्वादिना त्वभेदप्रकाशः पञ्चान्तर-  
 साधारणः । तथा वस्तुनस्तद्वर्माणां च स्वरूपापेक्षया चात्यन्ताभेदो न  
 भवतीति प्रतीतिविरुद्धम् [?] । तथा वस्तुनो भेदेनाभेदेन च यन्नास्ति  
 तन्निरात्मकमिति व्याप्तिविरुद्धं धर्माणामस्तित्वाभिधानम् । स्वत्वेन परकीय-  
 त्वेन च व्यवस्थितानामपि केषांचिद्वर्माणां भेदाभेदहीनतया सर्वसाधारणत्वेन  
 संकरप्रसङ्गश्चेत्यर्थः । पूर्वं पञ्चान्तरेऽप्यनुपपत्तिसाम्यमङ्गीकृत्योक्तम् । इदानीं  
 नात्र प्रतिबन्दिग्रहस्यावसरो मम तत्साधनस्य तव वा तद्वृषणस्याप्रसुत-

त्वादित्याह न चात्रेति । अतस्तत्सिद्धं रूप्यस्य भावाभावत्वं सिद्धमित्यर्थः ।  
 प्रासङ्गिकं परिसमाप्य प्रकृतं मध्ये निगमयति प्रमेयाविच्छेदं दर्शयितुं  
 तस्मादिति । तन्निषेधेन रूप्यनिषेधेनेत्यर्थः । रूप्यस्य भेदाद्वैलक्षणं शङ्कते  
 अथोच्येतेति । तद्विरोधित्वात् निषेधस्य स्वयमपहाररूपत्वादिति भावः ।  
 भवेदिदं वैलक्षण्यं यदि रूप्यमिथ्यात्वं सिद्धं भवेत् । तदसिद्धं चक्र-  
 कापत्तेरिति परिहरति कुतस्तर्हीत्यादिना । ... अभेदज्ञानं भेदस्य  
 निषेधकमेव न भवत्यधर्मज्ञानवद्भ्रमस्येत्याशङ्क्याह भेदाभेदज्ञाने अपीति ।  
 [Page 104] ननु भेदाभेदज्ञानयोर्निषेधनिषेधविषयत्वमन्तरेणाविरुद्ध-  
 भावरूपविषयत्वे कथमेकत्रासंभवस्तयोरित्याशङ्क्याह तथाहीति । तत्र  
 ययोरेव धर्मप्रतियोगिनोर्भेदज्ञानं तयोरेव किमभेदज्ञानमुतान्यत्र ।  
 आद्येऽभेदज्ञानत्वेनाभिमतस्यापि समानधर्मप्रतियोगिविषयत्वेन संप्रतिपन्न-  
 भेदज्ञानवद्भेदगोचरत्वादत्यन्तभेदादस्स्यादित्यर्थः । अभेदज्ञानमपि भाव-  
 प्रमेयं भवेच्चेदित्यन्वयः । ... एवमाद्यविकल्पेऽत्यन्तभेदस्स्यादित्युक्तम् ।  
 इदानीं द्वितीयमुत्थापयति भेदाभेदज्ञानयोरपीति । अत्रापि भिन्नयो-  
 रभेदज्ञानं नास्तीति भेदाभेदादहानिरिति परिहरति तर्हि न भिन्न-  
 स्येति । उक्तमेव विवृणोति भिन्नं ह्यपेक्ष्येत्यादिना । अन्यथेति । स्वापेक्षया  
 स्वस्मिन्नभेदज्ञानमित्यनङ्गीकृत्य भिन्नमपेक्ष्य भिन्नेऽभेदज्ञानमित्यङ्गीकारे  
 सतीत्यर्थः । एवं च सतीति । भेदज्ञानं भिन्ने भवति स्वरूपे  
 चाभेदज्ञानं भवतीत्युक्तविषयविभागेऽवस्थाभ्युपगन्तव्ये सतीत्यर्थः । यतः  
 प्रकारान्तरेण भेदाभेदादो न निर्वह्यतो भेदाबाधकत्वमभेदज्ञानस्या-  
 भ्युपगन्तव्यमित्युपसंहरति अतस्तदिच्छेतेति । भिन्नयोरभेदज्ञानमिच्छ-  
 तेत्यर्थः । पुनर्भेदाद्वैलक्षण्यं शङ्कते न भेदो बाध्य इति । ... ननु भेद-  
 स्थानेकपुरुषदृश्यत्वमस्ति रूप्यस्य तु न तथा । तस्मादस्ति विशेष इत्याशङ्क्य  
 बो[बा ?]ध्यवसामान्यान्वैवमित्यभिप्रायेणाह किं ब्रूनेति । प्रपञ्चस्येति ।  
 भेदस्येत्यर्थः । इतश्च सत्ख्यातिवादिना रूप्यस्य मिथ्यात्वाद्वाध्यत्वं वक्तुं न

शक्यत इति वक्ष्यन् मिथ्यात्वं तावत्पृच्छति [?] किंचेति । [Page 105]  
 प्रमाणहीनत्वं मिथ्यात्वमिति नेत्याह नापीति । शङ्कते ज्ञानं तस्येति ।  
 निरस्यति ननु ज्ञानमेवेति । चक्षुरादिषु प्रमाणलोक्तिः प्रमाणसाधन-  
 त्वाभिप्रायेणेति भावः । उक्ताङ्गीकारेण विशेषं शङ्कते सत्यमिति । ज्ञानं  
 चेत् प्रमाणमेवेत्युपपादयितुमयथार्थत्वं विकल्पयति किमिदमिति । विद्य-  
 मानशक्तित्वलक्षणप्रकारस्यागृहीतत्वात् ज्ञानस्यार्थापेक्षया न्यूनत्वं अविद्य-  
 मानरजतत्वप्रकारस्य गृहीतत्वादाधिक्यमित्यर्थः । तत्राद्यं निरस्यति यदि  
 न्यूनतेति । सर्वेषामपि ज्ञानानां ज्ञेयगतपरिमाणादिसर्वप्रकारविशिष्टत्वेन  
 विषयाग्रहादयथार्थत्वं स्यादित्यर्थः । द्वितीयं दूषयति अथाधिक्यमिति ।  
 अविद्यमानरूप्यत्वग्रहणात् ज्ञानस्यार्थशून्यत्वं प्राप्तम् । तच्चानिष्टं निरा-  
 लम्बनवादनपेधादित्यर्थः । भ्रमसंपादनाकारतया [?] अंशे निरालम्बनत्व-  
 मिष्टमिति चेत्तत्राह अयुक्तं चेति । युक्त्यपेतत्वाभावमेव प्रतिपादयति ज्ञायते-  
 ऽर्थ इत्यादिना । ननु शक्तौ रूप्याभावेऽपि रूप्यज्ञानं प्रत्यक्षं तत्कथमपन्नूयत  
 इत्याशङ्क्याह प्रत्यक्षमपीति । ... प्रत्यक्षमपि प्रत्यक्षं ज्ञानमिति पक्षे-  
 ऽपीत्यर्थः । यस्य तु फललिङ्गानुमेयं ज्ञानं भाट्टस्य तेन त्वया सुतरा-  
 मिदं वक्तुं न शक्यत इत्याह अनुमेयं त्विति । अर्थाश्रयं हि प्राकक्ष्यं  
 प्रमाद्व्यापाररूपज्ञानानुमाने लिङ्गं भाट्टस्य । अर्थाभावे च तदव-  
 च्छिन्नफलाभावादनुमानासंभवादर्थशून्यज्ञानमनुमातुं न शक्यमित्यर्थः ।  
 अथानुमानादिस्वर्थाभावेऽपि तत्संविद्दर्शनान्नार्थसमवायि फलं किं त्वात्मा-  
 श्रयमित्याशङ्क्याह संविदपीति । ... अतः प्रमाणशून्यत्वं नाम मिथ्यात्वं  
 नास्ति रूप्यत्वेत्याह अतो ज्ञानमस्ति चेदिति । एवं तावत्प्रमाणशून्यत्वं  
 नाम मिथ्यात्वं रूप्यस्य न संभवतीत्युपपाद्य यदुक्तमसत्त्वं मिथ्यात्वं न  
 भवतीति तद्विष्टणोति नेदं रूप्यमस्तीति चेदित्यादिना । ... [Page 106]  
 एवं तावदाद्यज्ञानपर्यालोचनया रूप्यस्य मिथ्यात्वे प्रसञ्जिते [?] द्वितीय-  
 ज्ञानबलेन शङ्कते ननु नेदं रजतमित्यादिचेदित्यन्तेन । ननु रूप्यं शुक्त्यात्मना

नास्तीति यदि निश्चितं तर्हि तदात्मना रूप्यज्ञानमपि नास्त्येव सार्थत्वा-  
 ज्ञानस्येत्याशङ्क्याह तथापि इदं रजतमिति । अस्याभावेऽपीति । रूप्यस्य  
 शुक्तात्मत्वाभावेऽपीत्यर्थः । तर्हि ज्ञानद्वयानुरोधेन तस्य रूप्यस्य सदसदा-  
 त्मत्वमेव स्यादिति परिहरति अस्तु तर्हीति । गत्यन्तराभावः कुत इत्यत  
 आह उभयोरपि ज्ञानयोरिति । ज्ञानत्वादर्थशून्यत्वाद्योगान्नास्ति गत्य-  
 न्तरमित्यर्थः । पूर्वं शुक्तिरूप्यैक्यस्य प्रतिपन्नत्वादसत्त्वमनुपपन्नमित्युक्तम् ।  
 इदानीमसत्त्वमङ्गीकृत्यापि मिथ्यात्वादिव्यवहारस्य तद्गतत्वेनैवोपपत्तेर्मिथ्यैव  
 रजतमभावादित्याद्यनुभवसिद्धं रजतमिथ्यात्वादिकं तव न सिध्यतीत्याह  
 यदि नामेति । तस्य ऐक्यस्येत्यर्थः । ननु शुक्तिरूप्यैक्यस्याभावान्मिथ्या-  
 त्वादप्रमाणत्वाच्च तद्गतान्येवाभावादीनि रूप्येऽप्युपचाराद्भवद्वियन्ते न तु  
 तस्य तानि सन्त्येवेत्याशङ्क्य तर्हि शुक्तावपि तद्व्यवहारापत्तिः तस्या अपि  
 रूप्यवदसद्वैक्यप्रतियोगित्वाविशेषादिति परिहरति अथेत्यादिना । ननु  
 तादात्म्यबो[वा?]धेऽपि शुक्तेस्त्वान्नमिथ्यात्वादुपचार इत्याशङ्क्याह सत्त्वं  
 चेष्टमिति । पुनर्विशेषमाशङ्क्य बाधोत्तरं स्वावच्छेदकदेशे शुक्तीदमंशस्यैव  
 रूपांशस्यापि प्रत्यक्षेण प्रतीतिस्समानेति परिहरति शुक्तेः प्रत्यक्षेणापी-  
 त्यादिना । देशान्तरे दृष्टं रूप्यान्तरमित्याशङ्क्याह अन्यथा तस्येति ।  
 अन्यथा अबाध्यरूप्या स्यादिति । देशान्तरे शुक्ते रूप्यात्मकतया दृष्टत्वेन  
 सत्त्वाच्चेदं रजतमिति तस्या रूप्यतादात्म्यं न बाध्यं स्यादित्यर्थः ।  
 रूप्यमपि तथेति । शुद्धं दृष्टमित्यर्थः । ... [Page 107] पूर्वं तादात्म्यस्य  
 बाध्यत्वमङ्गीकृत्य रूप्यगतबाध्यत्वादिप्रसिद्धिरुपपादैवेत्युक्तम् । इदानीं  
 तदपि नास्तीत्याह नापि तयोरैक्यमित्यादिना । ... उक्तदोषं परि-  
 हरन् ऐक्यस्यैव बाध्यत्वमुपपादयति पूर्ववादी ननैक्यमित्यादिना । ...  
 [Page 108] अन्यथेति । ऐक्यज्ञानाक्रान्ते विषये जातं भेदज्ञानं यदि  
 तद्विरोधि तद्बाधकं च स्यात्तदा उत्तरकाले तत्रैव जातमिदं रूप्यमिति  
 ज्ञानं बाधकं स्यादित्यर्थः । आश्रयहीनोऽयं प्रसङ्गाभास इत्याह नन्विति ।

अथ दोषबलात्पुनस्तृजातीयभ्रमोत्पादो घटते तत्राह भवन्नपीति ।  
 शुक्तिरूपयोरेवैक्यं मया ज्ञायत इति ज्ञानाभावान्न पूर्वसिद्धभेदनिश्चय-  
 बाधकत्वमित्यर्थः । एवं वदतो यदि भेदाभेदज्ञानयोर्विरोधोऽभिमत-  
 स्तर्ह्येक्यनिश्चयवतोऽपीदं रूपाद्भिन्नमिति ज्ञानं न स्यादिति परिहरति  
तर्हि ऐक्येति । ... विपक्षे भिन्नाभिन्नं वस्तु न स्यादिति बाधकमाह  
अन्यथेति । एवं द्वितीयविकल्पस्य द्विधा विकल्पेन निरासं कृत्वा आद्यमनूद्य  
 निरस्यति अथ ज्ञाते भेद इति । घटः पटो न भवतीत्यादिज्ञानानां  
 बाधकत्वप्रसङ्गपरिहारं शङ्कते इतरेतरभावज्ञाने जाते इति । तर्हि  
 किमितरेतरात्मकभावज्ञानगोचर एवाभावज्ञानं किं वा अन्यत्र । तत्रान्यं  
 प्रत्याह कथमिति । तस्य भावज्ञानस्यागोचरे वर्तितुं शीलमस्येति तद्-  
 गोचरवर्ति । कथमपहरेत् न कथंचित् परस्परवार्तानभिज्ञत्वाद्घटपटज्ञानव-  
 दित्यर्थः । आद्यं दूषयति यदीति । अभावज्ञानत्वान्न तेन पूर्वस्य दार्ढ्य-  
 मित्याशङ्क्याह भावार्थत्वे चेति । नन्वेकगोचरत्वं न घटते चेन्मा घटौष्ट  
 भिन्नगोचरमभावज्ञानमेव भावज्ञानबाधकमस्त्वित्याशङ्क्य अभावज्ञानत्वा-  
 त्प्रतिपन्नाभावज्ञानवन्न बाधकमित्याह भिन्नगोचरं चेति । [Page 109]  
 दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्वैलक्षण्यं शङ्कते नन्विति । भावज्ञानविषयावच्छेदक-  
 देशकालापेक्षया देशकालान्तरेऽभावबोधकत्वान्तस्याबाधकत्वमस्य तु  
 तत्रैव बोधकत्वेन विरुद्धत्वाद्बाधकत्वमित्यर्थः । एवं वैलक्ष्ण्येऽपि विवक्षितांशे  
 साम्यमाचक्ष्णः परिहरति तथापीति तद्वदेव प्राप्तानुपलब्धभाव-  
 ज्ञानमिवेत्यर्थः । पुनरपि विकल्पयति अपि चेति । शुक्तेरेव साक्षाद्व्य-  
 भावो विरुद्ध इत्यभिप्रायेणाद्यविकल्पः । [इदं रजतं ?] नेदं रजतमिति च  
 ज्ञानद्वयानुसारेण द्वितीयविकल्प इति द्रष्टव्यम् । ... ननु भिन्नत्वेऽपि  
 रूपरसयोरिवान्योन्यभावो न संभवतीत्याशङ्क्य सत्यं स मया नोपपाद्यते  
 किंतु तदङ्गीकारमुपजीयोच्यत इत्याह अतो यदीति । अभिन्ने धर्मि-  
 प्रतियोगिभावहीन इत्यर्थः । ... नन्वितरेत्येतरभाव इति विशिष्टप्रत्ययस्य

विशेषणभेदज्ञानसापेक्षत्वं चेत् तर्हीदंरूपययोरपि भेदः प्रतीत इति शङ्कते  
 इदं रूप्यांशयोरपीति । ... अंशनिषेधे दोषान्तरमाह यदि नामेति ।  
अंशविशिष्टस्यैवांशित्वादंशनिषेधेन शुक्तिरूपययोरपि निषेधस्स्यादित्यर्थः ।  
 ननु शुक्तिरूपययोः कल्पनयैव तदंशत्वं न परमार्थत इति नांशनिषेधेऽपि  
 निषेध इत्याशङ्क्याह शुक्तिरूपययोरिति । उक्तदोषपरिहाराय विशेषं शङ्कते  
शुक्तिरूपययोरिति । यद्यंशी नाम अंशद्वयसमुदायात्मकस्यात्तदा तन्निषेधे  
 तदंशयोरपि निषेधस्स्यात् । न तु तथा । किंतु शुक्तिरूप्याभ्यामितरेतर-  
 भूताभ्यामारब्धोऽन्य एव । स च नेदं रूप्यमितौतरेतरभावननिषेधेन  
 निषेधस्तन्तुसंयोगविगमेनेव पटः । ततोऽंशी नास्तीति निषेधाभावो न  
 दोष इत्यर्थः । [Page 110] तद्ज्ञानेऽपि अंशिभानेऽपीत्यर्थः । यदि  
 इतरेतरभावननिषेधो बाधस्स्यात्तदा एतच्चोद्यं परिशुद्धं स्यात् । स च न  
 भेदज्ञानेऽज्ञाने च तादात्म्यस्यानुपपत्तेर्निषेध इत्याह न उक्तोत्तरत्वादिति ।  
 भेदज्ञानपूर्वकमन्योन्याभावज्ञानं बाधकमित्यस्मिन् पक्षे दोषान्तरमाह  
अपि चेत्यादिना । ... अभ्युपगम्य भेदज्ञानं बाधासंभवोऽभ्यधायि ।  
 तदपि निरूप्यमाणे न संभवतीत्याह कथं चैकत्वेनेत्यादिना । अस्तु  
 प्रतियोग्यपेक्षा किं तत इत्याह अन्यत्वेति । धर्मिणस्सुकाशादन्यत्वा-  
 भावे प्रतियोगिनोऽपि धर्मित्वप्रसङ्गादिति भावः । नन्वन्य एव प्रति-  
 योगीत्येतत्सत्यं किं त्वज्ञातो भेदो यस्य स इदमंशो रूप्यस्य भेदज्ञाने  
 प्रतियोगी भविष्यतीत्याशङ्क्याह न चाज्ञातभेद इति । ... ननु येन  
 केनापि प्रकारेण बाधकज्ञानमस्माकं सिषाधयिषितं तत् प्रतियोगि-  
 ज्ञानस्य बाधकत्वेऽपि सेव्यतीत्याशङ्कते तर्हीति । [Page 111] अत्र  
 धर्मित्वमेव न प्रतियोगित्वमन्यस्य प्रतियोगित्वादन्यस्मिन्नपि प्रतियोगित्व-  
 मेव न तु धर्मित्वं ततोऽन्यस्यान्यधर्मित्वादिति [?] धर्मित्वप्रतियोगित्व-  
 ज्ञानाय भेदापेक्षत्वादनवस्था स्यादिति परिहरति न स्यादिति । इदानीं  
 द्वैतवादिनामभिनिवेशमाशङ्क्य विशेषतः प्रकृते भेदज्ञानासंभवमाह प्रत्यक्षे-



णैवेत्यादिना । अन्यत्र भेदस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि प्रकृते न भेदः प्रत्यक्षः प्रत्यक्षा-  
 प्रत्यक्षयुगपद्वर्त्मस्याप्रत्यक्षत्वादायुवनस्यतिसंयोगवदित्यर्थः । ननु संयोगस्यो-  
 भयधर्मत्वादुभयाप्रत्यक्षत्वे भवेदप्रत्यक्षत्वम् । भेदस्तु प्रतिपदार्थमसाधारणः ।  
 ततस्संयोगविलक्षणरूपत्वाद्भेदस्य अन्यतरप्रत्यक्षत्वेऽपि प्रत्यक्षत्वं स्यादित्या-  
 शङ्क्याह तत्र यदीति । एकधर्मत्वमनेकधर्मत्वं चेत्येतदप्रयोजकं धर्म्यप्रत्यक्षत्वे  
 तद्वर्त्मतया न भेदः प्रत्यक्ष इत्यर्थः । ... नन्वपुनरुक्तानेकशब्दवाच्यत्वा-  
 न्नौलपीतादिवद्भेदोऽनुमीयते तद्वाच्यत्वानुपपत्त्या वा कल्प्यत इत्याशङ्क्य  
 अभेदप्रत्यक्षविरोधात् कल्पितभेदेनापर्यायशब्दवाच्यत्वसंभवाच्च नैवमित्याह  
 नापीति । पुनर्भेदादिज्ञानमभ्युपगम्य तस्याबाधकत्वमाह कथं चेत्यादिना ।  
भेदादिज्ञानं किं साक्षाद्भ्रमं नाशयति उत कारणनिवृत्त्या किं वा विषया-  
 भावबोधनेन । न तावदाद्यौ पक्षौ भ्रमस्य तत्कारणस्य च आत्मादेस्तव  
 वस्तुत्वात् ज्ञानस्य च वस्तुनिवर्तकत्वासंभवादित्यर्थः । ननु भेदज्ञानस्य  
 स्वप्नमेयबोधकत्वेनैव जातत्वात् न भ्रमनिवर्तकत्वं यद्यपि भवति तथा-  
 प्यभावज्ञानस्य प्रसक्तप्रतिषेधरूपत्वेन भ्रमविरोधित्वाद्भवेन्निवर्तकत्वं विरोधि-  
 संनिपाते वस्तुनिवृत्तेरपि लोके दर्शनादित्याशङ्क्याह यदि भेदज्ञानादिति ।  
 प्रमेयद्वारकविरोधित्वस्य स्वप्नमेयबोधकत्वस्य च द्वयोरपि समानत्वेन अभाव-  
 ज्ञानस्य ततो वैषम्याभावादित्यर्थः । ननु वस्तुबोधकस्यापि ज्ञानस्य नान्त-  
 रीयकमज्ञाननिवर्तकत्वं चेदिष्टं तर्ह्येक्यं तज्ज्ञानं चान्योन्याभावाज्ञानमेवा-  
 स्त्विति न वाच्यमित्याह न चाज्ञानमिति । ऐक्यतज्ज्ञानयोरन्योन्याभावा-  
 ज्ञानत्वस्याप्रसिद्धत्वात् त्वयानिष्ठत्वाच्चेत्यर्थः । न केवलमज्ञानत्वानङ्गीकार एव  
 विपर्ययवस्तुत्वाङ्गीकारोऽप्यस्तीत्याह वस्तु चेति । तृतीयं विकल्पमनूद्य  
 दूषयति ऐक्यस्याभावमिति । प्रामाणिकस्यैवाभावः प्रमाणयाह्य इत्यर्थः ।  
 ततश्च शक्तिरूपयोरैक्यमपि कचिदस्तु स्यादित्यर्थः । किं चैक्याभावोऽपि  
 त्वया निरूपयितुं न शक्य इत्याह कश्चेति । असदेव ह्येक्यं त्वयेत्यर्थः  
 न चासत्संबन्धभावान्तरं प्रमाणभूमौ दृश्यत इत्यर्थः । ननु मा भूदर्या-

न्तरमैक्यं स्वयं नास्तिस्वरूपमिति शङ्कते ऐक्यमेवेति । तत्र यस्य स्वयं-  
 नास्तित्वं तस्य किमैक्यं रूपं किं वा नास्तिस्वमात्रमैक्यस्य स्वरूपमिति  
 विकल्पयति कोऽर्थ इति [Page 112] आद्यं निरस्यति न तावदिति ।  
 अभावस्य भावान्तरं रूपं न तु प्रतियोगिभूतो भाव एवेति हि भवतो  
 राद्धान्तः । तस्मादैक्याभावस्य ऐक्यमेव रूपं न भवतीत्यर्थः । द्वितीयं  
 निरस्यति नाप्यैक्यमिति । ऐक्यस्य अभावो रूपं न भवति इदं रजतमिति  
 विधिरूपज्ञानविषयत्वान्निषेधरूपज्ञानाविषयत्वाच्चेत्यर्थः । ... इतश्चैक्याभाव-  
 बोधनेनाभावज्ञानस्य ऐक्यज्ञानबाधकत्वं न संभाव्यत इत्याह यदि  
चैक्यमेवेति । ऐक्यस्याभावस्वरूपत्वे अभावस्यैक्यस्वरूपत्वे चाभावज्ञानमप्यैक्य-  
 ज्ञानविषयमेव विषयीकरोति ऐक्यस्याभावत्वात् ततस्तेनाप्यैक्यज्ञानं स्थिरं  
 भवति न तु बाध्यत इत्यर्थः । तदेव ऐक्यमेवेत्यर्थः । यथाज्ञातं पूर्वं  
 यथा ज्ञातं तथैवेत्यर्थः । पूर्वं विधिमुखेन अस्तीति बोध्यत इति बाधकत्वं  
 स्यादिति शङ्कते तदन्यथेति । तत्र किमस्तिस्ववन्नास्तिस्वमैक्यस्य रूपान्तर-  
 त्वेन बोध्यमुतैक्यादन्यत्वेनेति विकल्प्य दूषयति किं तस्यैवेति । ऐक्यलक्षण-  
 रूपिण्यसति तद्वपुं तदवच्छिन्नं वा अन्यद्बोधयितुमशक्यम् । तस्मादैक्यास्तिस्व-  
 रूपस्य न काचित्स्वतिरित्यर्थः । अन्यबोधनपक्षेऽधिकमाह तस्य चेति ।  
 अभावज्ञानेनैक्यादन्यस्यैव बोध्यत्वादैक्यस्य अभावज्ञानाविषयत्वं सिद्धम् ।  
 तस्मादैक्यस्य सत्त्वमेव स्यादित्यर्थः । नन्विदंरूपांशयोरैक्यं हृद्वादौ  
 सिद्धमेव । तस्य शक्तिसंबन्धो निषिध्यत इति शङ्कते सत्त्वेऽपीति ।  
 [Page 113] निरस्यति सोऽपीति । सोऽपि संबन्धः पुरोवर्तितया ज्ञातो  
 न वा । न चेत् अप्राप्तनिषेधकत्वान्नौलं न पीतमितिवद्बाधो न स्यात्  
 ज्ञातश्चेत् सत्त्वेव स्यादित्यर्थः । प्रकृतं संचिथोपसंहरति तस्मादिति । अभाव-  
 ज्ञानं भ्रान्तिनिवृत्तौ यथा नोपयोगि तथा भेदज्ञानमपि नोपयोगीत्याह  
तथेति । उक्तमर्थमाप्नोत्या द्रढयन् संगृह्णाति तदुक्तमिति । ... यस्मा-  
 दूष्यस्य तत्तादात्म्यस्यान्यस्य वा कस्यचिद्बाध्यत्वं निरूपयितुं न शक्यते

तस्मादित्युपसंहरति तस्मादिति । अन्यथाख्यातिपक्षोक्तं दोषमात्मख्याति-  
 पक्षेऽप्यतिदिशति तथेति । आत्मख्यातिवादिनोऽपि न काचिद्भ्रान्तिस्स्यात्  
 सर्वमेव वा ज्ञानं भ्रान्तिस्स्यादित्यर्थः । तत्पक्षेऽधिकमाह बुद्ध्याकार  
इति । यस्या बुद्धेः रूपमाकारस्तु किं तथैव बुद्ध्या सिध्यति किं वा  
 बुद्धान्तरेण । नाद्य एकस्याः कर्मकर्तृत्वविरोधादित्युक्ता न द्वितीय इत्याह  
बुद्धेऽप्येति । बुद्धान्तराविषयत्वे हेतुमाह समत्वादिति । ... यद्युक्तदोषभीत्या  
 स्वप्रकाशत्वं स्वीकरोषि तच्चाह स्वयमिति । बुद्धान्तरस्य स्वस्य चाविषयत्वा-  
 दुद्धेर्न रूप्याकारत्वसिद्धिरित्यर्थः । ननु स्वपरानधीनप्रकाशत्वं स्वप्रकाशत्वं  
 न भवति किंतु स्ववेद्यत्वम् । अतो रूप्याकारसिद्धिरित्याशङ्क्य तदापि  
 सा बुद्धिर्मदाकारो रूप्यं बहिर्वद्भातीति किं खोदय एव जानीयात्किं  
 वा कालान्तरे । प्रथमं प्रत्याह सैव चेदुद्धिरिति । रूप्यमिदमिति हि  
 ज्ञात्वा पुरोवर्तिनि प्रवर्तते न तु बहिरिव भातीति ज्ञानादित्यर्थः ।  
 द्वितीयं निराचष्टे न च सान्यदेति । स्वसंवेद्यत्वं स्वप्रकाशत्वलक्षणमङ्गीकृत्य  
 दूषणमभाणि । तदप्यसंभवयस्त्वमित्याह न च सा स्वात्मानमिति । स्वस्य  
 स्वस्वन्धाधिरोहकल्पाया वृत्तेरसंभवात्स्वात्मानं बाह्यमिव गृह्णामीति  
 बुद्धानुक्तेखाच्च न स्वसंवेद्यत्वमित्यर्थः । यदा । स्वात्मानं चेत्स्वयं गृह्णी-  
 यात्संविदाकारमिव रजताकारमपि बाह्यतया न गृह्णीयादिति स्ववेद्यत्वे  
 दोषमाह न च सा स्वात्मानमिति । स्ववेद्यत्वं न घटते चेत्तर्हि गत्य-  
 न्तराभावात्परवेद्यत्वमस्त्वित्यपि न वाच्यमित्याह न चान्या तामिति ।  
 यदा । बाह्यत्वस्य बुद्धान्तरेण ग्रहणमस्त्वित्याशङ्क्याह न चान्या  
तामिति । लब्धते बुद्धेरन्याविषयत्वात् तवापसिद्धान्तस्स्यादित्यर्थः । अन्या-  
 विषयत्वे हेत्वन्तरमाह चणिकत्वादेऽप्येति । ... [Page 114] ननु  
 तर्हि यथात्माविद्याजं रूप्यं तव आत्मनैव प्रकाशं तथा बुद्ध्याविद्याजं रूप्यं  
 बुद्धिबलात्सेव्यतीत्याशङ्क्याह न चाविद्येति । चणिकाया बुद्धेरनाद्यविद्या-  
 श्रयत्वायोगादित्यर्थः । ननु बुद्धिधर्मो नोभयधर्मो नान्तरालधर्मः न च

नास्तीत्यर्थः[?]। पञ्चमाकारा अविद्यास्तीति शङ्कते अस्ति चेदिति। तथाप्य-  
निर्वाच्या सा नेष्टा अस्मन्मतापातात्। अतस्सूती चेन्निरूपणसहत्वं वाच्यम्।  
ततश्च बुद्धेस्सकाशात्तस्या अन्यत्वमनन्यत्वं वा। अनन्यत्वे बुद्धिस्वरूपवद्विषयत्वं  
न स्यात् अन्यत्वेऽपि तस्यास्संवेद्यत्वे तथा बुद्धिविषयत्वं न स्यादिति परिहरति  
तथापीत्यादिना। ... यस्या बुद्धेः रूप्यमाकारस्तथैव बुद्ध्या बुद्ध्यन्तरेण  
वा तन्न सिध्यतीति भ्रमासिद्धिरुक्ता। तत्र स्वसंवेद्यत्वेन भ्रमसिद्धिं शङ्कते  
अथ बुद्धेरिति। स्वसंवेद्यं तावद्वौद्धस्य बुद्धिरूपम्। इदानीं रूप्यं तद्वहिष्ठं  
च यद्भ्रान्तं तदपि स्वसंवेद्यं चेत्किं तदेव बुद्धे रूपं किं वान्यदप्यस्ति।  
प्रथमे सर्वैव बुद्धिर्मिथ्या स्यादिति बाधकाभावः चरमे तु सर्वैव  
बुद्धिरमिथ्यैवेति बाध्याभाव इति परिहरति किं तदेवेत्यादिना। इतश्च  
स्वसंवेद्यत्वपक्षोऽनुपपन्न इत्याह मिथ्यारूपमपीत्यादिना। कुत इत्यत आह  
तथैव स्यातेरिति। रूप्यमिदमिति चामिथ्याप्रकारेणैव भासमानत्वा-  
दित्यर्थः। अथापि बाधस्यानान्मिथ्यात्वं स्यादित्यत आह न हि यत्स्वय-  
मिति। स्वयंवेद्येऽन्यथात्वग्राहकप्रमाणप्रवृत्तेर्बाध्यत्वस्यातिर्न स्यादित्यर्थः।  
... नापि तदात्मानमिति। अवेद्यत्वादन्यथात्वस्य बुद्ध्यावेद्यत्वप्रसङ्गाद्वाध्य-  
बाधकभावनियमयो न स्यादित्यर्थः। यदा। वेदितुस्तस्य रूप्यवेद्यत्वा-  
योगादित्यर्थः। यद्येतद्दोषभीत्या रूप्यस्यान्यथात्वं बुद्धिवेद्यमिथ्यते तत्राह  
वेद्यत्वे चेति। अन्यथात्वस्य बुद्धिवेद्यत्वे रूप्यस्याप्यन्यवेद्यत्वप्रसङ्गात्स्वसंवेद्यता-  
हानिरित्यर्थः। उक्तनीत्या रूप्यं तद्वहिष्ठत्वं च स्वसंवेद्यं न घटते चेत्तर्ह्य-  
स्वसंवेद्यं भवत्वित्याशङ्क्याह अस्वसंवेद्यत्वे चेति। ... [Page 115]  
बुद्धेस्स्वरूपकाशैकरूपवसिद्धानुपपत्त्या बाह्योऽर्थो वक्तव्य इत्युपपाद्य इदानीं  
नीलादेर्ग्राह्यत्वसिद्धानुपपत्त्यापि बाह्योऽर्थो वक्तव्य इत्याह यस्याश्चेत्यादिना।  
... पूर्वं न बुद्धिरूपं रूप्यं बहिर्भाति किंतु बहिष्ठमेवेत्यात्मस्थान्ति-  
निरासाय स्वप्रकाशत्वावष्टम्भेन बाह्यार्थः प्रसाधितः। सांप्रतं स्वप्रकाश-  
त्वावष्टम्भेनैव जन्मादिकमपि प्रतिषेधति क्षणिकबुद्ध्यभिन्नरूप्यं स्यातीत्यात्म-

ख्यातिनिरासाच्चैव स्वयंप्रभवे चेत्यादिना । अशुद्धादयस्सुखदुःखादय इत्यर्थः । ... अख्यातिमते भ्रमबाधासंभवमाह तथेति । ... [Page 116] पूर्वं प्राभाकरमतानुसारेणाभावाभावमभ्युपगम्योक्तम् । इदानीं सोऽप्यशक्य इत्याह न चाख्यातिर्नास्तीति । ख्यातिवत्प्रसिद्धत्वान्नास्तीति प्रतिषेधानुपपत्तेश्चेत्यर्थः । किंच सर्वख्यात्यभावाभावे सर्वज्ञत्वप्रसङ्गः । प्रमाणानां चाज्ञातज्ञापकत्वात् अज्ञानाभावे वैयर्थ्यं स्यादित्याह अख्यात्यभावे चेति । ... शून्यवादिनोऽपि भ्रान्तिबाधकव्यवस्था न सिध्यतीत्याह तथेति । आद्यज्ञानात् यद्यप्यसत्त्वं न सिध्यति तथापि द्वितीयज्ञानात्सिध्यतीत्याह तस्यासत्त्वमिति । तत्र सिद्धान्तौ विकल्पयति तस्यासत्त्वं नामेति । किं पूर्वप्राप्तसद्रूपरूप्यमेवासत्त्वं किं वा श्रौकृत्यादिवत्सद्रूपरूप्यगतं रूपा-न्तरमुत सद्रूपरूप्यप्रतियोगिकत्वात्ततोऽन्यदित्यर्थः । पञ्चत्रयेऽपि पूर्वप्राप्तस्य सद्रूपत्वस्य न क्षतिरित्याह त्रिधापीति । तथा ततोऽन्यदपीति । रूपादन्यदप्यसत्त्वं तस्मिन् सत्येव भवेत्प्रामाणिकमिति न पूर्वसिद्धस्य काचि-त्क्षतिरित्यर्थः । यदुक्तं रूपान्तरमपि तस्मिन् सत्येव भवतीति तदा-क्षिप्य समाधत्ते एकस्य द्वे रूपे इत्यादिना । यतो रूपवत्यविद्यमाने रूपस्य सत्ता बोधनं वा न घटते ततस्सत् पूर्वप्रतिपन्नं सिद्धम् । तस्य भावकाले यद्यसद्रूपं न भवेत्तर्हि कदाचिदपि न भवेदित्यर्थः । [Page 117] किमिति कदाचिदपि न भवति तस्य अभावकाले स्यादित्यत आह अभाव इति । तस्य रूपिणोऽभावे रूपाभावादन्यथा स्वातन्त्र्या-पातादित्यर्थः । विरोधेऽप्यसत्त्वस्याभाव उक्तः । सांप्रतं विरोध एव नास्तीत्याह कस्य विरोध इति । बाधकमपि तदेव दृढौकुर्यादित्याद्य-पक्षमाक्षिपति ननु तदेवेति । ननु बाधकेनापि तदेव चेद्वोध्यते कथं न दृढौकुर्यादित्यत आह किंत्विति । यदि बाधकेनाप्यस्ति रूप्यमित्येव बोध्येत तदा सद्रूपरूप्यस्य दार्ढ्यं स्यात् । न तु तथा । किंतु नास्तीति बोध्यते । अतो न तद्दार्ढ्यमित्यर्थः । समाधत्ते नास्तीत्यपीति । पूर्वत्र

असदादिसिद्धमसत्त्वमेव विकल्प्य दूषितमिह त्वभावमात्रमित्यपुनरुक्तिः ।  
 नन्वन्यस्यामपि शुक्तौ बोधितायां रूपस्यासत्यवदन्यस्मिन्नपि नास्त्यर्थं  
 बोधिते रूपमसत्त्वादिति शङ्कते अन्यस्मिन्नपीति । निरस्यति न ताव-  
दिति । अकारकत्वात् ज्ञानस्य वस्तुनाशकत्वाभावादित्यर्थः । अन्यथाति-  
प्रसङ्गादिति । रूप्यादिलक्षणनास्त्यर्थज्ञानस्य रूप्यनिवर्तकत्वे घटादि-  
 निवर्तकत्वमपि स्यादित्यर्थः । ननु बोधकमेव चेज्ज्ञानं कथं तवापि  
 ज्ञानाद्वय्यादिनिवृत्तिरित्याशङ्क्याह अज्ञानं त्विति । ज्ञानोत्पत्तिनान्त-  
 रीयकतया विरोधिनाऽज्ञानात्मकस्य निवृत्तेर्न ज्ञानस्य अकारकत्वविधात-  
 प्रसङ्ग इति भावः । ननु ज्ञानं चेन्नान्तरीयकतया स्वप्नमेयाज्ञानं  
 निवर्तयेत्तर्हि नास्त्यर्थज्ञानमपि स्वप्नमेयाज्ञानं निवर्तयेत् । ततश्च रूप्य-  
 निवर्तकमपि भविष्यति रूप्यस्यापि नास्त्यर्थाज्ञानात्मकत्वादित्याशङ्क्याह  
 न च नास्त्यर्थाज्ञानजमिति । अप्रमेयशून्याज्ञानकार्यत्वाभ्युपगमाद्वयस्य  
 अभावप्रमाणप्रमेयनास्त्यर्थाज्ञानात्मकत्वं नैष्ठ्यमित्यर्थः । ननु नास्त्यर्थस्य  
 सद्व्यमात्रत्वतदन्यत्वयोरसंभवात् शौक्यत्ववत्तस्यैव रूपान्तरत्वेन ज्ञानबोध्यत्वं  
 स्यादित्याशङ्क्य तस्य बोध्यत्वेऽपि रूप्यस्यासत्त्वं न स्यादित्याह अतो यद्यपीति ।  
 एवं तावन्निधापि रूप्यासत्त्वं द्वितीयज्ञानान्न सिध्यतीति नासत्त्वाति-  
 भ्रान्तिरित्युक्ते पूर्ववादी विशेषं शङ्कते नास्त्यर्थ एवेति । शुक्तौ रूप्यं  
 नास्तीत्युभयसंप्रतिपन्नौ रूप्याभाव एव रूप्यबुद्ध्या गृह्यते । ततो भ्रम-  
 सिद्धिः अधिष्ठानरूप्याभावज्ञानाच्च रूप्यबाधसिद्धिरित्यर्थः । यदनुविद्ध-  
 मारोपितं भाति तदधिष्ठानम् । तत्र रूप्याभावस्येदधिष्ठानं नास्ति  
 रूप्यमित्यभावानुविद्धं प्रकाशत न तथा प्रकाशत इति परिहरति तन्नेति ।  
 सदधिष्ठान एव भ्रमो वाच्यस्सदन्वयादित्युक्तम् । तत्र शङ्कते असदेवेति ।  
 असदेवाधिष्ठानं भ्रमादस्तीति भातीति न तदन्वयबलेन सदधिष्ठानत्व-  
 मित्यर्थः । प्रमाणाभावेन परिहृत्य अभ्युपगम्याह भावेऽपीति । अस-  
 त्वत्वेन भातीत्यत्र प्रमाणभावेऽपि तत् प्रमाणं रूप्यस्य सत्त्वं न निवारये-



दसत्संबन्धिसत्त्वबोधने पर्यवसितत्वाद्यथा बाधकज्ञानं रूप्यसंबन्धसत्त्व-  
 बोधने पर्यवसितत्वान्न तत्सत्त्वं वारयति तद्वदित्यर्थः । असतो निरूपणा-  
 सहत्वादपि नासदधिष्ठानो भ्रम इत्याह किं तदित्यादिना । यत्स-  
 दात्मना ख्याति तदसत् किमिति पृष्टः कथयति सदन्तरमिति । सदन्तरं  
 सदन्तरात्मना ख्यातीत्येतदन्यथाख्यातिनिराकरणेन प्रत्युक्तमित्यर्थः ।  
 [Page 118] तुच्छशब्दोऽल्पे गुणहीने निरुद्धे च लोके प्रयुज्यते । तद-  
 भ्युपगमेऽभिमतसिद्धाभावात्त्वाभिमतं संकेतं शून्यवाद्याह निस्स्वभावमिति ।  
 प्रसिद्धेनैवाप्रसिद्धं लक्षयितव्यं तदुक्तं तु न प्रसिद्धमिति परिहरति न  
 तादृगिति । ननु नासंभवो [व ?] लक्षणदूषणमस्ति नास्तिज्ञानेन संभा-  
 वितत्वादित्याशङ्क्य तर्ह्यव्यापकं लक्षणं तुच्छत्वेनाभिमतोऽपि निस्स्वभावत्वा-  
 भावादित्याह तदपि हीति । मेयत्वमङ्गीकृत्य अव्यापकं लक्षणमित्युक्तम् ।  
 मेयत्वमपि न घटत इत्याह मेयं चेदित्यादिना । विमतमतुच्छं मेयत्वाद्घट-  
 वदित्यर्थः । साध्यवैकल्यमाशङ्क्य घटादीनां निस्स्वभावत्वाभावाच्चैवमिति  
 परिहरति तेऽपौत्यादिना । तुच्छस्य मानव्याप्यत्वायोगान्मेयत्वे घटादि-  
 वत्सत्त्वमुक्तम् । ततः किं फलतीत्याशङ्क्याह अतोऽसत्सदात्मनेति । यतो-  
 ऽसत्ख्यातिः काचिन्न भ्रान्तिर्यथार्थत्वादतो यदि भ्रान्तिरिष्यते नेदं रूप्य-  
 मित्यसत्ख्यातिरेव भ्रान्तिरिष्यतां पूर्वप्रवृत्तख्यातिविरोधादित्यर्थः । ननु  
 नेदं रूप्यमित्यसत्ख्यातेर्भ्रान्तित्व[त्वा ?] प्रसिद्धिविरोधान्नैव इत्याशङ्क्य तर्ह्य-  
 सत्ख्यातीति तदौयबुद्धेरेव भ्रान्तित्वमिष्यतामसतः ख्यात्ययोग्यत्वादित्याह  
अथवेति । ख्यात्ययोग्यत्वमेव कुत इत्यत आह ख्यातौ चेति । तुच्छत्वं  
 न ख्यादिति दोष उक्त इत्यर्थः । ... [Page 119] एवं मतान्तराणि  
 निराकृत्य परिशेषतस्त्वमतमुपसंहरति तस्मादिति । आत्मख्यात्यादिपक्ष-  
 त्रयोक्तं दोषं त्रिभिराप्तश्लोकेर्दृढीकरणाय संगृह्यन् प्रथमश्लोकद्वयेन  
 शून्यख्यात्यात्मख्यातिपक्षोक्तं दोषं संगृह्णाति अस्तिनास्तीति । अन्यथा-  
 ख्यातिपक्षोक्तदोषसंग्राहकाप्तश्लोकावतारकं तदुक्तमिति पदमत्राप्यनुवर्तते ।

नास्तिधियाप्यस्तिधौविषयस्यैव साधनेऽस्तिधौर्दृढा भवति । भिन्नविषयत्वे  
 बाधकधियास्पृष्टत्वादस्तिधौर्दृढा स्यात् । असत्त्वेनास्तिबुद्धिगम्यमतुच्छं  
 स्यात् । मितत्वतः ज्ञातत्वात् घटवत् । विज्ञानवादिपक्षेऽपि स्वयंप्रकाशं  
 किञ्चिज्ज्ञानमन्तरेणाज्ञानभ्रान्त्यादयो न सिध्यन्ति । तच्च स्वयंप्रकाशं वस्तु  
 स्वयंप्रकाशत्वाद्भेदादिसाक्षित्वाच्च त्रिधाप्यनन्तम् । अतश्शून्यं क्षणिकं वा  
 विज्ञानं भ्रमबाधयोः ख्यातीति वदन्तौ शून्यविज्ञानवादिनौ भ्रान्तौ । तदुक्ति-  
 भ्रान्तिमूलेत्यर्थः । ततोयस्योक्तेनाख्यातिदोषं संगृह्णाति ख्यात्यख्यातौ इति ।  
 ते तव मते पृथग्विरुद्धलक्षणे चेत्तर्ह्यस्यैव भवदनिष्टोऽप्यभावः तस्यैव ख्याति-  
 विरुद्धत्वाद्वस्तुनः ख्यातिबाध्यत्वायोगाच्चेत्यर्थः । अपिर्विरोधद्योतकः । यद्वा ।  
 अख्यातेभ्रान्तित्वे सर्वदा भ्रान्तित्वमपि स्यादिति समुच्चयद्योतकः । तेशब्दस्य  
 द्विवचनत्वे प्रगृह्यत्वेन प्रकृतिभावादस्तीत्यत्र अकारस्य स्वरूपेण अवर्णप्रसङ्गा-  
 दकाराधिक्यं स्यात् । तस्मात्तवशब्दार्थत्वमेवेति । यद्युक्तदोषभौत्या ख्यात्य-  
 ख्यातौ अपृथगेकलक्षणे दृष्टे ते तदा ख्यातिस्सर्वा भ्रमस्स्यात् । नो वा  
 कश्चिदपि भ्रमः । तथा च शास्त्रं वृथा स्याद्भ्रमनिवृत्तिप्रयोजनाभावा-  
 दित्यर्थः । सिद्धान्तश्लोकस्य पूर्वपक्षदशायां परोक्तमनूद्य दूषयति यदुक्त-  
 मित्यादिना । [Page 120] तेनैवेति । परमार्थतोऽसत्सत्तात्मना-  
 ख्यातिरसत्ख्यातिः । साक्षात् न प्राप्नोति प्रामाणिकासत्त्वानङ्गीकारात्  
 भावावच्छेदकदेशादौ निषेधज्ञानासंभवप्रदर्शनेनानिर्वाच्यस्य सद्गुण्यरूप[?]-  
 सङ्गावप्रतिपादनाच्चेत्यर्थः । इतश्च नासत्ख्यातिप्रसङ्गो वाच्य इत्याह किञ्च  
 सद्गुणात्मनेति । पूर्ववाद्याह रूप्यस्येति । रूप्यस्य तव मते सत्त्वेनानि-  
 र्वचनीयस्य सदित्येवंप्रकारेण निर्वचनानर्हस्य सद्गुणं नास्त्येव । अथ च  
 भाति । ततोऽसत्ख्यातिप्रसङ्ग इत्यर्थः । प्रामाणिकसत्त्वाभावेऽपि प्राती-  
 तिकसत्त्वाङ्गीकारात् नासत्ख्यातिरित्याह तदेव चेत्तथा भातीति । रूप्यं  
 सदिति भाति चेदित्यर्थः । प्राभाकरेण सुतरामिदं न चोद्यमित्याह यस्य  
 चाभाव इति । यद्वा । नास्तीति किमिति न ज्ञायत इत्यत आह यस्य

चेति । त्वन्मतानुसारेण चोद्यत इत्याशङ्क्य मन्मते परमार्थसत्त्वाभावे-  
 ऽपि रूप्यस्य प्रातीतिकं सत्त्वमस्तीत्युक्तम् । तस्मान्नास्त्वन्मतानुसारेणापि  
 चोद्यसंभव इत्यर्थः । तर्ह्यभावप्रमाणवादी भाट्टसत्त्वाभावं ज्ञास्यतीत्या-  
 शङ्क्याह अभावप्रमाणवाद्यपीति । नैवं जानीयादज्ञानकार्यरूप्यं नास्तीति  
 न जानीयादित्यर्थः । किमिति न जानीयादित्यत आह रूप्यस्येति ।  
 तन्मते हि कदाचित्प्रमाणगृहीतस्यैवाभावः प्रतीयते । न च शुक्तिरूप्यं  
 तस्यानिर्वचनीयाज्ञानकार्यत्वं वा कदाचित्प्रामाणिकम् । अतो न तद-  
 भावोऽपि प्रामाणिक इत्यर्थः । निषेधप्रत्यय एव सत्त्वाभावे प्रमाणं विद्यत  
 इत्याशङ्क्याह न हि तद्व्यमिति । ननु यथा भाति तथैव निषेधो  
 मा भूत् प्रकारान्तरेण भविष्यतीत्याशङ्क्याह न चान्येति । इदं  
 रूप्यमन्यत्र नास्तीति निषेधो न दृश्यत इत्यर्थः । तर्हि निषेधाभावे  
 सत्त्वप्राप्तेर्नानिर्वाच्यतेत्याशङ्क्याह न चान्यथा तस्येति । शुक्त्वात्मकरूप्यस्य  
 देशान्तरादौ सत्त्वे प्रमाणं नास्ति । पुरोदेशे च सत्त्वं नेष्यते ।  
 ततोऽनिर्वाच्यत्वमित्यर्थः । अनिर्वाच्यत्वे फलितमाह अतस्तस्येति । ...

[Page 121] इदानीं सत्त्वानुभवविरोधं शङ्कते अनिर्वाच्यं चेद्व्यमिति ।

अथवा । आक्षेपे प्रत्युक्ते सुहृद्भूत्वा पृच्छति अनिर्वाच्यं चेदिति । यथान्येषां  
 वादिनां शुक्तीदंतासंसर्गो रूप्ये भ्रमाद्भाति तथास्माकमपि शुक्तिसत्ता-  
 संसर्गो रूप्ये भ्रमाद्भाति । प्रामाणिकसत्त्वविधुरस्यापि प्रातीतिकसत्त्वाभ्युप-  
 गमाच्च न सत्त्वानुभवविरोधो दोष इत्याह भ्रान्तिवादिति । तत्त्वतस्सद-  
 सत्त्वविधुरस्य यदि सदात्मना प्रतिभास इष्यते तर्ह्यसत्त्वातिप्राप्तिरित्यपि  
 नाशङ्कितव्यमित्याह नासत्त्वात्याशङ्केत्युक्तमिति । यतस्सत्त्वस्याप्रामाणिक-  
 त्वान्न सत्त्वानुभवविरोधो नाप्यसत्त्वातिप्रसङ्गः तुच्छत्वस्याप्रामाणिकत्वादतो  
 निरपवादमनिर्वाच्यत्वमित्युपसंहरति अतो भ्रान्ताविति । ननु शुक्ति-  
 सत्तासंसर्गोऽनिर्वाच्ये रूप्ये भाति चेत्तर्हि त्वयाप्यन्यथाख्यातिरङ्गीकृता  
 तथान्येषामपि वादिनां भ्रमोऽन्यथाख्यातिर्भविष्यतीत्याशङ्क्याह अन्येषां

त्विति । अन्यथाख्यानसिद्धौ भ्रमसिद्धिस्त्रिंशे च भ्रमे तत्रान्यथाख्यान-  
 मितौतरेतराश्रय इत्यर्थः । तर्हि तवापि ज्ञानस्य रूप्यादेर्बाधासंभ-  
 साम्यान् भ्रान्तिसिद्धिरित्याशङ्क्याह मत्पक्षे त्विति । सत्यरूप्यवन्निष्ठा-  
 रूप्यादेः प्रमाद्व्यापारभूतज्ञानविषयत्वाभावादज्ञानात्मकस्य ज्ञानादज्ञान-  
 निवृत्त्या निवृत्तिमत्त्वं बाध्यत्वमुपपद्यते । ज्ञानादज्ञाननिवृत्तेश्च प्रसिद्धि-  
 मात्रसिद्ध्यायारूपाकार्यत्वान्नेतरेतराश्रयत्वादि प्रसञ्जनीयमिति भावः ।  
 एवं तावद्यत्र प्रत्यक्षं बाधकं तत्र सविलासाज्ञाननिवृत्तिर्बाध इत्युपपाद्य  
 अनुमानादिष्वतिदिशति अतः प्रत्यक्षबाधस्येति । ... एवंप्रकारा एव ।  
 सविलासाज्ञाननिवृत्तिरूपा एव न तु विषयापहाररूपा इत्यर्थः ।  
अन्यथेति । विषयापहारपक्षेऽनुमानादीनामप्येकविषयत्वे भिन्नविषयत्वे  
 वा बाधकत्वायोगाद्बाधप्रसिद्धिरेव न स्यादित्यर्थः । ... ननु यत्रापरोक्ष-  
 भ्रमस्तत्र किमनुमानादीनां प्रवृत्तिरेव नास्ति प्रवृत्तानां वा वैयर्थ्यमित्या-  
 शङ्क्याह अनुमानादयश्चेति । यद्यपि परोक्ष एवार्थं प्रवर्तमाना अनुमाना-  
 दयो वज्रलमुपलभ्यन्ते तथाप्यात्मानन्दयोः प्रकाशैक्यस्वयंप्रकाशतया नित्या-  
 परोक्षे प्रवर्तन्त इत्यपिशब्देनोक्तम् [?] । ततः परोक्षे चन्द्रैकत्वादावात्मा-  
 नन्दयोः प्रकाशमात्रत्वे [?] चापरोक्षे वर्तमानत्वान्नानुमानादेरप्रवृत्तिरित्यर्थः ।  
 तर्हि वैयर्थ्यमित्यत आह अतस्तैरिति । न च वैयर्थ्यं वस्तुविपरीतावभास-  
 स्थानिर्वाच्याज्ञानात्मकत्वद्योतकत्वादित्यर्थः । नन्वद्यतनो यश्चन्द्रो न स  
 सद्वितीयश्चन्द्रत्वाद्गतदिनचन्द्रवदित्यनुमानादाप्तवाक्याद्वा द्विचन्द्रादेरभावमेव  
 कस्मान्न जानाति कुतोऽनिर्वाच्याज्ञानात्मकत्वमेव प्रतिपद्यत इत्याशङ्क्याह  
प्रत्यक्षबाध इति । यत्र प्रत्यक्षबाधो बभूव तत्र विपरीतावभासस्थाज्ञाना-  
 त्मकत्वव्युत्पत्तिरिहाप्यज्ञानात्मकत्वमेव प्रतिपद्यते । न त्वभावं द्विचन्द्रादीनां  
 वेत्ति भावज्ञानाक्रान्ते विषयेऽभावज्ञानासंभवादुक्तहेतुभ्य इत्यर्थः । ननु  
 स्वाभाविकचन्द्रद्वित्वाभावज्ञानेन भ्रमविषयस्य चन्द्रद्वित्वस्य हेतुत्वमेव  
 कस्मान्नेष्यत इत्याशङ्क्याह प्रत्यक्षबाधे चेति । अज्ञाननिवृत्त्यैव निवृत्ति-

मत्त्वव्युत्पत्तेर्नाभावज्ञानहेयत्वमिष्यत इत्यर्थः । [Page 122] ननु चन्द्रा-  
 दौनामेकत्वादौ ज्ञात इति किमिति विशेयते स्वातन्त्र्येणाज्ञानात्मकत्व-  
 मेव ज्ञायतामित्याशङ्क्याह न चैकत्वादौति । सम्यग्बस्तु किंचिदवलम्ब्ये-  
 तरन्मिष्येति वक्तुं शक्यते न त्वेवमेवेत्यर्थः[?] । ननु यावच्छब्दं शब्दार्थो  
 गृह्यते न चाप्तवाक्येऽनिर्वाच्यशब्दोऽस्ति । किं तर्हि । द्विचन्द्राद्यभाव-  
 वाचकनञ्शब्द एवेत्याशङ्क्याह न द्वौ चन्द्राविति । यो हि यत्र भाव-  
 ज्ञानगोचरस्तु तत्रैव निषेध इति पूर्वोक्तव्युत्पत्तिबलान्नञो निषेधकस्य  
 स्वाभाविकचन्द्रद्वित्वाद्यभावबोधनेन प्रतिपन्नस्यानिर्वाच्यत्वे तात्पर्यम् । अतो  
 नञ्शब्दतात्पर्यादनर्वाच्यनिश्चय इत्यर्थः । लोके निषेधवाक्यस्य तात्पर्य-  
 मुक्ता वेदेऽप्यतिदिशति नेह नानेति । स्वाभाविकब्रह्मनानात्व[त्वाभाव ?]-  
 बोधनेन प्रतिपन्ननानात्वमिष्यत्वे तात्पर्यमित्यर्थः । दृष्टान्तानुवादेन दाष्टा-  
 न्तिकं निगमयति तस्मादित्यादिना । ननु शाब्दमग्निहोत्रादिज्ञानं परोक्ष-  
 मेव दृष्टम् । कथं शाब्दं ब्रह्मज्ञानमपरोक्षमुच्यत इत्याशङ्क्याह शाब्द-  
 मपीति । आपरोक्ष्यव्यञ्जकं ज्ञानमपरोक्षम् । नान्यगतज्ञानं किंचिदपरोक्षं  
 नामास्ति । ब्रह्म तु यत्साक्षादपरोक्षादिति श्रुतेरापरोक्ष्यस्वभावम् ।  
 अतस्तद्व्यञ्जकं तत्त्वमस्यादिवाक्योत्थमन्तःकरणवृत्तिरूपं ज्ञानमपरोक्षं यथाहं  
 स्वयंप्रकाश इत्यादिवाक्यजन्यज्ञानमित्यर्थः । नन्वपरोक्षाज्ज्ञानाच्चेदब्रह्मत्व-  
 व्यावृत्तिस्तर्हि ततः प्राक् प्रत्यक्षत्वाभिमतस्य कर्तृत्वादिज्ञानस्य भ्रमत्वमपि न  
 ज्ञायेत कारणाभावादित्याशङ्क्याह प्रागपीति । श्रुतेरैकात्म्ये तात्पर्याव-  
 धारणेन अर्थादितरस्य मिथ्यात्वं ज्ञातुं शक्यत इत्यर्थः । अत्र दृष्टान्तमाह  
 यथा अनुमानेति । ... न केवलमार्थिकं मिथ्यात्वज्ञानं स्वमुखेनापि  
 श्रुत्यनुमानाभ्यां गम्यत इत्याह नेह नानेति । स्वपक्षे भ्रान्तिबाधसंभवं  
 पक्षान्तरे चासंभवमुक्तमुपसंहरति अतोऽस्मत्पक्ष इति । ... [Page 123]  
 सत्त्वातिनिराकरणपरतया प्रथमं योजनामाह तत्रैषेत्यादिना । तथा  
 असत्त्वे यथा भाति तथा अभावे पुरोदेशावच्छिन्नरूप्याभावे न

ख्यातिस्स्यात् । अर्थशून्यख्यात्यसंभवोक्तहेतुभ्य इत्यर्थः । ननु शुक्तीद-  
 भंगात्मत्वमेवास्य रूप्यस्यासद्वृत्तं न तु सर्वम् । अतस्त्वरूपेण सत्त्वा-  
 त्ख्यातिसंभवतीति शङ्कते न सर्वं रूपमिति । तर्हि रूप्यमात्रख्याति-  
 रेव स्यान्न त्विदं रूप्यमिति सामानाधिकरण्यख्यातिरिति परिहरति  
 यद्वृत्तमिति । भावान्तरमभावोऽन्यो न कश्चिदित्युक्त्वा तदसदपि तादात्म्यं  
 न तुच्छम् । अतः ख्यातिसंभवतीति शङ्कते अथोच्येतेति । यद्यप्यभाव-  
 प्रमाणप्रमेयमसदङ्गीकरोषि तथापि नास्तीत्येव ख्यातिप्रसङ्गादिदं रूप्यमिति  
 सत्त्वेन ख्यातिरूपा भ्रान्तिर्न स्यादिति परिहरति तथापीति । तादात्म्य-  
 मसदपि दोषवशात्सद्वृत्तेण भातीति भ्रान्तिर्घटत इति शङ्कते तदसदिति ।  
 तर्हि येन सद्वृत्तेण भाति तत्तस्यास्ति उत नास्तीति विकल्प्य आद्ये  
 बाधाभावान्न भ्रमसिद्धिरित्याह अस्ति चेदिति । द्वितीये नास्ती-  
 त्येव सम्यक्ख्यातिस्स्यान्न तु भ्रम इत्याह नास्ति चेदिति । धर्मि-  
 प्रतियोगिभेदज्ञानाभावान्नास्तीति सम्यक्ख्यातिर्न स्यादित्याशङ्क्य तर्हि  
 सापि मास्तु तथापि न भ्रम इत्याह न वा न तु भ्रम इति । द्वितीय-  
 मेव पक्षमवलम्ब्य भ्रमं साधयति असतस्तत्सद्वृत्तमिति । सिद्धान्तौ विकल्प्य  
 दूषयति किं तदिति । उक्तमेवोत्तरमिति । नास्तीति ख्यातिस्स्या-  
 दित्यर्थः । अत उक्तप्रकारेण तादात्म्यस्यासत्त्वे सत्ख्यातिर्न घटत इति  
 भ्रमो न सिध्यतीत्याह अतोऽसत्त्व इति । सत्ख्यातिमसद्वृत्तेऽपि तादात्म्ये-  
 ऽभ्युपगम्याह यदि नामेति । बाधकस्य किं तदेव प्रमेयं किं वा तस्यैव  
 रूपान्तरमित्याद्युक्तेन न्यायेनेत्यर्थः । [Page 124] एकैकपादमन्यथा  
 व्याचष्टे अथवेत्यादिना । ... पुनरसत्पक्षे द्वितीयं पादं योजयति अथवा  
 असत्त्वादिति । ... कथं द्वावपि पादार्थावसत्पक्षदूषकावित्याकाङ्क्षायां  
 पादद्वयं योजयितुं बहिरेव विकल्पयति यद्वृत्तं भातीत्यादिना । इदानीं  
 योजयति सत्त्वे न भ्रान्तीति । तुच्छस्य सद्वृत्त्यात्मकत्वाभावेऽपि भ्रान्ति-  
 स्तादात्मकत्वेन तस्य भानं स्यादिति शङ्कते सद्वृत्त्यरूपमिति । भ्रान्ति-



सिद्धामपि तदात्मतां तत्संबन्धं च क्रमेण विकल्पयति सा किमिति ।  
 उत न—तुच्छसंबन्धितया नास्त्यर्थः । दूषयति त्रिधापि पूर्ववदुत्तरं  
योज्यमिति । तुच्छत्वे सत्ख्यातिर्न स्यात् अस्तित्वे बाधो न स्यात् नास्तित्वे  
 नास्त्यख्यातिस्स्यादित्यर्थः । नास्तित्वपक्षमवलम्ब्य विशेषं शङ्कते तस्य सा  
नास्त्येति । ... पूर्ववदुत्तरं च योज्यमिति । तुच्छत्वे सत्ख्यातिर्न स्यात्  
 अस्तित्वे बाधो न स्यात् नास्तित्वे नास्त्यख्यातिस्स्यादित्यर्थः । यद्वयं  
 भाति तत्तुच्छं चेन्न भ्रान्तिख्यातिबाधकौ स्यातामिति पुरस्तादुक्तम् । तत्र  
 विशेषं शङ्कते रूपमपीति । तत्राप्येष एव न्याय इति । असतो यत्सद्वपं  
 तदपि किमसदेव उत सत् सत्त्वेऽप्यस्ति उत नेति विकल्प्य परिहारो  
 द्रष्टव्य इत्यर्थः । पूर्वं यथा रूपं भाति तथास्ति उत नास्ति वेति विशेष-  
 विकल्पाश्रयणेन सत्यत्वे पूर्वार्धं योजितम् । इदानीं यः कश्चिद्वाध्यांशस्तु  
 सत्त्वेन भाति न वेति साधारण्येन सत्यत्वनिराकरणे श्लोकार्धं योजयति  
सत्यत्वेऽपीत्यादिना । ननु बाध्यांशो दोषदृश्योऽन्यस्तु प्रमाणदृश्यः कथ-  
 मितरांशवदबाध्यः संश्र स्यादिति साम्यमुच्यत इत्यत आह न च तयो-  
 र्बाधादिति । हृष्टादिगतरूपप्रत्ययादाकारवैलक्षण्यभावादित्यर्थः । बाधा-  
 त्यागपि बाध्याबाध्यांशयोर्भेदज्ञानं प्रौढिवादेनाङ्गीकृत्याह ज्ञातेऽपीति ।  
 ननु द्वयोरपि सद्वपेणाबाध्यत्वं तुल्यमेव विरोधिभेदज्ञानादभेदबाधेन  
 बाध्यत्वमपि तुल्यमेवेति शङ्कते शुक्तिरूपयोर्भेदज्ञानादिति । [Page 125]  
 किमसावभेदो ज्ञातेऽपि भेदेऽनुवर्तते न वा । आद्यं प्रत्याह ज्ञाते-  
 ऽपीति । विरोधेऽपि भेदस्त्वेवाभेदबोधात् अभेदस्यापि भेदबोधादबाधो  
 न्याय्यः अन्यथा भेदस्यापि तद्वपसङ्गात् । तस्मादभेदबाधेन तयोर्बाध्यत्वं न  
 तुल्यमित्यर्थः । द्वितीयं दूषयति भेदज्ञाने चेदिति । अन्यथेति । अभेदस्या-  
 ज्ञानत्वाभावे ज्ञानादनिरुत्तिप्रसङ्गादित्यर्थः । पूर्वं ज्ञेयप्राधान्येन दूषणमुक्त्वा  
 ज्ञानप्राधान्येन वदन् बाध्यांशस्य ज्ञानमस्ति वा न वेति विकल्प्य आद्यं  
 प्रत्याह बाध्यांशस्यापि चेदिति । विज्ञानवादिपक्षेऽधिकमाह सर्वज्ञानानां

चेति । तथा—न बाध्यबाधकभाव इत्यर्थः । द्वितीयविकल्पे दोषमाह  
असत्त्वेन चेद्भातीति । तज्ज्ञानासत्त्वे तु भ्रमाद्यसंभवस्स्पष्टः । यदापि  
 ज्ञेयशून्यं ज्ञानं तदापि न भ्रान्तिबाधौ युक्तौ निरालम्बनस्य ज्ञानस्या-  
 संभवादिति गमयितव्यम् । यद्वा । पूर्वप्रकारात् प्रकारान्तरेण आद्यं पादं  
 व्याचष्टे बाध्यांशस्यापि चेदिति । बाध्यांशविषयज्ञानस्य सत्त्वे तस्येतरांश-  
 ज्ञानतुल्यता । तन्नोभयोर्ज्ञेयशून्यत्वे ज्ञेयवत्त्वे च न भ्रान्तिबाधावतिप्रसङ्गा-  
 दित्याशयः । द्वितीयपादं योजयति । तथा असत्त्वेन चेदिति । बाध्यांशो  
 रजतादिर्यद्यसदाकारेण भाति तदानीं तथा भ्रान्तिबाधौ न स्याता-  
 मित्यर्थः । कुत इत्यत आह तस्य वेति । अस्यातिनिराकरणपरतया  
 पुनः श्लोकार्धं योजयति अस्यातिपक्षेऽपौत्यादिना । तद्यथार्थमेवेति न  
 भ्रम इति । अयथार्थज्ञानानङ्गीकारादिति भावः । उत्तरार्धमुपसंहार-  
च्छलेन योजयति तस्मादित्यादिना । उक्तार्थेषु सर्वेष्वपि योजयितुं  
 शक्यते ग्रन्थविस्तरभयान्न योज्यत इत्याह एषाच्चरयोजनादिगिति ।  
 एवं कचिक्चिचित्पदमध्याहृत्य योजनां प्रदर्श्य श्लोकस्याचरताडितमर्थमाह  
अथवा सत्त्वे रूपादेरित्यादिना । तदंशस्य प्रतीतैकदेशस्य रूपांशस्य वा  
 सर्वस्य वा प्रतीतस्य कृत्स्नस्याधिष्ठानांशस्य रूपांशस्य तयोरैक्यस्य चेत्यर्थः ।  
एतावानेवा[स्य श्लोकस्या ?]र्थ इति । शब्दताडितोऽर्थ इत्यर्थः । श्लोकेऽनुक्तस्य  
 कथनमयुक्तमित्यत आह उत्तरग्रन्थार्थ इति ॥ ८ ॥

[Page 126] सिद्धान्तश्लोके परिशेषार्थापत्तिभ्यां भ्रान्तीनां विषयेण  
 सहानिर्वचनीयाविद्यात्मकत्वं ज्ञापितम् । तत्रानुपपत्त्यन्तरविरोधं दर्शयन्  
 श्लोकव्यावर्त्यमाह ननु यद्यविद्यैवेत्यादिना । इदं रजतमित्यत्र इदमंशो  
 रूपांशस्तयोरैक्यं च भाति । तस्य सर्वस्य बाधश्चेत्साधिष्ठानभ्रमसावधिक-  
 बाधप्रसिद्ध्यनुपपत्तिः । एकांशबाधेनापि बाधकस्य चरितार्थत्वान्न सर्व-  
 रूपांशस्य बाधश्चेत् न तर्हि कस्याप्यंशस्य बाधस्याङ्गमविषयत्वाविशेषात् ।  
 तदा च बाधप्रसिद्ध्यनुपपत्तिरित्यर्थः । इदमंशतज्ज्ञानयोरभ्रमत्वं हृदि कृत्वा

सर्वस्यैवाविद्यात्वं न मयोक्तमिति सिद्धान्तौ स्वाभिमतमाह ननु भ्रान्ते-  
रिति । विशेषमुपादित्यमानस्य किमेकं ज्ञानमभिमतं किं वा द्वे किं वा  
सांशमेवैकम् । तत्र प्रथममनुमोदते सत्यमिति । एकत्वानुभवं नाटयति ।  
इदं रजतमिति । तर्हि न्यायसाम्यात्सर्वस्यापि बाधोऽस्त्वित्याशङ्क्याह न  
चेति । किमित्युक्तिमानित्यत आह न हीति । भ्रमकाले त्वधिष्ठान-  
त्वाय बाधकालेऽवधित्वाय च बाधायोग्यतया इदमंशस्यावस्थानाभावाद्भ्रम-  
बाधासंभव इत्युक्तिमान् सर्वबाध इत्यर्थः । इतश्च न सर्वबाध इत्याह  
न हि भिन्नेति । भ्रमविषयस्य सर्वस्य बाध्यत्वे तदन्यविषयं ज्ञानं बाधकं  
स्यात् तच्चायुक्तमित्यर्थः । ... द्वितीयमभिप्रायमनूय दूषयति अथेद-  
मित्यादिना । ... तृतीयमभिप्रायमनूय दूषयति अथैकमेवेति । इन्द्रिय-  
संस्कारदोषादिसामग्रीवशादलौकिकमेकं ज्ञानं यदि जायते तदापि  
सदात्मना स्यातेरविशेषादिदमंशवद्बुध्यमप्यबाध्यं स्याद्बुध्यवद्वा इदमंशोऽपि  
बाध्यस्स्यात् । अतो मत्पक्ष इव त्वत्पक्षेऽप्यनुपपत्तिरस्तीत्यर्थः । अविशेषा-  
दिति हेतोरसिद्ध्या परिहरति तन्नेति । ज्ञानतदाभासयोर्विशेषभावान्न  
सर्वस्यैव बाध्यत्वम् । अर्थतादात्म्यवज्ज्ञानतदाभासतादात्म्यं साक्षिसिद्धमिथ्यत  
इत्येकज्ञानव्यवहार इति भावः । नन्विदं—रजतमितिज्ञानस्य सविषय-  
स्याविद्याकार्यत्वेनाविद्यात्वं सिद्धान्तश्लोकेऽभ्यधायि । कथमिदानीं ज्ञान-  
तदाभासविवेचनेनाभासविषयस्यैव बाध्यत्वमुच्यत इत्याशङ्क्याह न  
तावदिति । भ्रान्तांशस्य चेदविद्यात्वमुक्तं तर्हि भ्रान्तित्वमपि सर्वस्य किं न  
भवतीत्याशङ्क्याह न चेति । हेतुत्वेन श्लोकार्थं योजयति यावद्धीति ।  
उक्तेन न्यायेनेति । निरवधिबाधादर्शनेनेत्यर्थः । इदमिहाकृतम्—संसृष्ट-  
रूपेण भ्रमविषयस्येदमंशस्य तेन रूपेण बाध्यत्वेऽपि स्वरूपेण भ्रमा-  
विषयत्वादबाध्यत्वम् । अतो न बाधस्सर्वस्येति । यच्च सदान्मना प्रति-  
भासाविशेषात्किंचिदपि न बाध्यमित्युक्तं तत्राह न च न किंचिदपीति ।  
यच्चोदाहरणं पक्षान्तरवदिति तत्राह न चेति । ... [Page 127]

ननु शुक्तिज्ञानं शुक्त्यज्ञानं चेन्निवर्तयति कृत्स्नमपि निवर्तयतु । ततः पुनस्तत्र भ्रमो न स्यादित्याशङ्क्याह अज्ञानस्य त्विति । उत्तरार्धं व्याचष्टे तस्मादित्यादिना ॥ १० ॥

यच्च सिद्धान्तश्लोके रूपवत्तज्ज्ञानस्याप्यविद्यावृत्तित्वमुक्तं तदाक्षिप्य समाधत्ते रूप्याभाव इति श्लोकेन । ... [Page 128] रूप्याभावे कुतस्तद्वैरिति श्लोकभागं पक्षान्तरनिराकरणेऽपि योजयति तथा आत्म- ख्यातिरित्यादिना । नन्वख्यातिवादिनामस्माकं पुरोवर्तिनि रूप्यज्ञानाभाव इष्ट एवेत्याशङ्क्याह अख्यातिपक्षे त्विति । असत्यार्थविषयज्ञानाभावे भ्रान्तिर्न सिध्यतीत्यर्थः ॥ ११ ॥

वृत्तकीर्तनपूर्वकं श्लोकान्तरमवतारयति यावद्बाध्यमित्यादिना । भ्रम-  
प्रतिपन्नमध्ये यावत् बाधे भाति तावदेवाबाध्यमित्युक्तम् । तच्च शून्यमिति  
शून्यवादिनः । तान् व्यावर्तयति तावच्चाख्येवेति । तस्यैव विवरणं नास-  
दबाध्यमिति । भ्रमे बाधे वा भानानर्हत्वादबाध्यं यत्तन्नासदित्यर्थः । अथ  
बाध्यं यद्वयं तत् कालान्तरे देशान्तरे वा अस्तीति केचित् । तान्  
व्यावर्तयति नापीति । कालान्तरीयस्य देशान्तरीयस्य च व्यवधानाद्भाना-  
संभवादित्यर्थः । यद्बाधे न भाति तन्मिथ्येत्युक्तम् । तत्र केचिदन्यथा-  
ख्यातिवादिनो बाधेऽनवभासमानमपि रूप्यमन्यत्र सदित्याहुः । तान्  
व्यावर्तयति बाधितं त्विति । प्रमाणाभावादित्यर्थः । यत् लक्षणेन बाध्यमुक्तं  
तदुदाहरणेन निर्दिशति अत इदमंश एवेति । ... [Page 129]  
आत्मख्यातिमते दूषणान्तरमाह न च क्षणिकेति । शुक्तिबुद्धिं प्रति रूप्य-  
बुद्धेरविषयत्वान्नष्टत्वाच्च न शुक्तिबुद्धौ रूप्यसिद्धिरित्यर्थः । भ्रान्तिकाले  
स्युतं रूप्यं स्वदेशसंसर्गं विना स्वरूपेण शुक्तिज्ञाने प्रतीयतामित्यख्याति-  
माशङ्क्याह न च स्युतं परोक्षमिति । ... तद्वयं स्मरामीति ज्ञानं बाधक-  
मस्त्विति न वाच्यमित्याह न च स्युतीति । न च स्युतिज्ञानं बाधकं

प्रमाणस्यैव भ्रमनिवर्तकत्वेन प्रसिद्धेरित्यर्थः । असदधिष्ठानं तज्ज्ञानमेव च बाधकमिति शून्यवादी तत्राह न चासदिति ॥ १२ ॥

बाधितं न कुत्रचिदिति प्रतिज्ञामात्रमकारि । तत्रपञ्च उत्तरो ग्रन्थ इत्याह बाधितं लिति । किमन्यत्र ख्यातिबलाद्बाधितस्य सत्त्वं किं वा अनुपपत्तिबलात् । नाद्य इत्याह न तावदिति । इह बाधितं रूप्यमन्यत्रा-  
स्तीति तावन्न भातीत्यन्वयः । न केवलं ममैवान्यत्र ख्यात्यभावः किंतु तवापीत्याह इह बाधात्विति । असतः ख्यातिर्न संभवति ख्यातिं विना च बाधो न घटत इत्यनया युक्त्वा अत्र बाधाच्च अन्यत्र त्वया सत्त्वं कल्प्यते न तु प्रतीतिबलादित्यर्थः । न द्वितीय इत्याह न च सा कल्पनालभ्येति । असत एव शक्तिरूप्यसंसर्गस्य ख्यातिवृत्तसत एव रूप्यस्य ख्यातिर्भविष्यतीत्यन्यथाप्युपपत्तिरित्यर्थः । नन्वख्यातिवादिना सामानाधि-  
करण्यख्यातेरनभ्युपगमात्तं प्रति नास्ति दृष्टान्त इत्याह यस्तु ब्रूयादिति । तदुत्तरत्वेनापि श्लोकं व्याचष्टे तस्य प्रतीतिविरोधस्याद्यतो नान्यत्र भातीति । इतश्चात्रैव भानं नान्यत्रेति मन्तव्यमित्याह इह बाधादेव चेति । इह बाधादन्यत्र सत्त्वं कल्प्यते न पुनस्त्वानुभवत एवान्यत्र सत्त्वं सिद्धं इह बाधस्य रूप्यस्यात्र भानमन्तरेणानुपपन्नमिति इह भानमेष्टव्य-  
मित्यर्थः । स्वानुभवत एवान्यत्र सिद्धत्वे दोषमाह यदि सिद्धमित्यादिना ।  
[Page 130] अस्मिन्हैव भानमथापि रूप्यं नास्तीत्याशङ्क्य परिहरति इहासदपीत्यादिना ॥ १३ ॥

असतः ख्यात्यनुपपत्त्या कापि रूप्यस्य सत्त्वं वक्तव्यमित्यर्थापत्तेरन्यथा-  
प्युपपत्तिमुक्त्वा सांप्रतमन्यथैवोपपत्तिमाह सत्तां चेदिति । असतः ख्याते-  
रसंभवात् सत्तां चेत्ख्यातिः कल्पयेत्तर्हि इहैव तां कल्पयेदित्यर्थः ॥ १४ ॥

बाधविरोधादिहैव सत्ताकल्पनमशक्यमिति शङ्कते यत्र रूप्यं भातीति ।  
श्लोकाद्वहिरेव पूर्वोक्तं परिहारान्तरं स्मारयति तदयुक्तमित्यादिना । ...  
किंच रूप्यख्यातेः अरूप्येणापि सार्थत्वेऽन्यत्र रूप्यस्य सत्ताकल्पनं व्यर्थं

स्यात्तस्यास्मार्थत्वाय हि तत्कल्पनमित्याह रूपस्येति । ... विरोधमभ्युप-  
गम्याह विरोधेऽपीति । अन्यविषयत्वं वेति । पारमार्थिकरूप्याभाव-  
विषयत्वं स्यान्न तु प्रतीयमानरूप्याभावविषयत्वं प्रतीतिविरोधात् । प्रतीय-  
मानत्वादेव योग्यानुपलब्धिलक्षणाभावज्ञानसामग्र्यभावाच्चेत्यर्थः । ...  
[Page 131] रूप्यख्यातेः प्रत्यक्षत्वसिद्धौ भवेद्वलीयस्त्वं तदेवासिद्धमित्या-  
शङ्क्याह न च रूप्यख्यातेरिति । उद्भूतं परिहारान्तरमुपसंहरति अत  
इति । इदानीं श्लोकं योजयति तत्र बाधान्न कल्या चेदिति । ...  
पुनर्बाध्यत्वाबाध्यत्वकृतं विशेषं शङ्कते गवि विषाणस्याबाध्यत्वादिति ।  
सिद्धान्तौ निषेधप्रयोजकनिरूपणेन साम्यं वक्तुं विकल्पयति किं यत्रास्तीति ।  
तत्राद्यं निरस्यति आद्य इति । द्वितीयेऽपि किं पुरोदेशख्यातमेव तन्निषेध-  
प्रतियोगि किं वा देशान्तरस्यमिति विकल्प्य आद्यं निरस्यति द्वितीये  
त्विति । तृतीयमुत्पापयति अन्यचेति । ननु क्लृप्तकल्पयोः क्लृप्तग्रहणं  
वरमिति न्यायेन नेह सत्ताकल्पनं युक्तं किं त्वन्यत्र क्लृप्तं सत्त्वं ग्राह्यं तस्य  
चात्र निषेध इति शङ्कते अन्यत्र सदेवेह निषिध्यत इति । तर्हि  
देशान्तरस्यैव रूप्यस्य निषेध्यत्वात्पुरोदेशस्यस्यानिषेधो देशान्तरे सत्त्व-  
कल्पनानुपपत्तिश्च स्यादिति परिहरति अस्यानिषेधादिति । नन्वन्यत्र  
सतश्चेन्निषेधोऽङ्गीकृतः तर्ह्यस्यापि निषेधस्सिद्ध एव । अतस्तदेवेदं रूप्यमिति  
शङ्कते अन्यत्र सदेवेदं रूप्यमिति चेदिति । ... ॥ १५ ॥

[Page 132] ख्यातिबलादन्यत्र सत्त्वासिद्धिमभ्युपगम्य बाधवलादन्यत्र  
सत्त्वं साधयति पूर्ववादी ननु यद्यपीति । इह निषेधानुपपत्त्यान्यत्र  
सत्त्वमित्येका अर्थापत्तिः । तामुक्त्वा अधुना अन्यत्र निषेधाभावानुप-  
पत्त्या अन्यत्र सत्त्वमित्यर्थापत्त्यन्तरमाह यदि सा अन्यत्रापीति । ननु पुरुषः  
कल्पयति न बाध इत्याशङ्क्याह तत्कल्पनाहेतुरिति । ... ॥ १६ ॥

[Page 133] निरस्तं सत्ख्यातिपक्षं संचेपतोऽनूद्योत्तरश्लोकात्तात्पर्यमाह  
अन्यत्र सदेव रूप्यमित्यादिना । ... तथार्थत्वात्—यथार्थप्रतिभासमर्थ-



वत्त्वादन्वथाख्यातिवादिप्रभृतिभिर्नान्यथा सत्ता रूपस्य कल्पनीयेत्यर्थः ।  
 नेदं रूपमिति बाधदर्शनादसदेव रूपं भातीति मत्वा शून्यवादिभिरपि  
 तदसत्ता न कल्पनीयेत्याह नायसत्ता असदेव भातीति । यद्वा । रूपं  
 सदेव भाति यस्मात्तस्मात्तस्यासत्ता न कल्पनीयेति योजना । यथा-  
 ज्ञानं सद्भावनियमो नास्तीति द्वितीयपक्षे दोषमाह द्वितीये त्विति ।  
 अन्यथासत्ताया असत्तायाश्च कल्पनावीजं द्वितीयपक्षे कुतो न स्यादित्यत  
 आह रूपस्यातेरिति । ... बाधकस्यापीत्यत्र अयथार्थत्वसंभवादित्यनु-  
 षज्यते । ... यथार्थत्वनियमाभावेऽपीति । इदं बाध्यमिदं बाधकमिति  
 विभागज्ञानेऽप्ययथार्थत्वशङ्कासंभवादित्यर्थः । ... ॥ १७ ॥ १८ ॥

[Page 134] एवं तावत्पक्षान्तरनिराकरणेन सिद्धान्तमुपसंहृत्य  
 पुनरन्वथाख्यातिनिराचिकीर्षया व्यवहितं संबन्धमाह यद्यपीदमिति ।  
 अपरोक्षज्ञानसामर्थ्या विषयस्याप्यन्तर्निवेशात्ख्यातिस्वरूपलाभाय अन्यथा-  
 नुपपत्त्यैव रूपसत्त्वं कल्पयतीत्यर्थः । विमतं रूपं नास्यां ख्यातौ विषय-  
 त्वेनोपयुज्यते तत्राख्यायमानत्वात् घटवदित्यनुमानविरोधादन्यथाप्युपपत्ति-  
 शङ्केति [?] परिहरति तथाभान इति । श्लोकगतमन्यथेतिपदं व्याचष्टे  
 अज्ञायमानेनेति । ननु यथा त्वत्पक्षे शक्तिसत्ता अनुपलब्धापि रूप-  
 भ्रमोपयोगिनी तद्वदज्ञातमप्यन्यत्र सत्त्वं रूपज्ञानोत्पत्त्युपयोगि भवेदित्या-  
 शङ्क्य अस्मत्पक्षे भ्रान्तेरविद्योपादानत्वात्सत्त्वस्याज्ञातत्वमुपयुक्तम् । अन्यथा  
 अविद्योपादानकलायोगादित्याह अविद्यानिमित्ते त्विति । ... प्रकारा-  
 न्तरेण श्लोकं योजयति कथंचेति । ... [Page 135] उत्तरार्धमुत्तरत्वे-  
 नावतारयितुं शङ्कामाह यद्यपीति । रूपव्यक्तिविशिष्टजातिस्फुरणं परिपूर्ण-  
 विषयत्वम् । तदभावेऽपि रूपजात्याकारेण स्फुरणादपरिपूर्णविषयत्वमस्यैव  
 यथा इदमंशस्य शक्तित्वविशिष्टपरिपूर्णविषयत्वाभावेऽपि इदमित्यपरिपूर्ण-  
 विषयत्वं तदित्यर्थः । वैषम्यकथनेन निरस्यति नेति ॥ १९ ॥

ननु सत एव बाधकज्ञाने भानदर्शनादन्यथाख्यानमपि सत एवेति

वक्तव्यम् । अतोऽज्ञातरूप्यसत्त्वस्य भ्रमोपयोगोऽस्तीति शङ्काभागं व्याचष्टे असतापीति । तर्हि कल्पनालाघवाच्छुक्तिरेव सती रूप्यात्मना ख्याती-  
त्यङ्गीकार्यमिति परिहारभागं व्याचष्टे किं रूप्येणेति ॥ २० ॥

श्लोकव्यावर्त्यमाह ननु शक्तिवदिति । रूप्यस्याधिष्ठानत्वाभावादसत्त्व-  
मित्याशङ्क्य वनस्पतिद्वयस्यैकत्वाध्यासाधिष्ठानत्ववच्छुक्तिरूप्ययोरुभयोरधि-  
ष्ठानत्वमित्याह द्वयोरपीति । विशिष्टरूपेण द्वयोरपि भ्रान्तिबाधौ दृष्टा-  
वित्यर्थः । द्वयोरिति विषयसप्तमी । ... [Page 136] एवमुक्तप्रकारेण  
सद्विलक्षणं ख्यातियोग्यं च निदर्शनं सिद्धमित्याह तस्माद्रूप्यस्येति ॥ २१ ॥

इतश्चासन्न ख्यातीति न शक्यते वक्तुमित्याह किंचेति । स्वाभि-  
प्रायेणासच्छब्दार्थमाह असच्छब्देनात्रेति । पराभिप्रायेणासच्छब्दार्थमाह  
अभावो वेति । उत्तरे च केचिच्छ्लोका उभयविषयत्वेन योज्या इत्याह  
उभयत्रेति । उभयत्राक्षरयोजनया किं दूषितमित्यत आह येऽनि-  
र्वचनीयमिति । ये चाख्यातिवादिनोऽनिर्वचनीयमभावं च नेच्छन्ति ये  
चान्यथाख्यातिवादिनोऽनिर्वचनीयमेव नेच्छन्ति तदुभयदूषणं सिद्धमित्यर्थः ।  
ननु प्रकृतानुपयोग्यसत्त्वमर्थनमख्यातिवादिनः प्रति किमिति क्रियत इत्यत  
आह असत्त्वमर्थनं चेति । एवं कतिपयश्लोकस्य तात्पर्यमुक्त्वा श्लोकं  
योजयति असन्न ख्यातीति । ... ॥ २२ ॥

[Page 137] ननु यथा आत्मन्यज्ञायमानेऽपि प्रमेयत्वं त्वया  
निषिध्यते तददसत्यप्यज्ञायमाने ख्यातिर्मया निषिध्यत इत्याशङ्क्य वैषम्य-  
माह आत्मेति । कुतस्स्वयंज्योतिष्मित्यत आह तस्येति । स्वयं-  
ज्योतिषीति । आत्मनस्स्वयंज्योतिष्मेन भानात्तस्मिन् प्रमेयत्वप्रतिषेधो न  
विरुध्यत इत्यर्थः । तस्य स्वयंज्योतिष्मपि श्रुतितस्मिध्यतीत्यपेक्षः । यद्वा ।  
विज्ञात इव स्वयंज्योतिष्यपि धर्मप्रतिषेधादिरूपपद्यत इत्यपेक्षः । नास-  
दीदृगिति । स्वयंज्योतिरित्यर्थः । नान्यदीदृशमिति । आत्मनोऽन्यन्न  
स्वप्रकाशमित्यर्थः । उत्तरार्धं व्याख्याति असत इति ॥ २३ ॥

पूर्वमसदवच्छिन्नख्यातिनिषेधानुपपत्त्या सद्ज्ञानमापादितम् । इदानीं  
सद्विवेकेन ख्यानमन्तरेणासतोऽसिद्धेस्तत्ख्यानमङ्गीकार्यमित्युत्तरसङ्कोकार्थ-  
माह सतोऽर्थादिति । तर्हि विवेकेन ज्ञानमस्त्वित्यत आह असन्न भातीति  
वचनमिति । असन्न भातीतिवचनं न चेत्सविशेषणं तदा माता मे  
बन्ध्येतिवद्विरुद्धार्थं स्यादिति योजना ॥ २४ ॥

सविशेषणनिषेधोऽप्यन्यथाख्यातिवादिना कर्तुं न शक्यत इत्याह  
असद्वपमिति । असद्वपं भाति न सद्वपेण भाति चेत् एवं सति नास-  
त्ख्यातिर्निषिद्धैवेति योजना । व्याचष्टे यदि सविशेषणमिति । अन्य-  
स्यान्यथाख्याननिषेधादन्यथाख्यातिपक्षनिषेध एव स्यादित्यर्थः ॥ २५ ॥

अत्रान्यथाख्यातिवादी स्वमतं दर्शयन् नायं निषेधोऽस्माकमनिष्ट इति  
शङ्कते स यदीति । असन्न सद्वपेण ख्यातीत्यनेन नान्यथाख्यातिमात्रं  
निषिध्यते । किं त्वसदन्यथा ख्यातीत्येतत् । न तु सदन्यथा ख्याती-  
त्येतदपि । अतो नास्माकमनिष्टमित्यर्थः । सदन्यथा ख्याति न त्वसदित्यत्र  
हेतुर्वाच्य इति सिद्धान्तिना उक्ते पूर्ववाद्याह नात्मा असत इति । असतो-  
ऽन्यत्सत् तस्य नात्मा स्वरूपम् । एवमसदपि सतो नात्मा न स्वरूप-  
मित्यर्थः । विविक्तसदसतोरैक्यज्ञानं च नास्तीत्याह नासद्वीरिति । ततः  
किमित्यत आह अत इति । सदसतोस्तत्ख्यात्योश्च परस्परानात्मतालक्षण-  
विरोधात् कापि तादात्म्यादर्शनान्न भ्रमेऽपि तादात्म्यावभासस्तुंभवति ।  
सतोस्विदंरूप्यांशयोस्सम्यक्स्थले तादात्म्यदर्शनात् सतोऽन्यथाख्यातिस्तुंभव-  
तीति भावः । सम्यक्स्थले रूप्य एवैकस्मिन् पुरोदेशावच्छिन्नत्वेन इदंशब्द-  
प्रयोगदर्शनान्न दयोस्तादात्म्यं कचिदपि दृष्टम् । अतोऽसतोऽन्यथाख्यात्यनुप-  
पत्तिवत् सतोऽपि सदन्तररूपेण असद्वपेण वा अन्यथाख्यातिर्न घटत इति  
परिहरति तथा सतोऽपीति । [Page 138] किंच सदन्यथा ख्यातीति  
वदतां किं सत् स्वात्मना ख्यातीत्युच्यते किं वा सदन्तरात्मनेति विकल्प्य  
आद्यं निरस्यति कथं चेति । द्वितीयमनुवदति सदन्तरेति । तत्र सदन्तर-

मपि किं सदेव उतासदिति विकल्प्य आद्यमनूय निरस्यति न स्यादिति ।  
 विलक्षणाकारमन्तरेण व्यावृत्त्ययोगात्मन्मात्रख्यातीनां भ्रान्तिलप्रसङ्गा-  
 न्नान्यथाख्यातिस्मिधेदित्यर्थः । द्वितीयमुत्थाप्य निरस्यति अथेति । सदन्तर-  
 स्यासत्त्वादेकमेव सत् स्यात् । ततस्सतस्सदन्तरात्मना ख्यातिर्नामासदात्मना  
 ख्यातिस्स्यात् । सा च त्वयैव निषिद्धेत्यर्थः । विपक्षे दोषमाह द्वितीयवत्त्व  
इति । सदन्तरस्यासत्त्वाद्वयोरप्यन्योन्यापेक्षया सदन्तरत्वेन द्वयोरपि सतो-  
 रसत्त्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । ननु सदन्तरस्यासत्त्वं वदतस्सतोऽसत्त्वमिष्टमेवेत्या-  
 शङ्क्याह असत्त्वेत्सदुच्येतेति । न पर्यायत्वेन लोकोऽवगच्छतीति भावः ।  
 इतश्चासत्सदन्तरमित्युक्तं तवेत्याह असत्त्वेत्सदन्तरमिति । असत् एवा-  
 सदात्मना ख्यातिरन्यथाख्यातिरित्युक्तं स्यात् । तथा च नासतोऽन्यथा-  
 ख्यातिरिति तव प्रतिज्ञाहानिरित्यर्थः । पूर्वमसतोऽन्यथाख्यातेरन्यथा-  
 ख्यातित्वं अङ्गीकृत्यापादितम् । इदानीं तदपि न सिध्यतीत्याह कथं चेति ।  
 घटादेरपि घटात्मना ख्यातेरन्यथाख्यातित्वप्रसङ्गादित्यर्थः । नन्वसदन्त-  
 रात्मना ख्यातित्वादन्यथाख्यातित्वमस्तीत्याशङ्क्य असदन्तरमपि सदन्तर-  
 वद्विधा विकल्प्य क्रमेण दूषयति असदन्तरात्मनेत्यादिना । सतस्सदन्तरा-  
 त्मना ख्यातिरन्यथाख्यातिरित्युक्तवत्सत्त्वं असत्सदात्मना ख्यातिरन्यथा-  
 ख्यातिरित्यापद्यत इत्यर्थः । उक्तं प्रमेयं संचिष्य दर्शयन्नुपसंहरति । तस्मा-  
 दिति । उक्तेन न्यायेनेति । सत एव सदात्मना ख्यातेर्यथार्थत्वात् तस्याश्च  
 भ्रमत्वे सर्वख्यातेरपि भ्रमत्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । नन्वसत्सद्वूपेण न भातीत्यत्र  
 असत्त्वोद्भेदनानिर्वचनीयस्य विवक्षितत्वान्तस्य सद्वूपेण भानं प्रतिषिध्यते न  
 पुनरसत् एव असतोऽपि शक्तिरूप्यतादात्म्यस्य सद्वूपेण भानाङ्गीकारादिति  
 चोदयित्वा परिहरति असदित्यादिना । किंच यदसत् त्वयाङ्गीकृतं तदपि  
 निरूप्यमाणमनिर्वाच्यमेवेति दर्शयितुं विकल्पयति तच्चासदिति । नन्वसत्सदपि  
 न भवति तुच्छमपि न भवतीति शङ्कित्वा तर्ह्युभयविलक्षणत्वादनर्वाच्य-  
 मेवेति परिहरति नोभयमित्यादिना । नन्वसतोऽभावप्रमाणविषयत्वा-

ज्ञानिर्वचनीयत्वमिति शङ्कित्वा परिहरति प्रमाणवत्त्वादित्यादिना ।  
नन्वसतः प्रमाणवत्त्वाभावे तत्स्थातिरेव न स्यादित्याशङ्क्याह अप्रमाणवत्त्वे-  
ऽपीति । ... [Page 139] स्थातिव्यवहारयोरभावे तदपक्लवश्च न  
सिध्यतीत्याह तदपक्लवस्येति । तस्मात्सतोऽन्यथास्थातिरविद्यां विना न  
सिध्यतीत्युपसंहरति तस्मादिति । उक्तेऽर्थे श्लोकमवतारयति तदेतदिति ।  
सदसु अन्यथा स्थाति नासदिति चेत्तद्योच्यते तर्हि तत्र हेतुव्युत्पत्त्याम् ।  
पूर्ववादी हेतुमाह नात्मेति । असतोऽन्यस्मान् असतो नात्मा न स्वरूपं  
असद्भौवा न सत्स्थातिरिति चेत्तत्र सिद्धान्त्याह तथा सत इति । सतोऽपि  
नान्यस्मान्नात्मा स्यात् । अतो नान्यथास्थातिसिद्धिरित्यर्थः ॥ २६ ॥

नन्वसत इन्द्रियासंबन्धात्प्रत्यक्षभ्रमे स्थातिरेव न संभवति सतसु  
संभवतीति वैषम्यमाशङ्क्य साम्येन परिहरति असदचैरिति । सतोऽपि  
स्थानयोग्यरूपस्थापीत्यर्थः ॥ २७ ॥

ननु देशान्तरस्थमपि दोषबलादिन्द्रियसंबद्धं भविष्यतीत्याशङ्क्य तर्ह्य-  
सदेव तथा किं न स्यादित्याह दोषादिति । किंच नान्यत्र सदेव  
भ्रान्तौ भातीत्याह रूपं भातीति । ननु देशान्तरस्थरूपस्यासंनिहित-  
त्वेऽपि सत्त्वादेव स्वरूपेणैन्द्रिययोग्यत्वादिन्द्रियेण ग्रहणं दोषबलात्संभवेत्  
न त्वेवं त्वदभिमतस्थानिर्वचनीयस्येति वैषम्यमाशङ्क्य ईदृशं वैषम्यमभ्युपगम्यापि  
तस्यैव कालान्तरौयस्य नेन्द्रियेण ग्रहणं संभवतीत्याह यद्यपीत्यादिना ।  
असत्त्वात्तदेति । तदा भ्रमदशायां तस्य नष्टत्वेनासत्त्वादित्यर्थः । तस्य  
वर्तमानेति । चक्षुषो वर्तमानसंबन्धित्वनियमादित्यर्थः । पूर्वं दोषवशाद्देशा-  
न्तरस्थग्रहणमभ्युपगम्योक्तम् । इदानीं तदपि न घटत इत्याह दोषोऽपीति ।  
... तर्हि चक्षुरन्तरमसंनिहितसंबन्धं स्पष्टा देशान्तरस्थं ग्राहयेदित्याशङ्क्याह  
न चक्षुरन्तरमिति । तथा सति दोषापगमेऽपि चक्षुरन्तरस्थावस्थानप्रसङ्ग-  
इत्यर्थः । तर्हि पूर्वसिद्धमेव चक्षुरन्यत्र नीत्वा ग्राहयेदित्याशङ्क्याह तदेव  
वेति । नेत्यनुवर्तते । विपक्षे दोषमाह नयेच्चेदिति । इदमंशस्य चक्षुषा

ग्रहणं न स्यादित्यर्थः । ननु नीयमानं चक्षुर्न पचिवद्गच्छति किंतु  
 सवित्किरणवदित्याशङ्क्य तर्हि मध्यस्थानामपि ग्रहणप्रसङ्ग इत्याह संततं  
 चेदिति । मध्यस्थानामग्रहणे देशान्तरस्थमपि न गृह्येतेत्यर्थः । [Page  
 140] इतश्च न देशान्तरस्थग्रहणमित्याह व्यवधानाच्चेति । व्यवहितस्या-  
 ग्राहक[ह्य?]त्वमनुभवेन दर्शयति समीपस्थमपीति । समीपस्थमपि घटादि-  
 व्यवधाने चक्षुषा न गृह्यते किं पुनर्दूरस्थं पर्वताद्यनेकव्यवधानसंभवा-  
 दित्यर्थः । इतश्च न भ्रमविषयस्येन्द्रियसंबन्धित्वमित्याह कथं चेति । ...  
 इतश्चान्यत्र सदेव भ्रान्तौ भातीति न शक्यत इत्युत्तरार्धं योजयन्नाह  
 इदमात्मना चेति । पूर्वमक्षजत्वमभ्युपगम्योक्तम् । इदानीं तदपि रूपज्ञानस्य  
 नास्तीत्याह अत इति । अतश्शब्दाभिहितमेव स्फुटयति असदिति ।  
 सद्विषयत्वाभावादित्यर्थः । महाप्रमेयमुपसंहरति अतोऽसदिति ॥ २८ ॥

असद्ज्ञाननिराकरणासंभवे युक्त्यन्तरमाह सदनन्तरमिति । अनुवादाय  
 तुच्छस्यापि प्रतीतिर्वक्तव्येत्याह तुच्छमुक्तेति । नन्वसन्न ख्यातीत्युक्त्वा स्व-  
 रूपेणापि सत्त्वहीनस्यानिर्वचनीयस्याख्यानमुच्यते न त्वसत इति शङ्कते  
 अनिर्वचनीयमिति । निरस्यति तच्चेति । अनिर्वचनीयस्यापि रूप्यादेः  
 ख्यातिदर्शनादित्यर्थः । इतश्चानिर्वाच्यस्य ख्यातिस्त्वयाङ्गीकृतेत्याह असतो-  
 ऽपीति । असतोऽस्मत्पक्षेऽनिर्वाच्यत्वान्तस्य च त्वया भानाङ्गीकारादनि-  
 र्वचनीयस्यापि भानं त्वयाङ्गीकृतमेवेत्यर्थः । नन्वसतस्सदनन्तरत्वेन तत्ख्याति-  
 स्संभवति । अनिर्वाच्यस्य तु सद्विलक्षणत्वात्स्वरूपसत्त्वहीनतुच्छस्येव  
 ख्यातिर्न संभवतीत्यत आह तुच्छमिति । यदा । असत्ख्यानमनिर्वाच्य-  
 ख्यानं वा न निषिध्यते किंतु तुच्छस्य ख्यानं तस्य निस्स्वरूपत्वादित्यत  
 आह तुच्छमिति ॥ २९ ॥

ननु रूपस्यानिर्वचनीयत्वसिद्धये तुच्छस्याख्यानं त्वयाप्युक्तम् । तत्र  
 तदनुवादाय ख्यातिर्वाच्या । तथा च न ख्यातिनिषेध इति तदुक्तदोषस्य  
 तावकौनपरिहार एवास्माकमपि भविष्यतीति प्रतिबन्दीं शङ्कते नन्विति ।



... [Page 141] कथमिति । तत्र तावदन्यथाख्यातिवादिनस्तादसंभवमाह  
उच्यते न तावदिति । शुक्तौ रूप्यसंसर्गभ्रम इव अतुच्छे तुच्छसंसर्गभ्रम  
इति वा रूप्यख्यातेऽशुक्तिविषयत्ववत्तुच्छख्यातेरतुच्छविषयता भ्रम इति  
वा शुक्तिख्यातौ रूप्यख्यातिभ्रमवदतुच्छख्यातौ तुच्छख्यातिभ्रम इति  
वा अन्यथाख्यातिवादिभिर्वक्तव्यम् । तन्न संभवति तुच्छतत्त्वात्यो  
रूप्यतत्त्वात्योरिवान्यत्रानभ्युपगमादित्यर्थः । अभ्युपगमे को दोष इत्यत  
आह सिद्धत्वे चेति । रूप्यस्येव तुच्छस्याप्यन्यत्र प्रमाणसिद्धत्वावश्यभावात्  
कापि तुच्छं नास्तीति निषेधो न शक्य इत्यर्थः । इदानीमख्यातिवादिन-  
स्तादृशपरिहारासंभवमाह तथा अख्यातिवादिनापीति । ... ननु गृह्य-  
माणस्पर्धमाणाद्यविवेकरूपस्तुच्छख्यात्यादिभ्रमो मया नेष्यते येन रूप्य-  
वत्तुच्छादेरन्यत्र सत्त्वं स्यात् किं त्वख्यातौ ख्यात्यभिमानो बालाना-  
मिति शङ्कते अख्याताविति । अत्र विकल्प्य दूषयति किं सर्वाख्याता-  
विति । सर्वविषयाख्यातावित्यर्थः । किंच वस्त्वख्यातौ सत्यामसत्ख्यातौति  
योऽभिमानस्तोऽपि किमात्मकः— किमख्यात्यात्मकः किं वा ख्यात्यात्मक  
इति विकल्प्य दूषयति कश्चेति । असत्ख्यातिभ्रमः असत्ख्यातिरूपभ्रम  
इत्यर्थः । उक्तो दोष इति । सर्वाख्यातिश्चेत् सुषुप्तादावेवासत्ख्यात्यभि-  
मानस्यात् यस्य कस्यचिदख्यातिश्चेत्सदा स्यादित्यर्थः । असत्ख्यातिरूप-  
भ्रमस्याख्यातित्वे दोषान्तरमाह अख्यातावख्यातिरिति । [Page 142]  
असत्ख्यातिभ्रमो नाम अख्यातिरित्येतावतार्थसिद्धावख्यातावख्यातिरिति  
पुनरुक्तिर्येत्युक्ते तत्र सार्थत्वं शङ्कते न वृथेति । प्रथमाख्यातिशब्देन  
वस्त्वदर्शनं द्वितीयेन चादर्शनाभावदर्शनयोर्विवेकाग्रहणं विवक्षितमित्यर्थः ।  
तर्हि रूप्यख्यातिरिवाभावख्यातिरपि कचिदिष्टा स्यात् अन्यथा तदविवेका-  
योगादिति परिहरति असदिति । द्वितीयविकल्पमनुवदति अथ  
ख्यातिरिति । तर्हि ख्यातेस्सालम्बनत्वनियमात् किमख्यातिरालम्बनमुता-  
सत्ख्यातिरिति विकल्प्य आद्यं प्रत्याह तस्येति । तस्य भ्रमस्याख्याति-

श्वेद्विषयः किं सर्वविषयाख्यातिः कतिपयविषयाख्यातिर्वेत्युक्त एव दोष  
 इत्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह असत्ख्यातिरेवेति । असत्ख्यातिरेव चेदालम्बनं  
 तदा शुक्लदमंग्रस्थानिर्वचनीयत्वादसत्ख्यातिरिष्टा स्यादित्यर्थः । ख्याते-  
 रसत्ख्यात्यालम्बनत्वे दोषान्तरमाह अभ्रमत्वं चेति । असत्ख्यात्या-  
 लम्बनायाः ख्यातेरभ्रमत्वं च स्यात् । न हि घटख्यातौ घट-  
 ख्यातिरियमिति ख्यातिभ्रान्तिर्भवतीत्यर्थः । अत्रासत्ख्यातेरभ्रमत्वपरि-  
 हारायाशङ्कते अथाख्यातिमिति । दोषवशादख्यातिमेवासत्ख्यातिं मन्यन्ते  
 न त्वसत्ख्यातिर्नाम वस्त्वस्तीत्यर्थः । परिहरति अन्यथाख्यातिस्तेति ।  
 सा तावदख्यातेरसत्ख्यात्यात्मना प्रतीतत्वादन्यथाख्यातिस्स्यात् । सा  
 च त्वयापौष्टा स्यादित्यर्थः । सेति पदं मध्यप्रदौपवदुभयत्र संबध्यते ।  
 यद्वा । सा च इष्टा स्यात् असत्ख्यातिरपौष्टा स्यादित्यर्थः । एवमख्याता-  
 वसत्ख्यातिभ्रमशब्दार्थं दूषयित्वा संप्रत्यधिष्ठानभूताख्यातिरपि किं ख्यात्य-  
 भावः किं वा ख्यातिरेवेति विकल्प्य आद्यं प्रत्याह अख्यातिरपीति ।  
 असदभावस्तत्ख्यातिश्चाधिष्ठानस्फुरणार्थमिष्टा स्यादित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह  
 ख्यातिरेव चेदिति । ... इदानीं विज्ञानवादिनापि तुच्छं ख्याती-  
 त्यादिभ्रम इत्याश्रयितुं न शक्यत इत्याह तथा आत्मख्यातीति । बुद्ध्या-  
 कारत्वाभ्युपगमे च कापि नास्तीति निषेधो न युज्यत इत्युक्तमित्यर्थः ।  
 किं च अभावानङ्गीकारे नाख्यद्वैतमित्यादिव्यवहारोऽनिर्वचनीयानङ्गीकारे  
 जगतःशून्यत्वं न युज्यत इत्यादिव्यवहारश्च विज्ञानवादिनो न सिध्यतीत्याह  
 कथं चाभावमिति । ननु त्वयापि तुच्छादिभ्रममिच्छता क्वचित्तुच्छादे-  
 स्सिद्धिरेष्टव्या नो चेद्भ्रमजनकपूर्वानुभवसंस्काराभावाद्भ्रमाभावप्रसङ्ग इत्यत  
 आह मत्पक्षे लिति । प्रमाणसंस्कार एव न भ्रमहेतुर्भ्रमसंस्कारादपि  
 भ्रमदर्शनात् । अतः कापि प्रमाणतोऽसिद्धस्यैवाविद्यामहिम्ना भ्रान्तौ  
 भानान्नान्यत्र सिद्धिरेष्टव्येत्यर्थः । ... ॥ ३० ॥

[Page 143] पूर्वमसदनिर्वाच्यं वा सद्वादिभिर्निषेद्धं न शक्यत इति

प्रतिपादितम् । इदानीं सदादिनामेव परस्परं प्रधानं नास्ति नियोगो नास्तीत्यादिनिषेधोऽपि न सिध्यतीत्याह भवतामन्योन्यपक्षा इति । प्रधानादेर्भ्रान्तिविषयत्वेऽन्यत्र सत्त्वप्रसङ्गादित्यर्थः । ... ननु यथा त्वदभिमताविद्याजन्यतया परस्य साक्षिसिद्धं तदुक्त्या प्रतिपन्नं पक्षान्तरमनूद्य त्वया युक्त्या निराक्रियते तद्वदस्माभिरप्यस्मदङ्गीकृतभ्रान्त्या परेषां सिद्धमनूद्य निराक्रियत इत्याशङ्क्य तर्ह्यसद्विलक्षणत्वेन प्रतीतियोग्यं सद्विलक्षणत्वेन निरासयोग्यं च पक्षान्तरं जनयन्ती त्वयाप्यविद्या स्वीकार्या स्यात् । अन्यथा त्वदभिमताख्यात्यादिलक्षणभ्रमसिद्धस्यान्यत्र प्रामाणिकत्वेन दूष्यत्वासंभवादित्याह अविचारितेत्यादिना । प्रामाणिकस्य निराकरणं कुतो न संभवतीत्यत आह न्यायेति । परेष्टमित्यस्य अध ऊर्ध्वं च संबन्धः । ... परेष्टमित्यस्य वैशेषिकादिभ्रमसिद्धात्मभेदस्तौगतभ्रमसिद्धलक्षणिकत्वं चार्थ इत्याह परेष्टं वा आत्मभेदमिति । ... ॥ ३१ ॥ ३२ ॥

[Page 144] लौकिकभ्रमसिद्धानुपपत्त्या पक्षान्तरनिराससिद्धानुपपत्त्या वा अविद्या यतो न वादिभिरपलपनीया अतो दृष्टान्तसिद्धिरित्याह अत इति ॥ ३३ ॥

एवं दृष्टान्तसाधनेनानुमानतः प्रपञ्चस्य मायामयत्वलक्षणमिथ्यात्वमभिधाय आगमतोऽप्याह मायाविद्येति । ननु मायाप्रकृतिकत्वमस्तु तावता कथं मिथ्यात्वमित्यत आह यतो मायामया इति । लोके मायाविदर्शितहस्त्यश्वरथादिषु शुक्तिरजतादिभ्रमेषु च मिथ्याभूतेषु मायापदस्य व्युत्पत्तेर्वेदेऽपि तथाभूतार्थग्रहणस्य न्याय्यत्वान्मायाप्रकृतित्वमेव मिथ्यात्वमित्यर्थः । एकरूपे वस्तुनि नानाविधविचित्रावभासनचतुरतामाह मायेति । आत्मना सह स्थित्वेऽप्यभिव्यक्तात्मना निवृत्तियोग्यतामाह अविद्येति । आश्रयविषयभेदमन्तरेणाद्वये वस्तुनि स्थितियोग्यत्वमाह तम इति । प्रसिद्धतमोवन्न चलनादिमात्रहेतुः किंतु सर्वकारणमित्याह कारणमिति । लयभूमित्वादुपादानमेव न निमित्तमात्र[?]मित्याह लय

इति । तद्वात्माविद्ययोर्भयोरप्युपादानत्वादद्वितीयत्वभङ्ग इत्यत आह  
शक्तिरिति । आत्माधिष्ठानत्वान्न तस्याः पृथक्त्वत्तेत्यर्थः । स्वाधिष्ठान-  
 स्वात्मनस्स्वावभासकरूपं प्रति अनाच्छादकत्वमाह सुप्तिरिति । अद्वया-  
 नन्दाकारावभासं प्रति आच्छादकत्वमाह महासुप्तिरिति । एकस्मि-  
 न्नात्मन्यनेकचेतनभ्रमहेतुत्वमाह निद्रेति । शास्त्रजन्यज्ञानं विना न  
 निवृत्तिरित्याह अन्तरमिति । आत्मवत्त्वाध्याप्तदेशकालशून्यमित्याह  
 आकाशमिति । दृश्यप्रपञ्चस्य मायाप्रकृतिकत्वे तव किं फलमित्यत  
 आह तस्मादिति । कर्तृत्वादिप्रपञ्चस्य मायामात्रत्वेन निवर्त्यत्वादात्मनो-  
 ऽद्वयत्वं फलमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

मायाशब्दस्य वेदनिषेधवृष्टभेनार्थमाचक्ष्णान्श्लोकस्य व्यावर्त्यमाह ननु  
 मायाशब्द इति । परिहारत्वेन श्लोकं योजयति तन्न तत्कार्यस्येति ।  
 कथमवगम्यत इत्याशङ्क्य प्रतिपन्नोपाधौ ब्रह्मात्मनि श्रुत्या द्वैतदर्शनयो-  
 निर्निषिध्यमानत्वादित्याह तथाहीत्यादिना । अत्रैव प्रतिपन्नोपाधौ  
 ब्रह्मात्मन्येवेत्यर्थः । [Page 145] नन्वसु द्वैतदर्शनयोरनिर्वचनीयत्वं  
 मायायास्तु कथमित्यत आह तत्कारणमपीति । ... पूर्वं मायाशब्दस्य  
 प्रज्ञानामसु पाठेऽपि प्रकृतिपदसामानाधिकरण्यविरोधात्प्रज्ञार्थत्वं हित्वा  
 कार्यानुरूपा अनिर्वाच्या माया लोकसिद्धा तदर्थत्वेन स्वीकार्येत्युक्तम् ।  
 इदानीं प्रज्ञावाचित्वमभ्युपेत्यापि किं ब्रह्मचैतन्यलक्षणा प्रज्ञा तदर्थः किं  
 वा बुद्धिलक्षणेति विकल्प्य नाद्य इत्याह प्रज्ञानामत्वेऽपीति । कुत इत्यत  
 आह इतरेषामिति ।

मनो महान् मतिर्ब्रह्मा पूर्वबुद्धिः स्थातिरौश्वरः ।

माया प्रज्ञा तथा धीश्च स्मृतिश्च परिपद्यते ॥

इत्यत्र प्रज्ञया सह पठितानां मनश्चादिशब्दानां तदर्थत्वाभावा-  
 दित्यर्थः । ... द्वितीयस्त्वङ्गौक्रियत इत्याह अत इति । मौयतेऽर्थोऽनयेति  
 व्युत्पत्त्या मायाशब्दो बुद्धिलक्षणप्रज्ञानाम स्यादित्यर्थः । ... ॥ ३५ ॥

नेह—नानास्तीति—वाक्येन परमाणुध्विव कारणे ब्रह्मणि नानात्वं नानास्तीत्युच्यते न तु प्रपञ्चो नास्तीति । तत्राह नान्यत्रेति । कारणे कार्यं निषिध्यते । ततोऽन्यत्र च कारणाधीनसत्ताप्रकाशस्य कार्यस्य सत्त्वं न संभवति । तस्मात्कार्यप्रपञ्चो नास्त्येवेत्यर्थः । नन्विशब्दस्योप-  
 मार्यत्वात् ब्रह्मगतनानात्वतद्दर्शनोपमानभूमित्वेन कार्यप्रपञ्चनानात्वतद्दर्शने  
 स्त एवेत्यत आह नानेवेति । अस्य पूर्वश्लोकेनापौनरुक्त्याय भास्करमताव-  
 लम्बनेन पूर्वश्लोकार्थभञ्जिकामाशङ्कामाह ननु नेहेति । प्रत्यक्षादेव्याव-  
 हारिकप्रमाणत्वमेवेत्यत आह सृष्टिश्रुतेरिति । ननु नानेव पश्यतीति  
 वाक्येन कार्यप्रपञ्चो निषिध्यत इत्यत आह नानेवेति । अनेनापि वाक्येन  
 ब्रह्मणि नानात्वदृष्टिरेव निषिध्यते न तु कार्यप्रपञ्चदृष्टिरित्याह[?] ब्रह्मणि  
 नानेव पश्यति कार्यप्रपञ्च इव नाना यः पश्यतीत्येवमर्थत्वाद्वाक्यस्येत्यर्थः ।  
 ननु नानाशब्दस्य नानाभूतकार्यप्रपञ्चवाचित्वमेव न तु नानात्ववाचित्वम् ।  
 अतः कार्यप्रपञ्चनिषेधकमेवेदं वाक्यमित्याशङ्क्य तथापि नानाभूतप्रपञ्च-  
 स्योपमानत्वेन रक्ष्यत्वान्न तद्दृष्टिनिषेध इत्याह कथं चेति । अत्र किं  
 नानाशब्दो नानात्ववाचित्वेन व्युत्पन्नः किं वा तदुपलक्षितवस्तुवाचित्वेनेति  
 विकल्प्य नाद्य इत्याह न तावदिति । एकादिशब्देष्वदर्शनादित्यर्थः ।  
 विपक्षे दोषमाह वदेच्चेदिति । ... द्वितीयस्वस्मदभिमतानुकूल इत्याह  
अतो नेहेति । नानाशब्दस्य नानाभूतवस्तुवाचित्वान्नानाभूतं कार्यं  
 ब्रह्मणि निषिध्यत इति सिध्यति । तथा च न तत् कापि स्यात्  
 कारणाधीनसत्ताप्रकाशस्य तत्र निषेधेऽन्यत्र सत्तासिद्धेरित्यर्थः । [Page  
 146] किञ्च यदन्यत्र सदेव नानात्वं ब्रह्मणि निषिध्यत इत्युच्यते  
 तत्किं कार्यमकार्यं वेति विकल्प्य आद्ये तस्य नान्यत्र सत्त्वसिद्धिरित्याह  
नानात्वमपीति । द्वितीये तु न निषेधार्हमित्याह अकार्यं चेदिति ।  
 तर्हि तदुभयविलक्षणमस्त्वित्यत आह न चेति । भास्करमते ब्रह्मणो-  
 ऽद्वितीयत्वं नाम सकार्यान्तस्माद्विलक्षणशून्यत्वम् । तस्य हानिप्रसङ्गा-

दित्यर्थः । ... एवं नानात्वस्य दुर्निरूप्यत्वं प्रसाध्य कार्यप्रपञ्चस्यापि भेदाभेदविकल्पेन दुर्निरूप्यतामाह कार्यकारणयोश्चेति । कार्यस्यैव कारण-  
स्यापि भेदस्यात् । ततश्च कारणभेदः श्रुत्या निषिध्यत इत्ययुक्तमुक्त-  
मित्यर्थः । कार्यकारणयोर्भेदे कार्यस्य कारणादिव कारणस्यापि कार्या-  
भेदस्यात् । ततश्च यावद्विकारं तु विभागो लोकवदिति न्यायेन  
ब्रह्मणोऽपि कार्यत्वप्रसङ्ग इत्याह भेदे कारणस्यापीति । भेदपक्षे दोषा-  
न्तरमाह भेदे चेति । भेदाभेदपक्षे दोषमाह भिन्नाभिन्नं चेदिति ।  
ब्रह्म अब्रह्मात्मकं स्यात् ब्रह्मणो ब्रह्मत्वं हीयेत कार्यणाभिन्नत्वादित्यर्थः ।  
तत्र कार्यस्य ब्रह्मात्मकत्वांगे दोषमाह तदापीति । कार्यस्य ब्रह्मात्मकत्वे  
कारणभूतब्रह्मवत्कार्यस्यापि परस्परभेदो न स्यात् स्याच्चेत् ब्रह्मणोऽपि  
स्यादित्यर्थः । इदानीमब्रह्मात्मकत्वांगे दोषमाह अब्रह्मत्वे चेति ।  
ब्रह्मात्मकत्वांगे दोषान्तरमाह ब्रह्मरूपस्य चेति । ... [Page 147]  
उत्तरार्धयोजनया श्रुतेरर्थमाह अत एवेति । अत एव उपमानभूतस्य  
नानावस्तुनः क्वचिदप्यभावादेवेत्यर्थः । माणवकादावग्न्यादिदर्शनस्य यथा  
मुख्यापेक्षया आभासत्वं न तद्वदिहाभासत्वमित्याह अज्ञानेति ॥ ३६ ॥

अन्वयव्यतिरेकगर्भाच्छ्रुत्यन्तरादपि द्वैतप्रपञ्चस्य मिथ्यात्वं कण्ठोक्तमित्याह  
यत्र हीत्यादि । ... ॥ ३७ ॥

प्रपञ्चबाधकब्रह्मज्ञानसिद्ध्यन्यथानुपपत्त्या प्रमात्रादिद्वैतप्रपञ्चस्य सत्यत्वं  
वक्तव्यमित्याशङ्क्याह दृश्यदृश्योरिति । प्रमात्रादेर्मिथ्यात्वेऽपि औतस्य  
ज्ञानस्य परमार्थात्मदृष्टिप्राप्तत्वेन तदाकारस्य ब्रह्मज्ञानस्य संभवादप्यन्यथा-  
युपपत्तिरित्यर्थः । यद्वा । आत्मनो दृक्शक्त्यर्थवत्त्वाय द्वैतप्रपञ्चस्य सत्यत्वं  
वक्तव्यमित्याशङ्क्य दृक्शक्तिस्वात्मापेक्षया अर्थवतीत्याह दृश्यदृश्योरिति ।  
आत्मनः आत्मविषया दृष्टिरित्यर्थः । यद्वा । दृश्यतद्दर्शनयोरिव दृश्य-  
तत्स्मरणयोरप्यभावस्यादित्यत आह दृश्यदृश्योरिति । ... [Page 148]  
कूटस्थदृष्टिरात्मैव परमार्थवस्तु द्वैतं पुनरवस्थित्यस्यार्थस्थानेकयुक्त्युपहृतत्वा-



दपि न द्वैताबाधाशङ्का इत्याह युक्तिभिश्चेति । श्रुतियुक्तियुक्त्वेष्वपि प्रत्यक्षादिविरोधान्नायमर्थस्माधीयानित्याशङ्क्याह तथा प्रत्यक्षादौति । दर्शितो दर्शयिष्यते चेत्यनुवर्तते ॥ ३८ ॥

ज्ञानान्मोक्षश्रुत्यनुपपत्त्यापि बन्धस्य मिथ्यात्वमवगम्यत इत्याह ज्ञान-  
मात्रेति । ... ॥ ३९ ॥

[Page 149] बन्धरूपयोर्ज्ञानातिरिक्तसाधनानिवर्त्यत्वमुपपादयति मुक्तिशुक्तौ इति । बन्धस्येत्युपलक्षणम् । रूपस्यापि नाशस्यादित्यर्थः । रूपस्य शुक्तिशुक्तौ नाश एवास्तु को दोष इत्यत आह रूपे मृद्वदिति । तथा च नष्टमृत्पिण्डस्येव रूपस्य सत्यत्वं स्यात् । सत्ये च रूपे मृत्पिण्ड-  
ज्ञानस्येव रूपज्ञानस्य भ्रान्तित्वं शुक्तिज्ञानस्य घटज्ञानवद्बाधकत्वं च न स्यादित्यर्थः । एतद्वन्धस्याप्युपलक्षणम् ॥ ४० ॥

पूर्वं बन्धरूपयोः क्रियया मुक्तिशुक्तिभावमङ्गीकृत्याभिहितम् । इदानीमन्यथाभाव एव न संभवतीत्याह भवत इति । अन्यथाभावो नाशो वा भवतो न भवेदभवतश्च न भवेदित्यर्थः । ... [Page 150]  
रूपं च तथेति । अज्ञानजं ज्ञानमात्रापनोद्यं चेत्यर्थः ॥ ४१ ॥

दृष्टान्तस्य ख्यातिबाधान्यथानुपपत्त्या यदनिर्वचनीयत्वमुपचितं तद्भा-  
स्करमतावलम्बनेनान्यथैवोपपन्नमिति शङ्कते नन्वनिर्वचनीयत्व इति ।  
... ननु तर्हि ख्यातिबाधाभ्यां रूपस्य सदसदात्मकत्वप्रसङ्ग इत्याशङ्क्य  
ख्यायमानत्वेन तावत्सत्त्वं साधयन्नन्यथाख्यातिं परिशेषयति अतोऽसत इति ।  
तर्हि सत्यरूप्यवद्बाधो न सिध्येत् । यदि सिध्येत् सत्यरूपस्यापि स्यादित्यत  
आह बाधोऽपीति । ख्यातिबाधयोर्भिन्नविषयत्वायोगात्सदसदन्यतरविषयत्वे  
वक्तव्ये प्राथमिकन्यायानुसारेण सत्त्वमेव युक्तम् । तथा च बाधोऽपि यदि  
भवेत्सत एव भवेत् । न तु सतस्सर्वत्र[चा?]बाध इति भावः ।  
नासत्त्वेत्तन्न सत्त्वमिति शंकां व्याचष्टे किंचेति । यथायमब्राह्मणो न भवती-

त्येवमसन्न भवति चेत्सदेव स्यादित्यर्थः । तस्मात्सत एव कथंचिदिति ।  
स्वरूपेणाबाध्यत्वेऽपि संसृष्टरूपेण बाध्यत्वमिति भावः ॥ ४२ ॥

[Page 151] यस्मात्सतोऽन्यस्य ख्यातिबाधौ न युज्यते तत् उप-  
संहरति नात इति । ... मा भूद्वा कार्यस्य सत्यत्वश्रवणं तथापि युक्त्या  
तस्य सत्यत्वं सिध्यतीत्याह कारणस्य चेति । श्रुतियुक्तिहीनत्वेऽपि प्रतीत्या  
सिध्यत्वित्यत आह तत्प्रतीतिरिति । ननु नास्तीति प्रतीतिस्तुच्छ-  
विलक्षणा निर्वाच्यविषयेत्युक्तमित्याशङ्क्याह नास्तीत्यपीति । अभावस्यापि  
ब्रह्मविकारत्वेनाकाशादिवत्सत्यत्वमेवेत्यर्थः । उपसंहरति तस्मादिति ।  
जनेः ख्यातेश्चासंभवादिति कार्यप्रपञ्चस्यासत्त्वाभावे तुच्छख्यात्यसंभवमात्रं  
शक्तिरूपस्यासत्त्वाभावे हेतुरिति द्रष्टव्यम् ॥ ४३ ॥

परपक्षान्तरस्यासंभवान्नान्यथैवोपपत्तिरित्यभिप्रेत्यासत्पक्षं तावन्निरस्यति  
उच्यते नासत इति । असतश्शशविषाणादेः ख्यातिजन्मादर्शनात् प्रपञ्चस्य  
ख्यातत्वाज्जातत्वाच्च नासत्त्वं रूप्यस्य ख्यातत्वान्नासत्त्वमित्यर्थः । इदानीं  
सत्पक्षं निरस्यति विनेति । सत आत्मनो बाधनाशयोरदर्शनाद्बाध्यमानस्य  
रूप्यस्य नाशवतश्च प्रपञ्चस्य न सत्त्वमित्यर्थः । इदानीं निष्कृष्य दार्ष्टान्तिक-  
स्यैव जन्मनाशश्रुत्यन्यथानुपपत्त्या अनिर्वाच्यत्वं साधयति सदसज्जन्मनाशौ  
नेति । सत आत्मनोऽसतश्च शशविषाणादेर्जन्मनाशादर्शनाज्जगतश्च  
तच्छ्रवणादुभयवैलक्षण्यमित्यर्थः । पूर्वश्लोकं व्याख्याति लयापीति । शुद्धस्य  
संसर्गादिरहितस्येत्यर्थः । शुक्तेर्ब्रह्मणश्च तत्प्रसङ्गादिति । शुक्तेर्बाधप्रसङ्गा-  
द्ब्रह्मणो नाशप्रसङ्गादित्यर्थः । उत्तरश्लोकमाक्षेपसमाधानपूर्वकं व्याख्यातु-  
माक्षेपं तावदाह ननु सतोऽपीति । ... [Page 152] अभेदपक्षे भवेदयं  
दोषः प्रपञ्चब्रह्मणोर्भेदोऽप्यस्तीत्याशङ्क्याह अन्यत्वेऽपीति । इदानीं श्लोकं  
योजयति अतो न सत इति ॥ ४४ ॥ ४५ ॥

पूर्वश्लोकेन जगतस्सत्त्वे जन्मनाशासंभवमुक्त्वा अधुना रूप्यस्य सत्त्वे बाधा-  
संभवमाह सतोऽपीति । भ्रान्तिविषयत्वाद्गुण्यांशस्येत्यत आह बाध्येतरां-

शयोरिति । उभयोरप्यंशयोस्तत्त्वाविशेषे तद्वद्भयोरपि भ्रान्तित्वमभ्रान्तित्वं  
वा समानं स्यादित्यर्थः । तर्ह्यसत एव बाधोऽस्त्वित्यत आह असत-  
स्त्विति ॥ ४६ ॥

यदुक्तं नासत्त्वेत्तन्न सत्कथमिति तत्राह किं चादुष्टाक्षोऽपीति ।  
... ॥ ४७ ॥

[Page 153] अत्र प्रतिबन्दिन्यायेन शङ्कते ननु मायैवेति । यथा  
स्वप्नस्याविद्यात्वेऽपि तद्व्यवहारदशायां कस्यचिद्व्याप्यंशस्यैव भ्रान्तिविषयत्वं  
बाध्यत्वं च न त्विदमंशस्येति नियमस्तद्व्याप्यद्वयव्यवहारदशायामपि स्यादिति  
परिहरति स्वप्नवदिति । ननु मिथ्याभूतमपि यदि किञ्चिदबाध्यं भवेत्तदा  
ब्रह्मज्ञानादपि कृत्स्नबन्धबाधो न स्यादित्यत आह प्रबोधे स्वाप्नवदिति ।  
सर्वो व्यवहार इति । अभ्रान्तत्वेनाबाध्यत्वेन च प्रतिपन्नं तद्विषयव्यवहारस्य  
विवर्तत इत्यर्थः ॥ ४८ ॥ ४९ ॥

स्वप्ने परिहारमुक्त्वा परपक्षे तदभावमाह व्यवस्था व्यवहारेऽपीति ।  
... ननु त्वत्पक्षेऽपि दर्शनबलादेव भ्रान्तिबाध्यव्यवस्था न पुनर्युक्तिः  
तद्वदस्मत्पक्षेऽपि स्यादित्याशङ्क्य मत्पक्षे युक्तिरप्यस्तौति परिहरति ननु  
सेत्यादिना । श्लोकस्थेन तेशब्देन द्योतितमर्थमाह मम त्विति । ननु सा  
दृश्यत इति भागं व्याचष्टे नन्विति । तद्वदस्माकमपि सर्वस्य सत्त्वेऽपि  
दर्शनादेव व्यवस्था अस्त्विति भावः । बाढमित्याद्यंशं व्याख्याति सत्य-  
मित्यादिना ॥ ५० ॥

[Page 154] किं चानिष्टतुच्छस्यातिप्रसङ्गपरिहाराय रूपादे-  
र्मायामयत्वं वक्तव्यमित्याह यतो मायामनिच्छत इति । रूपातत्संसर्गयो-  
र्मायामयत्वमनिच्छत इत्यर्थः । ननु रूपादेरन्यत्र सत्त्वान्न तुच्छत्वम् ।  
ततो न तुच्छस्यातिप्रसङ्ग इत्यत आह यतो न शक्ताविति । अन्यत्र  
सत्त्वपरामर्शमन्तरेण निषिध्यमानत्वादित्यर्थः । मायाभ्युपगम एव श्रेया-  
निति । स्यातिबाधसंभवादिति भावः ॥ ५१ ॥

सिद्धान्तश्लोके सदसदादनिराकरणं सूचितम् । तत्र सदादनिराकरणं प्रपञ्च्य अधुना असदादनिराकरणं प्रपञ्चयितुमवसरप्राप्तं चोद्यमुद्गावयति अत्राहेति । अपरोक्षतया प्रतीयमानस्य रूपादेः कथं तुच्छतेत्याह तथा बाधादिति । नेदं रजतमिति ज्ञानविषयत्वात्तुच्छत्वं गम्यत इत्यर्थः । ननु न बाधो रूपादेस्तुच्छत्वं बोधयति किं तु रूपादि नाशयत्येव । ततो नाशत्वाय अतुच्छत्वं रूपादेरित्याशङ्क्याह न हन्तीति । कुत इत्यत आह सा हीति । ज्ञानस्य बोधकत्वमन्तरेण वस्तुनाशकत्वादर्शनादित्यर्थः । किंच बाधकज्ञानसमनन्तरं रूपास्याभानादभावाच्च न तत्सदित्याह बाधकज्ञाने हीति । ... अत्राधिष्ठानज्ञानस्य बाधकत्वं मन्वानस्य मायावादिनो मतमाशङ्कते न स इति । तच्च सदैलक्षणं बाधानुपपत्त्या वेत्ति न तु बाधकज्ञानात् तस्य सद्रूपशक्तिगोचरत्वेन तद्गोचरत्वायोगादित्यर्थः । ... ॥ ५२ ॥

[Page 155] नन्वसतस्सदन्तरत्वात्ख्यातिसंभवेऽपि तुच्छस्य ख्यातिर्न संभवतीत्याशङ्क्याह न स्यादिति । ... ॥ ५३ ॥

तुच्छं सदात्मना भ्रमे भातीयेतत् विपक्षे बाधकाभिधानेनाप्यापादयति नासत्सत्त्वेनेति ॥ ५४ ॥

[Page 156] इदानीं प्रमाणभूमौ तुच्छस्य स्वरूपेणापि ख्यात्यर्हत्वं साधयति न भाति तुच्छमिति । इतश्च तुच्छख्यातिरङ्गीकार्येत्याह न चेत्तदिति । श्लोकव्यावर्त्यमाह नन्विति । नेदं रजतमिति ज्ञानस्य तुच्छविषयत्वं व्यतिरेकमुखेनोपपादयति न हीति । सत्त्वबोधकत्वाभावेऽपि न तुच्छबोधकत्वं तुच्छातिरिक्ताभावबोधकत्वादिति सदादिमतमनूय निरस्यति यदि रूपाद्यादिना । रूपाव्यतिरिक्तस्य सर्वस्य रूपाभाववत्त्वादित्यस्य वेत्युक्तम् । ननु न तस्याबाधकत्वमनिष्टम् । इदं रजतमित्यपरोक्षभ्रमस्य नेदं रजतमिति परोक्षज्ञानबाध्यत्वायोगादतः प्रत्यक्षं शक्तिज्ञानमेव बाधकमित्यन्यथाख्यात्येकदेशौ शङ्कते प्रत्यक्षभ्रमस्येति । परोक्षत्वेन ततो दुर्बलत्वा-

दित्यर्थः । इदं रजतमिति ज्ञानस्यापरोक्षत्वेऽपि भ्रमत्वादुर्बलत्वम् । नेदं रजतमिति ज्ञानस्य परोक्षत्वेऽपि प्रमाणत्वात्प्रबलत्वम् । अतोऽस्य तद्बाधकत्वं नानुपपन्नमिति परिहरति नायं दोष इति । तर्हि रूप्यज्ञानस्य न भ्रमत्वमित्यत आह अभ्रमत्व इति । ... पूर्वं शक्तिज्ञानस्य बाधकत्वमङ्गीकृत्य नेदं— रजतमितिज्ञानस्य बाधकत्वमुपपादितम् । इदानीं तस्य बाधकत्वमेव न संभवतीत्याह प्रत्यक्षं चेति । अत्र विरोधाद्बाधकत्वमाशङ्क्य विरोधमेव निरस्यति विरोधादित्यादिना । मायावादिनापि नेदं रजतमित्यभाव-ज्ञानस्य बाधकत्वमेष्टव्यमित्याह मायावादिनापीति । ... [Page 157]

ननु तुच्छं ख्यातीति तद्वादिना भ्रान्त्या उक्तं विकल्पेन प्रतिपाद्य अनूद्य तद्भ्रान्तिनिवृत्त्यर्थमेवोच्यते न तु मया तुच्छभानमङ्गीक्रियत इत्यतुच्छ-ख्यातिवादी शङ्कते त्वद्भ्रान्तीति । तुच्छवाद्युक्तं विकल्पेनापि प्रतिपाद्य अनुवदितुं सदादिभिर्न शक्यत इति परिहरति न सदादिनामिति । सर्वात्मना कापि तुच्छतत्ख्यातौ न स्त इति सदादिभिर्वक्तुं न शक्यत इत्यर्थः । तर्हि भ्रमसिद्धस्यान्यत्र सत्त्वमनिच्छता मायावादिना अनूद्य निषेद्धुं शक्यत इत्यत आह मायावादिनापीति । तेनापि मद्भ्रमे स्वविकल्पे च तुच्छस्य भानाङ्गीकारादित्यर्थः । ननु न वादिसिद्धं तुच्छं सम्यग्युक्तं च न भ्रमविषयौ किं त्वविद्याविलसित एव तुच्छरूप्यतुच्छे तद्विषयत्वेन ख्यात इति शङ्कते न भ्रान्ताविति । यद्यपि मायाविलसितत्वं तथापि माया-विलासात्मकरूप्यसमानरूप्यत्वे तद्विलासात्मकतुच्छस्यापि क्वचित्ख्यात्यर्थत्वं सिध्येदिति परिहरति तथापीति । तस्मान्न मायावादिनस्सदादिभ्यो विशेष इत्याह तस्मादिति । कुत इत्याशङ्क्य तुच्छज्ञानस्य त्वदीयस्य त्वदीयस्य च भ्रमत्वाभ्युपगमेऽपि तत्र तस्य ख्यातत्वावश्यंभावादित्याह तुच्छभ्रमाभ्युपगमेऽपीति । भ्रमे तस्य ख्यातत्वाभावे को दोष इत्यत आह नान्यथेति । सर्वथा भ्रमसिद्धस्यान्यत्र सत्त्वपक्षेऽसत्त्वपक्षे चेत्यर्थः ॥ ५५ ॥

पूर्वं तुच्छं न भातीति वदता तुच्छभानमङ्गीकार्यमिति तर्केणा-

पादितम् । इदानीं तर्केणापि न कृत्यमित्याह किंचेति । भ्रान्तौ यथा भातं न तथा काप्यस्तीत्यर्थः । यथाशब्दस्यार्थमाह शक्तिसामानाधिकरण्ये-  
नेति । रूपमन्यथा सदपि देशान्तरे बुद्धौ वा सदपि यथा शक्तिसंस्पृष्ट-  
 तथा भ्रान्तौ भाति न तथा कचिदप्यस्तीत्यर्थः । तथास्तित्वे दोषमाह  
 अन्यथेति । तस्माद्भ्रान्तौ भातस्य संसर्गस्य सदादिभिरसत्त्वाभ्युपगमादसद्भानं  
 तैरङ्गीकृतमित्याह अत इति । ननु मायावादिमते भ्रान्तौ भातस्य  
 मायामयत्वाङ्गीकारान्न तुच्छस्यात्यभ्युपगम इत्यत आह तथा मायाया  
इति । [Page 158] यतस्तुच्छमेव भ्रान्तौ सद्रूपेण भाति ततस्तत्त्वभाव-  
 बोधकबाधोऽपि तुच्छवा[बो?]धक एष्टव्य इत्याह तथा तद्बाधोऽपीति ।  
 अत एवेति परामृष्टं स्पष्टयति न हीति ॥ ५६ ॥

यत्केनापि रूपेण नास्ति तत्तुच्छमुच्यते । रूप्यादेस्तु उपादानरूपेण  
 सत्त्वान्न तुच्छत्वमित्याशङ्क्य बाधके रूप्यरूपेणास्तीत्यभानात्पाश्चात्यस्य  
 कार्यस्य पूर्वसिद्धोपादानरूपत्वायोगाच्च न तद्रूपेण सत्त्वमित्याह  
 योन्यात्मनेति । ... श्लोकस्य प्रथमपादं व्याचष्टे यदीत्यादिना । द्वितीयपादं  
 व्याचष्टे तथापीति । अथापि भ्रान्तावतुच्छमेव भायादित्यत आह अतो  
भ्रान्तावपीति । नन्वन्यस्मिंस्तुच्छस्यात्या (नान्यत्) अन्यत्रापि तुच्छस्थान-  
 साधनेऽतिप्रसङ्ग इत्यत आह अन्यथेति । भ्रान्तिबाधयोरेकविषयत्व-  
 नियमादित्यर्थः । न त्वबोधेति । बाधकेनातुच्छता न अबोधि बोधितेत्यर्थः ।  
 यद्वा । न अबोधि बुद्धवान् कश्चिदतुच्छतामित्यर्थः । ननु सद्बुध्य एव  
 बाधकत्वाभ्युपगमान्न बाधकेनातुच्छता अबोधेत्यसिद्धमित्यत आह न च  
सद्बुधैरिति । घटादिवुद्धेर्बाधकत्वादृशान्न सद्बुधो बाधकत्वमित्यर्थः ।  
 अत्र घटादिधिक्काशाच्छुक्तिधियो वैषम्यं दर्शयन् बाधकत्वं शङ्कते ननु  
सच्छुक्तिधीरिति । सविलासाज्ञानदाहकस्य बाधकत्वान्न घटादिधिक्का  
 बाधकत्वमित्यर्थः । शक्तिज्ञानस्य बाधकत्वं कल्पनागौरवप्रसङ्गेन निरस्यति  
 नैतद्युक्तमिति । ननु रूप्यादेश्शुक्त्यज्ञानजत्वेन तज्ज्ञाननिवर्त्यत्वान्न तुच्छ-



तथा नेदं— रजतमितिज्ञानबोध्यत्वमित्यत आह रूप्यादेश्चेति । अत्रापि पूर्ववाक्यस्थस्य नञोऽनुवृत्तिर्द्रष्टव्या । इदानीं रूप्यादेरज्ञानजलाभ्युपगमेऽपि नानिर्वाच्यत्वसिद्धिरित्याह अज्ञानं चेति । ... [Page 159] ज्ञानाभाव एवाज्ञानं सैव च मायेति स्वाभिप्रायेण दूषणमुक्त्वा पराभिप्रायेण मायाया अनिर्वाच्यत्वमङ्गीकृत्याह अनिर्वाच्यत्वेऽपीति । ननु मायाजस्य मायात्मकत्वमेव स्यात्कार्यकारणयोरनन्यत्वनिश्चयादित्यत आह न हीति । नन्वसज्जन्माभ्युपगमे जायमानस्य कारणात्मकत्वमयुक्तं स्थानं तु तथा किंतु सदेव जायत इत्यत आह न च सत्त्व इति । जन्मनस्सार्थत्वमाशङ्क्य परिहरन्नुत्तरार्धं योजयति अनभिव्यक्तेत्यादिना । अभिव्यक्तेस्तद्वैशिष्ट्यस्य चागन्तुकत्वेन अनादिमायात्मकत्वायोगान्नानिर्वाच्यत्वसिद्धिरित्यर्थः ॥ ५७ ॥

नन्वनभिव्यक्तस्य प्राक्सत्त्वादभिव्यक्तमपि तदानीं सदेव तयोरैक्यादित्याशङ्क्याह व्यक्ताव्यक्तात्मनोरिति । अथात्यन्ताभेदो नेष्यते किंतु भेदोऽप्यस्तीत्याशङ्क्याह भेदे विति । ... असज्जन्मापि मायाधौनमस्त्वित्याशङ्क्याह असच्चेदिति । विद्यमानस्य ह्यपेक्षा नाम धर्मस्संभवतीत्यर्थः । तर्हि जन्माख्यधर्मोऽपि नाविद्यमानस्य संभवतीति शङ्कते नासत इति । जन्मव्यवहारसिद्ध्यन्यथानुपपत्त्या जन्म असत एव वाच्यमिति परमुखेनोपादयितुमुपक्रमते न सतोऽपीत्यादिना । असिद्धेनात्मना जायते चेदसतो जन्मप्रसङ्ग इत्यर्थः । ननु तर्ह्यसतो जन्मवत् कारणाकाङ्क्षा भविष्यतीत्याशङ्क्याह असतश्चेज्जन्मेति । कार्यानुरूपस्यासत एव कारणस्य सर्वत्र सुलभत्वान्न कारणान्तराकाङ्क्षेत्यर्थः ॥ ५८ ॥

किंच अनिर्वचनीयं प्रातीतिकं यौक्तिकं वा । नोभयथापि घटत इत्याह किंचेति । न केवलमयौक्तिकमेव प्रत्युत युक्तिविरुद्धं चेत्याह तन्न सच्चेदिति । कुतोऽसत्प्राप्तमित्यत आह असत्सदिति । असद्भूतिरेकेणान्यस्य सत्प्रतियोगित्वाभावादसत्प्राप्तमित्यर्थः ॥ ५९ ॥

[Page 160] असत इवानिर्वचनीयस्यापि सद्विलक्षणत्वात्सत्प्रति-

योगिकत्वं किं न स्यादित्याशङ्क्य द्वयोरपि सत्प्रतियोगिकत्वे सति सन्न  
भवतीत्युक्तौ संदेहप्रसङ्ग इत्याह सन्नेत्युक्त इति । किंच कार्यमिदं  
कारणमिदमिति नियमोऽपि त्वत्पक्षे न सिध्येदित्याह कार्यकारणयो-  
रिति । संदेहप्रकारं दर्शयति अनिर्वाच्यं नु तदिति । द्वितीयार्धं व्याचष्टे  
अपि चेति ॥ ६० ॥

एवं तर्कतश्शून्यवादमुपपाद्य तत्र वेदसंमतिमयाह असद्वा इति ।  
मोक्षे संज्ञाभावाभिधायिन्या श्रुत्या मदभिमत एव शून्यप्राप्तिलक्षणे  
मोक्ष इत्यपि गम्यत इत्याह संज्ञाभाव इति । अनावृत्तिश्रुत्यन्यथानुप-  
पत्तिरपि शून्यभावस्यैव मोक्षत्वे प्रमाणमित्याह ततोऽनावृत्तीति ।  
सदन्तरात्मतापन्नानां मृदादीनां प्रकृत्यापत्तिलक्षणवृत्तिदर्शनादित्यर्थः [?] ।  
नन्वसतः कारणत्वे समस्तजगत्कारणभूतब्रह्मप्राप्तिश्रुतिर्वाध्यत इत्यत आह  
अतस्समस्तेति ॥ ६१ ॥

[Page 161] सिद्धान्तमुपक्रमते अत्रोच्यत इत्यादिना । असतस्सत्ता-  
प्रतीत्योरन्यनिरपेक्षसिद्धित्वेऽपि चक्षुस्संप्रयोगाद्ययोग्यस्य तस्य प्रमाणतस्सिद्ध-  
योगाद्भ्रान्तितस्सिद्धिस्त्यात् । ततोऽविद्यात्मकमेवेति न वस्तुसिद्धिरित्याह  
मायामनिर्वाच्यामिति । एवंशब्दार्थमाह शून्यपक्ष इत्यादिना । माया-  
मित्यादिस्लोकभागं विवृणोति यतोऽनिर्वाच्यामिति । न किंचित्सिध्येत्  
स्वयमेव सत्ताप्रतीत्योरन्यनिरपेक्षतया न सिध्येदित्यर्थः । किमिति  
दूरोत्सारितत्वमित्यत आह तस्या इति । निर्विषयज्ञानाभावादिति  
भावः । असत्तत्त्व्यातिश्च मा भूत् किं तत इत्यत आह अतोऽसत इति ।  
नन्वसद्वापाश्रयार्थासंभवेऽपि मनोरथमात्रं कुतो न संभवेदित्यत आह  
असतोऽप्रसिद्धत्वादिति ॥ ६२ ॥

भेदाभेदादिविकल्पासहलेनाप्यसतो मायाभात्रत्वं साधयति सतोऽन्य-  
दिति । यदा । असतोऽनादित्वात्सतन्त्रत्वाच्च स्वजनकतया, स्वाश्रयतया वा  
अन्यानपेक्षत्वान्मायां विनापि संभव इत्याशङ्क्य विकल्पासहलेनासंभवमाह

सतोऽन्यदिति । असतोऽस्तित्वे तुच्छत्वं न स्यात् नास्तित्वे चासत्पदार्था-  
भावादेव तत्ख्यात्यभावान्न तस्य सद्वृत्तेण ख्यातिभ्रान्तिरिति सिध्यतीत्यर्थः ।  
तद्भ्रान्तिमूलमेवेति । तद्वचो भ्रान्तिमूलमेवेत्यर्थः ॥ ६३ ॥

ननु नास्तीतिप्रतिपत्तिपूर्वकं प्रयुज्यमाननास्तिशब्दाभिधेयत्वेन सद्भि-  
लक्षणं तुच्छं त्वयैवाभ्युपगतमिति चोदयति नन्वस्तिनास्तीति । नन्व-  
निर्वचनीय एव मया नास्तिशब्दः प्रयुज्यते न पुनस्त्वदभिमतं तुच्छं  
तस्य ख्यात्यनर्हत्वादित्याशङ्क्य त्वदभिमतप्रयोगान्तरे तथा उक्तिरस्तु यदा  
मदुक्तं तुच्छं विकल्प्य दूषयसि तदा तस्य ज्ञेयत्वं शब्दवाच्यत्वं च  
त्वयाङ्गीकृतमित्याह असद्यत इति । इतश्च तयोर्भिन्नार्थत्वमित्याह  
अस्ति नास्तीति । अत्रापि व्यचौकृप इत्यस्य संबन्धः । अभिन्नार्थत्वे  
विकल्पकोटिद्वयत्वायोगादित्यर्थः । तस्मादावयोरुभयोरपि तुच्छार्थस्वीकारे  
गतिस्मानेति नैकश्चोदनौय इत्याह समा अत इति । ... ॥ ६४ ॥

[Page 162] ननु तदाश्रितस्य मायात्मकस्यासतस्त्वयैव विकल्प्य  
दूष्यत्वायोगान्मदिष्टस्यैव दूष्यत्वाय ख्यातित्वं शब्दवाच्यत्वं त्वयाभ्युपेय-  
मित्याशङ्क्य निरूप्यमाणे ख्यातिशब्दाहं तदेव मायात्मकमसत् अमायात्मकं  
तुच्छमिति भ्रान्त्या [?] तुच्छं पश्यामीति तुच्छवादिनो वाक्यान्तस्य  
तुच्छभ्रमसद्भावं बुद्ध्वा तद्वाक्यसिद्धं तदभिमतं तुच्छं तद्भ्रमव्यावृत्तये  
विकल्प्य दूषितवानस्मि न पुनरस्मदनुभवसिद्धमित्याह तच्च व्यचौकृप-  
मिति । किंच भ्रमसिद्धस्य रूपस्य न्यायैर्मायामात्रत्वसाधनान्तुच्छस्यापि  
भ्रमसिद्धस्य मायामात्रत्वं निरूपितमित्याह न्यायैश्चेति । यदुक्तं त्वयापि  
सदसत्पदार्थयोरङ्गीकारान्न मां प्रत्यसद्विकल्पः कार्य इति तत्र स्वपक्षे  
पदार्थपरिशुद्धिं तावत्करोति सत्यमित्यादिना । मयापि व्यवहारे तयो-  
र्विभिन्नार्थत्वमिष्यत एव व्यावहारिकविभिन्नार्थत्वेन पारमार्थिकाद्वैतस्या-  
विरोधादिति भावः । अन्यथा तद्व्यवहारासंभवादिति । सदसतोर्भेदा-  
नभ्युपगमे तयोरन्यतरव्यवहारासंभवप्रसङ्गादित्यर्थः । यदि भेदेनाभ्युपगतौ

तर्हि किमिति मां प्रति असत् विकल्प दूष्यत इत्यत आह तथापीति ।  
 व्यवहारे मदभिमतस्यासच्छब्दार्थस्य तुच्छवाद्यभिमततुच्छत्वानङ्गीकारा-  
 दित्यर्थः । कुत इत्यत आह तस्येति । तुच्छस्याभिधेयत्वायोग्यत्वा-  
 दित्यर्थः । ननु मायासिद्धमयसदेवेति चेत्कुतस्तदाश्रयणमित्यत आह  
 तस्य अतुच्छत्वादिति । शब्दविषयत्वयोग्यातुच्छमायाविवर्ततया तस्या-  
 तुच्छत्वेन शब्दाभिधेयत्वयोग्यत्वादित्यर्थः । [Page 163] ननु त्वदाश्रित-  
 स्यासतोऽतुच्छत्वे तस्य सत्त्वमेव कुतो न स्यादित्यत आह अतुच्छत्वे-  
 ऽपीति । तुच्छस्य ख्यातिशब्दानर्हत्वात्सतो नास्त्यव्यवहारायोग्यत्वाच्च  
 परिशेषादनिर्वाच्यमसदित्युक्तम् । अत्र शून्यवादी तुच्छस्य ख्यात्यनर्हत्व-  
 शब्दावाच्यलोक्तिमसहमानस्सोक्तं स्मारयति ननु तुच्छस्यापीति । ...  
 किंच भ्रान्तिप्रतीतस्य रूपवत्कचित्सम्यक्ख्यात्यर्हत्वमित्येतत्किं सत्ख्याति-  
 वाद्यनुसारेणोच्यते किं वा त्वदभिप्रायेण किं वा मायावाद्यभिप्रायेणेति  
 विकल्प्य नाद्य इत्याह तुच्छस्य चेति । सत्ख्यातिवादिमते तुच्छस्य  
 रूपवत्कचिदसिद्धेर्विषमो दृष्टान्त इत्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह न च  
 कापीति । तव अपसिद्धान्तत्वापत्तेरित्यर्थः । तृतीयं प्रत्याह न च रूप-  
 मपीति । मायावादिमतेऽपि न साक्षाद्द्रव्यं भ्रमे ख्याति तस्याज्ञान-  
 वृत्तित्वेनारूप्यत्वाभ्युपगमादित्यर्थः । अतो मदभिप्रायेण वदता त्वया यथा  
 मम भ्रान्तावरूपमेव रूपमिति ख्याति तथा तवानिर्वाच्याविद्याविवर्तत्वेन  
 सात्मकमेव तुच्छं निरात्मकमिति खोत्रेचामात्रेण भातीत्यभ्युपेयमित्याह  
 अतोऽरूपमिति । ... अतो न कचिदिति । अभावभ्रमो न स्यात्तुच्छ-  
 ख्यातिरूपभ्रमो न स्यादित्यर्थः । कुतः कचित्तुच्छभ्रमो न स्यादित्यत  
 आह तत्पक्षेऽभावभ्रम इति । असत्ख्यात्यसंभवादिति पदच्छेदः । यथा  
 तत्पक्षे तुच्छाधिष्ठानरूप्यभ्रमेऽधिष्ठानभूतस्य तुच्छस्य तुच्छरूपेण ख्यातिर्न  
 संभवति तद्वत्तुच्छभ्रमेऽपि तुच्छाधिष्ठानभूतस्य सम्यक् तुच्छस्य तुच्छरूपेण  
 ख्यात्यसंभवादित्यर्थः । यद्वा । न कचिदभावभ्रमस्यात् अभावाधिष्ठान-

सदात्मख्यातिलक्षणो भ्रमो न स्यादित्यर्थः । कुत इत्यत आह त्वत्पक्ष-  
इति । अस्मिन् व्याख्याने तु सत्ख्यात्यसंभवादिति पदच्छेदः । तुच्छा-  
धिष्ठानतुच्छभ्रमे सम्यक् तुच्छस्याधिष्ठानभूतस्य सदात्मना ख्यात्यसंभवा-  
त्तुच्छाधिष्ठानरूपभ्रमेऽपि तुच्छस्य सद्व्यात्मना ख्यात्यसंभवादित्यर्थः ।  
... [Page 164] परिशेषान्मन्मार्गमेव तर्हि समाश्रयेति परिहरति  
अनिर्वाच्यविषयाविति । निवृत्तेः पञ्चमप्रकारत्वेऽपि सदसद्विलक्षणत्वे-  
नानिर्वाच्यत्वोक्तिरिति द्रष्टव्यम् । भ्रमं चेति । रूप्यभ्रमं चानिर्वाच्य-  
विषयमिच्छेति पूर्वेण संबन्धः । ... न्यायैश्वेत्यंशेनोक्तं लौकिकन्यायं  
दर्शयति भ्रम एव चेति । न केवलं सत्त्वासत्त्वविकल्पेनासतो मायामात्रत्वं  
किं त्वनुमानाच्चेत्यर्थः । मायामात्रमिति निरूपितवानस्मौति संबन्धः ।  
मायामयत्व उक्तैरिति । अज्ञानान्वयव्यतिरेकित्वबाधान्यथानुपपत्त्यादिभि-  
न्यायैरित्यर्थः । उत्तरार्धं व्याख्याय फलितमाह रूप्यस्य मायामयत्व-  
निरूपणेनेति । न्यायैरिति बहुवचनसूचितन्यायान्तरमाह असदादि-  
शब्दानामिति । ... ननु यद्यसदपि मायापरिणाम एव तर्हि सद्विद-  
मसद्विदमिति व्यवहारनियमः कथमित्यत आह तथापीति । शक्तिरूप्यरज्जु-  
सर्पादौनामविद्यात्मकत्वाविशेषेऽपि यथा रूप्यं हर्षहेतुस्पर्शो भीतिहेतु-  
रिति नियमस्तथा प्रतियुक्तिः स्वभावभेदात्किंचिदविद्याकार्यं सद्वृद्धिवेद्यं  
किंचिदसद्वृद्धिवेद्यमिति सर्वसत्यवादिनामिव व्यवहारनियमस्ति स्थित्यतीत्यर्थः ।  
यद्वा । स्वाप्नशक्तिरूप्ययोर्मायामयत्वाविशेषेऽपि सदसत्त्वव्यवहारनियमः  
यथा तद्वदित्यर्थः । ... ॥ ६५ ॥

[Page 165] एवं स्वप्ने सदसत्पदार्थाव्यवस्थां परिहृत्य शून्यत्वा-  
सत्त्ववादिमते तदसंभवमाह तवासदिति । मदभिमतस्येवासत्त्वदभिमत-  
स्यासतः सत्त्वासत्त्वभिन्नत्वाभिन्नत्वादिविकल्पासहानिर्वाच्यमायामयत्वा-  
नङ्गीकारात्तस्य सत्त्वकाशाङ्गेदादिकं वाच्यमित्यर्थः । नन्वहमपि  
मायामसदिव विकल्प्य दूषयामीत्यत आह सदसद्भ्यामिति । न च

सास्तीति । साम्यवचनस्य मतभेदापेक्षत्वादेकपक्षत्वे समानगतितापि नास्तीत्यर्थः ॥ ६६ ॥

अत्र तुच्छवादी शङ्कते असन्नास्तीति । असतोऽभावः असत्पदार्थस्या-  
विद्यमानतेत्यर्थः । असतो लिलक्षयिषया असतस्वरूपबोधयिषयेत्यर्थः ।  
मायायामस्तिशब्दवदिति । भ्रान्त्याद्यवस्थासु मायात्मकरूप्यादिषु प्रयुक्तो-  
ऽस्तिशब्दो यथा तामेव मायामाह न तु तत्त्वं तथेत्यर्थः । वृत्तानुवाद-  
पूर्वकं पूर्वपक्षस्योक्तद्वयं व्याचष्टे सतोऽन्यदित्यादिना । द्वितीयस्योक्तं व्याचष्टे  
एवमस्तीत्युक्तेऽपीति ॥ ६७ ॥ ६८ ॥

[Page 166] एवं तुच्छवादी सदसत्त्वविकल्पं परिहृत्य भेदाभेद-  
विकल्पेनासदसिद्धिमाशङ्क्याह सतोऽन्यत्वमिति । तदेतत्सिद्धान्तौ परिहरति  
उक्तमुत्तरमिति । स्योक्तगतपूर्वपक्षभागव्यावर्त्या सिद्धान्तिनशङ्कामनुवदति  
सतोऽर्थादित्यादिना । ... किञ्च भावरूपभेदं प्रति धर्मित्वप्रतियोगि-  
त्वानुपपत्त्या च असदर्थस्य सत्त्वमेष्टव्यमित्याह यद्यसत इति । किं सतो-  
ऽन्यदिति । सत्त्वहीनं न भेदधर्मी स्यादित्यर्थः । सदा कुतोऽन्यदिति ।  
सत्त्वहीनं न प्रतियोगीत्यर्थः । शङ्काया उत्तरत्वेन पूर्वार्धं योजयति  
नैकोऽपीति । न त्वसद्भेदसत्तयेत्यस्यार्थान्तरमाह भेदधर्मस्य वेति । तस्य  
असत इत्यर्थः । पटादीनां भेदधर्माश्रयत्वात्सत्त्वं नासतो भेदधर्माश्रयत्व-  
मस्तीत्युक्तम् । तर्ह्यसदर्थस्य सदर्थान्भेदधर्माभावात्तन्मात्रत्वप्रसङ्ग इत्यत  
आह भेदाभावेऽपीति । अतद्वृत्तेन प्रतीतेः सद्रूपत्वेनाप्रतीतेरित्यर्थः ।  
भेदाभावेऽपि न तन्मात्रतेत्यत्र दृष्टान्तमाह यथेति । भेदस्य भेदिन-  
स्सकाशाद्भेदाभावेऽपि न भेदिस्वरूपत्वं तद्वदित्यर्थः । तृतीयपादं शङ्का-  
पूर्वकं व्याख्याति असतो भेदाभाव इत्यादिना । असतां स्वगत-  
भेदाभावेऽपि घटादिलक्षणप्रतियोगिभेदान्मुख्यानेकत्वे दृष्टान्तमाह यथा  
घटयोरिति । घटे घटान्तरे च पटे पटान्तरे च यो भेदो वर्तते  
तस्य स्वगतभेदाभावेऽपि प्रतियोगिभेदान्मुख्यमनेकत्वं तद्वदित्यर्थः । ...



[Page 167] इदानीमसतामेकमेव न तु स्वगतो भेदोऽस्तीत्यङ्गीकारे-  
 ऽपि प्रतियोगिभेदाद्भेदव्यवहारस्मिन्धतौत्यत्र दृष्टान्तमाह यथा चेति ।  
नापि तत्रेति । तत्र असति त्वया कृतस्य घटसत्त्वविकल्पस्यासद्वृपा-  
विरोधेनोत्तरवचनं मम संभवेदित्यर्थः । तद्वचनसंभवस्येति । उत्तरवचन-  
संभवस्येत्यर्थः । सिद्धान्तपादमवतारयति उक्तमुत्तरमिति । अत्र सिद्धान्तौ  
स्रोतं तावद्विदुषोति तथाहीत्यादिना । सतोऽन्यदस्यसन्नामेत्यत्रासत-  
स्यदन्यत्वमस्तित्वं चोक्तम् । तत्रास्तित्वावष्टम्भेन दूषणमुक्तं स्मारयित्वा अन्य-  
त्वावष्टम्भेनोक्तं स्मारयति सतोऽन्यत्वे चेति । यदुक्तं भेदधर्माभावेऽप्यसद्वृप-  
त्वान्नासतस्त्वमिति तदेतन्निरस्यति सतोऽन्यत्वे चेति । सतोऽपि तथेति ।  
नातद्वृपत्वमित्यर्थः । तथा च सिद्धे भेदेऽतद्वृपत्वसिद्धिरतद्वृपत्वाच्च भेद-  
सिद्धिरिति परस्परअयत्वमिति भावः । भेदाभावेऽप्यतद्वृपत्वे दोषमाह  
यदि स्यादिति । असदप्यसद्वृपत्वमित्यत्रापि न स्यादित्यनुवर्तते । एवं  
तावद्भेदधर्माभावेऽतद्वृपत्वासिद्धिसुपपाद्य अतद्वृपत्वेन [?] भेदसिद्धिमाह  
अनन्योन्यरूपत्वे चेति । सत्त्वं घटपटयोर्भेदधर्मवत्त्वे प्रयोजकमित्यत आह  
सत्त्वं चेति । तथा चातद्वृपत्वे शून्यत्वं न सिध्येदिति भावः । पूर्वं भेदाभेद-  
विकल्पेनासन्निराकृत्य इदानीं याभ्यां रूपाभ्यां सदसतोर्वैलक्षण्यं लयोच्यते  
ते सदसद्वृपे परस्परविलक्षणे न वेति विकल्प्य निराकरोति सदसद्वृपयोश्चेति ।  
यद्वा । धर्मभेदस्य सत्त्वप्रयोजकत्वान्न स्वरूपभेदमात्रादसतस्त्वसिद्धिरित्यत  
आह सदसद्वृपयोश्चेति । तयोस्वरूपभेदे स्वरूपस्येव सद्वृपस्यापि सत्त्वं  
स्यादभेदे तत्सद्वृपमेव वा स्यादसद्वृपमेव वा स्यान्नान्यस्येत्यर्थः [?] । इतश्च  
नासत्त्विसिद्धिरित्याह असतोऽपि रूपवत्त्व इति । कस्यातद्वृपत्वमिति ।  
रूपवत्त्वाभावेऽतद्वृपत्वविशेषणं कस्य स्यादित्यर्थः । अतद्वृपत्वे दोषान्तरमाह  
अरूपत्वे चेति । भेदधर्माभावेऽप्यतद्वृपतया भेदव्यवहारविषयत्वे भेदो न  
दृष्टान्तस्यादित्यर्थः । ननु तर्हि दृष्टान्तत्वसिद्धये भेदस्याप्यरूपत्वमिष्यत  
इति चेत्तत्राह अरूपस्येदिति । भेदस्याप्यसत इवासिद्धिरेव स्यात्स्वरूप-

शून्यस्यास्तित्वयाघातादित्यर्थः । एवं भेदस्यादृष्टान्तत्वमुक्त्वा आकाशादे-  
रदृष्टान्तत्वमाह तथा आकाशादिरिति । आकाशादिरप्यरूपश्चेत्तथा  
असता व्याख्यात इत्यर्थः । रूपवत्त्वे च न रूपहीनस्यासतो दृष्टान्त इत्याह  
रूपवांश्चेदिति । भेदाकाशयोस्त्वरूपवत्त्वेन असतस्सुकाशाद्यद्वैषम्यमुक्तं तेन  
किं लभ्यत इत्यत आह रूपवत्त्वे भेदस्येत्यादिना । असतस्त्वरूपहीनतया  
उपाधिसंबन्धस्याप्यसंभवान्न भेदाकाशयोरिवोपाधिभेदादपि भेदव्यवहार-  
संभव इत्यर्थः । असति निस्त्वभावे भेदव्यवहाराङ्गीकारे दोषमाह  
असत्यपीति । [Page 168] पूर्वं भेदिनस्सुकाशाद्भेदहीनमतद्वयं च भेदं  
दृष्टान्तत्वेनोक्तमभ्युपगम्य तस्यासद्वैषम्यमुक्तम् । इदानीं निरूप्यमाणे सोऽपि  
न भेदोऽस्तीत्याह भेदभेदिनोश्चेति । स्वरूपभेदेऽ[न ?]न्योन्यरूपवत्त्व इत्यर्थः ।  
तस्मादसदपि भ्रान्तिमूलमभ्युपगम्य भेदं दृष्टान्तत्वेनोदाहरेत्याह अत इति ।  
यद्वा । यदि भेदं दृष्टान्तमिच्छसि तर्ह्यसतो भ्रान्तिमूलतायां दृष्टान्तत्वेनेच्छ  
न तु त्वदभिमतार्थ इत्याह अत इति । यस्त्वसति अस्तिनास्तिशब्दप्रवृत्ति-  
प्रकारस्त्वया दर्शितस्सोऽपि निर्मूल इत्याह असतश्चेति । सन्माययो-  
रिव असत्यपि तत्प्रवृत्तिसंभवो दर्शित इत्यत आह सन्माययोस्त्विति ।  
सतो वास्तवरूपेण मायाया आभासरूपेण स्वरूपसिद्धेरित्यर्थः ॥ ६८ ॥

त्वयैव तवोत्तरमुक्तमित्येतद्विद्वदिति सदेव सर्वमिति । ... द्वितीयस्या-  
भावे च-शब्दः कथमित्येवं व्याख्याय इदानीमसति द्वितीयत्वेनाभिमते  
निस्त्वभावत्वेनाभिधेयत्वाभावादेव च-शब्दो न युज्यत इति व्याख्यानान्तर-  
माह असतश्चेति । द्वितीयत्वेनाभिमतस्यासतशब्दावाच्यत्वेन शब्दप्रवृत्त्य-  
संभवस्य दर्शितत्वात्तत्र च-शब्दोऽनुपपन्न इत्यर्थः ॥ ७० ॥

द्वितीयाभावे तत्समुच्चयार्थश्चकारो न संभवतीत्युक्तमेवार्थं विपचेऽति-  
प्रसङ्गदर्शनेन साधयति सद्द्वितीयमिति । इतश्चासतः सद्द्वितीयत्वं न स्या-  
दित्याह सतोऽपीति । सत्त्वेन भिन्नत्वेन च द्वितीयत्वयोग्यस्यापि सतस्स-  
द्वितीयत्वमयुक्तं सत्स्वरूपे भेदाभावात् किमुतासतः सत्त्वाद्यभावेन तदयोग्य-

स्येत्यर्थः । सतो द्वितीयमसदिति समासाभिप्रायेण व्याख्याय सत् द्वितीय-  
मस्यासत् इति समासान्तराभिप्रायेण व्याख्याति सद्वा असत् इति ।  
[Page 169] परार्धसंख्या महासंख्या । तद्विशेषाभावादिति । त्रिवादि-  
संख्यापूरकत्वमन्तरेण द्वित्वसंख्यापूरकत्वमेवासत्तत्सतो वा येन भवेत्तादृश-  
विशेषाभावात्तस्येत्यर्थः । ... उत्तरार्धं व्याख्याय कैमुतिकन्यायेनासङ्गेदं  
निराकरोति किंचेति । ... यदुक्तमसङ्गेदसङ्गेदादिति तन्निराकर्तुमनुवदति  
सदन्तरमिति । तत्र सच्छब्दानुसारेण तावद्वृषणमाह तदपौति । अन्तर-  
शब्दानुसारेण दोषमाह असच्चेदिति । पूर्वं सदन्तरस्यासत्त्वमङ्गीकृत्य तन्न  
सतो द्वितीयमित्युक्तम् । इदानीं तस्य नासत्त्वं संभवतीत्याह सदन्तरं  
चेति । तथा च न सदन्तरस्यासत्त्वमित्यर्थः । ततः किमित्यत आह न च  
सदेवेति । ... इतश्च न सङ्गेदस्मिथ्यतीत्याह भेदोऽपौति । यद्वा ।  
स्वाश्रयसिद्धये विशेषान्कल्पयेदित्यत आह भेदोऽपौति । तर्हि भेदादि-  
निरूपणाभावादसङ्गवहारस्य निर्विषयता स्यादित्यत आह अतो भेद-  
व्यवहारवदिति । कुत इत्यत आह सत्तुच्छयोरिति । व्यवहारविषयत्वा-  
नुपपत्तेरित्यर्थः ॥ ७१ ॥

एवमभिज्ञाव्यवहार[?]विषयत्वायातुच्छत्वमसत्ः प्राधान्येन प्रसाध्य  
अधुना अभिवदनव्यवहारविषयत्वायाप्यतुच्छत्वमसत्स्वीकार्यमित्युत्तर-  
ग्रन्थस्य तात्पर्यमाह एतदेवेति । ... ॥ ७२ ॥

[Page 170] अभिन्नयोर्न वाच्यवाचकभावसंभवतीत्युक्तम् । तत्र  
वैयाकरणमतावलम्बनेन शून्यवादी चोदयति आहिति । विमतशब्दः  
स्वाचकः शब्दत्वात् शब्दशब्दवत् । वाच्यस्य वाचकेऽन्तर्भावे वाचकस्य  
वाच्येऽन्तर्भावे क्रमेण दोषमाह न तदिति । ... ॥ ७३ ॥

एकस्योभयासंभवे हेतुमाह तथाहीत्यादिना । ... शब्दशब्दवदिति-  
दृष्टान्ते दोषाभिधित्तया तमुद्गावयति ननु शब्द इति । परिहरति  
तथापौति । शब्दो वाच्यो येषां तेऽपि शब्दादयश्शब्दाः शब्दत्वसामान्य-

लक्षणमन्यमर्थं वदन्त एव अविनाभाववशेन व्यक्तिं लक्षयन्तस्वात्मानमपि लक्षणया वदन्ति न तु मुख्यया वृत्त्या । तदेव हि वाचकत्वम् । तत-  
 शब्दशब्दादीनामपि स्ववाचकत्वाभावात्साध्यविकलो दृष्टान्त इत्यर्थः ।  
 अर्थो घटादिलक्षणो वाच्यो येषां ते तु घटादिशब्दास्स्ववाचकतया  
 नोपलभ्यन्ते स्वातिरिक्तार्थवाचकतयैवोपलभ्यन्ते । ततोऽनुपलब्धिबाधः प्रत्यक्ष-  
 बाधश्चेत्याह अर्थवाच्यास्त्विति । किं तत इत्यत आह अतो न शब्दा-  
द्वैतेति । घटाद्यर्थानां स्ववाचकघटादिशब्दविवर्ततया तदभिन्नत्वात्तेषां च  
 शब्दानां स्ववाचकशब्दविवर्ततया तदभिन्नत्वात् तव यदभिप्रेतं शब्दादयत्वं  
 तन्न सिध्येत् शब्दार्थयोर्भेदादित्यर्थः । [Page 171] किंच जगदान्ध-  
 प्रसङ्गलक्षणप्रतिकूलतर्कपराहृतत्वादप्रयोजको हेतुरित्याह अभेदेऽपि तयो-  
रित्यादिना । नन्वजडात्माभिन्नत्वेन आत्मशब्दस्याजडत्वात् तेनान्यस्य  
 सिद्धिसंभवान्न जगदान्धप्रसङ्ग इति शङ्कते अजडात्माभेदादिति ।  
 तर्ह्यर्थस्य स्वस्वभावपरित्यागेन स्ववाचकशब्दस्वभावतापत्तिरिति यस्तव  
 पक्षस्तस्य हानिस्स्यादिति परिहरति तर्हीति । यथा आत्मशब्दस्वार्था-  
 भिन्नः तथा घटादिशब्दा अपि स्वार्थाभिन्ना एव स्युरिति न शब्दाद्वैत-  
 सिद्धिरित्यर्थः । ननु वाच्यो हि वाचकादभिन्नः तथा चात्मनो लक्ष्यरूपस्य  
 स्वप्रकाशत्वेनाव्याच्यत्वान्न तस्य वाचकाभेद इत्यजडात्मसंनिधानादितरस्य  
 सिद्धिर्घटते । तस्मान्न जगदान्धप्रसङ्ग इति शङ्कते अथोच्येतेति । ...  
 नन्वसद्बुद्धेरसच्छब्दस्य चासच्छब्द एव विषयः तथा च तयोर्न निरालम्बनत्व-  
 मिति शङ्कते असच्छब्द एवेति । असच्छब्दस्य सद्बुपत्वादसद्बुद्ध्यादि-  
 विषयत्वमयुक्तमिति परिहरति न तस्येति । विपक्षे दोषमाह तथापि  
स्याच्चेदिति । कुतो न स्यादित्यत आह दयोरिति । सद्बुद्धिविषयस्यैवास-  
 द्बुद्धिविषयत्वे अन्यत्र घटादिशब्देऽपि सदसद्बुद्धिविषयत्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । ...  
 [Page 172] पूर्वं वाचके वाच्यस्य कल्पितत्वमभ्युपगम्योक्तम् । इदानीं  
 तदपि न संभवतीत्याह वाच्यस्य चेति । वाचकस्यापि वाच्यत्वात्— शब्द-

शब्दवाच्यत्वादित्यर्थः । ननु स्वाप्नशुक्तौ रूप्यकल्पनान्नाकल्पिताश्रयत्व-  
नियमः कल्पनाया इत्याशङ्क्य तत्रापि रूप्यस्य शुक्तेश्चात्मन्येव कल्पितत्व-  
मित्याह न हि कल्पिताश्रयेति । ननु शब्देऽर्थकल्पना शब्दकल्पना तु  
वाच्यवाचकभावविधुरे चिदात्मन्यस्त्वित्याशङ्क्याह तौ चेति ॥ ७४ ॥

ननु वर्णात्मकशब्दविवर्तत्वेन तदभेदादाच्यवाचकयोश्शब्दत्वासंभवेऽपि  
स्फोटात्मकशब्दात्मकब्रह्मविवर्तत्वादर्णात्मकशब्दतदाचयोस्स्फोटाख्यशब्दा-  
भेदसंभवादाच्यवाचकयोश्शब्दत्वमिति चोदयति शब्दब्रह्मेति । ब्रह्मणो-  
ऽशब्दत्वात् शब्दत्वेऽपि तेन वाच्यवाचकयोरभेदायोगाच्च न तयोश्शब्दत्व-  
मिति परिहरति भैवमिति । वाच्यवाचकाविति । वर्णात्मकशब्दतदाच्या-  
वित्यर्थः । ननु वाच्यवाचकयोश्शब्दब्रह्मविवर्तत्वे शब्दब्रह्माभावः प्रसज्येत  
तत्त्वविपर्ययेण वर्तनं विवर्त इति निर्वचनात् । तथा च तयोः कथं  
शब्दब्रह्माभेद इत्यत आह तत्रैवेति । ... [Page 173] ननु यदि  
श्रुतियुक्तिपर्यालोचनया प्रपञ्चस्य कल्पितत्वं का तर्ह्यभेदादिवचसां गति-  
रित्याशङ्क्य स्थाणुश्चोर इत्यादिवाक्यानां या गतिस्मा तेषामपौत्याह अत  
इदमिति । अत्र प्रतिबन्दिन्यायेन शङ्कते नन्वेवं तर्हीति । आत्मैव  
सर्वमित्यादिवचसां स्थाणुश्चोर इत्यादिवाक्यवद्यथा प्रपञ्चमिथ्यात्वबोधने-  
नात्मैक्यबोधकत्वमेवं स्फोटाख्यशब्दो वाच्यवाचकावित्यादेरपि वाच्य-  
वाचकमिथ्यात्वबोधनेन शब्दब्रह्मैक्यबोधकत्वमित्यर्थः । आत्मैक्यबोधकवाक्य-  
वच्छब्दैक्यबोधकं वाक्यं तव नास्तीत्याशङ्क्याह तदुक्तमिति । ... पूर्वं  
शब्दस्यास्वप्रकाशत्वं स्वप्रकाशत्वं वेति विकल्प्य दूषणमुक्तम् । इदानीं  
तदभिमतस्य ब्रह्मणो ज्ञेयत्वमज्ञेयत्वं वेति विकल्प्य क्रमेण दूषयति  
अज्ञेयस्याशब्दत्वादिति । अज्ञेयस्य ब्रह्मत्वेऽपि ज्ञेयशब्दत्वाभावात् ज्ञेयस्य  
शब्दत्वेऽप्यज्ञेयब्रह्मत्वाभावान्न ब्रह्मणश्शब्दत्वसिद्धिरित्यर्थः । [Page 174]  
नन्वस्य श्रौतत्वान्न तर्केण निरास इत्यत आह न च शब्द इति । नन्वेतद्वै  
सत्यकाम परं चापरं च ब्रह्म यदोकार इत्यादिश्रुतिरस्तीत्याशङ्क्याह यदि

नामेति । परापरब्रह्मदृष्ट्या ओंकारोपासनविधिपरा सा श्रुतिरित्यर्थः ।  
 ननु कस्मादोंकारस्य ब्रह्मत्वबोधनेऽपि श्रुतेस्तात्पर्यं न कल्प्यत इत्याशङ्क्याह  
उक्तंभ्य इति । वाच्यत्वादिन्द्रियग्राह्यत्वादुद्धिवेद्यत्वादित्युक्तंभ्यो हेतुभ्य  
 इत्यर्थः । ब्रह्मणश्चाशब्दत्वे कथितं हेतुं स्फुटयति ब्रह्मणश्च शब्दत्व इति ।  
 ब्रह्मणश्शब्दत्वाभावे श्रुतीराह यदाचेति । यदाचानभ्युदितमित्यशब्दवत्त्व-  
 मुक्तं येन वागभ्युद्यते इति शब्दराशेस्समस्तस्य तत उदयाभिधाना-  
 त्तस्याशब्दत्वमुक्तमिति द्रष्टव्यम् । ... ज्ञेयस्याब्रह्मत्वाच्छब्दाद्वैतं न  
 सिध्यतीत्युक्तम् । तत्र प्रतिबन्दिन्यायेन शङ्कते नन्वेवं तर्हीति । कुत  
 इत्यत आह आत्मनोऽब्रह्मत्वादिति । कुतस्तस्याब्रह्मत्वमित्यत आह आत्मा  
 हीति । नन्वहमिति ज्ञायमानस्याहंकारतुरनात्मत्वाभ्युपगमादब्रह्मत्वमिष्ट-  
 मेवेति सिद्धान्ती शङ्कते अहंकारतापीति । तस्यैवाहं स्वयमित्याद्यात्म-  
 वाचकशब्दवाच्यत्वं नान्यस्य कस्यचित् ततो न तस्यानात्मत्वमिति परिहरति  
 न तस्यैवेति । ... तर्हि मत्पक्षेऽपि शब्दशब्दवाच्यस्य वर्णस्य नास्ति ब्रह्मत्वं  
 किंतु लक्ष्यस्यैव स्फोटस्येति परिहरति एवं शब्दोऽपीति । अतो ब्रह्मैवेति ।  
 स्फोटाख्यब्रह्मैवेत्यर्थः । शब्दस्य ब्रह्मत्वे प्रमाणाभावादयं पक्षः पूर्वमेव  
 परिहृत इत्याह उक्तोत्तरत्वादिति । अज्ञेयत्वप्रसिद्धिरिति चोक्तोत्तरत्वा-  
 दित्यन्वयः । ... [Page 175] अतद्विषयत्वादिति । आत्मनः प्रत्यक्षाद्य-  
 विषयत्वान्तस्य ब्रह्मत्वं न प्रत्यक्षादिविरुद्धमित्यर्थः । नन्वहं सुखी दुःखीति  
 सुखादिविशिष्टस्यात्मनः प्रत्यक्षादिविषयत्वदर्शनात्तद्विषयत्वमसिद्धम् ।  
 ततो विरोधोऽप्यस्तीत्यत आह सुखदुःखेति । सुखदुःखादिविशिष्टतया  
 साक्षिणा अनुभूयमानस्याहंकारत्वान्न तस्य ब्रह्मत्वं बोध्यते किंतु तत्साक्षिण  
 एव । तस्य च प्रमाणान्तराविषयत्वान्न विरोधगन्धोऽपीत्यर्थः । ननु  
 साक्षिणोऽपि ब्रह्मत्वं शब्दैरेव बोध्यते । तथा च शब्दवाच्यत्वात्प्रमाणान्तर-  
 विषयत्वमपि स्यादित्यत आह स चात्मेति । ननु तर्ह्यहंशब्दस्य  
 चिदात्मनि वृत्त्यभावादहं ब्रह्मैति शब्दाद्वोधनमयुक्तमित्याशङ्क्य अहंकार-



विशिष्टे प्रयुक्तोऽहंशब्दो ब्रह्मशब्दसामानाधिकरणानुपपत्तेर्लक्षणया तदनु-  
गतं साक्षिणं ब्रह्मत्वेन लक्षयतीत्यभिप्रेत्य अहंकारविशिष्टात्मनि प्रयोगं  
दर्शयति तस्मिन्नपीति । यस्माच्चिदात्मनो न ज्ञेयत्वं नापि बाह्यत्वं  
तस्मान्न तस्य ब्रह्मत्वं विरूढत इत्याह तस्मान्नात्मन इति । एवमात्मनो  
ब्रह्मत्वं प्रसाध्य अधुना ब्रह्मणोऽप्यात्मत्वं प्रसाधयति न चानात्मन इति ।  
यदा । त्वंपदार्थस्वभावलोचनया आत्मनो ब्रह्मत्वं प्रसाध्य इदानीं ब्रह्म-  
पदार्थपर्यालोचनयाप्यात्मनो ब्रह्मत्वमाह न चानात्मन इति । अनात्मनः  
आत्मनोऽन्यस्य ब्रह्मणो घटादेरिव ब्रह्मत्वं न युक्तमित्यर्थः । सर्वज्ञत्वश्रुति-  
बलान्तस्य चेतनत्वमभ्युपगम्यत इत्याशङ्क्य तर्ह्यात्मलक्षणवत्त्वेन तदभेदा-  
न्नात्मनोऽन्यत्वमित्याह चेतनत्वेऽपीति । ननु चेतनत्वेऽपि तस्य आत्मन-  
स्सकाशाद्भेदोऽस्त्वित्याशङ्क्य तर्हि तस्य ब्रह्मपदार्थत्वं न स्याद्ब्रह्मपदात्स्वरसेन  
प्रतीयमानस्य त्रिविधपरिच्छेदराहित्यस्य वस्तुपरिच्छेदे सति असंभवा-  
दित्याह भेदेऽपीति । स्वमतमुपसंहरति तस्मादिति । ब्रह्मात्मनश्चेतनत्वेन  
शब्दशब्दलक्ष्यस्फोटात्मत्वायोगान्न शब्दशब्देन तस्य लक्ष्यत्वमित्यर्थः ॥ ७५ ॥

परपक्षे दोषान्तरमाह अपिचेति । ... प्रमाणान्तरेण प्रत्यक्षाव-  
गमात्परागर्थवाचकेनापि लक्ष्यस्य प्रत्यक्षमवगम्यत इत्यत आह अज्ञं  
बोधयतेति । ... [Page 176] ननु चन्द्रस्य परागर्थशाखाशब्देन  
लक्ष्यत्वान्नाप्रत्यक्षप्रतीतिः किंतु प्रागेव चन्द्रस्य प्रतिपन्नत्वादित्याशङ्क्य  
जन्मप्रभृति चन्द्रप्रतिपत्तिहीनोऽपि न तद्वाक्यात्प्रत्यक्षं चन्द्रस्य प्रतिपद्यत  
इत्याह न हि शाखेति । ... प्रासङ्गिकं विचारमुपसंहरति तस्मादात्मेति ।  
आत्मनि—त एव ब्रह्मत्वाद्ब्रह्मकार्यस्यात्मकार्यत्वेन—कृत्स्नकार्यलये तस्या-  
त्मनोऽद्वयत्वं वक्तुं शक्यते न तु शब्दस्य तस्य ब्रह्मत्वाभावात्तद्विवर्तस्य  
शब्दविवर्तत्वाभावादित्यर्थः । घटाद्वैतं वेत्यत्र वा-शब्द इवार्थः । एव-  
मुक्तप्रकारेण वाच्यवाचकयोरभेदे वाच्यवाचकभावो न स्यादित्युक्तं  
सिद्धमित्याह अत इति ॥ ७६ ॥

असतश्शब्दवाच्यत्वे तस्य शब्दाद्भिन्नत्वं सत्त्वं चाभ्युपगन्तव्यमिति प्रतिज्ञाय भिन्नत्वं तावत्प्रपञ्च्य सत्त्वमिदानीं प्रपञ्चयति असति तु वाच्य इत्यादिना । अर्थमुक्त्वा श्लोकमवतारयति तदेतदाहेति । असच्छब्द-  
स्मन्नपि नासतो वाचकस्थ्यात् असति शब्दप्रवृत्तिनिमित्तासंभवादित्यर्थः ।  
असतश्शब्दवाच्यत्वे दोषमाह ततोऽसदिति ॥ ७७ ॥

तुच्छस्य शब्दावाच्यत्वे युक्त्यन्तरमाह इतश्चेति । शून्यस्याज्ञेयत्वं कथ-  
मित्याशङ्क्य निस्स्वरूपस्य तस्य बुद्ध्यावाकारप्रदत्वेन बुद्धिजन्यफलाधारत्वा-  
भावादित्याह बुद्धिरिति । ... ॥ ७८ ॥

[Page 177] एवमसदादिशब्दस्य सालम्बनत्वसिद्ध्यन्यथानुपपत्त्या तुच्छस्य सात्मकत्वं प्रपञ्च्य इदानीमसद्बुद्धेस्सालम्बनत्वसिद्ध्यन्यथानुपपत्त्या तस्य सात्मकत्वं प्रपञ्चयति शून्यं चेज्ज्ञायत इत्यादिना । अन्यत्सदिध्यताम्—  
अन्यत्वं तुच्छवाद्यभिमतसद्वैलक्षण्यं च तस्येव्यतामित्यर्थः । तत्र ताव-  
दिज्ञानवादिमतेनानन्यत्वाङ्गीकारे दोषमाह बुद्धेरेति । कुत इत्याशङ्क्य  
ज्ञानव्यावर्तकतया भासमानस्य सात्मकस्यैव ज्ञेयत्वदर्शनात्स्वरूपशून्यस्य  
ज्ञेयत्वासंभवादित्याह शून्यस्येति । शून्यस्य तुच्छत्वेऽज्ञेयत्वमुक्तमित्यन्वयः ।  
उत्तरार्धं व्याचष्टे अनन्यचेदिति ॥ ७९ ॥

इतश्च न बुद्धेर्बोध्यत्वसंभव इत्याह अपिच बुद्ध्या चेदिति । ...  
॥ ८० ॥ ८१ ॥

[Page 178] बुद्धेरन्यत्सदिध्यतामित्यत्रान्यत्वं सत्त्वं च सूचितम् ।  
तत्रान्यत्वं प्रपञ्च्य सत्त्वं प्रपञ्चयति बुद्धिमालम्ब्येत्यादिना । बुद्धेरना-  
लम्बनत्वायोगात्पूर्वबुद्धिमालम्ब्योत्तरा बुद्धिस्थ्याच्चेदित्यर्थः ॥ ८२ ॥

ननु मा भूत्तर्हि पूर्वबुद्ध्यालम्बना उत्तरा बुद्धिः किंतु स्वात्मानं स्वांशं  
वा आलम्ब्य जायतामित्याशङ्क्याह आत्मानमित्यादिना । ... ॥ ८३ ॥

तर्हि निरालम्बनत्वमेव बुद्धेरस्त्वित्याशङ्क्याह न निरालम्बनेति । ...  
नन्वसतो बुद्धिबोध्यत्वेन हेतुना तुच्छत्वं निरस्यता त्वया तस्यानिर्वाच्य-

रूपस्य बुद्धिबोध्यत्वा(न)ङ्गीकारादनिर्वचनीयमपि बुद्धिबोध्यमित्यङ्गीकृतं  
स्यात् । तच्च तवायुक्तमनिर्वचनीयरूपादिबुद्धेस्त्वया बुद्ध्याभासत्वाङ्गी-  
कारादित्याशङ्क्य त्वदभिमतमेव बुद्धिबोध्यत्वमुपादाय अतुच्छत्वसाधनान्न  
दोष इत्याह न चेति ॥ ८४ ॥

[Page 179] मैवं मा चूचुदो मायामनिर्वाच्यामृते यतः ।  
नासत्सिद्धिरिति सूचितां तुच्छासिद्धिं व्याख्यायोपसंहरति स्वरूपेणा-  
पीति । शून्यत इति भावप्रधानो निर्देशः । शून्यत्वादित्यर्थः ॥ ८५ ॥

इदानीमसत्सिद्धिमभ्युपगम्यापि शून्यख्यात्यसंभवमाह यदि सद्ध्येति ।  
अञ्जसा साक्षादित्यर्थः ॥ ८६ ॥

स्वत इति । अग्न्यौष्णादिवत्स्वाभाविकमित्यर्थः । अन्यत इति । देश-  
न्तरादितस्समायातमित्यर्थः । तद्वपत्वादित्येतन्न ततोऽपेयात् न शून्यतेति  
पूर्वेण उत्तरेण च संबध्यते । तत्र पूर्वेण संबन्धे तस्य शून्यस्वरूपत्वादित्यर्थः ।  
उत्तरेण संबन्धे तत् रूपं रूपमस्य शून्यस्येति वज्रव्रीहिः । सदात्मक-  
रूप्यस्वरूपत्वान्न शून्यत्वमित्यर्थः । रूप्यरूपत्वादित्येतदेवोत्तरत्रापि हेतुत्वेन  
परामृशति अतश्चेति । परामृष्टस्यैवार्थमाह अस्य रूप्येति ॥ ८७ ॥

शून्यतापाये को दोष इत्याशङ्क्य भ्रान्तिबाधवैपरीत्यं स्यादित्याह  
अतश्च शून्येति । तत्र रूप्ये नेदं रजतमिति शून्यत्वबोधिका बुद्धिर्मृषा  
स्यादित्यर्थः । यद्वा । तत्र शून्यत्वाभावे सतीत्यर्थः । ननु बाधकबुद्धित्वा-  
दमृषा स्यादित्याशङ्क्य ततो नेदं-रजतमितिज्ञानाद्बाधोऽपि न स्यात्  
अतस्तस्य बाधकत्वमपि मृषैवेत्याह तत इति । रूप्यबुद्धेर्मृषात्वेन बाध्य-  
त्वान्नेदं-रजतमितिबुद्धेर्बाधकत्वं स्यादित्याशङ्क्याह अमृषेति । अमृषात्वं  
तस्याः कुत इत्यत आह वस्तुतत्त्वेति । वस्तुनःशून्यस्य तत्त्वं रूप्यात्मकत्वं तस्य  
तथैव बोधकत्वादित्यर्थः । इतश्च न शून्यस्य रूप्यात्मकत्वं स्वाभाविक-  
मित्याह रूप्यापाये तयोरिति ॥ ८८ ॥ ८९ ॥

[Page 180] अगन्तुकत्वपक्षे सत्ख्यातिरिष्टा स्यादित्याह देशान्तरा-

दिगमिति । वा-शब्दादनागतमेव भातीति कोव्यन्तरमाक्षिप्यते । शून्ये-  
इति पदस्य भातीति पूर्वेण सत्ख्यातिरिष्टेत्युत्तरेण च संबन्धः । वृथैवेति ।  
अधिष्ठानमेव [?] सदित्येतत्पक्षपरित्याग इत्यर्थः ॥ ८० ॥

देशान्तरादिस्थस्य रूपस्य शून्ये भानाङ्गीकारे दोषान्तरमाह  
रूपमन्यस्यमिति । वा-शब्दादनागत्य वेति कोव्यन्तरमाक्षिप्यते । आगत्य  
अनागत्य वा भाति यदीत्यर्थः । तदेव भातीति । तदेव रूपमेव  
रूप्यात्मना भातीत्यर्थः । नो शून्यमिति । न शून्यं रूप्यात्मना ख्याति  
शून्यं रूप्यमित्येक्येन भानादर्शनादित्यर्थः ॥ ८१ ॥

किंच यच्छून्ये रूप्यमागतं भाति तत्किं शून्यस्य स्वभावादेव किं वा  
कामा[मला?]दिहेतुवशात् । तत्राद्यं प्रत्याह शून्यगाविति । यथा शुक्ले-  
स्सामान्यांशदर्शनाद्भ्रमः पश्चाद्विशेषांशदर्शनाद्बाध इति नियमस्संभवति न  
तथा शून्यस्य संभवति तस्य कालत्रयेऽपि विशेषाभावात् । तथा च  
तत्र चेद्भ्रमबाधौ स्यातां सदैव स्यातां यदि विरोधान्न स्यातां  
तर्हि न कदाचिदपि स्यातामित्यर्थः । तत्काल इति । भ्रान्तिबाधयो-  
स्सद्भावकाल इत्यर्थः । विशेषाभावे हेतुमाह तुच्छत्वादिति । द्वितीयं  
प्रत्याह अत एव न हेतुतोऽपीति । अत एव शून्यस्य विशेषाभावादेव  
हेतुसंबन्धस्याप्यभावान्न तत्कालोऽपि भ्रान्तिबाधनियमस्संभवतीत्यर्थः । पूर्वं  
शून्यापेक्षया देशान्तरादिसद्भावमङ्गीकृत्योक्तम् । इदानीं शून्यस्थानव-  
च्छिन्नत्वेन तदपेक्षया देशान्तराद्यभावान्न रूपस्य देशान्तरगतत्वोक्ति-  
संभवोऽपीत्याह कालादौति । बाधश्चेत्यत्र सदैव स्थानं वा कदाचि-  
दित्यनुवर्तते ॥ ८२ ॥

[Page 181] ननु यद्यपि शून्यस्य रूपं न स्वरूपं नापि देशान्तरा-  
दागतं तथापि तस्य रूप्यात्मता सिध्यति शून्यपरिणामत्वाङ्गीकारादित्या-  
शङ्क्याह शून्यं रूप्यात्मनेति । ... ॥ ८३ ॥

पूर्वं जन्माङ्गीकृत्य भ्रमबाधौ न सिध्यत इत्युक्तम् । इदानीं शून्यस्य

रूपात्मना जन्मादि न संभवतीत्याह अनंशत्वादिति । अनित्यता चास्तिता च अनित्यतास्तिते । अनित्यत्वाशून्यत्वे स्थातामित्यर्थः । ... ये तु मायां विना ब्रह्मैव वा प्रधानं वा परिणमत इति वदन्ति तन्मते ऽयुक्तदोषमति-  
दिशति अतस्सतोऽपीति । उत्तरार्धं व्याचष्टे निरंशस्यापि चेदिति ॥ ८४ ॥

ननु निरंशस्य यद्यपि न युगपदनेकपरिणामस्तुंभवति तथापि क्रमेण संभवतीत्याशङ्क्याह नान्यदापीति । ... ॥ ८५ ॥

[Page 182] विपक्षे दोषमाह स्यास्तु चेदिति । ... एवमिति । कृत्स्ननाशः एवं सङ्कटित्यर्थः । ततः किमित्याशङ्क्य सदा सङ्कट् कृत्स्नस्य जन्म सदा सङ्कट् कृत्स्नस्य नाशो वा स्यादित्याह सङ्कटस्येति । ... सङ्क-  
टस्येत्यंशं व्याचष्टे सदा चेति । ... ॥ ८६ ॥

पूर्वं जन्मनाशयोः क्रममङ्गीकृत्य कृत्स्नजन्मयौगपद्यं कृत्स्ननाशयौगपद्यं वा उक्तम् । इदानीं जन्मनाशयोरपि न क्रमसंभव इत्याह सह वा स्तामिति । कुतस्तौ सह भवतामित्यत आह नियम इति । जन्मनाशयोर्हेतुभूते शून्ये सत्यपि तयोः क्रमेणैव भावे हेत्वभावादित्यर्थः । विरोधात्तयोस्तुह-  
भावासंभवमाशङ्क्य तर्हि तावेव न सिध्यत इत्याह मिथ इति । जनिध्वंसौ कदाचन न स्तामित्यन्वयः । ... असतो जन्म न स्यादित्येत-  
द्विष्टेति भावो हीति । यस्य शून्यस्य जन्माख्यो भावस्तदसत् अभाव-  
रूपमित्यर्थः । ... ॥ ८७ ॥

[Page 183] इतश्च स्यास्तु स्थितिशौलं निर्विकारमेव शून्यं जायत इत्ययुक्तमित्याह अविकार्येवेति । शून्यस्य परिणामक्रियया रूप्यरूपा-  
पत्तिरित्यनभ्युपगमे रूप्यस्य शून्यकार्यत्वं न स्यादित्यर्थः । ननु रूप्यस्य शून्य-  
कार्यत्वमनिष्टं तस्य वासनापरिणामत्वेन तत्कार्यत्वा[न?]भ्युपगमादित्याशङ्क्य  
तर्हि कारणत्वेन शून्यकल्पनं व्यर्थमित्याह स्याच्चेदिति । [Page 184]  
कुतो वृथेत्यत आह तदसिद्धेरिति । शून्यस्य रूप्यकारणत्वाभावेन अन्यथा-  
नुपपन्नकार्यलक्षणस्य कल्पकस्यासिद्धेरित्यर्थः ॥ ८८ ॥

पिण्डावस्थानाग्नेन घटभाववच्छून्यावस्थानाग्नेन रूप्यभावे द्वितीयं सर्पादिकार्यं शून्यं [न्यात् ?] न स्यादित्युक्तम् । तत्र विशेषमाशङ्क्य दूषयति अपि नष्टमिति । दधिभावे क्षीरमिव रूप्यभावे नष्टमपि शून्यं प्रदीपनाग्ने तम इव पुनर्जातं फणी भवेद्यदौत्यन्वयः । कुतस्तज्जायते शून्यं रूप्या-  
तन्नाशादिति विकल्प्य आद्यं प्रत्याह स्वकार्यत्वान्न रूप्यत इति ॥ ८८ ॥

रूप्याच्छून्यजन्मेत्यत्रैव दोषान्तरमाह रूप्याच्चेज्जायत इति । मृज्ज-  
घटस्य मृद्वपत्ववत् रूप्यजस्यापि शून्यस्य रूप्यरूपत्वं स्यादित्यर्थः । किञ्च  
रूप्यादनष्टात्किं शून्यजन्म उत नष्टादिति विकल्प्य आद्यं प्रत्याह रूप्ये-  
ऽनष्ट इति । उत्तरार्धं व्याचष्टे यथा च मृद्यनष्टायामिति । कुतो न  
युक्तमित्यत आह सति रूप्य इति । सति रूप्ये कारणत्वेन स्थिते  
सति सर्वशून्यत्वं न संभवेदित्यर्थः । यद्वा । सच्चेद्वयं कारणं तदा  
तदृष्टान्तेन अन्यदपि कारणं सदेवेति सर्वस्यापि कारणस्य न शून्यत्वसंभव  
इत्यर्थः ॥ १०० ॥

द्वितीयं प्रत्याह रूप्यनाग्नेऽपीति । रूप्यात्तन्नाशादिति पूर्वतरविकल्प-  
द्वयगते द्वितीयपक्षेऽपि किमनष्टाद्व्यप्यनाशाच्छून्यजन्म किं वा नष्टादिति  
विकल्प्याद्यं निरस्यति तन्नाशादप्यनष्टान्तेति । रूप्यनाशस्याप्यशून्यत्वे तस्या-  
नष्टस्य शून्यहेतुत्वे ततस्सर्वशून्यं न सिध्येदित्यर्थः । द्वितीयं निरस्यति  
नाशनाग्नेऽपीति । पूर्ववत् रूप्यनाग्ने रूप्याच्छून्यजन्माभाववत् नाशनाग्नेऽपि  
नाशाच्छून्यस्य जन्म न स्यादित्यर्थः । तृतीयपादं व्याचष्टे रूप्यनाशा-  
दित्यादिना । चतुर्थपादं व्याचष्टे नाशस्यापीति ॥ १०१ ॥

एवं शून्यजन्मनि विकल्प्य खण्डिते शून्यवाद्याह तन्नाश एवेति ।  
यदेव भवतां रूप्यनाशजन्म तदेव मम शून्यजन्म । तस्माच्छून्यस्य  
रूप्यजन्मत्वं संभवतीत्यर्थः । रूप्यनाशजन्मनोऽप्यस्माकमनिर्वाच्यत्वान्न वस्तुत-  
श्शून्यजन्म सिध्येदिति परिहरति सति रूप्य इति । रूप्ये स्थिते सत्येव  
तन्नाशस्य विरुद्धत्वात् अविरोधे सर्वदा तन्नाशप्रसङ्ग इत्यर्थः । तर्ह्यसत्येव



रूपे तन्नाशोऽस्त्वित्यत आह रूपेऽसतीति । असत्त्वस्यैव नाशत्वादसत्त्वे सिद्धे पुनर्नाशवैयर्थ्यादनवस्थानाच्च असति रूपे न नाशसंभव इत्यर्थः ॥ १०२ ॥

[Page 185] येन न्यायेन रूप्याच्छून्यजन्म निरस्तं तं न्यायं शून्याद्व्यजन्मन्यतिदिशति एवं शून्यस्येति । यथा रूप्यनाशे रूप्यान् शून्यजन्म स्यात् एवं शून्यनाशेऽपि न शून्याद्व्यजन्म स्यादित्यर्थः । तर्हि शून्यनाशाद्व्यजन्म अस्तु शून्यनाश एव वा रूप्यजन्मेत्याशङ्क्याह शून्ये सतीति । रूप्ये सत्यसति च रूप्यनाशवच्छून्ये सत्यसति च तन्नाशोऽपि न युक्त इत्यर्थः । ... ॥ १०३ ॥

विस्तृतं प्रमेयं संचिष्योपसंहरति नातोऽसत इति । असतः प्रागसतः कार्यस्येत्यर्थः । नातोऽसतो जनिस्थायी इत्यत्र जन्यभावं तावद्विवृणोति अत उक्तेनेत्यादिना । नाप्यसतः कारणादित्यत्र सतोऽसतो वा कारणादित्यध्याहर्तव्यम् । ननु यद्यसतः कार्यस्य सद्रूपेण जन्म अयुक्तं तस्य असद्रूपेणैव जन्मास्त्वित्याशङ्क्याह नाप्यसदात्मनेति । सतः कार्यस्यासदात्मना जन्म विरुद्धम् । असतश्चासदात्मत्वस्य पूर्वमेव सिद्धत्वाच्च तदात्मना जन्म नाम संभवति । ततो नासतोऽसदात्मनापि कुतश्चित्कारणाज्जन्मसंभव इत्यर्थः । नाशबाधौ तदा कुत इत्यत्र जनिस्थायो-रसंभवादेव नाशबाधावपि न संभवत इत्युक्तम् । तत्र जन्यसंभवान्नाशा-संभवं तावद्विवृणोति अतो नाश इति । अतश्शब्दार्थमाह जाताभाव इति । ... उत्तरार्धं योजयति अतोऽसतोऽस्यातेरित्यादिना ॥ १०४ ॥

[Page 186] यच्चोक्तं शून्यभावे मोक्षेऽनावृत्तिश्च घटत इति तत्राह शून्यापत्ताविति । शून्यस्यापि मोक्षस्य जन्यत्वान्न तत्पक्षेऽप्यना-वृत्तिरित्यर्थः । किंच शून्यत्वापत्तिलक्षणमोक्षपक्षेऽनावृत्तिश्रुतिरनर्थिकेत्याह मोक्षे चेति । वृत्तिसंभव इति पदच्छेदः । यस्मिन् मोक्षे शून्यभूत-स्यात्मनस्सद्भावाख्यवृत्तिरेव न संभवति तत्र आवृत्तिशङ्का न स्यादित्यर्थः । आवृत्तिसंभव इति वा पदच्छेदः । तदा अर्चिरादिना देशान्तरगतस्येव

स्वदेशे शून्यभूतस्य पुनरावृत्त्यसंभवादावृत्तिशङ्का न स्यादित्यर्थः । ननु न शून्यैक्यप्राप्तिस्माद्धा येन अनित्यता स्यात्किं त्वसाध्येव तथापि त्वत्पक्ष इव अविद्यावशात्तदप्राप्तिभ्रमव्यावृत्तये साधनापेक्षा तन्निवृत्तौ सुक्तत्वथप-  
देशश्च स्यादिति शङ्कते शून्यस्यैवेति । वृत्तिसंभव इति पदच्छेदानुसारे-  
णोत्तरार्धं व्याचष्टे त्वदिष्टे चेति । शून्यस्य वृत्त्यभावादिति । शून्यभूतस्या-  
त्मनस्सद्भावाख्यवृत्त्यभावादित्यर्थः । आवृत्तिसंभव इति पदच्छेदपक्षानु-  
सारेण व्याख्याति देशाद्देशान्तरमिति । आगमनयोग्यत्वसंभवे सति  
आवृत्तिशङ्का स्यात्तदभावे प्रतिषेधो व्यर्थस्यादित्यर्थः ॥ १०५ ॥

किंच शून्यभाव एव तावन्न संभवति । दूरे तस्य मोक्षत्वमित्यभि-  
प्रेत्याह शून्यभावः कुत इति । ... ॥ १०६ ॥

[Page 187] या च श्रुतिर्मोक्षस्य शून्यभावे प्रमाणत्वेनोदाहृता  
तस्या अभिप्रायमाह विशेषज्ञाननाश इति । ... ॥ १०७ ॥

ननु मा भूदज्ञाननिवृत्तिशून्यभावस्तथाप्यविद्यया सह देहाद्युपाधि-  
निवृत्तिनिमित्तविशेषविज्ञाननाशशून्यभावोऽस्तु यथा मोक्षादन्यत्र विशेष-  
विज्ञाननाशशून्यभाव एव तद्वदित्याशङ्क्य सत्कार्यवादात्मनेन दृष्टान्तं  
विघटयति नाशो न शून्यतेति । व्यवहारदशायामपि विशेषविज्ञान-  
नाशस्य न शून्यात्मकत्वमित्येतत्कृत इत्यत आह भावादिति । नाशोत्तर-  
कालमपि ज्ञानानां कारणात्मना सत्त्वादित्यर्थः । कारणरूपेण सत्त्वमेव  
विपक्षे बाधकेन द्रढयति शून्यभाव इति । पुनरित्येतन्प्रागित्यस्याप्युप-  
लक्षणम् । ... ॥ १०८ ॥

ननु कार्यस्य कारणात्मना सत्त्वे कार्यात्मनापि तस्य सत्त्वं स्यात्तयो-  
रैक्यात्तथा च कार्यं कारणमिति भेदव्यवहारस्य का गतिरिति तद्भेद-  
वादिनो मतमाशङ्क्य गतिमाह तदेव कारणमिति । ... ॥ १०९ ॥

[Page 188] ननु स्वरूपैक्येऽपि विशिष्टरूपभेदान्नात्यन्ताभेदः कार्य-  
कारणयोरित्यत आह अव्यक्तमेव च व्यक्तिमिति । अभिव्यक्तिसिद्ध्यन्यथा-

नुपपत्त्या अनभिव्यक्तमेवाभिव्यक्तमिति गम्यते । तस्माद्विशिष्टभेदोऽपि न प्रामाणिक इत्यर्थः । यदा । अभिव्यक्त्यनभिव्यक्तिलक्षणविरुद्धधर्माश्रयत्वेन कार्यकारणयोर्भेद एवेत्याशङ्क्य तयोः कालभेदेनैकस्मिन्नप्यविरोधमाह अव्यक्तमेव चेति । ... ॥ ११० ॥

इतश्चाभिव्यक्त्यनभिव्यक्तिविशिष्टयोर्न भेद इत्याह किंचेति । ... ॥ १११ ॥

नन्वनभिव्यक्तिधर्मिण्यभिव्यक्तेर्निमित्तादभिव्यक्तिकाले कश्चिद्विशेषो जायते वा न वा । न चेत् तदानौमनभिव्यक्तस्य व्यक्तता का । न कापि । तादवस्थ्याज्जायते चेत् विशेषयुक्तस्याभिव्यक्तिधर्मिणोऽनभिव्यक्तिधर्मिण-  
स्सकाशाद्भेद एव स्यादिति शङ्कते नन्वव्यक्त इति । तथा चाभिव्यक्ते-  
स्तद्धतविशेषस्य च सार्थत्वान्यथानुपपत्त्या विशिष्टोऽसन्नेव जायत इत्यङ्गी-  
कार्यमिति भावः ॥ ११२ ॥

[Page 189] भेदपक्षेऽप्यभिव्यक्तेस्सार्थकत्वानुपपत्तिस्समानेति परि-  
हरति नैवमिति । ... ॥ ११३ ॥

नन्वभिव्यक्तस्थानभिव्यक्तेर्नैकत्वात् प्रागसत्त्वं मा भूदभिव्यक्तेस्तद्धतविशेषस्य  
च प्रागसत एवोत्पत्तिरस्त्वित्याशङ्क्य तयोरप्यसत्त्वं श्लोकद्वयेन निषेधति  
नान्यक्तस्येति । ... द्वितीयश्लोकं व्याख्याति न ह्यसिद्धयोरिति । अस्य  
व्याख्या असतोरिति । नान्यदौयतेति । कस्यचिद्धर्मो न स्यादित्यर्थः ।  
यथान्यस्येति । धर्मिणो यथा न धर्मधर्मतेत्यर्थः ॥ ११४ ॥ ११५ ॥

[Page 190] असतस्सद्गुणेण जन्माभावे सतशून्यताभावे च न  
केवलं न्यायसद्भाव एव किंतु अतिस्मृतौ अपि विद्येते इत्याह इतश्च  
कुत इति । ... असतस्सत्त्वापत्तिनिरासकश्रुत्यैव अर्थात्सतशून्यतापत्तिरपि  
निरस्तेति मत्वा आह न च सच्चून्यतामियादिति । कारणभावापत्ति-  
रूपत्वान्नाशस्येत्यर्थः । ... ॥ ११६ ॥

एवं सद्वादावलम्बनेन शून्यवादं निरस्य अनिर्वचनीयवादमुपपादयिष्यन्  
सद्वादमाक्षिपति नन्विति । अनभिव्यक्तवस्तुस्थितिकालेऽभिव्यक्तेस्सत्त्वं तदैक्यं

चास्तीत्यभ्युपगमे सर्वदा अभिव्यक्तिरेव स्यात् । तथा च न कदाचिद-  
प्यनभिव्यक्तिस्स्यादित्यर्थः । अभिव्यक्तिकालेऽप्यनभिव्यक्तिरस्त्वित्यत आह  
व्यक्तव्यक्तोरिति । अभिव्यक्तेरनभिव्यक्त्या सह स्थितत्वेन तन्निवारका-  
भावादनभिव्यक्तिस्सदा स्यादित्यर्थः । नन्वनभिव्यक्त्या सह वर्तमाना अभि-  
व्यक्तिरनभिव्यक्ता । सा यद्यपि तां न निवर्तयेत् तथाप्यभिव्यक्ता सा तां  
निवर्तयेदनभिव्यक्त्या सहस्थितत्वादित्याशङ्क्य तर्ह्यसत्कार्यापत्तिरित्याह  
तत्राव्यक्तेति । साप्यभिव्यक्तिस्तत्रानभिव्यक्तास्तीत्याशङ्क्याह व्यक्तेरिति ।  
स्याच्चेदिति । अभिव्यक्तिकालेऽप्यनभिव्यक्तिस्स्याच्चेदित्यर्थः । तद्वैलभावा-  
दिति । निवृत्तिहेत्वभावादित्यर्थः ॥ ११७ ॥ ११८ ॥

[Page 191] तर्हि परिशेषादनिर्वाच्यस्यैव ते जनिख्याती स्यातामिति  
परिहरति सत्यमिति । अतोऽभिव्यक्त्यनभिव्यक्तौ अपि जनिख्यातिमत्त्वा-  
दनिर्वाच्ये एवेत्याह व्यक्तव्यक्तौ चेति । नन्वनिर्वाच्यस्यैव ख्यातिजनी  
इत्युक्तमयुक्तं सतोऽप्यात्मनः ख्यातिदर्शनादित्याशङ्क्याह ख्यातिरचेति ।  
सर्वप्रपञ्चस्यानिर्वाच्यत्वेष्टेरसंवित्त्वभावजडमात्रख्यातिर्वा अभिप्रेतेत्याह सर्वा  
वेति । अख्यातस्वभावस्य—असंवित्त्वभावस्येत्यर्थः । नन्वबाध्यघटादेः कथं  
बाध्यरूपादेरिवानिर्वाच्यत्वमित्यत आह सर्वस्येति । नन्वत्र ख्यातिर्नाम  
रूपादिख्यातिः जडमात्रख्यातिर्वा अस्तु सा कथमनिर्वाच्यस्य संभवेदित्यत  
आह अख्यातस्वभावस्य चेति । शुक्तस्य कृष्णताया इव असंविद्रूपस्य जडस्य  
ख्यातताया असंभवादनर्वाच्यस्यैव जडस्य ख्यातिरित्यर्थः । नन्वख्यात-  
स्वभावस्यैव जडस्य प्रमात्राश्रयज्ञानात् ख्यातत्वमस्त्वित्याशङ्क्य किं तेन  
तस्मिन् ख्यातत्वस्य कृतत्वात् ख्यातिरस्त्वित्युच्यते किं वा न क्रियते ज्ञान-  
मात्रात् ख्याती[तिरि ?]त्युच्यत इति विकल्प्य आद्यं प्रत्याह अख्यातस्येति ।  
अख्यातस्य ख्यात्या सह संबन्धानिरूपणात्सा कृता चेदनर्वाच्यस्यैव तस्य  
सा कृता भवितुमर्हतीत्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह न क्रियते चेदिति । यदि  
प्रमात्राश्रयज्ञानेन जडे ख्यातता न क्रियते तदा जडं ख्यातीति जडस्य

ख्यानसामानाधिकरणेन ख्यानव्यवहारो निरालम्बनस्यादित्युक्तम् । तत्र हेतुमाह तस्य स्वत इति । यतः ख्यातिरपि कादाचित्की जनिरिव सतोऽसतश्च निरूपयितुं न शक्यते ततोऽनिर्वाच्यस्यैव सा भवितुमर्हतीत्याह अत इति । जनेरनिर्वाच्यत्वं तदतोऽनिर्वाच्यत्वे प्रयोजकमित्याशङ्क्य [?] तर्हि जडस्य ख्यात्यैकत्वलक्षणा ख्यातिरपि विरुद्धैकरूपत्वाद्भ्रजुसर्पैक्यवदनिर्वाच्यैवेत्याह स्वयं चेति । ख्यातिजनिमतोऽनिर्वाच्यत्वनिश्चयादभिव्यक्त्यनभिव्यक्त्योरपि ख्यातिजनिमत्त्वादनिर्वाच्यत्वमेवेत्याह अतोऽभिव्यक्तौति । यत उक्तेन न्यायेन अख्यातस्वभावस्यानिर्वाच्यस्यैव ख्यातिः साध्यनिर्वाच्यैव अतोऽप्यसतस्यात्त्विकी ख्यातिरयुक्तेत्याह अतोऽपीति । अत्र मायाप्रतिबन्दिग्रहेण शून्यवादी शङ्कते नन्विति । जडस्य स्फुरणैक्ये जडत्वहानिवत् मायाया अपि स्फुरणैक्ये मायात्वहानेस्स्फुरणैक्यासंभवान्न ख्यातिसंभव इत्यर्थः । परमार्थशून्यस्यापरमार्थमायाप्रतिबन्दिग्रहो न युक्त इति परिहरति सत्यमत एवेति । मायायास्स्फुरणैक्यस्याभासत्वात् ख्यातिरप्याभास एवेत्यर्थः । अनाभासत्वे दोषमाह अन्यथेति । सापि मायापीत्यर्थः ॥ ११८ ॥

[Page 192] पूर्वं जनिख्यात्यन्यथानुपपत्त्या जडस्यानिर्वाच्यमायात्वमुक्तम् । इदानीं शब्दवाच्यत्वस्य मायायामेवोपपत्तेः तदन्यथानुपपत्त्यापि तस्य मायात्वमित्याह सा चेति । ... ॥ १२० ॥

ननु तर्ह्यात्मन इव शून्यस्याप्यविद्ययैव जन्मादिसर्वव्यवहारास्पदत्वमस्त्वित्यत आह नाविद्ययापीति । ... ॥ १२१ ॥

[Page 193] ननु विद्यया विना स्वत एवाविद्यानिवृत्तिरन्याश्रयविषयविद्यया भविष्यतीत्याशङ्काह अविद्या यस्येति । समानाश्रयविषययोरेव विद्याविद्ययोर्निर्वर्त्यनिवर्तकभावः प्रसिद्ध इत्यर्थः । इतश्च असतो न विद्याश्रयत्वविषयत्वे इत्याह सतोऽपीति । न तद्विद्यां विनेति । असदाश्रयविषयां विद्यां विनेत्यर्थः । अन्यविद्ययेति । असदन्यवस्त्वाश्रयविषययेत्यर्थः ॥ १२२ ॥

शून्याविद्यानिरासप्रसङ्गेन साङ्ख्याभिमतजडाश्रयामविद्यां निरस्यति  
यस्याज्ञानमिति । ... विद्याभावादिति । विद्याश्रयत्वाभावात्तन्निवर्त्या-  
विद्याश्रयत्वं नास्तीत्यर्थः । वेद्यत्वेऽपि विद्याश्रयत्वं कुतो न स्यादित्यत  
आह न ह्यैकस्यैवेति ॥ १२३ ॥

किं चार्थानर्थौ मुक्तिबन्धावज्ञानकार्यभ्रमतन्निवृत्तिलक्षणौ जडस्य न  
संभवतः । तस्मादपि न जडस्य भ्रमोपादानाज्ञानाश्रयत्वसंभव इत्याह  
अज्ञानिन इति । जडं न ज्ञानाश्रयः पुरुषार्थाभागित्वाच्छून्यवदित्यर्थः ।  
विपक्षे बाधकमाह यदि जडस्याविद्येति । कुत इत्यत आह तस्येति ।  
तस्य जडस्य अविद्याविरोधिविद्याश्रयत्वाभावादित्यर्थः ॥ १२४ ॥

[Page 194] अज्ञानग्राहकप्रमाणाभावाच्च न जडस्याज्ञानसिद्धि-  
रित्याह अज्ञान्यस्मीति । न दृक् अदृक् तस्या अदृशः । दृश्यस्य जडस्या-  
ज्ञान्यस्मीत्यज्ञानानुभवोऽपि कथं स्यात् । न कथंचित् । अतस्तस्य  
नाज्ञानाश्रयत्वमित्यर्थः । आद्यश्रुकारोऽनुक्तसमुच्चयार्थः । न केवलं जड-  
स्याज्ञानासंभव एव किंतु ग्राहकप्रमाणमपि नास्तीत्यर्थः [?] । नन्वज्ञानस्य  
जडाश्रयत्वात्साश्रयस्वरूपभूतानुभवगम्यत्वाभावेऽपि मानान्तरगम्यत्वं सं-  
भवतीत्याशङ्क्याह अमानमेयमिति । अमानमेयत्वं कुत इत्यत आह  
प्राक्सिद्धेरिति । जडगोचरप्रमाणप्रवृत्तेः प्रागेव सिद्धत्वात् अज्ञानं जड-  
विशेषितं मितेर्मानात्कथं सिध्येत् । न कथंचित् नागृहीतविशेषणा  
विशेष्ये बुद्धिरिति न्यायात् । अतो न मानमेयमित्यर्थः । प्रमाणप्रवृत्तेः  
प्रागेवाज्ञानस्य सिद्धौ युक्तिं पृच्छति कात्रेति । प्रमाणप्रवृत्तेः प्रागेव  
तत्सिद्धेस्त्वयाप्यभ्युपगन्तव्यत्वात् मां प्रति युक्तिः प्रष्टव्येतिभिप्रेत्य सिद्धान्तौ  
पृच्छति तां किमजानन्निति । ज्ञाते प्रश्नानुपपत्तेः द्वितीयमुक्तञ्च  
प्रथममादाय निरस्यति अजानन् पृच्छामीत्यादिना । तदज्ञानं युक्ति-  
विशेषितमज्ञानमित्यर्थः । तज्ज्ञानात्प्राक् युक्तिज्ञानात्प्रागित्यर्थः । असिद्धं  
चेदिति । युक्तिविशेषितज्ञानात्प्राक् तद्विशेषितमज्ञानमप्रतिपन्नं चेत् अज्ञान-



मित्यज्ञानसद्भावनिश्चयस्तच्छब्दाभिधानं च न स्यादित्यर्थः । तर्हि युक्ति-  
विषयप्रमाणज्ञानात्प्रागेव तदज्ञानसिद्धिरस्त्वित्याशङ्क्याह सिद्धं चेदिति ।  
ततः किमित्यत आह अत एवेति । विमतं प्रमेयाज्ञानं तत्तत्प्रमेय-  
प्रमाणप्रवृत्तेः प्रागेव सिध्यति अज्ञानत्वाद्युक्त्यज्ञानवदित्यर्थः । विपक्षे च  
अनवस्थाप्रसङ्गो बाधक इत्याह इतश्चेत्यादिना । प्रमाणस्याज्ञातार्थबोधक-  
त्वादज्ञानस्यापि प्रमाणगम्यत्वे तदवगमात्पूर्वं तद्गोचरमज्ञानान्तरमेष्टव्यं  
तदपि प्रमाणगम्यमेवेति तदवगमात्पूर्वं तद्गोचरमज्ञानान्तरमेष्टव्यमित्यनव-  
स्थानात्पूर्वपूर्वाज्ञानासिद्धावुत्तरोत्तराज्ञानासिद्धेर्न कुत्राप्यज्ञानत्वसिद्धि-  
रित्यर्थः । तदज्ञानं तदज्ञानं चेति । प्रमाणगम्याज्ञातविषयमज्ञानं तद्विषय-  
मज्ञानान्तरं तद्विषयमज्ञानान्तरं चेत्यर्थः । तस्य तस्य ज्ञेयस्य—प्रमाण-  
गम्याज्ञानप्रवाहस्येत्यर्थः । पूर्वं ज्ञात्वा तत्तज्ज्ञेयमिति । उपर्युपर्यागच्छदज्ञानं  
पूर्वं ज्ञात्वा पश्चादुत्तरमुत्तरमज्ञानं ज्ञेयमित्यर्थः । स्वपक्षे पुनरज्ञातार्था-  
सिद्धिलक्षणो दोषो नास्ति साक्षिसिद्धत्वाङ्गीकारादज्ञातवस्तुन इत्याह  
नित्यात्मानुभवेति । साक्षिचैतन्यस्य प्रमाणत्वाभावाच्चिवर्त्याज्ञानान्तरा-  
प्रसङ्गात् नानवस्थापीत्याह अज्ञानान्तरेति । अज्ञानं प्रामाणिकं प्रमेय-  
त्वाद्दृष्टवदित्यनुमानविरोधं शङ्कते अथोच्येतेति । सर्वस्याज्ञानम्—सर्वविषय-  
मज्ञानमित्यर्थः । यच्चानुमानं अज्ञानं तत्तत्प्रमेयज्ञानात्प्रागेव सिध्यतीति  
तत्सिद्धसाधनं प्रमाणज्ञानात्प्रागपि तस्य स्वरूपेण विद्यमानताङ्गीकारा-  
दित्याह स्वरूपतस्सिद्धमिति । स्वपरनिर्वाहकत्वादनवस्था नास्तीति भावः ।  
दृष्टान्तश्च साध्यविकल इत्याह त्वद्युक्त्यज्ञानमपीति । प्रमाणेनैवाहं ज्ञात्वा—  
युक्तिविषयप्रमाणेनैव तद्विशेषितमज्ञानं ज्ञात्वेत्यर्थः । युक्त्यज्ञानस्य प्रामा-  
णिकत्वमभ्युपगम्य तावत्परिहरति एवमपीति । युक्तिविशेषितस्त्वैवाज्ञानस्य  
प्रामाणिकत्वाद्विशेषणभूताया युक्तेरपि प्रामाणिकत्वं सिध्येत् नागृहीत-  
विशेषणा विशेष्ये बुद्धिरिति न्यायात् । ततश्च प्रमाणं विनैवाज्ञानं  
प्रतीतितस्सिध्यतीत्यस्य प्रतिज्ञातार्थस्य युक्त्युपेतत्वान्नप्रतिज्ञा निरुपद्रवा

सिध्यतीत्यर्थः । [Page 195] नन्वज्ञानस्य युक्त्युपलक्षितत्वमेव न तु तद्विशिष्टत्वं येन युक्तेरप्यज्ञानग्राहकप्रमाणात्प्रतीतिस्थादित्याशङ्क्य तदापि मद्युक्तेः कदाचित्प्रामाणिकत्वमेष्टव्यं अन्यथा तदज्ञानस्य प्रामाणिकत्वा-योगादित्याह प्रामाणिकस्यापीति । ... नन्वज्ञानग्राहकप्रमाणादज्ञान-विशेषणतया तदुपलक्षणतया वा सिध्यन्ती युक्तिर्न सम्यग्युक्तिः किंतु युक्त्याभास एव । तस्माद्युक्त्याभासस्यैव प्रमाणसिद्धत्वान्न तव प्रतिज्ञातार्थ-सिद्धिरित्यत आह न च युक्त्याभास इति । पूर्वं युक्त्याभासस्य प्रामाणि-कत्वं तदज्ञानस्य सत्त्वं प्रामाणिकत्वं चाभ्युपगम्य तस्य युक्त्याभासाज्ञानत्वान्न युक्त्यज्ञानत्वमित्युक्तम् । इदानीं युक्त्याभासस्य रूप्याभासस्यैव भ्रमसिद्ध-त्वेन अप्रामाणिकत्वमत एव [सत्त्वं?] प्रमाणनिवर्त्यं तद्विषयमज्ञानं च न सिध्येदित्याह न च युक्त्याभासस्येति । ... भ्रान्तिसिद्धस्य चेति । भ्रान्ति-सिद्धस्य चाज्ञातत्वाभावात्स्वयमज्ञानात्मकत्वाच्च अज्ञानात्मके चाज्ञाना-न्तराभ्युपगमेऽनवस्थापातात् न तत्राज्ञानं तन्निवर्तकं ज्ञानं च संभवति किं त्ववभासमात्रमेव स्यादित्यर्थः । फलितमाह अतो मद्युक्तेरिति । युक्तेः प्रामाणिकत्वे सम्यग्युक्तिविषयत्वादेवाज्ञानगतमप्रामाणिकत्वं सिध्येत् अप्रामाणिकत्वे तदज्ञानस्य स्वयमभावादेवाप्रामाणिकत्वं सुतरां सिध्ये-दित्यर्थः । तस्य चेति । युक्त्यज्ञानस्य चेत्यर्थः । नन्वज्ञानस्य प्रमाणगम्यत्वेऽपि जडस्य प्रमाणविषयत्वात् तद्ग्राहकमानेन तस्याज्ञानाश्रयत्वमपि प्रतीयता-मित्यत आह तस्मादज्ञानस्येति । ... ननु बाह्यस्य तमस इव आन्तर-स्याप्यज्ञानाख्यस्य तमसः किंचित्साधकं प्रमाणमङ्गीकार्यम् । अतस्तेना-ज्ञानस्य जडाश्रयत्वं गृह्यतामित्याशङ्क्य केवलाज्ञानग्राहकप्रमाणाभ्युपगमे-ऽपि तद्ग्राहकाज्जडाश्रयत्वमज्ञानस्य ग्रहीतुं न शक्यत इत्याह अज्ञान-प्रमाणमपीति । नन्वज्ञानप्रमाणगम्यमेव किंचिज्जडान्तरमस्ति । ततस्तेन तस्य तदाश्रयत्वमपि गृह्यतामित्यत आह न चाज्ञानप्रमाणेति । अज्ञान-ग्राहकमानगम्यत्वे च तस्याप्यज्ञानत्वमेव स्यादिति भावः । किं च

अज्ञानाश्रयभूतं तज्जडं किमन्तःकरणादि किं वा प्रधानम् । नाद्य  
इत्याह अन्तःकरणादीनां चेति । द्वितीयमनूय तत्किं विभक्तमविभक्तं  
वेति विकल्प्य आद्यं प्रत्याह अन्यदपीति । द्वितीयं प्रत्याह अविभक्तं चेति ।  
अविभक्तत्वेन स्वातिरिक्तप्रकाशकाभावाज्जडत्वेन स्वप्रकाशत्वाभावाच्च न  
सिद्ध्येदित्यर्थः । ननु तवाप्यात्मनोऽन्तःकरणादिभ्योऽन्यत्वेन सादित्वप्रसक्ते-  
रज्ञानाश्रयत्वं न घटत इत्यत आह अजडस्य त्विति । नन्वज्ञानस्य  
तामसत्वादनादित्वमसिद्धमित्यत आह अज्ञानं चेति । अन्यथेति ।  
सादित्वे घटादिवदज्ञानमेव तन्न स्वादित्यर्थः । अज्ञानशब्देन विरोधि-  
भावोदयनिवर्त्यत्वाभिधायिना तदुदयात्प्राक् समस्तकालवर्तित्वमज्ञानत्व-  
मित्युक्तं भवति । तत् सादित्वे न स्वादित्यर्थः । इतश्चाज्ञानमनादौत्याह  
प्राप्नुक्तानामिति । अज्ञानोत्पत्तेः प्राग्वन्धहेत्वज्ञानाभावे सति मुक्तानां  
जीवानां पुनरप्यज्ञानोत्पत्तेस्संभवसङ्गावप्रसङ्गादनिर्माणापत्तिरित्यर्थः ।  
आत्मनोऽप्रमेयत्वात्तदाश्रितमथज्ञानमप्रमेयमेवेति सिद्धान्तस्रोते कथितम् ।  
तदवष्टभ्य शङ्कते नन्वात्माज्ञानमेवेति । [Page 196] अज्ञानस्य जडा-  
श्रयत्वमभ्युपेत्य तावत्परिहरति तन्नेति । जडस्य प्रामाणिकत्वेऽप्यज्ञानस्य  
प्रमाणनिवर्त्यत्वान्निवर्तकेन निवर्तकसजातीयेन वा तस्य अग्रम्यत्वान्न जडा-  
श्रयमप्यज्ञानं प्रामाणिकमित्यर्थः । अज्ञानस्य जडाश्रयत्वमेव न संभवति  
कुतस्तदाश्रितत्वेन तस्य प्रामाणिकत्वमित्याह न चेति । ... [Page 197]  
ननु ज्ञातवमिवाज्ञातवमपि न मानान्निष्पद्यते किंतु पूर्वसिद्धमेवा-  
ज्ञातत्वं जडविषयप्रमाणप्रवृत्त्यनुपपत्त्या ज्ञायत इत्याशङ्कते ननु मानेति ।  
किमतो लभ्यत इत्याशङ्क्य पूर्वोक्तदोषाप्रसङ्ग इत्याह अतो नाज्ञातार्थेति ।  
अज्ञातस्य जडस्याप्रतीतिप्रसङ्ग इति यो दोष उक्तस्तु न स्वादित्यर्थः ।  
मानादज्ञातत्वमेव निष्पन्नं स्थानं तु ज्ञातवमिति यो दोषः प्रसञ्चितस्तो-  
ऽपि न स्वादित्याह नापि मानादिति । अनन्यथासिद्धपूर्वभाविप्रमाणस्य  
ज्ञातवमात्रहेतुत्वादित्यर्थः । अत एवैकस्य मानस्योभयार्थत्वाप्राप्तेर्भयार्थ-

त्वनिषेधोऽप्यप्राप्तप्रतिषेध इत्याह न चाज्ञातत्वमिति । मानहेतुत्वप्राप्तिः—  
 माननिष्पाद्यत्वप्राप्तिरित्यर्थः । निरस्यति तथापीति । मानादज्ञातत्वमेव  
 निष्पन्नं स्यादित्यापा[दि?]तो दोषो यद्यपि नास्ति तथापि मानप्रवृत्तेः प्राक्  
 सोऽज्ञात इति न शक्यं ज्ञातुं मानेनेत्यन्वयः । कुतो न शक्यं ज्ञातुमित्यत  
 आह पूर्वमज्ञातत्वासिद्धाविति । जडविषयमानप्रवृत्तेः पूर्वं जडस्याज्ञात-  
 त्वाप्रतीतौ मानादेव जडं ज्ञायते न पुनस्त्वत इति ज्ञातुमशक्यत्वा-  
 दित्यर्थः । कुतो ज्ञातुमशक्यमित्यत आह तत्त्वभावत्वेति । जडस्य ज्ञातता-  
 स्वभावत्वनिश्चयसंभवादित्यर्थः । कुतस्तत्त्वभावत्वनिश्चयसंभव इत्यत आह  
 तस्य तथैवेति । यथा शुक्लात्मना दृश्यमानस्य घटस्य न कदाचिदपि  
 कृष्णात्मत्वं तथा जडस्य ज्ञातमतिरूपेणैव दृश्यमानस्य न कदाचिदप्य-  
 ज्ञातरूपत्वम् । ततस्तत्त्वभावत्वनिश्चय इत्यर्थः । ननु तर्हि मानप्रवृत्त्यु-  
 त्तरकालं जडस्याज्ञातत्वप्रसिद्धिरस्त्वित्यत आह प्रवृत्तेऽपीति । प्रवृत्तेऽपि  
 माने सोऽज्ञात इति न शक्यं ज्ञातुं मानेनेत्यन्वयः । कुतो न शक्य-  
 मित्यत आह तत्प्रवृत्तौति । मानप्रवृत्तिनिश्चायकस्य फलभूतज्ञातत्वस्या-  
 भावादित्यर्थः । मानप्रागभावस्तत्प्रवृत्तिनिश्चयहेतुरस्तु प्रागभाववतामुत्तर-  
 काले प्रवृत्तिदर्शनात् मानस्य च क्षणिकत्वेन प्रागभाववत्त्वादित्याशङ्क्य  
 प्रागभावप्रतीत्यभावाच्चैवमित्याह मानमपीति । ननु मेधाभाववन्माना-  
 भावोऽपि प्रतीयतामित्याशङ्क्याह अत एवेति । ... भावस्याभावाद्भेदादि-  
 प्रतीतिवत् अभावस्यापि भावाद्भेदादिप्रतीतिरस्त्वित्याशङ्क्य भावस्यापि  
 ज्ञातत्वे स्वयंप्रकाशत्वापत्तेर्न भेदादिसिद्धिरित्याह भावस्यापीति । ततः  
 किमित्यत आह अतस्सर्वस्यैवेति । ननु तर्हि स्वयंप्रकाशस्यैवाज्ञातत्वं  
 मानाज्ज्ञायतामित्यत आह न च तस्याज्ञातत्वमिति । स्वाभाविक-  
 मज्ञातत्वं मानाज्ज्ञायत इत्येतन्न संभवति स्वयंज्योतिस्त्वभावविरोधा-  
 दित्यर्थः । [Page 198] किंच स्वयंप्रकाशत्वे मानात्प्रागज्ञातत्व-  
 मित्यवधिरपि न घटते स्वरूपस्फुरणरूपस्य मानस्य सदा सिद्धत्वादित्याह

अवधीति । निरस्तमपि चोद्यं दोषान्तराभिधित्तया अनुवदति यत्तद्योक्त-  
 मिति । अस्य जडार्थस्येत्यर्थः । यत्तावदर्थज्ञापकं मानं तस्यार्थग्रहण  
 एवोपक्षयादज्ञातत्वसाधकं मानान्तरं वाच्यम् । तदपि किमर्थविषयमेव  
 उताज्ञातत्वविषयमिति विकल्पयति अर्थस्येति । द्वितीयं तावदनूद्य निरस्यति  
 अन्यविषयं चेदिति । अर्थविषयत्वाभावे तत्संबन्धबोधनायोगादर्थसंबन्धित्वे-  
 नाज्ञातत्वं न बोधयेदित्यर्थः । आद्यमनूद्य निरस्यति तद्विषयमेव चेदिति ।  
 मानान्तरेणैव अज्ञातत्वज्ञापकतयाभिमतान्येनार्थविषयमानेनेवेत्यर्थः ।  
 विपक्षे दोषमाह अथ न तेनेत्यादिना । अर्थविषयेण मानान्तरेणाप्यर्थस्य  
 ज्ञातत्वं कुतो न भवेदित्यत आह तद्विषयत्वेति । अर्थविषयत्वाविशेषा-  
 दित्येतदसिद्धमित्यत आह न चातद्विषयेणेति । अतिप्रसङ्गादिति भावः ।  
 पूर्वमर्थस्याज्ञातत्वसाधकं मानमर्थविषयं न वेति विकल्प्य उभयथाप्य-  
 ज्ञातत्वसाधकत्वं तस्य न संभवतीत्युक्तम् । इदानीं तस्य तत्साधकत्व-  
 मभ्युपगम्य ज्ञाप्यमज्ञातत्वं विकल्प्य दूषयति अथ किंचिदित्यादिना ।  
 अर्थोऽपि ज्ञात एव स्यात् तथा च तस्याज्ञातत्वं न सिध्येदित्यर्थः ।  
 तत्संबन्ध्यज्ञातत्वं न ज्ञाप्येतेति । अर्थस्याज्ञातत्वे तत्संबन्धि अज्ञातत्वमित्यपि  
 ज्ञातुं न शक्येत संबन्धिबोधाधीनत्वात्संबन्धबोधस्येत्यर्थः । तर्हि मा भूद्-  
 ज्ञातत्वज्ञापनमित्यत आह अज्ञातत्वमपीति । तस्मादभिनिवेशे कृतेऽपि  
 केवलाज्ञातत्वसाधकं मानं तव न घटत इत्याह अतोऽज्ञातत्वमिति । अङ्गी-  
 कृतमपि मानं तव निष्फलमित्याह यस्मादित्यादिना । यदि तस्मान्नार्थस्य  
 ज्ञातत्वं भवति— कृष्णस्य शुक्लत्ववदज्ञातस्य अज्ञातत्वविरोधात् न माना-  
 दर्थस्य ज्ञातत्वं भवतीत्यर्थः । अर्थगतातिशयाजनकत्वेऽपि मानस्याज्ञातत्व-  
 विशिष्टरूपेण बोधकत्वान्न नैष्फल्यमिति शङ्कते अथ मनुष इत्यादिना ।  
 ... [Page 199] मानस्यातिशयाजनकत्वे केवलं नाज्ञातत्वसिद्धिरेव  
 किंतु जडमात्रं न सिध्येदित्याह एवं चेदिति । अन्यत्राप्यज्ञातत्वव्यति-  
 रिक्तजडेष्वप्येवमतिशयाजनकत्वमेव प्रमाणस्य वृत्तं स्वभावश्चेत्तदा जडमात्रं

न सिध्येद्विशेषाभावादेवेत्यर्थः । ननु त्वत्पक्षेऽपि मानस्याकारकत्वेन स्वविषये ज्ञाततालक्षणातिशयकरत्वाभावादसाधकत्वं समानमिति शङ्कते ननु न मानमिति । निरस्यति सत्यमत एवेति । जडे मानस्य वैफल्यमिति विशेषणा-  
 दजडे साफल्यमिष्टम् । तदाक्षिपति नन्वजडस्यापीति । अतिशयाजनकत्वे-  
 ऽप्यज्ञाननिवर्तकत्वात्साफल्यमिति समाधत्ते तन्नेति । ननु स्वरूपस्फुरणेनैव सिद्धस्य अज्ञाननिवृत्त्यपेक्षाभावादज्ञाननिवर्तकमानस्यात्मसाधकत्वाभावा-  
 द्वैफल्यमेवेत्यत आह स्वतस्सिद्धस्यापीति । ननु साधकमिवेत्यमुख्यं साध-  
 कत्वमुक्तम् । मुख्यमेव तु साधकत्वं किमिति नाभ्युपगम्यत इत्यत आह साधकत्वेति । स्वयंप्रकाशे स्फुरणलक्षणातिशयजनकत्वेन मुख्यसाधकत्वा-  
 संभवात् तिरोधायकनिवर्तनेनामुख्यसाधकत्वमुक्तमित्यर्थः । जडेऽप्येवं मानस्य साफल्यं किं न स्यादित्यत आह जडस्य त्विति । जडेऽप्यज्ञानं तन्निवृत्तिं च प्रौढिवादेनाभ्युपगम्याह निवर्तितेऽपीति । जडं प्रकाशत इति जड-  
 सामानाधिकरण्येन प्रकाशव्यवहारो न स्यादित्यर्थः । ननु मानस्य शुक्तादि-  
 लक्षणाविशेषाजनकत्वेऽपि ज्ञाततालक्षणाविशेषजनकत्वं स्यादेव । तथा च तादृशव्यवहारस्मिथ्यतीति शङ्कते अथ मनुष इति । [Page 200] तर्हि मानादज्ञातजडवस्तुसिद्धिर्न स्यादिति मयोक्तं सिद्धमिति परिहरति तर्हि यावदिति । एवं जडस्य प्रसाधितमप्रामाणिकत्वमज्ञानस्याप्यतिदिशति अनेनापीति । ननु जडविषयमानस्य मानगम्यत्ववदज्ञानस्यापि जडविषय-  
 त्वान्मानगम्यत्वमस्त्वित्यत आह मानस्यापीति । जडमानस्यापि तथा-  
 जडत्वाविशेषान्मानगम्यत्वं प्रत्युक्तमित्यर्थः । जडे तदज्ञानमानयोश्च माना-  
 भावे फलितमाह अतो जडमिति । परमतनिराकरणमुपसंहरति अतो-  
 ऽज्ञानेति । आत्माज्ञानव्यतिरेकेणेत्यर्थः । तस्य तत्र चेति । तस्य जडस्य तत्र जडेऽज्ञानासंभवात् जडाश्रयस्य जडविषयस्य चाज्ञानस्यासंभवादित्यर्थः । स्वमतमुपसंहरति अतः परमार्थेति । ननु सिद्धान्तश्लोके शुक्त्याद्यज्ञानजलं रूप्यादेर्दृष्टान्तलसिद्धये दर्शितम् । इह तु शुक्त्यादेर्जडस्याज्ञानमेव



नास्तीत्युच्यते । ततः पूर्वापरविरोधो दृष्टान्ताभावश्चेत्याशङ्क्याह अस्यै-  
 वार्थस्येति । लोकानुभवसिद्धं शुक्त्याद्यज्ञानं पूर्वोक्तम् । इह तु तस्य  
 प्रामाणिकत्वं निषिध्यते । ततो न पूर्वापरविरोध इत्यर्थः । शुक्त्यज्ञानाभावे  
 रूपस्य तज्जलाभावात्पञ्चमिथ्यात्वे दृष्टान्तो न सिध्यतीति नाशङ्कि-  
 तव्यमित्युक्तम् । तत्र हेतुमाह लोकप्रसिद्धेति । सकलदैतानृतत्ववादिना  
 लोकानुभवसिद्धस्यैव दृष्टान्तत्वस्वीकारादप्रामाणिकत्वापराधेन दृष्टान्ता-  
 भावो नाशङ्कितव्य इत्यर्थः ॥ १२५ ॥

शून्यस्य जडस्य च प्रत्येकमविद्यां निराकृत्य साधारणं दूषणमाह  
 शून्य इति । भ्रमः फलमित्याशङ्क्य किं स्वाश्रय एव भ्रमः फलं किं वा  
 द्रष्टाश्रय इति विकल्प्य आद्यं निरस्यति भ्रमत इति । ते शून्यजडे न  
 भ्राम्यत इत्यर्थः । द्वितीयं निरस्यति दृश्यस्येति । ... ॥ १२६ ॥

[Page 201] पूर्वोक्तातिप्रसङ्गपरिहाराय नियममाशङ्कते द्रष्टृविद्या-  
 वग्रेनेति । यदा यस्य द्रष्टुरविद्या भवति तदैव तस्यैव दृश्यस्याविद्ययैव  
 भ्रमस्य्यात् नान्येषामस्यापि नान्यदेति नियमसिद्धिरित्यर्थः । तर्हि भ्रमस्य  
 द्रष्टृविद्ययैवान्वयव्यतिरेकाभिधानात्तदविद्योपादानत्वमेवेति दृश्यस्याविद्या-  
 कल्पनं व्यर्थमिति परिहरति वृथेतरेति । दृश्यस्यामविद्यामन्तरेण रूप्याद्य-  
 सिद्धेस्तत्कल्पनं न व्यर्थमित्याशङ्क्य परिहरति नर्ते तामिति । इतश्च  
 व्यर्थेत्याह तज्जले चेति । दृश्याविद्योपादानत्वे भ्रमस्योपादानतन्त्रत्व-  
 नियमाद्द्रष्टा संबन्धस्तादाश्रितविद्यया निवृत्तिश्च न स्यादित्यर्थः । तृतीय-  
 पादं व्याचष्टे यद्यपीत्यादिना । यच्छुक्त्याद्यज्ञानजं न भवति तच्छुक्त्या-  
 श्रयं न भवति यथा रज्जुसर्पोदकादि । ततश्शुक्त्यादिरूप्यादिसिद्धा-  
 न्यथानुपपत्त्या दृश्याज्ञानं वक्तव्यमित्यर्थः । अन्यथाप्युपपत्त्या अर्थार्पणं  
 निरस्यश्चतुर्थं पादं व्याचष्टे तन्नेति ॥ १२७ ॥

[Page 202] शुक्त्यभावादिति । स्वप्ने शुक्तिरूप्यज्ञानं शुक्त्यज्ञानात्  
 न भवति तत्र शुक्त्यभावादित्यर्थः । इतश्च जडाज्ञानजत्वं भ्रमविषयस्य

न स्यादित्याह तत्रात्माज्ञानेति । ... पूर्वार्धं विवृणोति न हीत्यादिना ।  
उत्तरार्धं व्याचष्टे तथा शुक्त्यादयोऽपीत्यादिना । दृश्याः— संनिहितदेश-  
वर्तिन इत्यर्थः । बाह्या गिरिनीदौसमुद्रादयः— व्यवहितदेशवर्तिन इत्यर्थः ।  
दवीयोदेशादिसंबद्धाः— दूरदेशसंबद्धा अतिव्यवहितदेशस्था इत्यर्थः । तत्त-  
दनुरूपेति । संनिहितदेशादिस्थस्य व्यवहितदेशादिस्थस्य दूरदेशादिस्थस्य  
दृश्यान्तरस्य तत्स्थाविद्यायाश्चाभावेऽपि द्रष्टाश्रयशुक्त्यादिविषयाविद्यया  
संनिहितादिरूपेण भान्तीत्यर्थः । दार्ष्टान्तिकमाह एवं जागरिते सत्स्व-  
पीति । द्रष्टविद्याजले रूप्यादेः कथं शुक्त्याद्याश्रयत्वप्रतिभास इति तत्राह  
द्रष्टुरेव तत्रेति । ननु स्वप्ने दृश्यान्तरस्य शुक्त्यादेरभावात्तदाश्रयाविद्या  
न कल्प्यते । जागरिते तु तस्य सत्त्वात्तदाश्रयैवाविद्या तत्र रूप्यादि-  
प्रतिभासबाधयोर्नियामिका कल्प्यतामित्यत आह सत्यपीति । तस्य  
तदाश्रयेति । जडविषया जडाश्रया चेत्यर्थः । किमिति न कल्पनीयेत्यत  
आह दृश्येत्विति । एवमन्यथाप्युपपत्तिसुक्ता अन्यथैवोपपत्तिमाह दृश्यस्येति ।  
कुत इत्यत आह न हीति । द्रष्टविद्याजन्यत्वे द्रष्टृस्वरूपेणाधिष्ठानभूत-  
चैतन्येन दृश्येत दृश्याविद्याजन्यत्वे तु रूप्यादेर्दृश्यस्यत्वादृश्यस्यस्य रूपादे-  
रिव मानमन्तरेण दृश्यत्वायोग इत्यर्थः । तर्हि मानेनैव दृश्यतामित्यत  
आह मानदृश्यास्येदिति । सर्वद्रष्टृसाधारणभूतशुक्त्यादिस्थत्वात्तद्वपवत्सर्वैश्च  
दृश्येतेत्याह सर्वैश्चेति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां दुष्टेन्द्रियजन्यज्ञानवद्गम्यत्व-  
दर्शनान्न द्रष्टृगम्यत्वमानगम्यत्वसर्वदृश्यत्वानि प्रसज्यन्त इति शङ्कते भ्रान्त्येवेति ।  
रूप्यादिज्ञानस्थार्थबोधकत्वान्न भ्रान्तित्वमिति परिहरति भ्रान्त्यापि चेदिति ।  
किञ्चित् वस्त्वित्यर्थः । रूप्यादेरर्थाभासत्वान्न रूप्यादिसाम्यमिति शङ्कते  
रूप्यादिरिति । रूप्यादिदृष्टेर्भ्रान्तित्वसिद्धौ रूप्यादेरर्थाभासत्वसिद्धिस्तत्सिद्धौ  
च तद्दृष्टेर्भ्रान्तित्वमिति इतरेतराश्रयत्वान्नैवमिति परिहरति नेति ।  
[Page 203] ननु तयोरन्यतरस्यान्यतस्मिद्धत्वान्नान्योन्यायत्तसिद्धिकत्व-  
मिति शङ्कते बाध्यत्वादिति । तत्र पूर्वोक्तमेव दोषं स्मारयन् परिहरति

तन्नेति । रूपादितज्ज्ञानयोर्बोध्यबोधकत्वाद्दृष्टतज्ज्ञानयोरिव न ज्ञानान्तर-  
बाध्यत्वं अतिप्रसङ्गादित्यर्थः । पूर्वं बाधकसद्भावेऽपि न बाध्यत्वमित्युक्तम् ।  
 इदानीं दृक्स्थस्य स्वसमानाधिकरणं बाधकमपि नास्तीत्याह न च  
दृश्येति । ननु रूपादिज्ञानस्यैव बाध्यत्वान्तस्य द्रष्टृत्वेन समानाश्रयं  
 बाधकमस्तीति शङ्कते तज्ज्ञानमिति । ज्ञानस्य बाध्यतायां नेदं रजत-  
 मित्यर्थबाधप्रसिद्धिविरोधप्रसङ्ग इति परिहरति तन्न रूपादेरिति । ज्ञेये  
 स्थिते ज्ञानस्य यत्तिरोधानं तत् नाश एव न तु बाधस्तथापि तं बाध-  
 मभ्युपगम्य पुनरुत्पत्तिप्रसङ्गं दोषमाह ज्ञानं बाधितमपीति । इदानीं ज्ञेये  
 स्थिते ज्ञानस्य बाध एव न स्याद्विषयापहारलक्षणत्वाद्बाधस्येत्याह कथं  
 चेति । ननु ज्ञानबाधकाले रूपादेस्सुकारणस्य ज्ञानान्वितिरूप-  
 बाधाभावेऽपि स्वकारणे लयरूपबाधसद्भावात् ज्ञानस्य बाध्यत्वं संभवेदिति  
 शङ्कते ज्ञाने बाधित इति । तथापि रूपादेर्बाधितत्वप्रसिद्धिविरोध-  
 सदवस्थ एव लयस्य बाधितत्वप्रसिद्ध्यभावादिति परिहरति तथापीति ।  
 तर्हि विद्यानाशत्वमेवास्त्वित्यत आह विद्यानाशमिति । एवं जागरिते  
 जडसत्त्वमभ्युपगम्य जडावरणाविद्यावैयर्थ्यमुक्त्वा स्वप्नेऽपि तत्सत्त्वमभ्युपगम्य  
 तदावरणाविद्यावैयर्थ्यमाह अतो यत्राविद्ययेत्यादिना । ... इतश्च न  
 दृश्याश्रयाविद्याजस्त्वप्नप्रपञ्च इत्याह दृश्याविद्याजले चेति । एवं जाग्र-  
 तीय स्वप्नेऽपि जडसद्भावाभ्युपगमेऽप्यविद्यायास्तदाश्रयत्वं न भ्रमोपयोगी-  
 त्याह तस्मादिति । पूर्वं जाग्रति स्वप्ने च जडसत्त्वमभ्युपगम्योक्तमिदानीं  
 तदभ्युपगमं त्यजति न च जडस्येति ॥ १२८ ॥

[Page 204] ननु यदि शुक्लादिजडं नास्ति तर्हि रूपादेशशुक्त्वा-  
 द्यज्ञानजत्वप्रसिद्धिः कुत इत्याशङ्क्य शुक्त्वाद्यवस्थापन्नात्माज्ञानजन्यत्वा-  
 दित्याह शुक्त्ववस्थात्मेति । प्रसिद्धेरन्यथात्वे सिद्धान्तैकदेशभिमत्सुदाहरण-  
 माह मृदवस्येति । श्लोकनिरस्यां शङ्कामाह यदौति । उत्तरत्वेन श्लोकं  
 योजयति शृण्वित्यादिना । ननु दीर्घप्रभान्यायेन शुक्तीदमंशपर्यन्तमात्मा-

विद्या प्रसरतीति किमित्यभ्युपगम्यत इत्यत आह शुक्त्वादीनामपीति ।

... आ चरमकार्यादिति । अन्यकार्यपर्यन्तमित्यर्थः ॥ १२८ ॥

दृश्याज्ञानजलप्रसिद्धिमप्रामाणिकीमुपपाद्य बाध्यबाधकप्रसिद्धिमथ-  
प्रामाणिकीमाह अज्ञानजलसाम्येऽपीति । उक्तं चैतत्पुरस्तात् सदादिनः  
प्रतिबन्दिग्रहपरिहारप्रसङ्गेन । इह तु स्वपक्षसिद्ध्यर्थमिति विभागः ॥ १३० ॥

[Page 205] आवरणं विक्षेपश्चेत्यविद्यायाः कृत्यद्वयमात्मनि । तत्र  
विक्षेपलक्षणं कार्यमनात्मनि निरस्य आवरणकृत्यं निराकर्तुमुपक्रमते न  
चाज्ञातत्वमित्यादिना । अज्ञातत्वमप्रकाशमानत्वम् । अज्ञत्वं ज्ञातत्व-  
वैधुर्यम् ॥ १३१ ॥

विक्षेपे दोषमाह अज्ञातमज्ञं वेत्यादिना ॥ १३२ ॥ १३३ ॥

तत्कस्मादिति चेदिति । एतदेव स्फुटीकुर्वन् श्लोकं व्याचष्टे नन्वविद्या-  
कृते चेदित्यादिना ॥ १३४ ॥

[Page 206] ज्ञेयत्वाच्चेज्जशून्ययोर्ज्ञातत्वाद्यसंभवः तर्ह्यात्मनोऽपि  
ज्ञेयत्वं समानमित्याह नन्वात्मापीति । अहंकारसाक्षिण एव श्रुतिस्व-  
प्रकाशतामाह न तस्याहंप्रत्ययवेद्यतेत्याह ज्ञेयत्वगन्धेति । ... स्वतो ज्ञातत्वं  
चेति । स्वयं दासास्तपस्विन इत्युक्ते यथा दासान्तरव्यावृत्तिर्विवक्षिता  
तथात्रात्मात्मापरोक्ष्ये संविन्नैरपेक्ष्यं विवक्षितमित्यर्थः । उक्तं प्रमेयजातं  
संचिथ्योपसंहरति तस्माज्ज्ञेयज्ञाचोरित्यादिना । तस्मात् ज्ञेयज्ञाचोर्ज्ञत्व-  
ज्ञेयत्वयोरसंभवादित्यन्वयः । यथासंख्येनोदाहरणम् । यथा प्रकाशस्य  
घटादेर्नालोकता आलोकस्य च नालोकान्तरप्रकाशतेति ॥ १३५ ॥

[Page 207] निरूप्यमाणे यथा अनात्मनोऽविद्या न संभवति तथा  
आत्मनोऽपीत्याह नन्विति । अविद्या आत्माश्रितत्वानर्हा तद्विरुद्धरूपत्वात्  
तमोवत् । यदि वा आत्माश्रिता तदा किं स्वाभाविकी कादाचित्की  
वा । नोभयथापीत्याह न हीत्यादिना । यच्चोक्तमात्मन्यविद्याव्यावृत्तिः  
प्रमाणफलमिति तदपि नेत्याह अतस्मां विनैवेति । ... ॥ १३६ ॥

सिद्धान्तौ परिशेषादात्माश्रयत्वमुपपादयितुं पक्षान्तरं तावत्प्रतिषेधति  
प्रसिद्धत्वादित्यादिना ॥ १३७ ॥

[Page 208] स्वातन्त्र्यमनात्मनोऽपि भविष्यति । ततस्संदिग्धो  
व्यतिरेक इत्याशङ्क्याह न चान्यस्य स्वतन्त्रतेति । स्वातन्त्र्यं सत्तापरोक्ष्यो-  
रन्यनैरपेक्ष्यं तन्नानात्मनस्संभवतौत्यर्थः । सत्तायां परनैरपेक्ष्यं स्वातन्त्र्य-  
मितिमतमाशङ्क्य प्रतिषेधति तस्याः प्रतीतेरित्यादिना । इतश्चाविद्या न  
स्वतन्त्रेत्याह अविद्यायाश्च स्वतन्त्रत्व इति । ... ॥ १३८ ॥

संबन्धस्य भावनिरूपणेन पुनरात्माविद्यामाक्षिप्य समाधत्ते ननु पुंस  
इत्यादिना । [Page 209] संबन्धसत्यतामात्रेण किमित्यविद्याया-  
स्त्वत्यत्वमित्याशङ्क्याह न हि सत्यासत्ययोरिति । तर्ह्यविद्यापि सत्या  
अस्वित्याशङ्क्याह न च सत्यस्येति । अविद्यास्वभावानुरोधेन संबन्धस्य  
मिथ्यात्वमुक्त्वा संबन्धस्वभावानुरोधेन मिथ्यात्वमाह अपिचेत्यादिना । इतश्च  
न सत्यस्संबन्ध इत्याह पुंसोऽन्यस्य चेति । पुमानेव चेत्संबन्धः तदा तस्य  
निराश्रय संबन्धत्वेनैव समाप्तत्वात्संबन्धभावात् विद्यया च तस्यानिवर्त्य-  
त्वात्सर्वप्रमाणवैफल्यं स्यात् अविद्यानिवृत्त्यसंभवादनिर्मीचोऽपि स्यादित्यर्थः ।  
किं त्वविद्यैवेति । अविद्यातन्त्र इति । तथा च तद्भावाभावयोर्भावाभाव-  
नियमो यथा वैशेषिकादीनां द्रव्यतन्त्रता गुणादेरिति भावः ॥ १३९ ॥

पूर्ववादी यथाश्रुतं गृहीत्वा शङ्कते ननु न संबन्धेवेति । संबन्धत्वा-  
विशेषादात्मैव कस्मादविद्यासंबन्धो न भवतीत्यसौ सत्यः प्रसज्यत इत्युक्तम् ।  
तत्र विशेषमाशङ्क्य परिहरति आत्मनश्चिन्मात्रेत्यादिना । अप्रवृत्त्यत्वा-  
दिति । निस्संबन्धत्वादित्यर्थः । ... [Page 210] परस्त्वोक्तं स्मारयति  
नन्वात्मनोऽपीति । संबन्धवत्येव षष्ठी भवतीति न नियम इत्याह न  
तस्येति । आत्मतन्त्रता संबन्धं विना न घटत इत्यपि संबन्धे व्यभिचरती-  
त्यर्थः । अथ संबन्धातिरिक्तस्य घटादेस्संबन्धेन आत्मीयत्वदर्शनादविद्या  
संबन्धेनात्मीया स्यात् तर्ह्यविद्यातिरिक्तामात्मीयं संबन्धेनैवात्मीयमिति

घटादावेव दृष्टत्वात्संबन्धस्यापि संबन्धान्तरेण अर्थनिष्ठता स्यात् । सा च त्वया नेष्यत इत्याह संबन्धस्य संबन्धान्तरेण नात्मीयतेति । एवं च सति अविद्यासंबन्धयोस्समानयोगश्चेमत्वमित्याह तत्र संबन्ध इत्यादिना । ... इतश्च नाविद्यासंबन्धो मृग्य इत्याह तस्याश्वेदित्यादिना । ...

[Page 211] इतश्चासङ्ग एवात्मन्यनाद्यविद्याध्यास इत्याह संबन्धवत-  
श्वेदिति । प्रासङ्गिकमसङ्गत्वं साधयति स चेद्देय इत्यादिना । परोक्तमनूद्य  
श्लोकं योजयति यत्तूक्तमित्यादिना ॥ १४० ॥

उत्तरग्रन्थस्य संक्षेपतस्तात्पर्यमाह आत्माविद्येति । प्रामाणिकेभ्य एव जातं ज्ञानं सम्यग्दृष्टं न मिथ्याधूमबुद्धिगृहीतवाप्यादेः । अतो ब्रह्मज्ञानस्य सम्यक्त्वसिद्धानुपपत्त्या शब्दादेः प्रामाणिकत्वं वक्तव्यं तत्सिद्ध्यर्थमविद्या वक्तव्येत्यर्थः । श्लोकैरिति विशेषणात्पूर्वमप्येतदुद्ग्रन्थमेवोक्तमिति कथयति । अतो न पौनरुक्त्यम् । [Page 212] किं स्वाभाविकमप्रकाशमानत्वं मानं निवर्तयति ज्ञाततां वा करोति । नाद्य इत्याह तथाहीति ॥ १४१ ॥

द्वितीयं दूषयति ज्ञाततामिति ॥ १४२ ॥

ज्ञातताकरणे दोषान्तरमाह ज्ञातता मानजन्या चेदिति । ज्ञानस्य प्रमादव्यापारत्वेऽपि अजन्यफलत्वात्क्रियावैलक्षण्यम् । तन्नेष्यते चेत् तदा-  
त्मीयत्वमेव स्यात् । तथा च विधेयत्वादिप्रसङ्ग इति भावः । आपरोक्ष्य-  
हेतुत्वं विशेष इति न वाच्यमित्याह न हीति । ... द्वितीयाधं  
व्याख्याति यदि स्वगतेनापीत्यादिना । ... [Page 213] निवृत्ता-  
विद्यं जडं नापरोक्षं स्यादिति यज्जडश्लोके गदितं सिद्धान्तिना तदनूद्य  
दूषयति नाविद्यानिवृत्तिमात्रादित्यादिना । ननु यन्मानप्रवृत्तावा-  
परोक्ष्यं प्रसिद्धं तन्मत्प्रवृत्तेऽपि न घटत [?] इत्याशङ्काह न च तन्मान-  
जन्यमिति । ज्ञानजन्यैवापरोक्ष्यमिति नैयायिकादयः । तत्राह न च  
तन्नास्थेवेति । अपरोक्षं ज्ञानमितिवदपरोक्षोऽर्थ इत्यापरोक्ष्यस्थार्थसामा-  
नाधिकरण्यप्रसिद्धेरर्थधर्मोऽप्यापरोक्ष्यम् । तच्च तदविद्यानिवृत्तौ व्यज्यते



पारोक्ष्यमिवानुमानादावित्यर्थः । किंच येनाप्यापरोक्ष्यं मानजन्यमित्यते  
तेनाप्यविद्यानिवर्तकं मानमेष्टव्यमेवेत्याह कुर्वदपीति । ... ननु यदि  
जडस्यापरोक्ष्यं नाम धर्मः स्वीक्रियते तदा तेनैवापरोक्ष्यव्यवहारसिद्धेरानं  
जडविषयं न स्यादित्याशङ्क्याह न चेति ॥ १४३ ॥

जडस्याज्ञानमात्रत्वात् तत्राज्ञानान्तरासंभवान्नास्ति प्रमेयत्वमित्या-  
शङ्क्याह प्रत्यक्षादेरमानत्वमिति ॥ १४४ ॥

विषयाभावादप्रामाण्यमुक्तम् । तत्राशङ्कते अज्ञादिरेवेति । बौद्धानु-  
सारेण मानस्य स्वविषयत्वं वेदान्तिदेश्यानुसारेण [?] । आत्मनो रूपादि-  
रहितत्वेनायोग्यत्वाच्च न प्रत्यक्षादिप्रमाणकत्वमित्यर्थः ॥ १४५ ॥

[Page 214] इतश्चात्मा प्रत्यक्षादेर्न मेय इत्याह प्रत्यक्षादिभिरिति  
॥ १४६ ॥

अवान्तरप्रमेयमुपसंहरति नास्मेति । ... ॥ १४७ ॥

किमिति प्रमाणाभावमात्रेणात्मासिद्धिः स्वतस्सिद्धिरस्वित्याशङ्क्याह  
यद्यात्मैवेति ॥ १४८ ॥

यस्मादनात्माविद्याङ्गीकाराभावे ब्रह्मज्ञानं मोक्षसाधनं न सिध्यति  
तस्मादित्युपसंहारः ॥ १४९ ॥

किमनयानुपपत्त्या जडाज्ञानं प्रामाणिकं साध्यते प्रातीतिकं वा ।  
नाद्योऽन्यथाप्युपपत्तेः । प्रातीतिकं तु यथाप्रातीति स्वीक्रियत एवेत्याह  
अत्रोत्तरमित्यादिना । ... ॥ १५० ॥

[Page 215] यदुक्तमविद्याभावे प्रमाणव्यवहारो जडे न स्यादिति  
तत्राह न चाविद्याभावेऽपीति ॥ १५१ ॥

भ्रान्तिवत्त्वप्रादिवच्चेति दृष्टान्तद्वयविवृणोति तथाहीत्यादिना ॥  
१५२ ॥ १५३ ॥

[Page 216] नन्वेवं च सतीत्यादिना पराभिप्रायं पूर्वोक्तमनूद्य  
श्लोकद्वयं व्याख्याति तत्रेत्यादिना । ... बाष्पादेर्मिथ्याधूमबुद्धिगृहीतस्य

सत्याग्निसाधनत्वं नेष्टं तथात्रापि न स्यादित्यपि न वक्तव्यमित्याह  
असत्यादेवेति । ह्रस्वदीर्घादिपरिमाणं शब्दस्य गुणभावान्नास्ति नैया-  
 यिकादीनां भाट्टानां च द्रव्यत्वेऽपि विभुत्वान्नास्ति । तथापि भ्रमाद्भाति ।  
 ततस्सम्यग्ज्ञानं च दृष्टमित्यर्थः । बाध्यत्वशङ्कयाप्यप्रामाण्यं न वाच्यमित्याह  
आत्माज्ञानोत्येति । प्रयोजनस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिसाध्यत्वात्सिद्धज्ञानं निष्फल-  
 त्वादप्रामाण्यमित्यपि न वाच्यमित्याह रज्ज्वज्ञानोत्येति । उक्तं संचिष्य  
 निगमयति तस्मादित्यादिना ॥ १५४ ॥ १५५ ॥

नन्वविद्याध्वंसे पूर्वावस्थातः कश्चिदात्मन्यतिशयो वक्तव्यः । ततस्माति-  
 शयत्वादनित्यत्वादिप्रसङ्ग इत्याशङ्क्याह अनात्मत्वादविद्याया इति ।  
 अथस्तनिवृत्तिमनिर्वाच्यां विना न स्वरूपातिशयः कश्चिद्गुण इव निर्मले  
 भवतीत्यर्थः । एवमनात्मन्यविद्यां निरस्य तत्फलमुपसंहरति प्रमाणस्य स्व-  
प्रमेयाविद्येत्यादिना । अद्वितीयात्मातिरिक्तस्याप्रामाणिकत्वान्न परमार्था-  
 द्वितीयवस्तुनिष्ठसमन्वयस्य कश्चिद्विरोध इति यदाद्यल्लोकस्य द्वितीयाध्वनोक्तं  
 तत् सुस्थितमित्यर्थः । [Page 217] स्थिते चाविरोधे यः पूर्वार्धेन  
 समन्वयसूचितस्तु सुस्थित इत्याह अतः प्रत्यगात्मैवेति । प्रमाणान्तर-  
 विरोधो मा भूत् वेद एव कर्माणुपासनानि च विदधानोऽद्वैतवादविरोधी  
 भातीत्याशङ्क्याह कर्माणुपासनादौति ॥ १५६ ॥

॥ इतीष्टसिद्धिविवरणे प्रथमोऽध्यायः ॥

## अथ द्वितीयोऽध्यायः ।

[Page 218] वृत्तानुवादपूर्वकं संबन्धमाह शक्तिरूपादीति । शक्ति-  
रूपादीनामनिर्वचनीयाविद्योपादानत्वप्रतिपादनादद्वितीयात्मनि वेदान्त-  
समन्वयस्य लौकिकवैदिकद्वैतावभासविरोधः पर्यहारि । उत्तरेषु त्वध्यायेषु  
पक्षान्तराणां मायामयत्वोपपादनेन समन्वयस्य पक्षान्तरविरोधः परिह्रियत  
इत्यविरोधाध्यायसंबद्ध एवायं सर्वो विचारः प्रकरणस्य शास्त्रैकदेशसंबद्ध-  
त्वात् । अध्यायभेदस्त्ववान्तरार्थभेदाद्द्रष्टव्यः । तत्र मायासिद्धधीनं माया-  
मयत्वोपपादनमिति हेतुहेतुमल्लक्षणसंबन्धः । नैतेऽपीति । न केवलमस-  
त्ख्यातिर्मायां विना न सिध्यति सदादा अपि मायामात्रा एवेत्यर्थः ॥ १ ॥

तेषु मध्ये प्रथममन्यथाख्यातेर्मायामात्रत्वं प्रतिजानीते तत्रेति ॥ २ ॥

कथं मायां विना न सिध्यतीत्यपेक्षायामन्यथाख्यातिस्वरूपं वि-  
कल्पयति ब्रूहीति । सिद्धान्तसंक्षेपमाह त्रिधापीति ॥ ३ ॥

[Page 219] अर्थं वा अन्यथा ख्यापयति सान्यथाख्यातिरिति  
द्वितीयकल्पदूषणं तृतीये भविष्यति । स्वयमेव या अन्यथा भवति सा  
अन्यथाख्यातिरिति तृतीयकल्पदूषणं चतुर्थैकदेशेन । अख्यात्यात्मख्यात्योश्च  
तत्रैवातिदेशेन दूषणं भविष्यति । प्रथमकल्पदूषणमिहोपक्रमते यदीष्टा  
सेत्यादिना ॥ ४ ॥

नन्वाकाशादेर्मूलकारणान्यथाभावरूपस्य बुद्धिः किमिति भ्रान्ति-  
स्त्वयेष्टेत्याशङ्क्याह विकारिवस्तुज्ञानस्येति । किमर्थस्यान्यथाभावस्तथैव  
भवतः । च-कारात् अन्यथाभूतस्य वा । नाद्य इत्याह तथैव भवतो  
नेति । तथाभावान्यथाभावयोर्घटतड्भंसयोरिव विरोधाद्युपदेकत्रानुप-  
लम्भाच्चेत्यर्थः । विपक्षे दोषमाह स्याच्चेदिति ॥ ५ ॥

अविशेषादित्यस्यासिद्धिमाशङ्क्य परिहरति देशकालेति । देशादि-  
प्राप्तिरपि निरूपयितुं न शक्यत इत्याह तत्राप्राप्तिविशेषोऽपीति । देशादि-  
राहित्यसङ्गावे देशादिप्राप्तिर्न घटते विरोधात् । अपगते तस्मिन्  
प्राप्तिश्चेत् अन्योन्याश्रयत्वं देशादिप्राप्त्या तद्राहित्यापगमः तद्राहित्यापगमे  
देशादिप्राप्तिरिति । किंच देशादिप्राप्तेर्निमित्ताभावे सदा भावस्स्यात् ।  
देशान्तरादिविशेषभावेऽनवस्था स्यात् देशान्तरादिप्राप्तेरपि विशेषान्तरा-  
पेक्षासाम्यादित्यर्थः ॥ ६ ॥

द्वितीयं कल्पं दूषयति अथ भूवेति ॥ ७ ॥

[Page 220] भाविरूपापेक्षया पूर्वस्थितरूपेणावस्थानमन्यथाभाव  
इत्यत्र दोषान्तरमाह अन्यस्मिन्निति । ... पूर्वरूपावस्थानमन्यथाभाव  
इत्यङ्गीकृत्योक्तम् । वस्तुतस्तु न तदन्यथाभावशब्दार्थ इत्याह भावि-  
रूपापेक्षयेति । ... ॥ ८ ॥

पक्षद्वयोक्तदोषपरिहाराय विशेषं शङ्कते ननु यदीति । न तथाभूत-  
स्यान्यथाभावो नाप्यन्यथाभूतस्य । किंतु त्यक्तपूर्वरूपस्य । ... पूर्वरूपत्याग-  
मङ्गीकृत्यान्यथाभूतस्यान्यथाभावो विरुद्ध इत्याह उच्यत इति । पूर्वरूप-  
परित्यागेनान्यथाभूतत्वमप्यवगतमिति [?] न वाच्यमित्याह न स त्याग  
इति । ... ॥ ९ ॥ १० ॥

[Page 221] पूर्वरूपत्यागमङ्गीकृत्यान्यथाभावोऽभञ्जि । सोऽपीदानीं  
न संभवतीत्याह तथैवेति ॥ ११ ॥

यच्च पूर्वरूपं त्यज्यते तत्किं स्वरूपं व्यतिरिक्तं वा । नाद्य इत्याह  
स्वरूपं चेदिति ॥ १२ ॥

युगपदुभयं विरोधान्न घटते चेत् क्रमेणस्वित्याशङ्क्याह त्यक्त्वा  
विनेति । कदाचित्त्याज्यमेव भवतीति न शक्यं वक्तुं त्यक्तृसापेक्षत्वात् त्यक्तैव  
कदाचिद्भवतीत्यपि न शक्यं वक्तुं त्याज्यं विना त्यक्तृरूपायोगादित्यर्थः ।  
परस्परसापेक्षं त्यक्तृत्याज्यरूपद्वयमेकस्मिन् मा भूत् । ततः किमित्या-

शङ्काह इयं विनेति । त्यागस्योभयसापेक्षत्वादुभयाभावे ततोऽपि न संभवतीत्यर्थः ॥ १३ ॥

द्वितीयविकल्पं दूषयति न चान्यदिति । तत्किमप्राप्तं प्राप्तं वा । आद्ये त्यागो न संभवति अप्राप्तत्वादेव । विपक्षे दोषमाह अप्राप्तं त्यज्यते यदीति । त्यक्तता तस्मिन् पक्षे अन्तं समाप्तिं न यास्यतीत्यर्थः ॥ १४ ॥

द्वितीयं प्रत्याह संबन्धादिति । संबन्धोऽपि त्यक्तृत्याज्याभ्यामन्योऽनन्यो वा । आद्ये सोऽपि न प्राप्त इति त्यागो न घटत इत्यर्थः ॥ १५ ॥

अनन्यत्वेऽपि एकैकाभिन्नो दयाभिन्नो वा । आद्यं प्रत्याह त्याज्यानन्यो न स प्राप्त इति । त्याज्यस्याप्राप्तत्वात् । त्यक्तनन्यो न हीयत इति । एकस्य त्यक्तृत्याज्यत्वासंभवादित्यर्थः । ... ॥ १६ ॥

पूर्वोक्तदोषपरिजिह्वीषया विग्रहं शङ्कते न साक्षादिति । लोकोक्त्य पूर्वाधिं परिहारत्वेन योजयति तन्नेति । [Page 222] अन्यानन्यपक्षे बहिरेव दोषान्तरमाह न अनन्यस्येत्यादिना । दृष्टान्तासिद्धिं शङ्कते अन्यो नाम नास्तीति । अन्यानन्यशब्दयोर्लोकेऽत्यन्तभिन्नार्थत्वेन प्रसिद्धत्वाल्लोकसिद्धो दृष्टान्तो भविष्यतीत्याह न अनन्यशब्दार्थादिति । लोकसिद्धपदार्थानभ्युपगमे तव स्वपक्षासिद्धिरेवेत्याह न चेदिति । अनन्यशब्दार्थादन्यशब्दार्थोऽन्यो न भवति चेत् तदा अत्यन्ताभेदादस्स्यात् त्यागासंभवस्यास्मिन् पक्षे स्यादित्याह अतोऽंशगुणादिरपीति । पुनः पूर्ववादी स्वसमयबलेन शङ्कते अन्यशब्दार्थ इति । यद्यन्यशब्दस्यान्यत्वमात्रमर्थो न भवति तदा अन्यो न भवतीत्युक्तेऽनन्यत्वमपि निषिद्धं स्यादिति प्रत्येकनिषेधो व्यर्थस्स्यात् । तथैव अन्यशब्दोच्चारणेऽनन्यत्वमपि लभ्यत इति समुच्चयाभिधानं व्यर्थं स्यात् । अतस्त्वद्वचनादेवान्यानन्यशब्दयोर्भिन्नार्थत्वं सिद्धमित्याह इदमेवेति । न केवलं त्वद्वचनादेव भिन्नार्थत्वं मयापि भिन्नार्थत्वाभावे बाधकमुक्तमित्याह यदि चेति । तस्माद्यो यतोऽन्यस्त ततो नानन्यो यथान्यपदार्थोऽनन्यपदार्थादिति लौकिकव्याप्तिसिद्धेः भेदाभेद-

पचासिद्धिः । प्रकारान्तरेणासिद्धिमाह किं कृत्स्न एवेति । गुणादेरंशा-  
भावात् भावेऽयंशयोर्व्यवस्थितत्वादंशपक्षं परित्यज्य कृत्स्नपक्षे दोषमाह कृत्स्न-  
शेदिति । विरोधाद्युपपत् मा भूत् क्रमेणास्त्वित्याशङ्क्याह नाप्यन्यदेति ।  
क्रमपक्षेऽप्यन्यरूपस्य भावेऽभावे चान्यस्यानन्यत्वं न घटत इत्युक्तम् ।  
इदानीमनन्यस्यान्यत्वमपि न घटत इत्याह तथा अनन्यत्वेनेति । इत-  
श्चानन्यस्यान्यत्वं न घटत इत्याह यद्यनन्योऽपीति । अभ्युपगम्यान्यानन्यत्वं  
श्लोकस्योत्तरार्धं व्याचष्टे यदि स्यादित्यादिना । कल्पान्तरं दूषयति न  
चान्यानन्यस्येति ॥ १७ ॥

[Page 223] श्लोकचतुष्टयस्य संचेपतस्तात्पर्यमाह इदानीमिति  
॥ १८ ॥

गुणत्यागे स्वरूपत्यागप्रसङ्गं वक्तुं गुणस्य भिन्नत्वं तावत्पराकरोति  
तत्र शुक्ल इति । अभेदपक्षे गुणत्यागे गुणिनस्वरूपत्यागो भवेन्न भेदा-  
भेदपक्ष इत्याशङ्क्याह अन्यानन्यत्वेऽपि हीति । भेदप्रयुक्त्या चेद्भवेत् अभेद-  
प्रयुक्त्या न भवेदित्यर्थः । भेदाभ्युपगमेऽप्यन्यथाभवितुं गुणत्यागो न घटत  
इत्याह नागुणोऽपीति । ... ॥ १९ ॥ २० ॥

[Page 224] नन्वविविक्तानि प्रमाणान्येव प्रसिद्धिर्नाम । अतस्तत्सिद्धत्वे  
कर्मत्यागयोर्वस्तुत्वं भविष्यतीत्याशङ्क्याह प्रसिद्धिमात्राच्चेदिति । इतश्च न  
प्रसिद्धेः प्रमाणत्वमित्याह प्रसिद्धस्यैव चेति ॥ २१ ॥

एवं तावदन्यथाभावसिद्धये स्वरूपसंबन्धिरूपत्यागो न संभवतीत्युक्तम् ।  
इदानीं किंपुनर्न्यायमाह संबन्धादेश्चेति । ... ॥ २२ ॥

इदानीमन्यरूपत्यागमभ्युपगम्याह अप्यन्यरूपेति ॥ २३ ॥ २४ ॥

[Page 225] नष्टस्य पुनर्भावमङ्गीकृत्य अन्यथाभावसंभवोऽभाणि ।  
सोऽपि नास्तीत्याह नष्टस्यापीति ॥ २५ ॥ २६ ॥

प्रकारान्तरेणान्यथाभावस्यावस्तुत्वं दर्शयति किंचेत्यादिना ॥ २७ ॥ २८ ॥

कस्यासावस्ति कस्य नेत्येतद्विद्वणोति अपि भेद इति ॥ २९ ॥



... [Page 226] यच्च स्वरूपेण सत एवान्यथाभावश्चेत् सदैव स्यादित्युक्तं तत्राह तच्च हेतुलाभ इति । यस्यानवस्थादिदोषोऽवादि तत्राह न चेति ॥ ३० ॥ ... ॥ ३१ ॥

रुचकस्य तदवस्थस्य वा हेन्मस्वस्तिकादिभावो न दृष्टस्तत्र रुचकाद्याकारादर्शनादित्युक्तम् । इदानीं दृष्टत्वमभ्युपगम्याह दृष्टोऽपीति । अन्तर्बहिष्य रुचकादिनिरीक्षणे हेमव्यतिरेकेण रूपान्तरानुपलम्भाद्धेन्मस्यान्यथात्वाभावान्नास्ति रुचकादेरप्यन्यथाभाव इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

अवस्थावस्थावद्भावेन भेदस्यापि विद्यमानत्वान्न हेममात्रत्वं रुचकादेरित्याह नन्वेकहेन्म इति । अवस्थावत्त्वेऽन्यथाभावोऽपि सिद्ध इत्याह न चावस्थे त इति ॥ ३३ ॥

[Page 227] हेन्मोऽवस्थावत्त्वमेव निरूपयितुं न शक्यत इति सिद्धान्तिमतमाशङ्कते नन्वेकं हेमेति । अनुवृत्तव्यावृत्तरूपेण परस्परविरुद्धरूपत्वादाकाशघटादिवदवस्थावस्थावद्भावो न घटत इत्यर्थः । विपक्षे बाधकमाह अन्यथेति । हेन्मोऽवस्थावत्त्वाभ्युपगमेऽवस्थाद्वयाभिन्नत्वाद्धेन्मोऽपि भेदः प्रसज्यत इत्यर्थः । यदि हेन्मो भेदो नेष्यते तत्राह तयोर्वेति । तत्रावस्थावस्थावद्भावो नास्तीत्येतत्तावत्प्रतीतिपराहतमित्याह पूर्ववादी नेति । किंच अन्वितस्य हेन्मो व्यावृत्तं रुचकादि अवस्था न भवतीति कोऽभिप्रायः—किं व्यावृत्तस्यैवावस्था किं वा नास्त्येवेति । तत्राद्यं प्रत्याह यदीति । व्यावृत्तस्यावस्थाशब्दार्थत्वादवस्थावस्थावद्भावो न स्यादित्यर्थः । अनवस्थेति । सावस्थस्य चेदवस्था पूर्वाप्यवस्था सावस्थस्येत्यनवस्था स्यादित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह न चेति । दृष्टावस्थापलप्यते चेदवस्थावतोऽप्यपलापप्रसङ्गाच्छून्यवादस्यादित्यर्थः ॥ ३४ ॥ ... ॥ ३५ ॥ ३६ ॥

[Page 228] इतश्च पूर्वावस्थया सहाभेदो न घटत इत्याह नष्टाभिन्नस्येति । अवस्थातो हेम अभिन्नं हेन्मो वा अवस्था अभिन्नेति विकल्प्य दूषणं द्रष्टव्यम् ॥ ३७ ॥

अभेदे दूषणान्तरमाह हेन्नोऽवस्था स्वरूपं चेदिति ॥ ३८ ॥

इदानीं भेदपक्षोऽपि न घटत इत्याह हेन्नोऽन्य इति । उक्तं  
संक्षिप्तोपसंहरति अन्यत्वे अनन्यत्वे चेत्यादिना । यदुक्तमवस्थाभावे तदतो-  
ऽप्यभावप्रसङ्गाच्छून्यवादस्यादिति तत्राह अवस्थाभाव इति । लोके  
मायायास्मदधिष्ठानत्वदर्शनात्सर्वोऽयमवस्थावस्थावद्विभागो यदधिष्ठानस्तत्सत्  
एकं भविष्यति सकलविकल्पातीतत्वादित्यर्थः । मृदादिष्वितिदिशति  
मृदाद्यपीति । यथा हेन्नोऽन्यथाभावः प्रातीतिक एव न वस्तु तर्का-  
सहत्वात् तथा मृदादेरपीत्यर्थः ॥ ३९ ॥

[Page 229] प्रकारान्तरेणान्यथाभावस्यावस्तुत्वं द्योतयति स्वत-  
स्वेदित्यादिना ॥ ४० ॥ ४१ ॥

किं यस्यान्यथाभावस्त एवान्यथाभावरूपेण जायते किं वा तदभिन्नो-  
ऽन्यथाभावो जायते ततोऽतिरिक्त एव वा । नाद्य इत्याह अपिच  
यस्येति । द्वितीयं प्रत्याह यद्यनन्य इति । तृतीयेऽपि किमसौ  
सन्नुतासन् । आद्ये सत्त्वाविशेषात्कारणवन्न जायते । द्वितीयं प्रत्याह  
कोऽसत्त्व इति । इममेव भागं व्याचष्टे असतश्चेदिति । कारणसामर्थ्या-  
दसदपि जायत इति न वाच्यमित्याह असतश्चेति । ... ॥ ४२ ॥ ४३ ॥

सहेतुकान्यथाभावस्य दूषणान्तरमाह हेतुयोगादिति । तथाभावो-  
ऽन्यथाभावो वेति कोटिद्वयमेव । तत्रान्यथाभावात्पूर्वभाविनौ हेतुयोग-  
विशेषौ तथाभावकोटिनिविष्टावेव स्याताम् । ततः किमित्याशङ्क्याह  
तत्र स्वत इति । [Page 230] आद्यं श्लोकं व्याख्यातुमपेक्षितं पूरयति  
यदापीत्यादिना ॥ ४४ ॥ ४५ ॥

हेतुयोगविशेषावेव तस्यान्यथाभाव इत्याशङ्क्याह हेतुयोगविशेषौ  
चेति ॥ ४६ ॥

इतश्चान्यथाभावो निरूपणं न सहत इत्याह किं स्वभावादिति ।  
अशक्तिरित्येतत् शङ्कोत्तरत्वेन व्याचष्टे येन येनेति । च-कारादागन्तुकस्य

पूर्वसिद्धवस्तुस्वभावत्वमपि न घटत इत्यर्थः । ... अभावरूपेण चेदिति ।  
 अभावरूपमपि स्वरूपमस्वरूपं वा । आद्ये स्वभावादन्यथाभावोऽशक्य  
 एवेत्यर्थः । द्वितीयमनूय दूषयति अभावरूपेणेति । अभावरूपमस्वरूपं  
 चेत्तर्हि तेन रूपेण भवत इति भवच्छब्दो न घटत इत्यर्थः । किंचास्व-  
 रूपभूतं यदभावस्वरूपं तत्कल्पनामात्रं ब्रह्मवादिनामिव भावरूपान्तरं  
 वा परेषामिव । आद्यं प्रत्याह स्वभावादिति । ... वस्तुतस्वभावा-  
 दन्यथाभावो नास्तीति कूटस्थत्वं वस्तुनस्सिद्धमित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह  
 भावरूपान्तरेणेति । ... [Page 231] एकस्वभावो निवृत्तोऽन्यः  
 प्रभवतीति निवृत्तिप्रभवलक्षणविरुद्धधर्माक्रान्तत्वाद्भावरूपेऽन्यत्वं सिद्धम् ।  
 ... निवृत्तोऽपि स्वभावः किं भावो न वा । यदि भावस्तदा विरुद्ध-  
 धर्माक्रान्तत्वमसिद्धमेकस्यैव विरोधानुपलम्भादित्याह सोऽपीति । द्वितीयं  
 प्रत्याह अभावश्चेदिति । स च भवति वा न वेति विचारणायां न  
 भवत्येवाभावप्रतियोगिकः अन्यथाभावप्रतियोगिकत्वेन प्रसिद्धत्वादित्यर्थः ।  
 निवृत्तिमभ्युपगम्य भावस्य स्वभावादन्यथाभावो नास्तीत्युक्तम् । इदानीं  
 निवृत्तिरपि नास्तीत्याह कथं चेति । एकस्मावद्भावस्तिष्ठतीति निवृत्ति-  
 वादिनाप्यभ्युपगतम् । भावान्यत्वे च न प्रमाणं पश्यामः । अतः कस्य  
 निवृत्तिं प्रतिपद्येमहीत्यर्थः । पूर्वोक्तविकल्पद्वयमध्ये प्रथमविकल्पदूषण-  
 सुपसंहृत्य द्वितीयविकल्पं दूषयति नाप्यन्यत इत्यादिना । योऽन्यः प्रति-  
 योगी तस्य भावत्वे भवेद्द्वयाभावो लक्षणभेदाभावात् । अभावत्वे कथं  
 द्वयाभाव इत्याशङ्क्याह न चेति । असतो निरात्मकत्वाद्भेदधर्माधारत्वं  
 न संभवतीत्युक्तम् । भवतु वा । तथापि भावशब्दादेव तद्वावृत्तिसिद्ध-  
 त्वादन्यथाशब्दो व्यर्थ इत्यर्थः । प्रौढिवादेन विशेषान्तरसंयुक्तं वस्त्वन्तर-  
 मभ्युपगम्याह अथान्यदस्तीति । निर्विकारस्यापि वस्त्वन्तरापेक्षमन्या-  
 दृशत्वमस्तीति परेष्टः परिणामरूपोऽन्यथाभावो न सिध्यतीत्यर्थः । प्रौढिं  
 परित्यजति न चेति ॥ ४७ ॥

यदुक्तमन्याभावादन्यतोऽन्यथाभावो न संभवतीति तदाक्षिप्य समाधत्ते  
नन्वित्यादिना । ननु रूचकस्वस्तिकयोरन्यत्वसिद्धधीनं तत्प्रकारयोरन्यत्वं  
न भवति किंतु स्वगतप्रकारान्यत्वेनेत्याशङ्क्याह न च प्रकारान्यत्वमिति ।  
व्यावर्तको विशेषः प्रकारः स्वस्तिके स्वस्तिकत्वं रूचके रूचकत्वम् । तयोः  
रूचकत्वस्वस्तिकत्वप्रकारयोरन्यत्वं स्वगतप्रकारान्यत्वेन चेत् तदा स्वगत-  
प्रकारयोरन्यत्वं किं प्रकारान्यत्वेन आश्रयभेदेन वा । आद्येऽनवस्था ।  
द्वितीयेऽन्योन्याश्रयता । तत्र हेतुमाह तदन्यतासिद्धाविति । ... इतश्च न  
प्रकारभेदादस्तुभेद इत्याह न च प्रकारयोरपीति । यथा भावाभावयो-  
रन्यत्वं प्रकारभेदात्तथान्यत्राप्यस्त्वित्याशङ्क्याह प्रकारवत्त्वेऽपीति । भावा-  
भावयोर्भेदे सिद्धे तत्प्रकारभेदसिद्धिः प्रकारभेदाच्च तयोर्भेद इत्यन्योन्या-  
श्रयत्वाद्युक्तन्यायेन भावाभावयोरपि भेदो न प्रामाणिक इत्यर्थः ।  
[Page 232] दार्ष्टान्तिकं निगमयति तस्मादिति । अनयोरिव भावा-  
भावयोरिवेत्यर्थः ॥ ४८ ॥ ... ॥ ४९ ॥ ... ॥ ५० ॥ ... ॥ ५१ ॥ ५२ ॥

[Page 233] तत्रेति । विकल्पद्वयमध्येऽन्यविकल्पस्य पूर्वार्धेन दूषणं  
प्रथमविकल्पस्य द्वितीयार्धेन । यच्चोक्तं प्राप्तुस्त्वन्यथाभावो न दोषायिति  
तत्र दोषमाह यो यद्वपश्चेति ॥ ५३ ॥

अन्यथाभावे सति प्राप्तिर्न घटते चेत्तर्हि परिशेषान्निश्चलस्यैव  
प्राप्तिरस्त्वित्याशङ्क्याह निश्चलस्यापि चेदिति ॥ ५४ ॥

तमेव प्राप्तिप्रसङ्गं परिहरति अथ प्राप्तुरिति । ... प्राप्तुर्विशेषमभ्युप-  
गम्य बहिरेव दोषान्तरं स्मारयति तत्रेति । इदानीं प्राप्तुर्विशेषोऽपि  
निरूपयितुं न शक्यत इत्याह प्राप्तुर्विशेषोऽपीति । ... [Page 234]  
तदशान्निध्यमः कुतः इत्यस्यार्थमाह प्राप्तुर्विशेषोऽपीति ॥ ५५ ॥

... प्रतिबन्धनिवृत्तिमभ्युपगम्याह तदापीति । अनात्मवस्तुप्राप्तिर्मा-  
भूत् आत्मभूतवस्तुप्राप्तिस्तु भविष्यतीत्याशङ्क्याह अभेदे त्वप्राप्तिः मृषोक्तेति ।

अन्यस्यान्यभावाग्निः वस्तुतो न घटत इति यन्मयोक्तं तदेव सिद्धमित्यर्थः  
॥ ५६ ॥ ... ॥ ५७ ॥

प्रतिबन्धनिवृत्तिमभ्युपगम्यान्यात्मताप्राप्तिर्न घटत इत्युक्तम् । इदानीं  
प्रतिबन्ध एव निरूपयितुं न शक्यते कुतस्तन्निवृत्तिरित्यभिप्रेत्याह  
प्रतिबन्धोऽपीति । आग्निं प्राप्यप्राप्तृभ्यां यदि भिन्नः का प्रतिबन्धता  
अत्यन्तभेदे संबन्धनियमासंभवादित्यर्थः ॥ ५८ ॥

अथाभिन्नः प्रतिबन्धस्तदा किं प्राप्यादभिन्नः प्राप्तृर्वा । पक्षद्वयेऽपि  
दोषमाह श्लोकेन प्राप्यादभिन्न इत्यादिना । ... ॥ ५९ ॥

प्राप्याभावात्प्राप्तिर्न स्यादिति यदुक्तं तावन्मात्रमाक्षिप्य समाधत्ते  
द्वयोरपीति ॥ ६० ॥

[Page 235] रूपान्तरसुभाभ्यां प्राप्तं यथा चूर्णहरिद्राभ्यामित्यङ्गी-  
कारमात्रेणोक्तम् । तदपि दुर्निरूपमित्याह न च तत्प्राप्यत इत्यादिना  
॥ ६१ ॥ ६२ ॥

पक्षान्तरे सत्यपि कथमन्यथाख्यातेर्मायामात्रलोपसंहार इत्याशङ्क्याह  
अन्यथाख्यापनान्यथाभावयोश्चेति । यदा अर्थस्यान्यथाभावो नास्ति तदा  
पक्षान्तरमपि निरस्तमेव भवति । प्रपञ्चस्वस्योत्तरत्र भविष्यति ॥ ६३ ॥

विज्ञानकर्मविधायकशास्त्रस्वार्थवत्तान्यथानुपपत्त्या अन्यथाभावं साध-  
यति । नन्वित्यादिना ॥ ६४ ॥

[Page 236] न केवलमनुपपत्तिसिद्धः श्रुतिस्मृतिसिद्धोऽपीत्याह  
इतश्चेति ॥ ६५ ॥

तत्रार्थापत्तेस्तावदन्यथाप्युपपत्तिमाह उच्यत इत्यादिना । अविद्यया  
सिद्धमन्यथाभावं व्याख्यातुं प्रामाणिकत्वखण्डनं स्मारयति न तावदिति ।  
अन्यतः प्रत्यक्षादेरन्यादिपदपदार्थतत्संबन्धानामसिद्धेश्चास्त्रमपि स्वरूपेण  
न सिध्यतीत्यर्थः । अत एवेति । शास्त्रस्वरूपासिद्धेरेव न शास्त्रज्ञाप्यता  
तेषामन्यत्वादीनामित्यर्थः । सुखप्राप्तिदुःखपरिहारौ मया संपादनीयाविति

शास्त्रं विनैव भ्रान्त्या गोपालादेरपि सिद्धम् । उपायविशेषं तु न जानाति । तद्वोधनेन शास्त्रस्यार्थवत्त्वादन्वयाद्युपपत्तिरुक्ता । तत्र साध्यसाधनसत्ताया-  
मपि तात्पर्यमिति न वाच्यमित्याह न तु साधनस्येति । विचाराद्व्यागे-  
वानाद्यविद्यया सिद्धं लोकसिद्धमुच्यते । तत्र च कारकैः क्रिया साध्या  
क्रियया च फलं साध्यमिति प्रसिद्धमेव । अन्यथा व्युत्पत्तिविरहाद्देदेनापि  
साध्यसाधनसंबन्धो न बोध्येत । अतो लोकसिद्धपदोपादानेन इदमनेन  
साध्यमित्येतावदेव शास्त्रं बोधयति न तु सत्यमेतदित्यपि वाक्यभेद-  
प्रसङ्गादिति भावः ॥ ६६ ॥

ननु निर्विकारस्याविद्यया कथमन्यथाभाव इत्याशङ्क्याह कूटस्थ-  
स्यापीति । ... ॥ ६७ ॥

भ्रान्त्यैवेत्येवकारेणान्यथैवोपपत्तिस्सूचिता । तां विवृणोति यदि पुंस  
इत्यादिना । [Page 237] खनाशः पुंसः फलं मा भूत् कर्मफलं [?] तु  
भविष्यतीत्याशङ्क्याह न च फलस्यैवेति । फलं हि भोग्यं तदवश्यं कस्य  
चिदक्तव्यमित्यर्थः । खनाशः फलं न भवतीत्येतदाक्षिण्य समाधत्ते नन्वि-  
त्यादिना । तीव्रवातरोगाद्याक्रान्तस्याग्निप्रवेशाद्युपायेन यन्मरणं तदपि  
फलिनोऽभावे युक्तं न भवतीति संभावनामात्रेणोक्तम् । इदानीं नास्ये-  
वात्मनाशो मरणमिति निश्चयमाह न चात्मनाश इति । सुखविशिष्टस्य  
भोक्तुर्द्ववस्तर्हि फलमस्त्वित्याशङ्क्याह नाप्युद्भव इति । ... ॥ ६८ ॥

इतश्चात्मनोऽन्यथाभावोऽसंगत इत्याह न च पूर्वस्येति । ... उच्छ्रोक-  
मेव दूषणान्तरमाह अपिचेत्यादिना । भोगः किं विक्रिया स्वरूपं वा ।  
आद्यं प्रत्याह यदीति । द्वितीयं प्रत्याह स्वरूपमेव चेदिति । साध्य-  
भोगासंभवान्याद्यं साधनासंभवेऽप्यतिदिशति तथा ज्ञानकर्मणी इत्यादिना ।  
किंच कर्तृत्वमपि कुर्वतोऽकुर्वतो वा न घटत इत्याह कुर्वन्नेदिति ।  
पूर्वतनमपि कर्तृत्वं कुर्वत एव तदपि तथेति पूर्वसिद्धावुत्तरासिद्धे-  
र्मूलचतिरित्यर्थः । ... ॥ ६९ ॥



उत्तरश्लोकनिरस्यां शङ्कामाह नन्वित्यादिना । कर्त्ता विना  
 क्रियादेरसंभव इत्येवं सति न कर्त्तृत्वासंभवः पुंसः परिणामिनित्यत्वेन  
 अन्यथाभावेऽपि भावात् यः कर्त्ता स एव च भोक्तेति नाकृताभ्यागमादि-  
 दोषोऽपीत्यर्थः । [Page 238] न तावत्स्वरूपाभिप्रायेण यः कर्त्ता स एव  
 च भोक्तेति वक्तुं शक्यते नभोवन्निरवयवस्यासङ्गस्य सर्वगतस्य क्रियायोगा-  
 संभवादित्याह तत्रोच्यत इति । ... न च भेदाभेदाविति । तत्र हेतु-  
माह अकर्तुरिति । अकर्तृस्सकाशादभिन्नस्य कर्तृस्ततो भेदासंभवादकर्तृ-  
स्वरूपवदित्यर्थः । विपक्षे दोषमाह भावेऽपीति । अकर्तृर्भेदा[द ?]भावे-  
ऽप्यकर्तैव स्वस्मात्स्वयं भिन्नो नान्य इत्यापद्येतेत्यर्थः । ... उक्तन्यायमन्यत्रा-  
प्यतिदिशति तथेति । यो यतोऽभिन्नस्तस्य ततोऽन्यत्वासंभवादित्यर्थः ।  
भेदव्याप्तत्वाच्च भिन्नस्य नाभिन्नत्वमित्याह स्वतश्चेदिति । ... स्वपक्षे लाभ-  
माह तथा चेति । अनाद्यविद्याप्रतिबिम्बितचिद्भातोर्जीवस्य खोपाध्यहंकार-  
विकारैः कर्त्तृत्वादिसंभवान्नैकोऽपि दोष इत्यर्थः ॥ ७० ॥

[Page 239] इदानीं वेद्यस्याहंकारादेः कर्त्तृत्वाद्यन्यथाभावमङ्गी-  
 कृत्य आत्मनो निषेधति इतश्चेत्यादिना ॥ ७१ ॥ ७२ ॥

वेद्योऽन्यथाभाव आत्मधर्मो न भवतीत्युक्तम् । तत्र स्वप्रकाशत्व-  
 माशङ्क्याह अथात्मन इत्यादिना । अनित्यत्वधर्मत्वादिरन्यथाभावस्य न  
सिध्यतीत्येतदनुभववाधितमित्याशङ्क्याह अनित्यत्वे दृश्यत्वादिति । किं  
चात्मा नान्यथाभावगुणवान् नित्यत्वात्प्रध्वंसवदित्याह न चानित्यगुण-  
मिति । अन्यथाभावसिद्ध्यर्थमनित्यत्वमात्मन इत्युक्तमिति न वाच्यमित्याह  
नित्यश्चात्मेति ॥ ७३ ॥

आत्मनोऽन्यथाभावं निरस्य भावान्तरापत्तिं निराचष्टे भावान्तरा-  
त्मतामिति । [Page 240] किंवापुनर्न्यायमाह विक्रियाद्वितीयवतो-  
ऽपीति ॥ ७४ ॥

... अन्यथेति । आत्मभावस्य सदासिद्धत्वाभावे कर्मादिसाधनमपि

न स्थात्साधकाभावादित्यर्थः । ... यतो वस्तुतः परिच्छिन्नस्यात्मत्वं न घटते तत एव यद्वैशेषिकादय ईश्वरादात्मा अन्य इति कल्पयन्ति तन्निरस्तमित्याह अत एवात्मापीति । ... आत्मत्वे च कुतोऽन्येति—  
भागमुत्तरत्वेन योजयति तर्हि सर्वस्येति । पूर्वोक्तं विप्रतिषेधं परमुखेन स्फुटयति नन्वन्य एवेत्यादिना पुनर्विप्रतिषेधमाक्षिप्य समाधत्ते नन्वन्य आत्मेत्यादिना । [Page 241] उक्तं संचिष्योपसंहरति अत आत्मा-  
न्तराभावादित्यादिना ॥ ७५ ॥

ज्ञानकर्मसाध्यं रूपान्तरमात्मनो नास्तीत्युक्तम् । तत्र श्रुतिविरोधं शङ्कते नन्विति । श्रुतिरप्यन्यस्यान्यभावं न ब्रूते । अतो न विरोध इत्याह शङ्क्याह न च ब्रह्मण एवेति । अन्यथेति । यदि ज्ञानाद्ब्रह्मभावस्यात्तदा पूर्वं ब्रह्मासिद्धिस्स्यादित्यर्थः । यच्चोक्तमात्मनोऽन्यस्यात्मत्वं घटवन्न युज्यत इति तद्ब्रह्मणो ज्ञातव्यश्रुतिविरुद्धमित्याह न च जडस्येति । जीवब्रह्मभावेन चेतनविभागं भावान्तरापत्तिं चोक्त्वा प्रतिशरीरमात्मभेदं साधयति दृष्टे चेत्यादिना । न केवलं पण्डितमूर्खादिव्यवस्थान्यथानुपपत्त्या जीवभेदः आत्माभेदे आत्मविद्यालाभानुपपत्त्यापीत्याह विदुषश्चाचार्यादिति । किंच स्वाध्यायोऽध्येतव्य इति विध्यनुपपत्त्यापि जीवभेद इत्याह अध्ययन-  
मपीति । नन्वन्यतोऽध्ययनमिति न नियमः हिरण्यगर्भस्य स्वयमाविर्भूत-  
वेदत्वादित्याह तथा हिरण्यगर्भस्यापीति । सिद्धान्तिनो मतमाशङ्क्य भिन्नाभिन्नं च तत्तत इति— पादमवतारयति नन्वेवं च सत्येक-  
मेवेत्यादिना । [Page 242] उत्तरार्धं योजयति अतोऽभेदाद्ब्रह्मण इत्यादिना । स्वपक्षे सकलव्यवहारोपपत्तिमुक्त्वा पक्षान्तरे तदसंभवमाह अत्यन्ताभेद इति । अत्यन्ताभेदे ज्ञेयज्ञातत्वाद्यसंभवः अत्यन्ताभेदे च ब्रह्मभावमोक्षासंभव इत्यर्थः । ये च मायावाद्यभिमतास्तर्कास्ते तर्का-  
भासा एवेत्याह प्राप्यप्राप्नोष्येति । उच्छ्लोकमेव सिद्धान्तमाह अत्रोच्यत इत्यादिना । ... एवं जीवब्रह्मणोर्भिन्नाभिन्नत्वं शास्त्रगम्यं न भवती-

त्युपपाद्य पृथिव्यादिव्रह्मणोरपि भिन्नाभिन्नत्वं न शास्त्रार्थ इत्याह तथा  
जगद्रह्मणोरित्यादिना । ... [Page 243] किंच यदि पूर्वप्रतिपन्नभेद-  
माश्रित्य अभेदं बोधयेच्छास्त्रं तदा भिन्नाभिन्नं ब्रह्म भवेत् । न तदस्ति ।  
किंतु नेह नानास्ति किंचनेति सकलभेदनिषेधेनैवाभेदं बोधयतीत्याह  
न चैकस्मिन्नेवेति । ... अभेदधर्मबोधकत्वेन सम्यग्ज्ञानत्वमाशङ्कते अथ  
सर्वभावानामिति । एकादिपदाभ्यासादत्यन्ताभेदे तात्पर्यं श्रुतेर्गम्यते ।  
तद्विरोधस्यादित्याह तदा अनन्तेष्विति । प्रकारान्तरेणाविरोधमाशङ्क्य  
परिहरति भेदे सत्यप्येत्यादिना । ब्रह्मणस्सर्वाभेदो विद्यते न घटादेरिति  
विशेषं शङ्कते घटादेरिति । भेदाभेदवादिना एतद्वक्तुं न शक्यत इत्याह  
नेति । ... येनाभेदेन घटादेरभिन्नत्वं ततोऽन्येन ब्रह्मणोऽभिन्नत्वम् । अतो  
न साम्यमिति चेत् तथा सन्तु सर्वे भावाः । ... अमानं स्यात्— तत्त्वतो  
बोधकत्वाभावात् । दृष्टिक्रियायां वा मानं स्यात् नाम ब्रह्मेतिव-  
दित्यर्थः । अस्तु दृष्टिक्रियाविधायकमेवेति न वाच्यमित्याह न चेति ।  
सोऽयं देवदत्त इतिवत् कल्पितभेदपरामर्शेनैकस्वरूपनिष्ठतोपलम्भादित्यर्थः ।  
[Page 244] ननु कर्मकाण्डे शब्दान्तरादिभिः प्रमाणैः कर्मभेदसिद्धः ।  
कर्म च ब्रह्मकार्यम् । अतस्तेन रूपेण ब्रह्मण एव भिन्नत्वमित्या-  
शङ्क्याह कर्मणोऽपीति । सिद्धत्वेऽनुवादकत्वादसिद्धत्वेऽशक्यत्वाद्भुत्पत्ति-  
विरहादित्यर्थः । लोकेऽपि भेदसिद्धिः प्रामाणिकौ न भवतीत्याह न  
चाक्षजादिनापीति । प्रमात्रादेरप्रामाणिकत्वादपि न तद्भेदः प्रामाणिक  
इत्याह मेयभेदे तद्गम्येऽपीति । ... इतश्च न भिन्नाभिन्नं ब्रह्म इत्याह  
यद्यभिन्नमित्यादिना । अनन्तब्रह्मप्रसङ्गं परिहरति सर्वे भेदा इति ।  
... यच्चोक्तं जीवा ब्रह्मणोऽंशाः प्रतिशरीरं भिन्ना इति तत्राह न च  
तदंशानामिति । सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति श्रुतेस्सर्वस्य ब्रह्मपदवाच्यत्वात्  
ब्रह्मण्यैकत्वान्नावान्तरभेदो घटत इत्यर्थः ॥ ७६ ॥

श्लोकमवतारयितुं विकल्पयति अपिचेदमिति । एकलक्षणलक्षितत्वा-

जीवब्रह्माणोस्तत्त्वभेदो नाख्येवेत्यस्मदिष्टमेव स्यादित्याह चिन्मात्रत्वे कुतो भिदेति । [Page 245] द्वितीयविकल्पे दोषमाह ब्रह्मात्मत्वे न हीति । तृतीयविकल्पमुन्मूलयति चिदात्मत्वे जडांशत्वं न स्यादिति । चतुर्थकल्पं बहिरेव पराकरोति तथैकस्याचिद्वृत्तेऽपीति । न केवलमंशांशभावा-संभवश्चतुर्थकल्पे अभेदोऽपि न घटत इत्याह चिदचिद्वृत्तत्वं इति ॥ ७७ ॥ ७८ ॥

किंच सप्रपञ्चब्रह्मवादी प्रष्टव्यः— किं जगत् ब्रह्मवेद्यमुतावेद्यम् । आद्यं प्रत्याह न जगद्ब्रह्माणो रूपमिति । द्वितीयं प्रत्याह अवेद्यत्वे तेषामसिद्धिरिति । किंच ब्रह्मापि जीवानां वेद्यमवेद्यं वा । प्रथमं प्रत्याह ब्रह्माणस्य जीववेद्यत्वं इति । वेद्यपक्षे दोषान्तरमाह जीवब्रह्माणोर्द्वयोरपीति । [Page 246] नन्वेवेद्यब्रह्मपक्षे वा कथं ब्रह्मज्ञानसंभव इत्याशङ्क्याह तस्य ज्ञानमिति । ... ॥ ७९ ॥

स्वपक्षे सर्वज्ञत्वादिसंभवमुक्त्वा सप्रपञ्चवादिनामेव तदसंभवमाह यदि खादि सर्वमित्यादिना । सप्रपञ्चब्रह्मवादी प्रष्टव्यः सर्वं चेद्ब्रह्म तत् किं वेद्यमेव उत वेदित्रेव किं वा परस्परभिन्नं उभयमपि ब्रह्म समुच्चितं वा । आद्ये दूषणमाह न वेदित्रवशिष्यत इति । द्वितीये दोषमाह वेदिहत्वे न वेद्यतेति । ... एतदेव सर्वज्ञत्वाभावेऽप्यतिदिशति तथा नाख्य सर्वज्ञत्वमपीति । ... इतश्च न सर्वकर्तृत्वमित्याह न चासिद्धयेति । ... ॥ ८० ॥

तृतीयविकल्पं दूषयति ब्रह्म चेदिति । [चतुर्थविकल्पं दूषयति ?] ब्रह्मैकमिति समुच्चितरूपस्योभयविलक्षणत्वाद्देद्यवेदिहविलक्षणं ब्रह्म स्यादित्यर्थः ॥ ८१ ॥

अंशभेदेन वेद्यवेदिहभावमाशङ्क्य परिहरति तदेकांशयेति । [Page 247] अंशभेदमङ्गीकृत्य सर्वज्ञत्वं न सिध्यतीत्युक्तम् । सोऽपि नास्तीत्याह तदंशयोरपीति ॥ ८२ ॥

एवं तावत्सर्वज्ञत्वनिरासं प्रपञ्च्य अधुना सर्वज्ञत्वनिरासं प्रपञ्चयति  
ब्रह्मणश्चेदित्यादिना । सप्रपञ्चं ब्रह्म वदन् प्रष्टव्यः— किं प्रपञ्चो ब्रह्मणः  
कार्यः तेन सह वर्तत इति सप्रपञ्चं किं वा प्रपञ्चोऽपि स्वतन्त्र एव ब्रह्म-  
पदार्थः कार्यं कारणं च समुच्चितं वा ब्रह्मेति । पक्षत्रये श्लोकद्वयेन दूषण-  
मुक्तम् । तत्र समुच्चितपक्षमादाय शङ्कते जगज्जनेः प्रागिति । अंशिसंबन्धं  
विना अंशत्वादर्शनादंशभावेऽपि तदंशोऽस्तीत्यसंगतमित्याह नांशभाव  
इति । तत्र किं जगज्जातिकालेऽंशिसिद्धिः पूर्वमेव वा । पक्षद्वयेऽपि  
दोषमाह जगज्जनौ चेदित्यादिना । ... परमार्थसर्वज्ञत्वे दोषान्तरमाह  
तत्कार्यस्य सत्यत्व इत्यादिना । मायाप्रदेशरूपास्वविद्यासु प्रतिबिम्बाभि-  
प्रायेण जीवभेदस्याविद्याकल्पित इत्युक्तं न तु प्रपञ्चवत्स्वरूपकल्पनाभिप्रायेण  
षष्ठे निराकरिष्यमाणत्वात् ॥ ८३ ॥ ८४ ॥

[Page 248] न केवलमद्वैतश्रुतेरप्रामाण्यं सप्रपञ्चब्रह्मवादे मोक्ष-  
व्यवस्थापि न संभवतीत्युक्तम् । तत्र तावन्मोक्षासंभवमाह सप्रपञ्चं  
यदीति ॥ ८५ ॥

तदात्मप्राप्तिर्मा भूत् संयोगलक्षणा तु भविष्यतीत्याशङ्क्याह पृथक्-  
स्थितस्य त्विति । अंशांशिनोस्संयोगस्य सदासिद्धत्वान्न साध्यत्वमित्यर्थः ॥  
८६ ॥ ... ॥ ८७ ॥ ... ॥ ८८ ॥

किंच अंशलं हित्वा जीवो ब्रह्म भवति स्थिते वा अंशत्वे । नोभयथापि  
संभव इत्याह ब्रह्मांशलं परित्यज्येति । अंशत्वे स्थिते ब्रह्मता कुतः ।  
न कुतोऽपि अंशस्य परिच्छिन्नत्वादित्यर्थः ॥ ८९ ॥

निरंशस्य ब्रह्माणो न स्वाभाविकोऽंशः किं त्रौपाधिक इति  
विशेषमाशङ्क्य दूषयति जीवस्येत्यादिना । त्रौपाधिकस्य प्रतिबिम्ब-  
श्यामत्ववन्निश्चयात्वाद्विद्ययैव नाशोपपत्तेः कर्मसमुच्चयाङ्गीकारो व्यर्थ  
इत्यर्थः ॥ ९० ॥ ९१ ॥

यद्यौपाधिकत्वमङ्गीकृत्यापि मिथ्यात्वं नेष्यते तदा वृथैव नैयायिका-

द्यभिमतजीवभेदत्याग इत्याह औपाधिकोऽपि चेदिति ॥ ८२ ॥ ...  
 ॥ ८३ ॥ ८४ ॥ ... ॥ ८५ ॥ ... ॥ ८६ ॥

[Page 249] यद्युक्तदोषभौत्या पूर्वपूर्वमयुपाध्यन्तरविशिष्टजीवसिद्धि-  
 रिष्यते तत्राह प्राक्सिद्धाविति । यत उपाध्यन्तरविशिष्टस्योपाध्यन्तर-  
 योगेऽनवस्था अतः परस्यैवोपाधियोगो वाच्यः । ... स चोपाधियोगः  
 कृत्स्नस्यैव निरंशत्वात् यथा गोत्वस्य कृत्स्नस्यैव खण्डादिस्वभिव्यक्तिः ।  
 एवं सति कस्य कुतो भेदः प्रमाणतो ज्ञायेत । न कस्यचित् न  
 कुतोऽपि स्वरूपभेदाभावात् । ... ॥ ८७—८८ ॥

पूर्ववादी त्वाधिभेदकृतो नरसुरतिर्यगादिलक्षणभेदोऽपि विद्यत इत्याह  
आधिभेदे जीवभेद इति चेदिति । यथा मणिकुपाणदर्पणेषु वर्तुलत्व-  
 श्यामत्वादिलक्षणभेदः प्रतिबिम्बानामुपाधिधर्म एव न सुखगतस्तथा जीवेषु  
 सुरत्वादिलक्षणभेद उपाधिधर्म एव न जीवगत इत्याह नेति ।  
 हेतुत्वेन श्लोकमवतारयति यत इति । आधिभेदे त्वया प्रामाणिके  
 अङ्गीकृतेऽपि चितो निरंशत्वात्कृत्स्नस्यैवाधिभिर्योगो वक्तव्यः प्रतिबिम्ब-  
 द्वारेणाविरोधे सतीत्यर्थः । कृत्स्नस्यैवोपाध्यवच्छेदे द्वितीयोऽवच्छेदो  
 विरुध्यत इति चेत् तर्हि वृथा तवावच्छेदवादिनोऽनेकोपाधिकल्पना ।  
 यथा मया अनिर्वाच्याविद्याधीनो जीवभेद इष्यते तथैवासु प्रामाणिको-  
 पाधिभेदकल्पनं तु व्यर्थमित्यर्थः ॥ १०० ॥

दृष्टान्तबलेनानेकावच्छेदाविरोधमाशङ्क्य परिहरति एकस्यापीति  
 ॥ १०१ ॥

... यच्चोक्तं श्रुतिरेव चेतनस्य चेतनान्तरभावं ज्ञानकर्मभ्यां आवयतीति  
 तदप्येवं सति परिहृतमित्याह औपाधिकस्य भेदस्येति ॥ १०२—१०३ ॥

[Page 250] यदुक्तमुपाधिसत्यत्वं तत् निराकरणायानुवदति  
नन्वाधिरित्यादिना ॥ १०४ ॥ १०५ ॥

उपाधिः किं ब्रह्मणो रूपं नो वा । आद्यं प्रत्याह उच्यत



इत्यादिना । अन्यथेति । ब्रह्मणः क्षयाभावे सति उपाधेरपि क्षयो न भवति तद्वपत्वादित्यर्थः ॥ १०६ ॥

ब्रह्मणः परिणामशक्तिरेव कार्याकारेण विकसिता कार्यमुच्यते । कार्यस्य लयो नाम शक्तिमात्ररूपेणावस्थानम् । ततः कथं ब्रह्मणः क्षय इति चोदिते सिद्धान्त्याह शक्तिशेष इति । प्रलये शक्तिरूपेण स्थितानां यथा सृष्टिकाले पुनरुद्भवस्तथा मुक्तौ लीनस्थोपाधेस्सर्गकाले पुनरुद्भवादनिर्योच्य इत्यर्थः । तर्हि शक्तेरपि नाशोऽस्त्विति न वाच्यमित्याह अभेदादिति । शक्तेःशक्तिमत्तादात्म्यात् शक्तिमतो ब्रह्मणो नाशं विना शक्तिर्न नश्यतीत्यर्थः ॥ १०७ ॥

अथोपाधिर्ब्रह्मरूपं न भवति ब्रह्मानाशेऽपि नाशस्थ्यात् । तत्राह यद्यपीति । तथापीत्यस्य अनिर्योच्यः प्रसज्येत इति श्लोके[कभागे ?]न संबन्धः । ... एकोपाधिविनाशे यद्युपाध्यन्तरमपि न भवेत्तदा एकमुक्तौ जगत्क्षयस्थ्यादित्यर्थः ॥ १०८ ॥

इतश्चोपाधिकभेदधीर्ब्रह्मणि दुर्निरूप्य इत्याह न चेत्यादिना । यत्रोपाधिकदृश्यता तत्र उपाध्युपहितदृश्यता दृष्टा । सा व्यावर्त्यमाना ब्रह्मण औपाधिकभेदं व्यावर्तयतीत्यर्थः । यस्मादौपाधिकभेदः परमार्थो न घटते अत इत्युपसंहारः । [Page 251] इदानीमुपाधिभेदस्य मिथ्यात्वमाह आधिभेदोऽपि भेदत्वादिति । ... ॥ १०९-१११ ॥

विपक्षे दोषमाह उपाधिर्ब्रह्मणो रूपमिति । भेदोऽप्युपाध्यन्तरभेद-निबन्धनस्तस्य एवेति न वाच्यमित्याह न चाधिभेदादिति ॥ ११२-११४ ॥

[Page 252] प्रासङ्गिकविचारमुपसंहृत्य प्रकृतमेव शक्ते रूपात्मत्वं दृष्टान्तच्छलेन स्मारितमध्यायशेषेण विवृणोतीत्याह तदेव शक्तेरिति । अध्यायशेषतात्पर्यमुक्त्वा समनन्तरश्लोकस्य तात्पर्यमाह पूर्वं वस्तुन इति ॥ ११५ ॥

शक्तिपरिणामत्वे रूपस्य घटवद्वाधो न स्यादिति जन्म अङ्गीकृत्योक्तम् ।

इदानीं हेत्वभावाज्जन्मापि न घटत इत्याह शुक्ते रूपात्मना जाताविति ।  
कुम्भकारादिव्यापारादिस्थानीयः कश्चिद्वाह्यो हेतुर्यद्यपि नोपलभ्यते तथा-  
प्यान्तरो हेतुर्ज्ञानाख्योऽस्त्वित्याशङ्क्याह ज्ञेयजन्म न चेति । ... ॥ ११६ ॥

शुक्ते रूपात्मना जन्मनि हेत्वन्तरमाशङ्क्य परिहरति शुक्तिर्केति  
॥ ११७ ॥

... शुक्त्यालम्बनापि काचिदेव भ्रान्तेत्यभ्युपगम्य इदानीं दोषमाह  
यदीति । अभ्रान्तैश्चेति । अभ्रान्तैरेव दृश्यताम् । तत्र हेतुमाह भ्रान्त्या  
त्विति । तद्धतौ शुक्ते रूपात्मताद्धतौ भ्रान्तेरुपपत्त्यादित्यर्थः ॥ ११८ ॥

[Page 253] किंच निमित्तापगममात्रान्नैमित्तिकापगमासंभवा-  
दोषोत्थभ्रान्त्यपगमेऽपि रूपं तिष्ठेदित्याह रूपोत्पत्ताविति । अध्यायार्थ-  
मुपसंहरति अतो मायैवेति । अन्यथाभूतायां शुक्तौ रूपख्यातिश्चेत् तदा  
तस्या भ्रान्तित्वं हीयेत घटाकारपरिणतायां नृदि घटख्यातिवत् । अत-  
श्शुक्तिरूपख्यातेरन्यथाख्यातित्वं वदता मायामयत्वमेवाश्रयणीयमित्यर्थः ॥  
११९ ॥

॥ इतीष्टसिद्धिविवरणे द्वितीयोऽध्यायः ॥

## अथ तृतीयोऽध्यायः ।

[Page 254] द्वितीयाध्यायोपक्रमकृतविकल्पत्रयमध्ये द्वितीयविकल्पं दूषयितुं तृतीयाध्याय आरभ्यते । अर्थान्यथाभावनिरासपूर्वकत्वादुच्यते-  
भावनिरासस्य हेतुहेतुमल्लक्षणसंबन्धः । [यान्यथेति । ?] तत्र पूर्वार्ध-  
नानुवाद उत्तरार्धेन दोषप्रतिज्ञा । हेतुं स्मारयति न हीति ॥ १ ॥

ज्ञानस्य स्वतो निराकारत्वादर्थोपाधिकमेवान्यथास्थापनं वाच्यम् ।  
अर्थे चान्यथाभावाभावे तन्न संभवतीत्युक्तम् । तत्र शङ्कते अथेति । ...  
॥ २ ॥ ३ ॥

... अन्यदेशादीति । सामान्याकारेण गृहीतस्य विशेषतश्चागृहीतस्य  
लोकेऽधिष्ठानत्वं प्रसिद्धम् । देशान्तरादितत्स्थार्थानां सर्वथैवाग्रहान्न तत्रा-  
न्यथामतिसंभाव्यत इत्यर्थः । विपक्षे बाधकमाह सुषुप्तेऽपीति । सर्वथै-  
वाग्रहेऽपि यदि भ्रान्तिस्थात्वा सुषुप्तेऽपि निद्रादोषात्स्यादित्यर्थः ॥ ४ ॥

अन्यदेशाद्यग्रहणे हेतुं पृच्छति कुत इति । अयोग्यत्वादित्याह यत  
इति । कालान्तरीयस्थेदानीं रूपादिमत्त्वाभावात् देशान्तरीयस्य च  
संनिकर्षाभावाज्जागरितभ्रमेऽपि न देशान्तरादिस्थार्थदृष्टिः । स्वप्ने त्वचमपि  
संहतम् । अतस्सुतरां तत्रार्थदृष्टिर्न संभवतीत्यर्थः ॥ ५ ॥

उत्तरश्लोकभागस्यापेक्षितं पूरयति अत्राद्यभावेऽपीति । स्वाप्नाना-  
मत्राद्यभावेऽप्यर्थानां दोषाद्दर्शनमिति चेत् सिद्धान्त्याह दोषः कथमिति ।  
वस्तुबोधकत्वे दोषत्वमेव न स्यादित्यर्थः । भ्रमहेतुत्वादोषत्वं चेत् तत्राह दृष्टौ  
कुतो भ्रम इति । वस्तुदृष्टिर्न भ्रम इत्यर्थः । दोषात् विद्यमानदृष्टिमभ्युपगम्य  
भ्रमत्वमुक्तम् । सापि नास्तीत्याह भ्रान्तौ नष्टस्येति । शोकादिदोषात्  
भ्रान्तौ नष्टस्यापि पुत्रादेः ख्यातेन विद्यमानख्यातिभ्रान्तिरित्यर्थः ॥ ६ ॥

[Page 255] कालान्तरीयसत्त्वं तत्रापि बोध्यमिति पूर्ववाद्याह पूर्वमासीदिति ॥ ७ ॥

अतः किं फलितमित्याशङ्क्याह वेद्यते स इति ॥ ८ ॥

सिद्धान्तौ कालान्तरीयस्यापरोक्षभ्रमे भानं न संभवतीत्याह नैत-  
त्सारमिति । यदि निरालम्बनत्वपरिहाराय धौकालौनोऽर्थ इव्यते तत्राह  
अस्ति चेदर्थः न भ्रान्तिरिति । तथेति । यथा ज्ञानकालौनार्थाभावे  
भावे च न सत्ख्यातिभ्रान्तिस्तथा स्मृतिसंशयादेरपि न सत्ख्यातित्वम् ।  
अन्यथेति । सत्ख्यातित्वे प्रमाणवत् स्मृतिवादिहानादित्यर्थः ॥ ९ ॥ ...  
॥ १० ॥ ... ॥ ११ ॥

पूर्वं नासीच्चेदिदानीमेवास्तु नृत्तविषयेत्युक्तम् । तत्र इदानीमभावा-  
नृत्तविषयत्वं न संभवतीत्याशङ्क्याह नेदानीमिति । पूर्वतनसत्त्वेन यथा  
इदानीमविद्यमानोऽपि घटस्त्वया वेद्य इव्यते तथा अद्याविद्यमानापि  
धौनृत्तवेदिका भविष्यति पूर्वतनसत्त्वेनेत्यर्थः ॥ १२ ॥ ... ॥ १३ ॥

इतश्चावर्तमानग्रहो न घटत इत्याह धौकारकं चेदिति । नष्टमपि  
पुक्षादि धियः कर्मकारकं चेत्स्यात् तर्हि अद्भ्यर्थक्रियामपि कस्मान्न  
करोति विनिगमनकारणाभावादित्यर्थः । भवतु तर्ह्यर्थक्रियाया अपि  
कारकं ततः किमित्याशङ्क्याह द्वयोरिति । ज्ञानार्थक्रिययोर्नष्टमपि कारकं  
चेत्स्यात् अनष्टादिशेषो न स्यादित्यर्थः । [Page 256] अतीताद्यर्थस्य  
ज्ञानकारकत्वमपलपत्युक्तदोषपरिहाराय नन्विति । ... ॥ १४ ॥

उत्तरश्लोकस्यापेक्षितं पूरयति नष्टं चेति । नष्टमपि भाति चेत् अजातं  
दृश्यतां भविष्यता विशेषेण विशिष्टम् । तेन रूपेण करोलर्थक्रियां च ।  
तत्र तव भाविन्यर्थे न चेष्टा स्यादित्यर्थः । ... प्रकारान्तरेणानुमानादिवैषम्यं  
भ्रान्तेराह न चानुमानादिष्विति । अनुमानादौ नार्थस्य ज्ञानजनकत्वं  
शक्यं कल्पयितुं अन्यत एव सिद्धत्वात् । भ्रमे तु कारणान्तरासंभवादर्थ-  
व्यापारः कारणम् । तत्रार्थाभावे भ्रमो न स्यादित्यर्थः । ... चक्षुरादि-

स्थानीयस्तु—अपरोक्षज्ञानहेतुत्वादर्थमानार्थसापेक्ष इत्यर्थः । किं फलित-  
मित्याशङ्क्याह अतोऽक्षजस्येवेति । धीकारकं चेन्नष्टं स्यादित्यादिना उक्ता  
दोषाः प्रसज्यन्त इत्यर्थः । ... [Page 257] अन्यथेति । बाधकज्ञानेऽनु-  
वृत्त्यभावे सतीत्यर्थः । ... ॥ १५ ॥

भूताद्यर्थस्यापि यदि स्यात्स्वज्ञानजनकत्वं तदा स्यादेव दोष इत्युक्तम् ।  
तत्र हेतुत्वेन श्लोकमवतारयति यत इति । भाष्येव प्रामाण्यं स्यात् । अत्र  
हेतुमाह नर्ते मेयाद्धि तदिति । हि यस्मान्मेयादृते मेयं विना तन्मानं  
न जायते मेयस्य जनकत्वपक्षे कारणाभावे कार्याभावात् । तथा च कस्य  
प्रामाण्यं स्यादित्यर्थः । प्रामाण्यसिद्धये यदि मेयमपि जनकमस्ति तदा  
कस्य भाविता । प्रत्यक्षतैव स्यादित्यर्थः । यदि भवदिति । वर्तमानं रूपं  
यथा वर्तमानधियो मेयमित्यर्थः ॥ १६ ॥

... यतोऽर्थस्य ज्ञानजनकत्वे प्रत्यक्षत्वं स्यादेव अतोऽनुमानादि अर्थजन्यं  
न भवतीत्याह अतोऽनुमानादिव्यर्थस्येति । ... पूर्वं भूताद्यनुमानस्य ज्ञान-  
कालीनार्थाभावेऽपि सालम्बनत्वमभ्युपगम्य भ्रान्तेस्तद्वैलक्षण्यमुक्तम् । इदानीं  
भूताद्यनुमानस्यापि सालम्बनत्वं दुर्निरूपमित्याह कथं चेत्यादिना ।  
ज्ञानकाले भूतादेरसत्त्वान्नृष्टङ्गवत् न ज्ञानं संभवतीत्यर्थः । इतश्च न  
भूतादिज्ञानं संभवतीत्याह न च ज्ञानमिति । शून्याद्विशेषमाशङ्क्य परि-  
हरति ननु नेत्यादिना । [Page 258] अन्यथेति । नृष्टङ्गाद्विशेषवत्त्वे  
सति सन्नेव स्यादिति भूतादित्वहानिरित्यर्थः । ज्ञानज्ञेययोरेकदेशत्व-  
नियमाभाववदेककालत्वनियमोऽपि नास्तीति मन्वानशङ्कते अथोच्येतेति ।  
यच्च असत्त्वादज्ञेयत्वमुक्तं तत्राह न चान्यदेति । स्वकाले सतोऽप्यर्थस्यान्यदा  
यदसत्त्वं तदज्ञेयत्वे हेतुर्न भवति विद्युतः क्षणिकत्वेनाद्यसंयोगक्षणादनन्तर-  
क्षणेऽसत्त्वेऽपि ज्ञेयत्वदर्शनादित्यर्थः । सिद्धान्ती त्वच्छेदकस्य कालान्तरस्य  
दुर्निरूपत्वेन तदवच्छिन्नस्य ज्ञेयत्वं दुर्निरूपमित्याह तत्किं कालान्तर-  
मित्यादिना । दृष्टान्तस्य विषम इत्याह देशान्तरेति । भ्रान्तेस्त्वकाली-

नार्थाभावे निरालम्बनत्वं स्यादित्येवमर्थपरतया योजिताः श्लोकाः । ते भूताद्यनुमाननिरासपरतयापि योज्या इत्याह अस्मिंस्त्विति । ... सिद्धान्तौ विचारासहमेव प्रामाण्यमित्याह इत्यमेवेति । भूतादिज्ञानस्य जडज्ञानान्तर्भूतत्वमेवाह न हीति ॥ १७ ॥

[Page 259] यदुच्यते दोषादसतोऽपि दर्शनमिति तदुक्तान्त्येन निरस्तमित्याह दोषाच्चेति । दोषः कथं दृष्टौ कुतो भ्रम इत्येतन्निगमयति दोषोऽपि गुण एवेति ॥ १८ ॥

यच्चावाचि अन्यथाबोधनादेव दोषत्वं चेति तदुद्भाव्य निराकरोति नन्वित्यादिना ॥ १९ ॥

आद्यन्तविकल्पयोर्दूषणमध्यायशेषे भविष्यति । मध्यमविकल्पे तावद्दोष-  
माह रूप्ये यदि न भ्रान्तिबाधनमिति ॥ २० ॥ ... ॥ २१ ॥

दोषाद्देशान्तरस्थग्रहणमङ्गीकृत्य अधिष्ठानयाथात्म्यग्रहणाभावाद्वाधो न स्यादित्युक्तम् । इदानीं दोषाद्देशान्तरस्थग्रहणमेव न घटत इत्याह अयुक्तभान इति । अव्यापारादित्यस्यार्थः इन्द्रियव्यापारनिरपेक्षत्वादिति । अतिप्रसङ्गपरिहाराय सदृशार्थग्रहे भ्रान्तिर्यदौत्यस्यार्थमाह स्थान्मतमिति । सा तत्र न ग्रहादित्यस्यार्थमाह तदापीति । ... सम्यग्ज्ञानेन गृहीतो-  
ऽप्यर्थो यदि भ्रान्तिस्थ्यातेरालम्बनं तदा घटादिरपि स्यादित्याह अन्यथेति । दोषसाम्यं शङ्कते ननु तेऽपीति । अर्धाङ्गीकारेण परि-  
हरति सत्यमिति । अनिर्वाच्याविद्याजं भ्रमालम्बनमस्माकं न त्विदमंशः । तव इदमंश एवालम्बनम् । अतो नावयोस्समानदोषत्वमित्यर्थः । इतश्च भ्रान्तिर्नदमंशलम्बनमित्याह न चाधिष्ठानस्येति । [Page 260]  
स्वरहस्यमाह अगृहीतस्येति । शक्तीदमंशावच्छिन्नोऽनुभव एव रूप्य-  
भ्रमाधिष्ठानमित्यर्थः ॥ २२ ॥ ... ॥ २३ ॥ ... ॥ २४ ॥

शङ्कत्वादिप्रतीतेर्विशेषप्रतीतित्वमभ्युपगम्य भ्रमाविरोधित्वं शङ्कते शङ्क-  
तादिरिति । बहिरेव दोषमाह सत्यं तथापीति । विशेष एव कृष्णतादि-



व्यावर्तकत्वात् । ... किंच सामान्यविशेषग्रहस्य भ्रमाविरोधित्वेऽतिप्रसङ्ग इत्याह शक्तिरित्यपीति । ... [Page 261] न च निर्विशेष इति । दिविधो हि विशेषो वैशेषिकैः कल्पितः । शक्तित्वादिः सामान्यविशेषः स्वव्यक्तिस्वनुवृत्तप्रत्ययहेतुत्वाद्भुक्त्यन्तरेभ्यो व्यावृत्तप्रत्ययहेतुत्वाच्च सामान्यं च तत् विशेषश्च स इति । योगिप्रत्यक्षगम्यानां नित्यद्रव्याणामत्यन्तसलक्षणानां व्यावर्तका अन्यविशेषाः । तेषां नित्यानुमेयत्वादयहे चेद्भ्रमस्तदा स्यादित्य-  
तिप्रसङ्गः । अन्यविशेषसद्भावे प्रमाणाभावादुपलब्धियोग्यस्यैव विशेषस्या-  
ग्रहाद्भ्रम इति मौमांसकदृष्ट्या चोद्यम् । तत्र विकल्पमुखेन परिहारमाह  
तस्य योग्यत्वं किमित्यादिना ॥ २५ ॥

न ह्यग्रहो दोषात्त्वयेष्ट इति । प्रागभावस्थानादित्वादित्यर्थः ॥ २६ ॥

... कथं तर्हि प्रकाशस्वभावब्रह्मणोऽप्रकाश इत्याशङ्क्याह मायां विनेति । प्रकाशस्वभावस्य ब्रह्मणो नान्येनाप्रकाशः क्रियते किं त्वप्रकाशभ्रम एवेत्यर्थः ॥ २७ ॥

दोषादग्रहाभिधानस्याभिप्रायं शङ्कते दृशोऽग्र इति । ... [Page 262] संयोगादिसंबन्धस्याभावेऽप्येकपुरुषाश्रयत्वं संबन्ध इत्याशङ्क्याह एकाश्रयत्वमिति । न चेति । ग्रहस्यात्माश्रयत्वादोषस्य गोलकाद्याश्रय-  
त्वान्नैकाश्रयत्वमपीत्यर्थः । ... अख्यातिकाल इवेति । सुषुप्तादाविवेत्यर्थः ।  
ग्रहोऽर्थवानिति त्वयोक्तं चेत् तर्हि तथैवास्त्विति न वाच्यमित्याह  
न चेति ॥ २८ ॥

अग्रहः कोपयोक्ष्यत इत्येतदाल्प्य समाधत्ते व्यक्त्योरैक्यधिय  
इत्यादिना ॥ २९ ॥

जातिव्यञ्जकत्वपक्षे किमेकजातिव्यञ्जकव्यक्त्योरैकधोर्नास्ति अग्रहं विना किं वा भिन्नजातिव्यञ्जकव्यक्त्योरिति विकल्प्य प्रथमं प्रत्याह एका-  
मपेक्ष्येति ॥ ३० ॥

[Page 263] कदाचित्त्वण्डमुण्डयोस्संनिवृत्त्योरग्रहं विनापि गो-

स्तिष्ठतीत्येकधीर्दृष्टेत्युक्तम् । तस्या जातिविषयत्वमाशङ्क्य परिहरति  
जातावेवैकेति । गोप्रातिपदिकस्य जातिवाचकत्वाज्जातावेवैकधीश्चेत्तदा  
गावाविति द्वित्वमतिर्मुष्ठा स्यात् जातेर्द्वित्वाभावात् । विद्यते च गोप्राति-  
पदिकाद्विवचनोत्पत्तिः । तस्मान्न गोशब्दस्य जातिमात्रे पर्यवसान-  
मित्यर्थः । ... व्यक्त्योरेकजात्यभेदोऽसिद्ध इत्याशङ्क्याह न च जाति-  
व्यक्त्योर्भेद एवेति ॥ ३१ ॥

दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्वैषम्यं शङ्कते जात्यात्मनेति । खण्डमुण्डयोरैकं  
जात्यात्मना न साक्षाज्जात्यादेरिव शक्तिरूप्ययोस्तु साक्षादैकं नाग्रहं विना  
घटत इत्यर्थः । जात्यादेरिव साक्षाद्व्यक्त्योर्नैकमित्युक्तम् । तत्र जात्यादेर्वा  
कथं साक्षादेकत्वमित्याशङ्क्याह न ह्येकस्या इति । ... यद्यपीति ।  
खण्डमुण्डयोर्जात्यात्मना ऐक्यं वदता आत्यन्तिकमैक्यं जात्यादिवन्नास्ती-  
त्युक्तम् । तदसत् जात्यादेरपि तदभावादित्यर्थः । ... ॥ ३२ ॥

एवं तावद्यथा गोव्यक्त्योर्भेदे भासमानेऽप्येकधीस्तथा शक्तिरूप्ययोरप्य-  
ग्रहं विनैवाभेदधीर्भविष्यतीत्यग्रहस्यानुपयोग उक्तः । पुनरग्रहस्यानुपयोगे  
हेत्वन्तरमाह सामान्यतरयोरिति । मीयमाने विलक्षणे रूपे ययोस्तौ  
मीयमानविरूपौ सामान्यविशेषांशौ । तयोरग्रहं विनापि यथा भ्रमस्तथा  
शक्त्यग्रहं विनापि स्याद्भ्रमगोचरवद्द्रव्यत्वाविशेषादित्यर्थः [?] [Page 264]  
अनुभवावष्टम्भेनाह नन्विति । ... ॥ ३३ ॥

... नन्विदं रूप्यमिति रूप्यजातिरेव भाति न भिन्नजातीयव्यक्त्यो-  
स्तादात्म्यमित्याशङ्क्याह न च तच्चेति । जातिसाक्षात्कारस्य व्यक्तिपरतन्त्र-  
त्वोपलम्भादित्यर्थः । ... यावच्चेति । अपुनरुक्तशब्दद्वयप्रयोगाद्भेदो भाती-  
त्युक्तमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

द्वयोर्जात्योर्वावृत्तत्वेन व्यक्त्योर्थैकधीरग्रहं विना तथा शक्तिरूप्य-  
व्यक्त्योरपि भविष्यतीत्युक्तम् । तत्र वैषम्यं शङ्कते व्याप्यव्यापकेति । शक्तित्वं  
व्याप्यं द्रव्यत्वं व्यापकम् । तन्निबन्धनैव तच्चैकबुद्धिः । शक्तिरूप्ययो-

स्तदभावादग्रहं विना नैक्यधीस्त्वादित्यर्थः । सिद्धान्त्याह शुक्तिकेत्यादि ।  
शुक्तिकारजतव्यक्तोस्मिन्नष्टयोर्व्याप्यव्यापकसामान्यरूपतां विनैव द्रव्य-  
मित्येकधीः ननु प्रसिद्धा । तद्वत् इदं रूप्यमिति बुद्धिर्भविष्यतीत्यप्रयोजको  
व्याप्यव्यापकभाव इत्यर्थः । ... ॥ ३५ ॥

[Page 265] ... कथं प्रकृतं त्यक्त्वा अन्यभाषणमित्याकाङ्क्षायां  
प्रकृतं तावदाह नाभाणीति । इदानीं परस्थान्यभाषणमाह भवांस्त्विति ।  
या शुक्तिवजातिर्यत्र रूप्ये नास्ति तत एव तत्र नो भाति च सा रूप्य-  
व्यक्तिगतत्वेन शुक्ती रूप्यमिति न भातीति भवान् वक्ति विभिन्नजात्यो-  
र्थत्थोरैक्यधीर्नास्तीत्यधुना भवान्न वक्तीति योजना । एतदुक्तं भवति—  
मया भिन्नजात्योर्थत्थोरैक्यधीरस्तीत्युक्ते त्वया तत्प्रतिषेध एव कर्तव्यो न  
शुक्ती रूप्यमिति बुद्ध्यभावो वक्तव्य इति । ननु वादकथायां यावदादिनो  
मूकता न भवति तावन्न पराजय इति प्रमाणान्तरनिराकरणं [?] च  
कार्यमेवेत्याशङ्क्याह कथं चेति । ... ॥ ३६-३८ ॥

पूर्वं गोव्यक्तोरैक्यधीर्जातिद्वारं विना न घटत इति यद्वैलक्षण्यं शङ्कितं  
तदनूद्य निराकरोति जातिं मुखं विनेति । शुक्तिरूप्यखण्डयोः कदा-  
चिच्छुक्तिरित्येकधीर्भवति कदाचिद्रूप्यमिति च । असावेकबुद्धिर्न तयो-  
र्जात्यात्मना भवति । नाप्यग्रहात्पुञ्जग्रहणादेव । न हि भेदाग्रहे पुञ्ज-  
धीर्जायत इति भावः । उदाहरणान्तरमाह सद्भ्यत्थोरिति । सद्भ्यत्थो-  
र्द्रव्यगुणयोरैक्यधीर्विद्यते । न च सत्तत्र मुखं द्वारमित्यर्थः ॥ ३९ ॥

... [Page 266] न जातिव्यक्तिते तयोरित्येतावच्छ्लोकेऽस्ति । कथ-  
मधिकमुक्तमित्याशङ्क्याह जातिव्यक्तिभावशब्देनेति । ... स्वपक्षेऽग्रहस्योप-  
योगमाह अस्त्यपक्षे त्विति ॥ ४० ॥

जातिद्वारं विना व्यक्तोरैक्यधीर्नास्तीत्यत्र दूषणान्तरमाह किंचेति ।  
... नान्यत इत्यस्यार्थमाह जातेरभेद इति । ... द्वितीयाधं व्याचष्टे  
अन्यत्वेऽपीत्यादिना ॥ ४१ ॥

[Page 267] अग्रहं विनापि भिन्नयोरभेदधीरन्यथाख्यातिश्चे-  
त्तदा अतिप्रसङ्गः । अतस्तत्परिहारायाग्रहस्योपयोगो वक्तव्य इत्याह  
मौद्यमानेति । न मया अतिप्रसङ्गस्तवापाद्यते त्वत्पक्षपर्यालोचनयैवाति-  
प्रसङ्ग इत्याह बाढमिति । दृष्टत्वादेव व्यवहारो न नास्तीति चेत् तर्हि  
सर्वत्र भिन्नाभिन्नतां मा चौक्तृपो मा कल्पय तदनुसारिव्यवहारा-  
भावादित्युक्तम् । तवापि वस्तुनूसारिव्यवहारो नास्त्येवेत्याशङ्क्याह मम  
त्विति । ... ॥ ४२ ॥ ४३ ॥

अन्वयव्यतिरेकवत्त्वादग्रहस्य भ्रमोपयोगित्वं शङ्कते रूपाकृतिरिति ।  
अन्वयव्यतिरेकसिद्धमग्रहस्य भ्रमोपयोगित्वमित्येतत्सत्यम् । किंतु तदस्म-  
त्पक्षे घटत इत्याह सत्यमिति ॥ ४४ ॥ ४५ ॥ [Page 268] ...  
॥ ४६ ॥ ... ॥ ४७ ॥

घटाद्यग्रहाद्वैलक्षण्यमाशङ्क्य दूषयति । अग्रहोऽनतिभेदाच्चेत्यादिना  
॥ ४८ ॥

पूर्वं संक्षेपतो निरस्तं ग्रहस्य भ्रमहेतुत्वमिदानीं प्रपञ्चयितुमुपक्रमते  
ग्रहस्य भ्रान्तिहेतुत्व इत्यादिना ॥ ४९ ॥ ... [Page 269] ॥ ५० ॥

इतश्च गृहीते नान्यथाख्यातिरित्याह रूपात्मा भातीति । तस्य  
नैवान्यथाख्यातम्—ख्यातत्वादेव । नो खलु यत्ख्याति तदन्यथेति  
संविदनुसारिणामनुरूपमित्यर्थः । न चेदिदमात्मना भाति रूपांशस्तदा  
सुतरामन्यथाख्यातं न घटते अख्यातत्वादेवेत्यर्थः ॥ ५१ ॥

पुनरनुभवानुसारेणान्यथाख्यातिमाशङ्क्य परिहरति भाति रूपा-  
शिरस्कं चेदित्यादिना । [Page 270] पूर्वपादेनैवेति । सर्वथा नेद-  
मनिदमित्यनेनेत्यर्थः । ... तत्र पूर्ववादी स्वाभिमतमैक्यमाशङ्कते तयो-  
र्मिथो भेदे भात्यपीति । अंशभेदात् इदंरूपांशयोरैक्यमित्युक्तम् ।  
तत्राभेद एवांशयोर्न घटत इत्याह न तावदिति । ... अवयवादिना-  
मेकैकावयवविलक्षणरूपत्वादवयविन इदमिति रूपाति रूपातिदमिति

वा धीर्न स्यादित्युक्तम् । यद्येतदोषभीत्या विलक्षणरूपोऽंशौ नेष्यते तत्राह  
अतद्वूपोऽंशौति । विलक्षणाकारप्रत्ययो ह्यवयविनि प्रमाणम् । तदभावे  
अनिर्वाच्यांशसमुदायव्यतिरिक्तो नाख्येवांशौत्यर्थः । अनेकावयवरूपैरेक-  
रूपवान् किं नाङ्गीक्रियत इत्याशङ्क्याह एकस्येति । ... ॥ ५२ ॥

पुनश्शुक्लग्रहस्यानुपयोगं दर्शयितुं परोक्तमनुभाषते रूप्याकृतिरिति ।  
यथा भूभागाग्रहे तत्र घटाभावो ज्ञातुं न शक्यते तथा रूप्याभावधर्मिणी  
या शुक्तिस्तदग्रहे तत्र रूपं नास्तीति ज्ञातुं न शक्यत इत्युक्तम् ।  
तदैपरौत्यमाह । ग्रहे तु तदुभयमिति । [Page 271] रूप्याकृतेरसत्त्वं  
भानं चेत्येतदुभयं ग्रहे युज्यते भिन्नयोश्शुक्तिरूप्ययोरभेदादित्युक्तम् ।  
तत्कथमित्याकाङ्क्षायां भेदप्रयुक्तं तावदसत्त्वमाह रूप्याकृतिरित्यादिना ।  
अभेदप्रयुक्तं भानं चाह अभेदाच्च शुक्तेरिति ॥ ५३ ॥

शुक्तौ रूप्याकृतेरसत्त्वं भानं च भ्रमबलात् यद्यपि न सिध्यति तथापि  
बाधबलात् सेव्यतीत्याशङ्क्याह शुक्तौ रूप्याकृतेर्भानमित्यादिना । ... ॥ ५४ ॥

इदानीमग्रहस्वभावपर्यालोचनयाप्यनुपयोगं दर्शयितुमुपक्रमते कश्येत्या-  
दिना ॥ ५५ ॥

अथान्यधीरिति द्वितीयविकल्पानुवादः । तत्र दूषणम्—अन्यस्य ग्रहे  
सति भ्रान्तिस्स्यात् शुक्तिग्रहेऽपि तव अग्रहस्य भ्रमकारणत्वात्तस्य चान्य-  
ग्रहरूपत्वादिति । दूषणान्तरमाह अन्याग्रहे न तु भ्रान्तिरिति ।  
[Page 272] यद्यन्याग्रहे सति अग्रहीतेऽपि क्वचिद्भ्रमो दृष्टस्त्यात्तदा  
तदभावो मम दोषस्स्यात् न तु दृष्ट इत्याह नन्विति । अदृष्टि-  
शब्देन चाक्षुषज्ञानाभावो विवक्षितः किं वा ज्ञानमात्राभावः । आद्यं  
प्रत्याह तन्नेति । द्वितीयमनूद्य दूषयति तत्रेन्द्रियान्तरेत्यादिना ॥ ५६ ॥

इदानीमन्याग्रहे शुक्लग्रह एव न संभवतीत्याशङ्क्य दूषयति शुक्ति-  
ग्रहोऽन्याग्रहणमित्यादिना । ... ॥ ५७ ॥ ५८ ॥

पुनः परोक्तमनूद्य अन्यग्रहे शुक्लग्रहो न घटत इत्येतमंशं पराकरोति

शुक्तिग्रहोऽन्याग्रहणमित्यादिना । यदि ग्रहद्वयातिरिक्तस्तत्संबन्धग्रहो नास्ति तदा ग्रहद्वयं नित्यं स्यात् स्वयतिरिक्तस्वाभावशून्यत्वादात्मवत् । अतस्सहोभयोश्च ग्रहस्येत्यादग्रहः किमित्युभयोस्सह न स्यात् ग्रहद्वयस्यैवा-  
न्योन्यापेक्षया अग्रहत्वादित्यर्थः ॥ ५८ ॥

[Page 273] इतश्चान्योन्यग्रह एवान्योन्याग्रह इति पक्षो न घटत इत्याह किंचेति ॥ ६० ॥

ग्रहातिरिक्तोऽग्रहो नास्तीति कोऽर्थः । किं ग्रहप्रागभावादिर्नास्ति उतानिर्वाच्यः । प्रथमं प्रत्याह अग्रहेऽसतीति । अस्ति चेदस्तुनि ग्रह-  
स्तर्हि सदैवास्तीति वाच्यम् । अन्यथा कादाचित्कत्वे सत्यग्रहोऽन्योऽभ्यु-  
पेयस्यात् । स च त्वया नेष्टो यतोऽतः स ग्रहो नित्यस्यासर्ववस्तुष्वित्यर्थः ।  
अनेनैवाभिप्रायेण ग्रहसहभावादि मया आपादितमित्याह अतश्शक्त्या-  
दौति । द्वितीयकल्पं दूषयति अथवेति । निवर्तकत्वाभावेऽपि प्रकाशकत्वे-  
नार्थवत्त्वमाशङ्क्य परिहरति ग्रहोऽर्थप्रकाशार्थ इत्यादिना ॥ ६१ ॥

कश्च शक्त्यग्रहो नाम ग्रहाभाव उतान्यधीरिति विकल्प्य अन्यधीपक्ष-  
निरासः प्रपञ्चितः । अधुना ग्रहाभावनिरासं प्रपञ्चयितुमुपक्रमते  
तर्हीत्यादिना । ... ॥ ६२ ॥ [Page 274] ॥ ६३ ॥

... भेदेऽपीति । ग्रहात् प्रागभावादेरन्यवस्तुत्वेऽपि तत्सत्त्वे तस्य ग्रहस्य  
सत्त्वे तावपि प्रागभावप्रध्वंसाभावौ नैव स्तो न संभवत एव भेदमात्रस्या-  
प्रयोजकत्वादविरोधाधीनत्वात्सहभावस्येत्यर्थः । असहभावे सिद्धे विरोध-  
स्त्रिधेदसहभाव एव त्वया निरूपयितुं न शक्यत इत्यभिप्रेत्याह सिद्धान्तौ  
तयोस्सतीति । ... ॥ ६४ ॥ ६५ ॥

[Page 275] पूर्वं विरोधासिद्धिरुक्ता । अधुना तदभ्युपगमेऽप्यसह-  
भावासिद्धिमाह नैकदा चेदिति । ... द्वितीये हि सतीति । भेद-  
विरोधयोर्हभयाश्रयत्वादाश्रयाभावे चाश्रितासंभवादित्यर्थः ॥ ६६ ॥

इतश्च प्रागभावकाले ग्रहो न भवतीति वक्तुं न शक्यत इत्याह



सति तत्रागभावे चेदिति । श्लोकाद्वहिरेव परिहारं तावदाह तन्नित्य-  
 रिति । तन्नित्यरपि प्रागभावविरोधिनी नो वा । आद्ये प्रागभावे  
 सति न भवेत् ग्रहवदित्यर्थः । अनादिप्रागभाववरुद्धे काले नित्यत्तिर्न  
 भवति चेत् तर्हि नित्यत्ते प्रागभावे तन्नित्यरस्त्वित्याशङ्क्याह नित्यन्त-  
 रेति । पूर्वपूर्वनित्यसिद्धावुत्तरोत्तरनित्यसिद्धेरित्यर्थः । द्वितीयं दूषयति  
 अविरोधिनी चेदिति । ग्रहो न भवेत् विरोधिनीः प्रागभावस्य विद्य-  
 मानत्वादित्यर्थः । विकल्पद्वयोक्तदोषस्याभावमङ्गीकृत्य तन्नित्यत्तिर्गहात्पृथ-  
 गिति श्लोकभागस्यार्थमाह यदि नामेत्यादिना । प्रागभावनित्यत्तिः  
 प्रागभावविरोधिनी चेत् न भवेदिति दोष उक्तः । तत्राङ्गीकारो  
 विरोधिन्यपि भवेदिति । अविरोधपक्षे नित्यत्वा सह प्रागभावोऽपि  
 भवेदिति दोष उक्तः । तत्राण्यङ्गीकारस्तद्भावे तस्या नित्यत्तेर्भावे सोऽपि  
 प्रागभावो यदि न भवेदिति । तदापि तन्नित्यत्तिर्गहात्पृथक् पूर्वभाविनी  
 वाच्येति तस्या एवासौ प्रागभावस्स्यात् नित्यत्तेर्भावे तस्याभावान्नित्यत्ते-  
 रभावे च भावादित्यर्थः । ग्रहस्यापि किं न भवतीत्याशङ्क्याह न तु  
 ग्रहस्येति । नित्यन्तन्तरक्षणे जन्माभ्युपगमादित्यर्थः । तर्हि नित्यत्तिरेव  
 प्रागभावो भवत्वित्याशङ्क्याह अन्योऽपि प्रागभावो वाच्य इति । सत्यां  
 नित्यत्तौ ग्रहभावासंभवात् नित्यत्तेर्नित्यत्तावन्योऽपि प्रागभावो वाच्य  
 इत्यनवस्था स्यादित्यर्थः । यद्यनवस्थापरिहाराय प्रागभाव एव ग्रहस्य  
 नेष्यते तत्राह यदौति ॥ ६७ ॥ ... ॥ ६८ ॥

... [Page 276] इदानीं विभुत्वमात्रेपपूर्वकं प्रपञ्चयति ननु  
 कूटस्थेऽपीत्यादिना । घटादौ शुक्तिग्रहो नास्तीत्यनेन त्वया न ग्रहो  
 निषिध्यते भावान्तराभाववादित्वात् किं त्वन्यदस्तीत्युच्यते । अतः परि-  
 च्छेदे मानाभावादिभुलं सिद्धमित्यर्थः ॥ ६९ ॥

एवं तावद्ग्रहस्य कूटस्थत्वं विभुत्वं च प्रपञ्च्य इदानीं वस्तुनोऽद्वितीयत्वं  
 प्रसञ्चितं प्रपञ्चयति शुक्तिग्रहे चेत्यादिना । ... ॥ ७० ॥

[Page 277] शुक्लद्वैतमेवाक्षिप्य समाधत्ते ननु शुक्तिग्रहवदित्या-  
दिना । एकस्य कर्तृत्वकर्मत्वविरोधं मत्वा आह नन्विति । सिद्धान्त्याह  
अनया गिरेति । ... ॥ ७१ ॥

ग्रहाभावस्य भावत्वे साधारण्येन दूषणमुक्त्वा अधुना भावविशेष-  
विकल्पेन दूषणमाह इतश्चेत्यादिना । पञ्चतुष्टये तावत्साधारणं दूषणमाह  
सर्वथेति । तेषां ग्राह्यादीनां ग्रहादन्योन्यं वा अन्यत्वासिद्धेर्भावभेदे माना-  
भावान्नान्यो ग्रहाभावः प्रमातुं शक्यत इत्यर्थः । कथं भावभेदे प्रमाणा-  
भाव इति चेत् विस्मृत्य पृच्छसि । ग्रहण-ग्रहे तावद्भेदे प्रमाणाभावं  
ब्रूमः । किं स्वत एव ग्रहभेदः किं वा अर्थभेदादुत ज्ञातभेदात् । न  
तावदाद्य इत्याह नाभिन्न इति । एकाकारस्फुरणं हि वस्तुन एकत्वे प्रमाणं  
भिन्नाकारस्फुरणं च भेदे । ग्रहस्वरूपे च वैलक्षण्यास्फुरणान्न भिन्नत्वं  
संभवति । अन्यथा स्वरूपादपि भेदप्रसङ्गात् । अतः प्रामाणिकत्वाभावे  
यस्स्फुरति भेदः सोऽनिर्वाच्याज्ञानमहिम्नैवेत्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह द्वयो-  
रपीति । तृतीयं दूषयति तस्मान्नापीति । तस्मादिति ग्रहस्वरूपभेदे  
प्रमाणाभावादित्यर्थः । एतदेवाह विवरणे एकस्य ग्रहे सतीति । एकस्य  
पुंसशुक्तिग्रहे सति यद्यतद्ग्रहस्यग्रह ? हस्यात्तदा ज्ञातभेदाद्ग्रहभेदस्यात् ।  
तव च ग्रहप्रतिषेधानभ्युपगमान्न ग्रहान्यत्वं सिध्यतीत्यर्थः । [Page 278]  
अथ भिन्नव्यवहारसाधनत्वात्प्रतिपुरुषं ग्रहभेदस्तत्राह असति चाग्रह इति ।  
ज्ञानक्रियायां स्वतन्त्रो ज्ञाता भवति । नित्यत्वे तु ज्ञानस्य तन्न स्यात् ।  
अतश्च ज्ञातृत्वसिद्ध्यन्यथानुपपत्त्या ग्रहभेदो वाच्य इत्याह ग्रहस्य भ्रौव्य  
इति । अनिर्वाच्याज्ञाननिर्मितभेदेनाप्यस्माकं ज्ञातृज्ञानभेदव्यवहारसंभवति  
युष्माकमेवायं दोषोऽस्त्वनिर्वाच्याज्ञानानिष्ठेरित्यर्थः ॥ ७२ ॥ ७३ ॥

ग्रहभेदे मानाभावमुक्त्वा ग्राह्यादिभेदे मानाभावमाह किंचेति ।  
एकग्रहाव्यभिचारतत्सर्वस्य तत्त्वभावत्वनिश्चयसंभवादित्यर्थः । अग्न्यौष्ण्यव-  
त्सहोपलब्धेरित्युक्तं बौद्धानुसारेण । इदानीं ततो विशेषमाह औष्ण्यस्य

त्विति । दूरतरेऽग्नौ दृष्टेऽप्यौष्ण्यस्याग्रहात्कथंचिद्भेदगतिरपि तत्र स्थानं त्विह  
तथा स्फुरणाव्यभिचारनियमादित्यर्थः । उपसंहरति अतो नान्यो ग्रह  
इति । ग्रहपदं श्लोकस्थं ग्राह्यादीनामुपलक्षणार्थम् ॥ ७४ ॥

एवं तावत्साधारण्येन ग्राह्यादेर्ग्रहाभावत्वं प्रतिषिध्य इदानीं प्रत्येकं  
दूषणान्तरमाह न च ग्राह्य इति । तद्भावे तस्य ग्रहाभावस्य भावे ग्रहो  
न चेत्तव सहभावविरोधात् तर्हि ग्राह्यो ग्रहाभावो न वक्तव्यस्तयोस्सह-  
भावादित्यर्थः । विपक्षे दोषमाह न रूष्ये सतीति । ग्राह्यस्य ग्रहा-  
भावत्वपक्षे रूष्ये सति शुक्तौ वा सत्यां तद्ग्रहौ न स्यातां तयोर्वा  
ग्रहयोस्सतोः ते शुक्तिरूष्ये न स्यातामिति सहभावासंभवे ग्राह्यग्राहकभाव  
एव न स्यादित्यर्थः । एतदेव विवरणे दर्शितं अन्यथा तयोरसिद्धेरिति ।  
असति रूष्ये मिथ्याभूते शुक्तौ च परमार्थरूपायामसत्यामालम्बनाभावेन  
तद्ग्रहौ न संभवतः । तद्ग्रहयोश्च ... इति केचित् । ग्राह्यस्य ग्रहाभावत्वा-  
संभवे दर्शितन्यायमन्यत्राप्यतिदिशति ग्रहीतरौति । ग्रहीत्रादेरपि ग्रह-  
सहभावित्वाद्ग्रहाभावत्वं न संभवतीत्यर्थः ॥ ७५ ॥

प्रकारान्तरेण भेदस्याप्रामाणिकत्वाभिधानेन ग्रहादन्यवस्तुत्वं तद-  
भावस्य निषेधति ग्रहो न भवतीत्यादिना । [Page 279] अन्योन्या-  
भावधीः किमसिद्धे भेदे अन्यत्वं साधयति उत सिद्धे । प्रथमेऽसंभवो भेद-  
साधनस्येत्याह तत्रासिद्ध इत्यादिना । द्वितीयं प्रत्याह न च सिद्ध इति ।  
नान्या गौर्भेदिका तयोरिति श्लोकपदविरुद्धं विवरणमित्याशङ्क्याह  
गौश्शब्देनेति । अन्या भेदप्रमा नास्तीत्युक्तम् । तत्र शङ्कते नन्विष्ट इति ।  
परिहरति न तस्या अपीति । पूर्वभेदप्रमाया अपि धर्मिप्रतियोगिभेदे  
सिद्धेऽसिद्धे च भेदसाधकत्वं न भवति वैयर्थ्यादशक्यत्वाच्चेत्यर्थः ॥ ७६ ॥

उक्तन्यायमन्यत्राप्यतिदिशति एवं सर्वेच्छिति । प्रमाणान्तरेण भेदे  
सिद्धेऽसिद्धे च नान्योन्याभावः प्रमाणतस्मिन्व्यतीत्येक एव भावस्स्यात् न  
तु भावान्तरं यस्य त्वया ग्रहाभावत्वं वर्ण्यतेत्यर्थः ॥ ७७ ॥ ... ॥ ७८ ॥

ग्रहादन्यो ग्रहाभावो नैव वा ग्रह एव वा इति त्रिधा  
विकल्पितम् । तत्राद्यं विस्तरेण निरस्य परिशिष्टपक्षद्वयं निराचष्टे  
नाममात्रभिदैवेति । अभावो नाम वस्त्वेव नास्तीत्यपक्त्वेऽपि एवं नाम-  
मात्रभेद एव स्यात् । अपर्यायत्वेन प्रसिद्धयोर्ग्रहाग्रहशब्दयोः पर्यायत्वं  
प्रसज्यत इति भावः ॥ ७८ ॥

प्रकारान्तरेणाग्रहमाशङ्क्य दूषयति आत्मनोऽपरिणामश्चेदित्यादिना  
॥ ८० ॥ ८१ ॥

[Page 280] एवं तावदग्रहस्य अन्यथाख्यातिवादिनां दुर्निरूप-  
त्वादनुपयोगमभिधाय सदृशग्रहस्यानुपयोगं दर्शयति सदृशार्थग्रह इत्या-  
दिना ॥ ८२ ॥

सदृशार्थग्रहः कोपकारौ कथ्यतां लयेत्युक्ते परस्य मौनमालक्ष्य स्वयमेव  
सिद्धान्तौ विकल्पाह रूप्यबोधेऽन्यथात्वे वेति ॥ ८३ ॥

यत्र अन्यदर्शनादन्यदर्शनं तत्र संबन्धग्रहणाधीनमिति व्याप्तेसंबन्धो  
वाच्य इत्युक्तम् । तत्र नेयं व्याप्तिरिति शङ्कते सदृशग्रहणे व्याप्तिग्रहं  
विनापीति । परिहारत्वेन श्लोकं योजयति नेति ॥ ८४ ॥

[Page 281] अन्वयव्यतिरेकाभ्यां हि कार्यकारणभावावधारणम् ।  
सादृश्ये तदभावान्न कारणत्वमित्युक्तम् । तदुपपादयति शङ्कः पीत इति ।  
उलूकानां भानौ तमोऽध्यासो विद्यते । न च किमपि सादृश्यमस्ति ।  
नभोऽसितं खं कृष्णमिति सार्वजनौनो भ्रमः । आकाशकाष्णर्थयोर्निर-  
वयवत्वान्न गुणावयवसाम्यं नाम सादृश्यमस्ति । दौ चन्द्रावित्यत्रापि न  
द्वित्वस्य चन्द्रसादृश्यमस्ति । तथा अकारे स्वरितत्वधीस्तदृशदर्शनात्कृतः ।  
न कुतोऽपीत्यर्थः । अथ तत्राप्यगृह्यमाणभेदत्वं नाम एकवस्तुसादृश्यमस्ति  
तत्राह सर्वत्र किञ्चित्सादृश्यमिति । खण्डो गौशृङ्गो घट इत्यादेरपि  
भ्रमत्वप्रसङ्गः । सादृश्यदोषस्यागृह्यमाणभेदत्वस्य विद्यमानत्वादित्यर्थः । यत्र  
सादृश्यं नास्ति तत्र मा भूत् सादृश्यजो भ्रमः शुक्तिरूप्यादौ भविष्यतीत्या-

शङ्क्याह अत्रासादृश्यजलेति । दोषान्तरेणापि भ्रमे संभवति न सादृश्यस्य कारणत्वं कल्पयितुं शक्यं वक्षिषैङ्गल्यवद्वहिरङ्गत्वादित्यर्थः । अस्तु तर्हि वस्तुमात्रग्रहो भ्रमहेतुरित्याशङ्क्याह वस्तुमात्रग्रहाच्चेदिति ॥ ८५ ॥ ८६ ॥

किंच सदृश्यग्रहस्य वस्तुमात्रग्रहस्य च भ्रमहेतुत्वं किमतीतस्य वर्तमानस्य वा । नाद्य इत्याह मूढे निमीलिताच्चे चेति । द्वितीयमनुवदति भ्रमग्रहौ सङ्गच्चेदिति । तर्हि किमेकविषयौ भिन्नविषयौ वा । नाद्य इत्याह नैकच्चेति । विवरणे त्वधिकमुक्तं न सत्येतरेति । अन्यत्र चेद्ग्रह इति द्वितीय विकल्पानुवादः । तत्र दूषणमाह ग्रहात्किं स्याद्भ्रमस्यैवमिति । [Page 282] ग्रहांशोऽपि भ्रमेऽस्ति चेदित्यस्यार्थमाह अयोक्तदोषभौत्येति । किं नान्योऽंशो ग्रह इत्यस्यार्थमाह भ्रमस्य ग्रहत्वं किं न स्यादेकज्ञानांशत्वाविशेषादित्यर्थः । ... कथं तर्हि लोके भ्रमग्रहविभाग इत्याशङ्क्याह अत्रासंयुक्तग्रहस्त्विति । यथा बलीवर्दस्य गोलेऽपि गौरियं बलीवर्दोऽसाविति भेदव्यवहारोऽवान्तरभेदात् तथा ग्रहस्य भ्रमत्वेऽपि दोषोत्पत्त्याद्भ्रमत्वमित्यर्थः ॥ ८७ ॥ ८८ ॥

किंच भ्रमज्ञानमिति भ्रमगतज्ञानत्वप्रसिद्ध्यन्यथानुपपत्त्यापि ग्रहांशस्त्वैर्वैरेष्टव्य इत्याह भ्रमांशं चेति । अधिष्ठानसामान्यांशग्रहतादात्म्यात् भ्रमे ग्रहत्वव्यवहारो न तु ग्रहांशकत्वादिति मन्वानस्मिद्वान्तौ ग्रहस्यांशत्वं निषेधेति अत्रोच्यत इति । स्वशब्देन भ्रमो भण्यते । स्वस्यार्थस्वार्थः । स योग्यो यस्याक्षस्य तत्त्वार्थयोग्याक्षम् । तद्योगाज्जातो ग्रहांशो यस्य स तथोक्तः । एवंभूतग्रहांशकश्चेद्भ्रमः सोऽत्राभावात्स्वप्ने न भवेदित्यर्थः । अविशेषे ग्रहमात्रे भ्रमहेतौ सति अग्नौ दृष्टे कदाचिद्रसभ्रमस्यादित्यर्थः ॥ ८९ ॥

सर्वाचोपरमस्वप्नेऽप्यसिद्ध इत्याशङ्क्य दूषयति स्वप्नेऽपीत्यादिना । [Page 283] अवर्तमाने परोक्षग्रहहेतुत्वं मनसोऽभ्युपगम्यापरोक्षग्रहहेतुत्वं निरस्तम् । इदानीं केवलस्य परोक्षग्रहहेतुत्वमपि जागरे न दृष्टमित्याह न च परोक्षग्रहोऽपीति । जागरिताद्वैलक्षण्यमाह इहादृष्टोऽपीति । तथापि ग्रहांशत्वं भ्रमस्य न सिध्यतीत्याह सोऽपीति ॥ ९० ॥

मनोमात्रयोग्यस्य सुखादेर्गृहे स्वप्नेऽपि भ्रमो भवति । अतो न केवलभ्रमत्वं स्वप्नस्थेत्याशङ्क्याह मनोमात्रेणेति । ओत्रात्यथस्तुतिमित्यादिरसभ्रमो नेष्यते चेत्तर्हि मनसो योग्यं न भवति यत् रूपादि तद्भ्रमस्वप्ने मनसा न वक्तव्यस्यात् ओत्राद्रसभ्रमस्यापि प्रसङ्गादित्यर्थः । पूर्वं मनसा सुखादिग्रहमङ्गीकृत्य सुखे दुःखभ्रमो दुःखे सुखभ्रमो वा स्यान्न नीलपीतादिभ्रम इत्युक्तम् । इदानीं मनसा सुखादिग्रहोऽपि नास्ति साचिवेद्यत्वाभ्युपगमादित्याह मनोमात्रेण स्वप्ने कस्यचिदिति ॥ ८१ ॥

बाधानुपपत्तिप्रसङ्गादपि नावर्तमानार्थग्रहस्वप्ने घटत इत्याह स्वप्नेऽपीति । अधिष्ठानयाथात्म्यज्ञानं बाधकं अन्योन्याभावज्ञानं वा । आद्ये अनेकाधिष्ठानग्राहकमेकमनेकं वा ज्ञानं दुस्तुपादमित्युक्तम् । द्वितीयमपि न संभवतीत्याह नाथेकदेति ॥ ८२ ॥

निद्रादोषोत्पत्त्येव बाधकज्ञानमपीत्याशङ्क्य दूषयति स्याच्चेदिति । ... [Page 284] अवान्तरप्रमेयमुपसंहरति अतो निद्रादोषेति । दोषाभावे ज्ञानकारणमेवास्ति दोषभावे च न सम्यग्ज्ञानमित्यर्थः । पूर्वप्रकृतमुपसंहरति तथान्येति । देशान्तरादिगे रूप्ये चेद्भ्रान्तिः तदा दोषे सत्यसति च बाधो न स्यादिति प्रकृतम् । तत् सिद्धं दोषस्यावर्तमानग्राहकत्वाभावादित्यर्थः ॥ ८३ ॥ ... ॥ ८४ ॥

... रूप्ये चेदिति । अधिष्ठानज्ञानस्य बाधकत्वस्योपपादितत्वात् तद्व्यर्थं न शक्तिरिति बाधकस्यात् न तथानुभव इत्यर्थः ॥ ८५ ॥

एवं तावद्विकल्पत्रयमध्ये मध्यविकल्पं बलवत्कव्यत्वेन निरस्य आद्यमनूद्य निराचष्टे तर्ह्यस्त्वित्यादिना । शक्तौ रूप्यधीर्भ्रान्तिस्थले न संभाव्यते रूप्यस्य अतिविप्रकर्षणाच्चसंनिकर्षाद्ययोगाद्दृश्यसंभवादित्यर्थः । ननु सदृशदर्शनोत्पापितसंस्काराद्भवहितस्यापि स्फुरणं संभाव्यते तत्राह दृष्टेऽपीति । यद्देशकालावच्छिन्नं रूप्यमनुभूतं तस्य तथैव स्रष्ट्या अवगतत्वात् न



भ्रान्तिगोचरत्वं संभवति संप्रतिपन्नस्मर्यमाणवदित्यर्थः । अथ दोषसह-  
कारिवशाद्यथावन्न स्मर्यते तत्राह अथथादर्शनादित्यादिना । प्रथमं  
दूषयति रूप्यांशग्रहण इति । ... ॥ ९६—९८ ॥

[Page 285] यद्यपि रूप्यांश एव स्मर्यते तथापि दोषवशात्तत्रैव  
परिपूर्णरूप्यबुद्धिर्भवतीत्याशङ्क्याह रूप्यांशे रूप्यबुद्धिश्चेदिति । एकस्यांश-  
स्याग्रहे परिपूर्णबुद्धिः कथम् । न कथंचित् निरालम्बनत्वप्रसङ्गाद्दुष्ट्यांश-  
स्येत्यर्थः । इतश्च नांशे रूप्यबुद्धिरित्याह अंशे चेद्व्यधौरिति ॥ ९९ ॥

द्वितीयविकल्पमनूद्य दूषयति अथथादर्शनमिति । स्वातन्त्र्येण ग्रहीतु-  
मशक्यत्वादित्यर्थः ॥ १०० ॥

पूर्ववादी रूप्यस्यावच्छेदकदेशादिग्रहं विनापि रूप्यबुद्धिं संभावयति  
रूप्यस्य देशापेक्षत्वादिति । सिद्धान्त्याह मैवमिति । ... ॥ १०१ ॥

इतश्च न शुक्तौ रूप्यधौसंभवतीत्याह रूप्यं हीति । ... ॥ १०२ ॥

यद्यपि रूप्यस्यायथादर्शनाद्भ्रमो न संभवति तथापि शुक्तेरयथा-  
दर्शनादस्त्वित्याशङ्क्याह नायथादर्शनादिति । शुक्तेस्सुकाशादिवेकेन रूप्यस्य  
दृष्टत्वादुक्तप्रकारेणायथादर्शनस्य निरस्तत्वादित्यर्थः । अस्तु रूप्यस्य विवेकः  
किमित्येतावता भ्रमो न स्यात् तत्राह अविवेके हीति ॥ १०३ ॥

ननु रूप्यात्सुकाशाद्यवच्छुक्तेर्विवेको न गृह्यते कथं तावद्रूप्यस्य विवेक-  
स्तिष्ठति । ततोऽसिद्धो हेतुरित्याशङ्क्याह शुक्ते रूप्यादिवेके चेदिति ।  
... ॥ १०४ ॥

इदानीं तृतीयः कल्पो निरस्यत इत्याह रूप्ये शुक्तौ चेति । तयो-  
रुभयोर्यद्दे सति तद्विरोधादेव नोभयोरन्यथाख्यातिसंभवति नाप्यतद्गृहे  
सुषुप्तादावदर्शनादित्यर्थः । अथ स्वरूपद्वयग्रहेऽपि विवेकग्रहाभावाद्भ्रम-  
स्यात् तत्राह अविवेकग्रहात्स्याच्चेदिति ॥ १०५ ॥

कृत्स्नवस्तुदर्शनस्य विवेकपदार्थत्वादंशग्रहेऽविवेको घटत इत्याशङ्क्याह  
अविवेकोऽंशबोधाच्चेदिति । ... ॥ १०६—१०७ ॥

[Page 286] ... तर्हि कान्ताकरादिगतलौकिकजातित्यक्तात्मक-  
रूप्याकारा बुद्धिरंशदयालम्बनास्त्वित्याशङ्क्याह न चान्यरूप्यधीरिति । ...

॥ १०८ ॥

पूर्वमंशग्रहे सत्यपि विवेकमङ्गीकृत्य रूप्यबुद्ध्यासंभव उक्तः । इदानी-  
मंशयोरप्यविवेको न संभवतीत्याह शुक्तिरूप्यांशबोधेऽपीति ॥ १०९ ॥ ...

॥ ११० ॥ ... ॥ १११ ॥

अवान्तरप्रमेयमुपसंहरति तस्मादिति ॥ ११२ ॥ [Page 287]

॥ ११३ ॥

विरोधमेव विवृणोति रूप्यबुद्ध्यापि चेदित्यादिना । अन्यथाख्यापन-  
वादी प्रष्टव्यः— किं रूप्यबुद्ध्या शुक्तिर्ज्ञायते किं वा रूप्यमेव न वा  
किञ्चित् । आद्ये सा शुक्तिरपि रूप्यमेव स्यात् रूप्यबुद्धिवेद्यत्वात्संप्रति-  
पन्नरूप्यवदित्यर्थः । विपक्षे बाधकमाह न चेदिति । न चेत्सा शुक्तौ  
रजतं तदा घटवत् रूप्यबुद्धिवेद्यत्वं न स्यादित्यर्थः ॥ ११४ ॥

द्वितीयं प्रत्याह रूप्यं चेदिति । तृतीयं पराकरोति न तथा भाति  
चेदिति । त्रिधाप्यन्यथाख्यापनं विरुद्धमेवेति भावः ॥ ११५ ॥ ...  
॥ ११६ ॥

॥ इतीष्टसिद्धिविवरणे तृतीयोऽध्यायः ॥

## अथ चतुर्थोऽध्यायः ।

[Page 288] तृतीयविकल्पनिरासाय चतुर्थैकदेशमारभते अथान्यथा भवेदिति । ... ॥ १ ॥

प्रकारान्तरेणान्यथात्वमाशङ्क्य परिहरति रूपधीजन्मेति । बडबाया-  
मश्वायाम् । ... ॥ २ ॥

शक्तिजा रूपधीः कथमित्युक्तम् । तदाक्षिप्य समाधत्ते रूप्या-  
कृतित्वादित्यादिना ॥ ३-५ ॥

[Page 289] सत्यविवेके रूप्ये रूप्यधीर्न स्यादित्युक्तम् । तद्दर्श-  
यितुमविवेकं विभजते कोऽविवेक इति ॥ ६ ॥

प्रथमं प्रत्याह अग्रहे न विवेकस्स्यादिति । शक्त्यादिग्रहणानुदये  
सति अस्वप्रकाशत्वान्न स्वरूपावभास एव स्यात् कुतश्शक्तौ रूप्यबुद्ध्यवसर  
इत्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह विपरीतग्रहोऽस्त्विति । पूर्वमेव निरस्त  
इत्यर्थः । तृतीयं प्रत्याख्याति कृते नान्यतरज्ञानमिति । यथा दधि-  
गुडाभ्यां कृतायां शिखरिण्यां न दधीति गुड इति वा धीः तथा शक्ति-  
रूप्याभ्यां कृते वस्त्वन्तरेऽन्यतरज्ञानं न स्यात् । अतो भ्रान्तिर्न घटत  
इत्यर्थः । अविवेके चेद्भ्रान्तिर्न स्यात् तर्ह्यस्तु द्वयोस्स्वरूपग्रहे । तत्राह  
तथा ग्रह इति । स्वरूपग्रहविरोधान्न रूप्यधीयः शक्त्यालम्बनत्वं घटत  
इत्यर्थः ॥ ७ ॥

... [Page 290] इतश्च रूप्यधियः शक्त्यालम्बना वक्तुं न शक्यत  
इत्याह कथं चेयमिति । अनया धिया शक्तिश्चेत्वया नाज्ञायि न ज्ञाता  
तदा कथं शक्त्यालम्बनेयं धीस्त्वया अज्ञायि । का अनुपपत्तिरित्यत  
आह न हीति । ... ॥ ८ ॥

साचाच्छुक्त्वा लम्बनत्वाभावेऽपि दोषबलाद्व्यग्रापि बुद्धिशुक्तिगेव  
भातीति मतमाशङ्क्याह तत्स्थापीत्यादिना ॥ ८ ॥ १० ॥

स्वभासकत्वाभावान्न स्वान्वयाभाससाधकत्वं संभवतीत्युक्तम् । तद्विदु-  
णोति भासत्वेनेति ॥ ११ ॥

द्वितीयविकल्पं दूषयति रूप्यधीर्नान्यबुद्ध्यापीति ॥ १२ ॥

[Page 291] शुक्ते रूप्यबुद्धेःैकया धिया ग्रहो मा भूत् ।  
किमित्येतावता शुक्तिगेव न भातीत्याशङ्क्याह शुक्तग्रह इति । रूप्य-  
बुद्ध्यग्रहेऽप्येवमिति । ... ॥ १३ ॥

प्रौढवादेन ग्रहणमभ्युपगम्याह ग्रहणेऽपीति । शुक्तिश्च रूप्यधीश्च  
शुक्तिरूप्यधियौ तयोरिति विग्रहः । ... द्वितीयाध्यायोपक्रमे सत्स्थाति-  
पक्षो मायया विना न सिध्यतीति प्रतिज्ञातम् । तत्रान्यथाख्यातेरसिद्धिं  
प्रपञ्च्य अतिदेशेन इतरयोरसिद्धिं प्रपञ्चयति अख्यात्यात्मख्यातिपक्षौ  
चेति । यथार्थख्यातित्वे भ्रमव्यवहारायोगादवश्यमन्यथाख्यानमेष्टव्यम् ।  
तच्च मायां विना न संभवतीत्यर्थः । न केवलमस्माभिर्बलादन्यथाख्यान-  
मापाद्यते तैरपीष्टमिति तेषां मतमाह तथाह्यतीत्यादिना । चिरंतना-  
ख्यातिमतपर्यालोचनया अन्यथाख्यानमापाद्य आधुनिकाख्यातिमते दोषा-  
न्तरमतिदिशति यदा लविकेकग्रह एवेति । ... ॥ १४ ॥

[Page 292] ... उभयविषयं ज्ञानान्तरमङ्गीकृत्य तेन विवेको  
ग्रहीतुं न शक्यते धर्मप्रतियोगिविभागासिद्धेरित्युक्तम् । इदानीं तदपि  
नास्त्यतीत्याह न च तद्विषयमिति । नोभयविषयमेकं ग्रहणं संभवति  
स्मर्यमाणस्य ग्रहणकर्मलविरोधात् नाप्येकं स्मरणं गृह्यमाणस्य स्मरण-  
कर्मलविरोधादित्यर्थः । ... एवं तावदशक्तिं व्याख्याय अनवस्थां व्याचष्टे  
ज्ञानविषयविवेकायेति । अनवस्थापरिहारमाशङ्कते स्मृतिग्रहकर्मत्वे  
इति । यदि ज्ञानान्तरगृहीतस्य ग्रहणाय ज्ञानान्तरापेक्षा तदा  
ज्ञानान्तरस्यापि तदपेक्षा तुल्येति स्यादनवस्था । न तु तथा । किंतु

प्रथमज्ञानेन वस्तुमात्रं सिद्धं ज्ञानान्तरेण तद्गतकर्मत्वे विविच्येते इत्यर्थः । भवेदनवस्थापरिहारो यदीयं कल्पना अनुभवानुसारिणी स्यादित्याह न एतदनुरूपेति । नेदं रूपं शुक्तिकेयमित्यादि ज्ञानं बाधकं प्रसिद्धं न त्विदं ग्रहणकर्म तत् स्मरणकर्मत्यनुभूयत इत्यर्थः । सिद्धविवेकयोरिति किमिति विग्रेष्यते तत्राह शुक्त्याद्यविवेक इति । इतश्च न कर्मत्व-विवेको बाध इत्याह न चार्थयोरिति । ... [Page 293] उक्तं प्रमेयं संचिप्याह किं वज्जनेति । इतश्चाविवेको भ्रमो विवेको बाध इत्युक्त-मेवेत्याह ग्रहणस्मरणयोरिति । ... ॥ १५ ॥

पूर्वं सृतेर्बाह्यार्थविषयत्वमङ्गीकृत्य स्मर्यमाणविवेको न भ्रम इत्युक्तम् । इदानीं सृतेर्बाह्यार्थविषयत्वमेव नास्तीत्याह इतश्चेति । पौर्णमास्यां चन्द्रं दृष्टवतः कृष्णपक्षे चन्द्रग्रहो न्यूनार्थो भवति शुक्लपक्षे चाधिकार्थो भवति पौर्णमास्यन्तरे तुल्यार्थो भवति । तथापि ग्रह एव सः ... पुन-रप्रामाण्यं सृतेराशङ्कते गृहीतमिति । ... ॥ १६ ॥

[Page 294] इतश्च सृतिर्बाह्यालम्बनेत्याह नष्टसृतिरिति ॥ १७ ॥

नष्टोऽप्यर्थस्त्वावत्सृतौ भाति ततो बाह्यालम्बनत्वाभावे कथं सृते-स्मार्थकत्वमित्याशङ्क्याह बुद्ध्याकार इति । यथा सुद्रया लाञ्छिता प्रतिमुद्रा तत्सदृशी भवति तथा पूर्वानुभूतार्थसदृशो बुद्धेरवस्थाविशेष-संस्कारनिमित्तो भवतीत्यर्थः । ... ॥ १८ ॥

उत्तरश्लोकानां तात्पर्यमाह आत्मस्यातिपक्षे चेति । ... भ्रमाभावे तद्बाधिका सम्यग्धौरपि न स्यात् । एवं सति सर्वं जगदन्धमूकं संभवेत् सम्यग्ज्ञानान्मौढ्यनिवृत्त्यभावादित्यर्थः । किंच भ्रमनिवर्तकसम्यग्ज्ञानाभावे सति सम्यग्ज्ञानपूर्वकमाचार्यस्य शास्त्रप्रणयनं तदुपदेशाच्छिष्यभ्रमनिवृत्ति-रित्येतत्सर्वं निर्मूलं स्यात् । अतो वज्जदोषत्वान्नात्मस्यातिभ्रम एष्टव्य इत्यर्थः ॥ १९—२१ ॥

॥ इतीष्टसिद्धिविवरणे चतुर्थोऽध्यायः ॥

## अथ पञ्चमोऽध्यायः ।

[Page 295] एवं तावत्सदादास्त्योऽपि मायां विना न सिध्यन्ती-  
त्युपपाद्य इदानीं सिद्धान्तश्लोकोपक्रमे योऽन्यथाख्यातिपक्षे विशेष  
उद्भावितस्तस्य दुर्निरूपत्वं दर्शयितुमुपक्रमते रूपं शुक्लभाव इत्यादिना ।  
भावान्तराभाववादी स्वयूथं दूषयति भावान्तरधर्मश्वेदित्यादिना । ...  
यथा भाति तथा नास्तित्वं मा भूत् किमित्येतावता भ्रमत्वं न स्यादित्या-  
शङ्क्याह तथा नास्ति चेदिति । यथा भाति तथा नास्ति चेत्तदैव  
भ्रमस्स्यात् न तु प्रकारान्तरेण स्वरूपस्थातेर्लोक्ये भ्रमत्वाभावादित्यर्थः ।  
... धर्माभाववादी स्वानुभवं व्याचष्टे ननु नासतीति । ... तत्रापसिद्धान्तं  
प्रसञ्जयति तर्हीति । यतो धर्माभावपक्षोऽपसिद्धान्तस्स्यादत इत्युप-  
संहारः । पूर्वोक्तमनूद्य दोषमाह तत्रोच्यत इति ॥ १-२ ॥

[Page 296] भावान्तराभावशब्दयोः पर्यायत्वं स्यात् । भाव-  
भावान्तरशब्दयोस्तु कथमित्युक्ते भावे भेदासंभवादित्याह गृह्यति ।  
... ॥ ३ ॥

अन्योन्याभावं विना भेदसिद्धिर्नास्तीति वदतोऽन्योन्याश्रयत्व-  
मापद्यत इत्याह नान्योन्याभावसिद्धिश्चेति । ... भेदस्य वस्तुस्वभाव-  
तया अन्योन्याभावनिरपेक्षस्यैव सिद्धेरन्योन्याश्रयत्वदोषो नास्ति प्रागुक्तश्च  
हेतुरप्रयोजक इत्याह ननु भिन्नयोरिति । भिन्नयोरिति षष्ठीप्रयोगा-  
द्विन्नौ भावावन्योन्याभावौ न भवत इत्युक्तम् । धर्मपक्षे च त्वयैव दोष  
उक्त इत्याह तद्धर्मश्वेदिति । पूर्वं निरपेक्षभेदग्रहमङ्गीकृत्यान्योन्याभावो  
निरस्तः । इदानीं सोऽपि न संभवतीत्याह न चेति । प्रतियोगिभेदग्रहं  
विना न धर्मिभेदग्रहसंभवति एकस्मिन्नपि धर्मिणि भेदग्रहप्रसङ्गात् ।  
अतः किं य एव धर्मिभेदग्रहस्त एव प्रतियोगिभेदग्रहः किं वा प्रतियोग्य-



न्तरभेदग्रहाधीनः प्रतियोगिभेदग्रहः । प्रथमे तस्मिन्नेव सिद्धे स सिध्यती-  
त्यात्माश्रयत्वं चरमे चानवस्थेत्यर्थः ॥ ४ ॥ ... [Page 297] ॥ ५ ॥  
... ॥ ६ ॥

इदानीं भावान्तरमभ्युपगम्य तस्य स्वाभावत्वं किं प्रतियोगिनिरपेक्षं  
तत्सापेक्षं वेति विकल्प्य आद्यं दूषयति भावान्तरमभावश्चेत्स्वत इति ।  
... ॥ ७ ॥

निरस्तविकल्पद्वयमध्ये प्रथमविकल्पमाश्रित्य विशेषं शङ्कते व्यज्यत  
इति । ... सिद्धान्त्याह भ्रमा नेन्द्रियजा धिय इति । रूपमिदं  
सर्पोऽयमित्यादिभावधियो भ्रमा न स्युः । ... [Page 298] पूर्वं  
चोद्यावकाशमभ्युपगम्य उत्तरमुक्तम् । इदानीं सोऽपि नास्तीत्याह इद-  
मेवावोचमिति । प्रतियोगित्वेनापेक्ष्यमाणशक्तिप्रतीतिं विना या रूप-  
प्रतीतिर्भवति सा भ्रान्तिर्न स्यात् अभावप्रतीतिर्वाभावादिति इदमेव  
पूर्वश्लोकेऽप्युक्तवानस्मि न तु शक्त्यपेक्षया रूप्यमभावस्स्यादित्युक्तवानस्मि ।  
यदि शक्त्यपेक्षया रूप्यमभावस्स्यादिति मयोक्तं भवेत् तदा तत्प्रतिषेधेन  
चोद्यावकाशस्स्यादित्यर्थः ॥ ८ ॥

पदान्तरमाशङ्क्य तन्निरासाय श्लोकं योजयति स्वाभावात्मना ख्याति-  
रित्यादिना ॥ ... ॥ ९ ॥

किंच भावान्तरत्वं जन्यं व्यङ्ग्यं वेति विकल्प्य दोषान्तरमाह श्लोक-  
द्वयेन भावान्तरत्वमित्यादिना । उच्छ्लोकमेव तावत्पक्षद्वयेऽपि साधारणं  
दोषमाह न तावदिति । यां शक्तिमपेक्ष्य रूप्यस्य भावान्तरत्वं स्यात्  
तस्याः किं स्वतस्सिद्धं भावान्तरत्वमन्यापेक्षं वा । नाद्यस्तदा तदुद्धि-  
प्रसङ्गात् । अन्यदपि किं वस्त्वन्तरं रूप्यं वा । वस्त्वन्तरं चेत् तस्यापि  
भावान्तरत्वं वस्त्वन्तरसिद्धापेक्षमित्यनवस्था । रूप्यं चेत् अन्योन्याश्रयत्वं  
रूप्यस्य भावान्तरत्वे सिद्धे तदपेक्षया तत् शक्तेस्मिध्यति तत्सिद्धौ च  
तदपेक्षया रूप्यस्य सिध्यतीत्यर्थः । शक्तेर्भावान्तरत्वं मा भूत् भावमात्रेण

प्रतियोगित्वमस्त्वित्याशङ्क्याह न चेति । भावान्तरं न भवतीत्यभावान्तरं भावमात्रं तदपेक्ष्य रूपस्य भावान्तरत्वं जन्यं व्यङ्ग्यं वा न भवति स्वरूपापेक्षयापि रूपस्य भावान्तरत्वप्रसङ्गादित्यर्थः । श्लोकयोजनया प्रत्येकं दोषमाह यदि जन्यमित्यादिना । ... ॥ १० ॥ ११ ॥

[Page 299] पचान्तरदोषमुपसंहृत्य परिशेषतस्त्वमतमाह नात इति ॥ १२ ॥

इतश्च भावान्तरात्मख्यातिर्न भ्रम इत्याह भावान्तरत्वमिति । दोषादसतस्सद्बुद्धिगम्यत्वेऽपि न रूपधीर्भ्रमस्स्यात् किंतु असति सद्बुद्धिरित्याह तथापीति । भावान्तरत्वं रूप्याद्भिन्नमसदित्यङ्गीकारमात्रेणोक्तम् । तदपि न घटत इत्याह कथं चेति ॥ १३ ॥

द्वितीयविकल्पे दोषमाह अभेदे नान्यथाख्यातिरिति । भावान्तर-धर्मस्य भावादभेदे सति भावमात्रत्वप्रसङ्गान्न कापि भावान्तरधी-रस्तीत्यन्यथाख्यातिर्न स्यात् । भावमात्रख्यातिश्चेदन्यथाख्यातिः तदा अतिप्रसङ्ग इत्यर्थः । किञ्च अस्मिन् पक्षे प्रतियोग्यपेक्षापि न स्यादित्याह न चापेक्षयेति । प्रतियोग्यनपेक्षत्वे हेत्वन्तरमाह अत्रैरेव चेति । उक्तनीत्या भावान्तरमेवाभावो भाव एव वा अभाव इति अन्यथाख्यातिप्रत्याख्यान-प्रसङ्गेन निरस्तश्चेत्तर्हि नास्त्येवाभाव इत्याशङ्क्याह न चाभावो नामेति ॥ १४ ॥

[Page 300] तृतीयाध्यायगतेनायहविचारेण पौनरुक्त्यं परिहरति उक्तोऽयमर्थ इति । अन्यथाख्यातिवादिनं प्रति अग्रहस्यानिर्वाच्यत्वसिद्ध्यर्थ-मुक्तोऽयमर्थः । इह त्वभावापह्नववादिनं प्रति व्यवहाराङ्गभूताभावसमर्थ-नार्थमुच्यते । अतो वादिभेदादपौनरुक्त्यम् । नो खलु लोके देवदत्तं प्रति गामानयेत्युक्तवतो यज्ञदत्तं प्रति कदाचित्तदभिधानं पुनरुक्तं प्रतियन्ति । किं चात्र तावत्सप्तशत्यां नोत्तरग्रन्थपौनरुक्त्यम् । तस्य सकलप्रकरण-संग्राहकाद्यश्लोकविवरणत्वात् । सिद्धान्तश्लोकविवरणेन चोत्तरग्रन्थपौनरुक्त्यं

स्वयमेवाचार्यः पर्यहार्योत् । उत्तरग्रन्थेष्वेव यत्पौनरुक्त्यं भाति तदादि-  
भेदेन तत्त्वे च परमगम्भीरे शिष्याणामनुसंधानसिद्ध्यर्थत्वेन प्रसिद्धदूषण-  
मनुद्याप्रसिद्धदोषविधानार्थत्वेन च परिहर्तव्यमिति नेष्टसिद्धौ कापि  
पौनरुक्त्यम् ॥ १५ ॥

... किंच अपङ्गवोऽपि न सिध्यतीत्याह भावान्तरादन्योऽभावो  
नास्तीति ॥ १६ ॥

पूर्वादादौ स्ववाण्या अर्थवत्त्वं शङ्कते भावान्तरमभावश्चेदिति । यद्यपि  
सालम्बनत्वं सिध्यति तथापि अभावापङ्गवायोगान्निष्प्रयोजनत्वमानर्थक्यं  
यन्मयोक्तं तन्विद्यतम् । एतद्व्याचष्टे तथापि भावान्तरमिति । यदि सार्थ-  
कत्वसिद्ध्यर्थं नञो भावान्तरार्थकत्वं हित्वा अपङ्गवार्थकत्वमिष्यते तत्राह  
अपङ्गवे चेति । भावान्तरं न भवतीत्यभावान्तरं नाम योऽभावः तस्या-  
भ्युपगमः प्रसज्येतेत्यर्थः । तथाप्युक्तं स्थितं मयेत्यस्यार्थान्तरमाह अथवेति ।  
भावान्तरस्यास्तित्वव्यवहारगोचरस्य तद्विरुद्धनास्तित्वव्यवहारगोचरत्वासंभवा-  
दित्यर्थः । [Page 301] अन्यथावृत्तिविशिष्टस्य अभावव्यवहारयोग्यत्वं  
शङ्कते अन्यापोहेति । तदुक्तमन्यापोहवादिभिर्बौद्धैः— अन्यथावृत्तिविशिष्टा  
सैव बुद्धिरेव अभावः प्रतीयते व्यवहियत इति । अपोहोऽपि भावोऽभावो  
वेति विकल्प्य आद्यं प्रत्याह सोऽपोहोऽपीति । भावमात्रस्याभावव्यवहारा-  
नर्हत्वादभावव्यवहारलोप इति मयोक्तं स्थितमित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह  
अभावश्चेदिति । ... ॥ १७ ॥

मायात्मत्वमसहमानस्य अभावप्रमाणवादिनः प्रासङ्गिकं चोद्यमुद्गाह्य  
परिहरति नन्विष्टश्चेदित्यादिना । अभावप्रसिद्ध्या अभावेऽङ्गीकृतेऽपि वस्तु-  
सिद्धेः प्रागमिते न तस्य प्रमितिसंभव इत्यध्याहारः । वस्तुसिद्धेः प्रागमिति-  
रेव कुतस्सिद्धेत्याशङ्क्याह न ह्यसिद्ध इति । ... यतस्मापेक्षत्वादभावस्य  
तत्रमायाः प्राथम्यं नोपपद्यतेऽतोऽभावप्रमायास्तदिच्छायाश्च उदयात्प्रागेव  
भावधीर्भवेत् । भवतु ततः किमित्याशङ्क्याह अतस्तथेति । ... न चेति ।

कालान्तरे वेत्यस्य व्याख्यानं प्रागूर्ध्वं वेति । सन्मात्रग्रहणरूपेण जाते निर्विकल्पकप्रत्यये देशाद्यवच्छेदास्फुरणान्न वस्तुनो रूपभेदसिद्धिरित्यर्थः ।  
... यतोऽवच्छिन्नप्रमितिर्न संभवत्यतो धर्मप्रतियोग्यवच्छिन्नाभावस्य विषयस्यासंभवान्न कायभावधीः प्रमेत्यर्थः ॥ १८ ॥

[Page 302] एवं तावदभावस्याप्रामाणिकत्वं नाम मायामयत्व-  
मुक्त्वा पुनर्मायात्मकमपि अभावमनिच्छतः प्राभाकरस्य दोषान्तरमाह  
मेयाभावेति । जिघृक्षिते ग्रहीतुमिष्टे संनिहितग्रहणकारणकेऽर्थे मायाः  
प्रमाणस्याभूतेरनुद्यादभावव्यवहारो भवत्यभावं विनैवेति चेत् तत्र दूषणं  
सदासद्भवहारस्यादिति । घटादिग्रहणकाले नियमेन घटाद्यभावव्यव-  
हारस्यात् अपेक्षणीयाभावज्ञानस्य पृथग्भावादित्यर्थः । असद्भवहार इति  
पदच्छेदेन व्याख्याय सद्भवहारोऽपि सदा स्यादित्यपि व्याचष्टे भाव-  
व्यवहारोऽपीति । यदि विज्ञानमात्र[वाद ?] परिहाराय भावव्यवहारस्यार्थं  
दूष्यते तत्राह सार्थश्चेदिति । अभावव्यवहारस्त्वानुकूलालम्बनो व्यवहार-  
त्वाद्भावव्यवहारवदित्यर्थः । इतश्चाभावः प्रमेय एष्टव्य इत्याह न चेति ।  
... जिघृक्षाप्यग्रहेऽफलेति भागं शङ्कापूर्वकं व्याचष्टे नन्वित्यादिना । ...  
इतश्चाग्रहे जिघृक्षा व्यर्थेत्याह न च तस्या इति । विशेषवत्त्वे भावत्व-  
प्रसङ्गादित्यर्थः । ... अग्रहस्योपाधिसंबन्धिनः ख्यात्यभावादित्युक्तम् ।  
तद्विद्वेणेति न हीति । सत्यमग्रहो न भाति किंतु ग्रहानुदये सति अग्रह-  
व्यवहार इत्याशङ्क्याह स चेन्न भातीति । अनुदयशब्दवाच्यो ग्रहाभावो  
न भाति चेत् तदा अग्रहेऽभावव्यवहार इति त्वया कथं विज्ञातमित्युक्तम् ।  
तर्ह्यस्य ग्रहाभावभानमित्याशङ्क्याह ग्रहाभावश्चेदिति । ग्रहस्य स्वप्रकाश-  
स्यासंभाव्यमानोऽप्यभावश्चेद्भाति तर्हि सुतरां ग्राह्याभावो भाति ग्रहा-  
भावस्यैव ग्राह्याभावभानकारणत्वादित्यर्थः । प्रकारान्तरेण श्लोकमव-  
तारयति अथवेति । ... [Page 303] तार्किकाभिमतमभावज्ञान-  
कारणं निरस्य भाट्टादिमतमनूद्य निराचष्टे अर्थं मुक्तेत्यादिना । ...

किंच अज्ञातस्याग्रहस्याचवत्कारणत्वं ज्ञातस्य वा लिङ्गवत् । नाद्य इत्याह  
अद्यादिवदिति । ... द्वितीयं शङ्कते तर्हीति । ननु ज्ञातस्य हेतुत्व-  
 मविनाभावादिवलेन दृष्टम् । अग्रहस्य तु केन बलेन हेतुत्वमित्याशङ्क्याह  
 नान्तरीयकत्वेनेति । अनुपपत्तिबलेनेत्यर्थः । एतदेव विवृणोति नान्तरे-  
णेति । ... प्रत्यक्षेणार्थभेदसिद्धौ किमित्यग्रहादभावधीर्न स्यादित्याशङ्क्याह  
नार्थविशेषश्चेति । भावमात्रग्राहकस्य व्यावृत्तिग्रहणे व्यापाराभावादित्यर्थः ।  
 ... ॥ १९ ॥ ... ॥ २० ॥

... [Page 304] मानस्य चेति । अप्रमेयं मानं जडमजडं वा ।  
 आद्ये जगदान्धं द्वितीये चाद्वैतापात इत्यर्थः । किंचाप्रमेयो माना-  
 भावस्त्वयंप्रभोऽस्त्वयंप्रभो वा । आद्यं प्रत्याह तस्य चेति । व्यतिरेका-  
भावादिति । अग्रहाभावेऽभावधीर्न भवतौत्यवगन्तुं न शक्यते ।  
 अग्रहस्यावेद्यत्वे तदवच्छिन्नाभावस्यापि प्रमातुमशक्यत्वादित्यर्थः । ...  
 जिघृक्षादेः कारणत्वमाश्रित्याग्रहस्य कारणत्वं निरस्तम् । तदपि  
 नास्तीत्याह यदीति । भावाभावधियोर्विरुद्धकार्ययोरेककारणकत्वा-  
 संभवात् अर्थस्य चानुमेयादेः कारणत्वकल्पकाभावादित्यर्थः । द्वितीय-  
 कल्पमभ्युपगम्य दोषमाह यदि नामेति । कदाचिदप्यवगममन्तरेण  
 कार्यकारणभाव एवावगन्तुं न शक्यते चेत् अस्य तर्ह्यवगतिरित्याशङ्क्याह  
 न चेति ॥ २१ ॥

मानस्य साक्षिसिद्धस्याभावोऽपि साक्षिसिद्ध इति स्वाभिप्रायेणोक्तम् ।  
 इदानीं भाट्टाभिप्रायमाशङ्क्याह फलभावेनेत्यादिना ॥ २२ ॥

मायाः प्रमाणस्याजनेरनुदयान्न मेयाभावसिद्धिरित्युक्तमाक्षिप्य समा-  
 धत्ते मानं क्रियेत्यादिना । ... [Page 305] भूतले घटाभावप्रमाणा-  
 नुदयात् [?] घटाभाव इष्टः । तथा साधकाभावः किं न स्यादित्याशङ्क्याह  
अर्थाभावोऽपीति । इतश्च न फलाभावान्मानाभावसिद्धिरित्याह माना-

भावज्ञानानुदयादेव चेदिति । सदा न धौरिति श्लोकभागं विवृणोति यदा हीति । ... ॥ २३ ॥

पूर्वं फलाभावं बुद्ध्या मानाभावं वेद्वीति न ब्रूषे त्वमित्युक्तम् । इदानीं तदभिधानेऽपि नाभिमतसिद्धिरित्याह फलाभावे मित इति ॥ २४ ॥

स फलाभावः किंप्रमाणक इत्युक्तम् । तदसंगतमित्याशङ्कते भावो यथेति । यत् यत्प्रयुक्तव्यवहारयोग्यं तत् तत्प्रमेयं प्रसिद्धम् । संविदस्य भावाभावौ संवित्स्वरूपप्रयुक्तव्यवहारयोग्याविति संवित्स्वरूपमेव तयोर्मान-मित्यर्थः ॥ २५ ॥

... [Page 306] सदैव भावमाक्षिपति सोऽभावोऽपीति । अभावा-दिति पदच्छेदेनोत्तरार्धं पुनर्योजयति तथापीत्यादिना । इतश्च येनैव भावसिद्धिस्तेनैवाभावसिद्धिर्न घटत इत्याह यदि चेति । भावादन्वो नास्त्यभाव इति कस्मात् । तस्मादन्वो नास्ति भाव इति कुतो न भवति भावाभावमानयोरभेदाविशेषादित्याशङ्क्याह भावाभावयोरभेदे-ऽपीति । भावतन्त्रत्वादभावस्येत्यर्थः । यतस्सर्वस्य भावत्वमापद्यत अत इत्युपसंहारः ॥ २६ ॥ ... ॥ २७ ॥ ... ॥ २८ ॥

[Page 307] कथं त्रिधाप्यसिद्धिरित्याकाङ्क्षायां पञ्चदयासंभवं ताव-दाह फलाभावे स्वतस्सिद्ध इति । तदेति । अभावकाले फलस्या-भावात् । अविद्यमानस्य साधकत्वासंभवादित्यर्थः । न चेति । स्थिता-त्फलात्त्वाभावसिद्धिरित्युक्तमित्यर्थः ॥ २९ ॥

तृतीयपक्षासंभवमाह नान्यो वेत्त्यपीति ॥ ३० ॥

यथा प्रमथा पुमान् फलं वेत्ति सा प्रमा वाच्येत्युक्तम् । तत्र केवलात्मस्वरूपवेद्यत्वमाशङ्क्य दूषयति वेत्ति तच्चेदिति । ... वेद्येनापि दीपेन मेयदर्शनं यथा स्यात्तथास्त्वित्याशङ्क्याह दीपेनेवेति । दीपस्या-प्यन्धकारव्यावृत्तिमात्रकरत्वमेव न तु जडस्य कायापरोक्ष्यव्यवहारप्रवर्तकत्वं दृष्टमित्यर्थः ॥ ३१ ॥



[Page 308] फलस्य वेद्यत्वे दोषान्तरमाह किंचेति ॥ ३२ ॥

एवं तावत्फलस्यावेद्यत्वात्तदभावोऽपि न वेद्य इत्युपपाद्य अभावासंभवे हेत्वन्तरमाह प्रध्वंसेति । भावान्तरमभावश्चेत्यारभ्योक्तन्यायैरेवेत्यर्थः । नन्वात्मैव भावान्तराभाववादिपक्षे फलाभावयोस्स्वरूपं फलस्य गुणी च भविष्यति । अतः कथमभावस्वरूपोक्तिरशक्येत्याशङ्क्याह न हीति । यदृश्यमनित्यं च तद्द्रष्टुस्वरूपादि न भवति यथा घटादीति व्याप्ति-दर्शनादित्यर्थः । ... ॥ ३३ ॥

इतश्चात्मादिगुणः संविन्न भवतीत्याह गुणगुण्येकेति । तौ गुणगुणिनौ ग्राह्यौ यथा एकया धिया सा तद्ग्राह्यैकधीः तत्संभवे सतीत्यर्थः ।

[Page 309] अनात्मगुणत्वेऽर्थप्रकाशस्याश्रिते लोकायतमतापातोऽपौ-  
त्याह घटगुणश्चेदिति । जडगुणत्वे दोषान्तरमाह घटगुणश्चेत्संविदिति ।  
संवेदनस्याजडत्वाद्वपादिवैलक्षण्यमस्तीत्याशङ्क्याह न चेति ॥ ३४ ॥

जडगुणत्वदोषपरिहाराय विक्रियात्वमाशङ्क्य दूषयति संविद्धियेति  
॥ ३५ ॥

एवं तावत्संविदो गुणत्वविक्रियात्वानिरूपणादभावासंभवाच्च नित्यत्व-  
मुपपाद्य द्रदानौ स्वतः परतश्च नाशसंभवादपि कूटस्थैव संविदित्युप-  
पादयितुमुपक्रमते नोत्पन्नाया इत्यादिना । लब्धात्मकस्य घटादेस्त्व-  
हेतुकविनाशदर्शनात्संविदोऽपि लब्धात्मिकाया निर्हेतुनाशो न घटेत  
तर्ह्यलब्धात्मिकाया एव नाशोऽस्त्वित्याशङ्क्याह न चालब्धात्मिकेति । ...  
किंच क्षणिकवादिना निर्हेतुकं नाशं वदता नाशस्वभावत्वमिष्टं स्यात् ।  
तदा च नाशव्याप्तत्वात् जन्म न स्यादित्याह नाशस्वभावस्य चेति । नाश-  
सिद्धानुपपत्त्यैव जन्म वक्तव्यमित्याह अजातस्येति । तर्हि यत् त्वया जन्म  
कल्प्यते तत् असतस्सतो वा । नोभयथापौत्याह असत इति । असतो  
नाशो न संभवतीति वदता सतो नाश इष्टः । स न घटत  
इत्याह कथं चेति । सद्रूपत्याग एव नाशश्चेत् सोऽपि न सता शक्यस्त्व-

रूपविरोधादित्यर्थः । तर्ह्यसता त्यज्यत इत्याशङ्काह अत्यागे नासत्वमिति ।  
 सद्रूपत्यागादसत्त्वमसता च सद्रूपत्यागः क्रियत इत्यन्योन्याश्रय इत्यर्थः ।  
 इतश्च सद्रूपत्यागस्तता कर्तुं न शक्यत इत्याह न चेति । [Page 310]  
 एवं तावत्सदसतोर्जन्मनाशनिरूपणान्न क्षणिकं वस्त्वित्युक्तम् । हेत्वन्तरं  
 क्षणिकत्वासंभवे पुनराह जन्मनाशयोरिति । हेतुरपि किं बाह्यव्यापारः  
 किं वा आन्तरधीः संविदन्तरं वा । नाद्य इत्याह न च घटवदिति ।  
 ... द्वितीयविकल्पं दूषयति नापीति ॥ ३६ ॥

तृतीयं प्रत्याह नाजातेति ॥ ३७ ॥

उत्तरकार्योदयात्पूर्वकार्यध्वंसः प्रसिद्ध इत्याह संविदं जनयन्त्यन्या-  
 मिति ॥ ३८ ॥ ... ॥ ३९ ॥

संविदां चेदेका प्रकृतिस्स्यात् तदा सहस्रितिविरोधिता अस्ती-  
 त्युत्तरोत्पादे पूर्वध्वंसस्यात् । सा च नास्तीत्युक्तम् । कथं नास्ती-  
 त्याकाङ्क्षायां विकल्पयति सर्ववस्तुषु वेति । ज्ञं प्रति संविज्जनकतया  
 व्यवस्थिता प्रकृतिरेका । सा चाप्रमेयगा प्रमेयगा वेति पदच्छेदः ॥ ४० ॥

आद्यमनूय दूषयति सर्ववस्तुष्विति । ... ॥ ४१ ॥ ... ॥ ४२ ॥

[Page 311] आद्यं विकल्पं सप्रपञ्चं निरस्य द्वितीयं निराचष्टे  
 प्रत्यर्थमेकेति । यावद्गुणको यावच्छक्तिको यावदंशको वार्थः तं प्रति चेदेका  
 संवित्प्रकृतिस्तदा घटदृष्ट्या तच्छक्तिः [?] प्रत्यक्षा स्यात् कृत्स्नघटव्यापक-  
 प्रकृतेः फलौभूतत्वादित्यर्थः । तृतीयं प्रत्याख्याति प्रत्येकमानमिति । एकस्य  
 मानस्य यावानर्थो गोचरः तं प्रति एका संवित्प्रकृतिश्चेत्तर्हि रूपदृष्ट्या  
 रसेक्षणं स्यात् इन्द्रियपञ्चकजनितज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वादित्यर्थः ॥ ४३ ॥

चतुर्थं निराचष्टे प्रत्येकेन्द्रियेति । एकैकस्येन्द्रियस्य यावान्गोचर-  
 स्तदवभासकसंवित्प्रकृतिरेका चेत् तदा सर्वरूपदर्शनं युगपत्स्यात् सर्वस्यापि  
 रूपस्य चानुषत्वात्सर्वरूपावभासकसंवित्प्रकृतेः फलौभूतत्वादित्यर्थः । पञ्चम-  
 विकल्पमुन्मूलयति प्रत्येकेति । एकस्या बुद्धिवृत्तेर्योऽर्थस्तं प्रत्येका चेत्संवि-

प्रकृतिः तदा जातायास्संविदो ध्वंसो न स्यात् । उत्तरसंविदुत्पत्त्या हि पूर्वध्वंसस्त्येय्यते न चैकधीवृत्तिविषये संविद्वयं दृश्यत इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

पञ्चचतुष्टये साधारणं दोषमाह पूर्वस्थिति । एकस्य पुंसः यस्मिन्नर्थे संविद्वर्तते तत्र नान्यस्य पुंसः स्यात् युगपदेकस्याः प्रकृतेरनेकपरिणाम-विरोधादित्यर्थः । पञ्चमः कल्पः कस्मादुपेक्षित इत्याशङ्क्य विशेषमाह सहैकस्येति । ... ॥ ४५ ॥

षष्ठं कल्पं विधट्यति प्रतिज्ञमिति । सर्ववस्तुषु सैका चेदित्यादिनोक्तं स्मरेत्यर्थः । साधारणं दोषान्तरमाह सर्वथेति ॥ ४६ ॥ ... ॥ ४७ ॥

अत्रैव दूषणान्तरमाह न पुंसामिति । ... बहिरेवात्र दोषान्तरमाह न तावदित्यादिना । ... ॥ ४८ ॥

[Page 312] संविद आत्मगतत्वे बाह्यार्थापरोक्ष्यं न स्यादित्युक्तम् । एतदेव श्लोकद्वयेन विवृणोति सैव चेदित्यादिना । संवित्त्वजनकं प्रकाशयतीति वक्तुं न शक्यते चक्षुरादेरपि प्रकाशप्रसङ्गात् । ... यद्युक्त-दोषभयात्संविदेवार्थप्रकाशस्योपादानमिच्छते तत्राह संविदुपादानश्चेदिति । ... ॥ ४९-५० ॥

[Page 313] पूर्वमर्थव्यापकत्वमभ्युपगम्यात्माश्रयसंविदो बाह्यापरोक्ष्यं न स्यादित्युक्तम् । तदपि नास्तीत्याह साप्पोत्यर्थमिति । ... अन्यथेति । अस्वप्रकाशत्वे सति असंवित्यादित्यर्थः । रूपादिवैलक्षण्यमाशङ्क्य परिहरति न सा मानमेयेत्यादिना । ... आत्मवेद्यमपि बुद्धिसुखादि आत्माश्रयं दृष्टमिति व्यभिचारमाशङ्क्याह तद्वेद्यान्तरेति । तेनात्मना वेद्यान्तरं यत् बुद्धिसुखादि तस्याप्यात्माश्रयत्वाभावाविशेषान्न व्यभिचार इत्यर्थः । ... प्रौढवादेनाह आत्मविकारत्वेऽपीति । क्रियायास्स्वाश्रयं हित्वा अन्यत्र गमनायोगादित्यर्थः । तव वा कथं जडसिद्धिस्त्यादित्याशङ्क्याह मम त्विति । मिथ्याचित्संसर्गाज्जडस्य व्यवहारविषयत्वं संभवतीत्यर्थः । तथापि

चित् एकत्वात्कथं वेदित्वेदनव्यवहार इत्याशङ्क्याह अन्यत्वेति । ...  
किंच चिदतिरिक्तस्य कल्पितत्वे कारणासंभवेन चितो जन्माद्यपि निरस्तं  
भवतीत्याह अतस्संविद इति ॥ ५१ ॥

[Page 314] यतः कूटस्थाद्वितीयैव चित् अत इत्युपसंहारः । प्रमाद-  
गतं विषयापरोक्ष्यमिति प्रभाकरप्रभृतयः प्रमेयगतमिति भाट्टाः प्रमाण-  
गतमिति सौगता इत्याह विचित्रेति । स्वतन्त्रा जन्मादिभावविकारवर्जिता  
स्वरूपेणावेद्या परिमाणादिमेयधर्मरहिता चेत्यर्थः ॥ ५२ ॥ ... ॥ ५३ ॥

अवान्तरप्रमेयमुपसंहृत्य प्रकृतमुपसंहरति फलस्य सदसत्त्वाभ्यामिति ।  
... इदानीं मानभावसिद्धिमङ्गीकृत्याभाव[वा?]सिद्धौ दोषमाह सिद्धे-  
ऽपीत्यादिना । अनुपलम्भो ह्यभावमाननिदानं तदसिद्धौ न काप्यभाव-  
स्तत्त्वतस्मिथ्यतीत्यर्थः ॥ ५४ ॥

[Page 315] अर्थसंवित्याख्यं फलं साधनपुरस्सरं फलत्वादोदनवदिति  
धीभावानुमानं फलाभावेन तदभावानुमानं च न संभवति हेत्वसिद्धे-  
रित्युक्तम् । इदानीं ज्ञातव्यवहारो विशेषणसिद्धिपुरस्सरो विशिष्टव्यव-  
हारत्वाद्गण्डीतिव्यवहारवदिति [ज्ञातार्थभावेन?] ज्ञानानुमानं ज्ञातार्था-  
भावेन च ज्ञानाभावानुमानमित्येतन्निराचष्टे ज्ञातेऽनुमेति । ज्ञानसिद्धौ  
ज्ञातार्थसिद्धिस्तत्सिद्धौ च ज्ञानानुमेति परस्परश्रयादसिद्धौ हेतु-  
रित्यर्थः । परिशेषार्थमात्रं लिङ्गमस्तु इत्याशङ्क्याह न चार्थमात्रमिति ।  
यच्चार्यस्तत्र ज्ञानमिति नास्ति व्याप्तिः ज्ञानाभावेऽप्यर्थसङ्गावाभ्युपगमा-  
दित्यर्थः । ... ॥ ५५ ॥

किंच प्रामाणिकधर्मिप्रतियोग्यवच्छिन्नोऽभावः प्रामाणिक इव्यते ।  
ज्ञानाभावधर्मिप्रतियोगिनोश्च प्रमादप्रमाणयोरप्रमाणसिद्धत्वान्न ज्ञाना-  
भावसिद्धिरित्याह माहमाने चेति । प्रमाणं न स्वाश्रयं स्वात्मानं च  
व्याप्नोति परतन्त्रत्वात्क्रियावत् । विषये च क्रियापि व्याप्नुयात् कर्तृप्रमात्रो-  
राश्रयत्वसाम्यात् क्रियामानयोश्च पारतन्त्र्यसाम्यादित्यर्थः । वैषम्यमाशङ्कते

दोषं स्फुटीकर्तुं नन्विति । शङ्कितं वैषम्यमङ्गीकृत्य सिद्धान्तौ स्वाभिमतं साम्यमाह उच्यत इति । अन्यो व्यापारः क्रियतेऽन्यस्य च स्वयं विषयो भवतीत्याशङ्क्याह व्यापारभेदेऽपीति । व्यापारवतः कर्तुरभेदाद्व्यापारान्तरकर्मत्वेऽपि कर्तृकर्मत्वविरोधस्तदवस्थ इत्यर्थः । तर्हि कर्चन्तरव्यापारकर्मता अस्त्वित्याशङ्क्याह नापीति । एकस्यैवकर्ता कर्चन्तरव्यापारगोचरः तर्हि कर्तृत्वाविशेषादन्योऽपि तथैव कर्चन्तरगोचरो वाच्यः । करणपूर्वकलनियमाच्च व्यापारस्य करणान्तरमपि वाच्यमिति वज्रकल्पना स्यादित्यर्थः । यथा कर्तृतज्ञापारयोर्न स्वपरव्यापारकर्मता तथा मातृमानयोरपि न स्वपरमानकर्मता स्यादित्याह मातृमानयोरपीति । यच्च सिद्धत्वासिद्धत्ववैलक्षण्यं शङ्कितं तदपि नास्तीत्याह यथेति । [Page 316] अथ मानात्माक् मितत्वरूपाभावेऽपि स्वरूपेण सिद्धं वस्तु कार्यं तु न केनापि रूपेण सिद्धमित्याशङ्क्याह रूपान्तरसिद्धिस्त्विति । पुनर्वैलक्षण्यं शङ्कते नन्वसिद्ध इति । अन्यथेति । मित एव चेद्विषयमाता तदा मातुरपि स्वयं मितस्य स्वमातृत्वमन्येन वा । आद्ये स्वसिद्धौ स्वसिद्धिरित्यात्मा-अयः अन्ये मात्रान्तरस्यापि मात्रान्तरमित्येव मातृत्वमित्यनवस्थेत्यर्थः । अधर्माङ्गीकारेण परिहरति सत्यमिति । प्रामाणिकत्वं नास्तीत्येतत्सत्यम् । तथाप्यवश्यं भानं मातृमानयोर्वाच्यम् । अन्यथा विषयसिद्धान्तं कदाचिन्मयेदं विज्ञातं न वेति संदेहयोग्यतापातादित्यर्थः । अभाने दोषान्तरमाह अन्यथेति । ... ॥ ५६ ॥

प्रकृतं महाप्रमेयमुपसंहरति भावान्तरस्येति ॥ ५७ ॥

इदानीं दिगम्बरपादपातिनां सर्वत्र भिन्नाभिन्नत्वमिच्छतां मतं प्रत्याख्याति भिन्नाभिन्नमिति ॥ ५८ ॥

[Page 317] ननु भेदधीबाधिता यत्राभेदधीः तत्रान्यथाख्यातिः न सर्वत्रेत्याशङ्क्याह शुक्तेरभिन्नमिति । शोभत इति विरुद्धलक्षणा । भेदाभेदयोरुभयोरपि प्रामाणिकत्वान्न शोभत इत्यर्थः ॥ ५९ ॥ ... ॥ ६० ॥

उक्तदोषपरिजिहीर्षया शङ्कते येनात्मनेति ॥ ६१ ॥

... भवतु रूपभेदेन भिन्नाभिन्नं वस्तु । ततः किमित्यत आह  
भिन्नरूप इति । ... सिद्धान्तमुपक्रमते तत्र भण्यत इति ॥ ६२ ॥

रूपभेदेन भिन्नाभिन्नत्वस्य दुर्निरूपत्वादन्ततोऽपि गत्वा स्वत एव  
वस्तु भिन्नाभिन्नं वाच्यम् । तदा प्रागुक्तदोषस्तदवस्थ इति श्लोकद्वयार्थः  
॥ ६३ ॥ ६४ ॥

[Page 318] प्रकारान्तरेण भ्रममाशङ्क्य परिहरति भिन्नाभिन्ने  
मृषेति । ... ॥ ६५ ॥ ... ॥ ६६ ॥

[Page 319] अत्यन्ताभेदवादित्वाभावान्न ममायं दोष इत्याशङ्क्याह  
नन्वभेदे सत्यपीति । ... अन्यथेति । अत्यन्तभिन्नतया स्वातन्त्र्येणा-  
प्रतीतेरित्यर्थः । अकृत्स्नधौसंभवे हेलन्तरमाह भेदरूपं चेति । भेदस्य  
दुर्निरूपत्वप्रयुक्त्या दूषयति तर्हीत्यादिना । तर्हि त्वत्पक्षे नाणुमात्रमपि  
ज्ञातुं शक्यमिति संबन्धः । भेदस्य दुर्निरूपत्वेऽप्यभेदस्य ज्ञातुं शक्यत्वात्  
किमित्यणुमात्रमपि न ज्ञेयमित्याशङ्क्याह भिन्नाभिन्नरूपयोश्चेति ।  
अनुभवसिद्धमाशङ्क्य परिहरति ननु भातीत्यादिना ॥ ६७ ॥ ...

[Page 320] ॥ ६८ ॥

इदानीं बाधकज्ञानस्वभावपर्यालोचनयापि बाधासंभवमाह न बाध-  
शुक्तिधौरित्यादिना । तां शुक्तिं बोधयित्वैव निषेधो वाच्यो न पूर्वं  
नापि सह धर्मिज्ञानस्य निषेधप्रत्ययकारणत्वादित्यर्थः । तर्हि शुक्ति-  
मवबोधैव रूप्यनिषेधोऽस्त्वित्याशङ्क्याह न चैकस्या इति ॥ ६९ ॥

[Page 321] ॥ ७० ॥

शुक्तिबोधं विना तत्र रूप्यनिषेधो न घटत इत्युक्तम् । तत्र व्यभि-  
चारमाशङ्कते ननु रज्ज्वयच्छेऽपीति । तत्रापि धर्मिग्रहं विना न निषेध  
इति न व्यभिचार इत्याह सत्यं वस्त्वन्तरेति । ... ॥ ७१ ॥ ...  
॥ ७२ ॥ ७३ ॥



[Page 322] एकविधिरेवान्यनिषेध इति बौद्धमतानुसारेण बाध-  
माशङ्क्याह विधिरेव निषेधश्चेदिति ॥ ७४ ॥

प्रतिबन्दिन्यायमाशङ्क्य परिहरति ननु तेऽपौत्यादिना ॥ ७५ ॥

[Page 323] ॥ ७६ ॥

॥ इतीष्टसिद्धिविवरणे पञ्चमोऽध्यायः ॥

## अथ षष्ठोऽध्यायः ।

[Page 324] एवं तावन्मतान्तराणामनिर्वाच्याविद्यां विना दुस्स्थित-  
सिद्धिकत्वान्तद्विरोधं परिहृत्य अधुना स्वयूथ्यविप्रतिपत्तिपरिहाराय चोद्य-  
मुद्गावयति अविद्याश्रय इत्यादिना ॥ १ ॥

जीवानां ब्रह्मातिरेके अद्वैतहानिरनतिरेके ब्रह्मण एवाविद्येत्याशङ्क्याह  
कल्पितास्तेऽप्यविद्येति । ... नान्योन्याश्रयतादिश्वेति । हि यस्मात्स दोषो  
वस्तुनि विचारसहे स्यात् नाविद्यायामघटमानस्वभावायामित्यर्थः ॥ २ ॥

स्वपक्षे व्यवस्थालाभमाह तेषां भेदाच्चेति । आत्मन एकत्वादेव न द्वौ  
ज्ञाज्ञौ गुरुशिष्यौ संभवत इत्यर्थः ॥ ३ ॥

सिद्धान्तौ चिन्मात्रतन्त्राविद्या सकलव्यवस्थाहेतुरिति वक्तुं स्वयूथ्यं  
प्रत्याख्याति अत्रोच्यत इति । जडसोकोक्तहेतुभिर्जडस्याविद्याश्रयत्व-  
निरासात्कल्पितस्य जीवस्यापि रज्जुसर्पवज्जडत्वान्नाविद्या इष्टेत्यर्थः ।  
कल्पितोऽप्यजड इति न वाच्यमित्याह नाजडमिति । सत्ताप्रतीत्योरन्य-  
निरपेक्षत्वेन सिद्धेरित्यर्थः । चिदचिद्वृत्तौ जीव इत्यपि न वाच्यमित्याह  
नात एव जडाजडे इति । कल्प्येते अजडस्याकल्प्यत्वादित्यर्थः ॥ ४ ॥

कल्पितस्याविद्यानाश्रयत्वे हेत्वन्तरमाह इतश्चेति । ... माभूदज्ञातं  
ब्रह्म तदा वा को दोष इत्याशङ्क्याह तदा ब्रह्मास्मीति । [Page 325]  
अज्ञस्य ज्ञातृत्वमज्ञातस्य च प्रमाणेन ज्ञेयत्वं प्रसिद्धम् । ब्रह्मणस्तदभावा-  
दन्यस्य चावस्तुत्वान्न ब्रह्मविद्या नाम स्यादित्युक्तम् । मा भूद्विद्यापि ततः  
किमित्याशङ्क्याह अतोऽभावान्न सा मुक्त्यर्थेति । इतश्च तव ब्रह्म-  
ज्ञानान्मोक्षो न घटत इत्याह ब्रह्माज्ञानाभावाच्चेति । मा भूज्ज्ञानानुक्तिः  
कर्मणा तु भविष्यतीत्याशङ्क्याह न चान्यतोऽपीति । आश्रयाभावा-

दविद्याया असंभव उक्तः । तत्र शङ्कते ब्रह्मण एवेति । संज्ञान्तरेण त्वया  
 मत्पक्ष एवाश्रित इत्याह तर्हीति । स्वयूय्य आह तदेवेति । किं  
 कल्पितो भेद उपलक्षणं विशेषणं वा । आद्यं प्रत्याह तर्हि तस्यैवेति ।  
 ... द्वितीयविकल्पमुद्गाय निराचष्टे ब्रह्मणः कल्पितान्यत्वस्यैवेत्यादिना ।  
 पूर्वोक्तं पराभिप्रायमुद्गाय पराकरोति नायं दोष इत्यादिना । स्वयूय्य  
 आह न मुक्तानां सा भातीति । ... प्रतीत्यभावाच्चेन्मुक्तानामविद्या  
 नेथ्यते तर्हि तत्कल्पनापि न सिध्यति तथाविधप्रतीत्यभावादित्याह  
तर्हीति । अनवस्थादिन्यायविरोधाच्चेत्यर्थः । परोक्तमनुभाषते यच्चोक्त-  
मिति । ... [Page 326] नन्वविद्या विपरीतप्रत्ययः । तदभाव-  
 स्माध्यते । निरग्रहत्वं च तत्र हेतुरित्याशङ्क्याह निरग्रहत्वं चेदिति ।  
 ब्रह्म नाविद्याश्रयो निरग्रहत्वान्मुक्तवदित्यत्रान्यतरासिद्धिरुक्ता । पर-  
 मतानुसारेण अप्रयोजकत्वमाह अग्रहाभावेऽप्येति । भ्रमतत्संस्कारयोरेव  
 हेतुफलभाव इति स्वयूय्यस्य स्वपक्षः तस्य हानिस्स्यादग्रहकार्यं सतीत्यर्थः ।  
 इतश्च स्वपक्षहानिरित्याह अनाद्यग्रहस्येति । अथ कल्पितोऽपि जीवो-  
 ऽनादिः तदाश्रय एवाग्रह इत्याशङ्क्याह न च सादौति । अथ जीव-  
 कल्पको भ्रमोऽप्यनादिस्तत्राह सर्वे चेति । ननु भ्रमयत्कौनां सादित्वेऽपि  
 तत्प्रवाहस्यानादित्वाज्जीवस्याप्यनादित्वं तत्कल्पितस्य भवतीत्याशङ्क्याह  
तत्प्रवाहोऽप्येति ॥ ५ ॥

ब्रह्म अज्ञानस्य विषयः कल्पितो जीव आश्रय इत्यत्र दोषान्तरमाह  
इतश्चेति । तत्र वा कथमविद्या सिद्धतीत्याशङ्क्याह न वेद्येति त्विति ।  
 स्वरूक् स्वप्रकाशः ॥ ६ ॥

[Page 327] स्वप्रकाशस्याज्ञातता विरुद्धा कथं घटत इत्याशङ्क्याह  
स्वरूचोऽज्ञाततेति । ... स्वरूकोनाप्येति । कल्पितजीवातिरिक्तं ब्रह्म ।  
 तत् स्वतःस्फुरदथज्ञानविषय इति नास्माकमनुभवोऽस्तीत्यर्थः ॥ ७ ॥

इतश्च नाज्ञानस्याश्रयविषयभेद इत्याह स्वरूक् च भातीति । ...

अतोऽविद्या भवेद्यस्येति । अविद्या नाश्रयविषयभेदापेक्षा आवरणत्वा-  
त्तमोवदित्यर्थः ॥ ८ ॥

अज्ञानस्याश्रयविषयभेदाभावे किं फलितमित्याशङ्क्याह तत्रापरस्येति  
॥ ९ ॥ ... ॥ १० ॥

अज्ञाननाशे यद्यज्ञानाशस्य्यात् तदा भवेदयं दोषः न तथास्तीत्याह  
उच्यत इत्यादिना । इतश्च विद्यया नाज्ञानाश इत्याह अज्ञानाश इति ।  
मा भूज्जीवन्मुक्तः शास्त्रीयज्ञानवान् भविष्यतीत्याशङ्क्याह न चाजीव-  
न्मुक्तोऽपीति । धीर्दृष्टैव वेति भागमन्यथा व्याचष्टे धौफलाभावाद्देति  
॥ ११ ॥ ... ॥ [Page 328] १२ ॥ ... ॥ १३ ॥

धीजन्मन्यज्ञानाशे ज्ञस्य जन्म स्यादित्युक्तम् । तदा वा को दोष  
इत्याशङ्क्याह ज्ञाने ज्ञान इति ॥ १४ ॥

... [Page 329] इतश्च चित एवाज्ञत्वमित्याह कल्पितस्य चेदित्या-  
दिना । ननु कार्यस्य भिन्नत्वे सति कार्यतन्त्रं कारणमिति दोष-  
स्य्यात् । अविद्याकल्पितं तु अविद्यामात्रमेवेत्याशङ्क्याह अविद्यायाश्चेद-  
विद्येति । अविद्यया आत्मनो बन्धप्रसिद्धिर्हीयेत्यर्थः । किं चाविद्याया  
बद्धत्वे न कदाचिन्मोक्षः स्यादित्याह न च तस्या इति । बन्धमभ्युपगम्य  
विरुद्धस्वभावत्वान्मोक्षासंभव उक्तः । सुखदुःखोपलब्धिः बन्धशब्दार्थोऽपि न  
घटत इत्याह न च बन्धोऽपीति ॥ १५ ॥

इतश्च कल्पितस्याविद्येति पक्षो न घटत इत्याह तत्कल्पितस्येति ।  
अजडस्य ब्रह्मणो विद्यया जडाविद्या निवर्तत इति न वाच्यमित्याह  
न चान्याविद्यामिति । ... नाज्ञबाधे हि विद्या स्यादिति भागं व्याचष्टे  
अज्ञबाधे चेति । अज्ञोऽविद्यां विना न चेत्यस्यार्थमाह अतोऽज्ञाबाधे-  
नैवेत्यादिना । उक्तदोषपरिजिहीर्षया मतान्तरमाशङ्कते नन्विति । कल्पितो  
भेदः किमुपलक्षणं विशेषणं वेति ब्रह्मणि जौवेष्विति [?] विकल्प्य दूषयति  
अकल्पितस्य चेदित्यादिना । [Page 330] अनादित्वान्नानवस्थेत्याशङ्क्याह

तदापीति । ... किंच भेदस्य सप्रतियोगिकत्वात् कुतस्सकाशात् कल्पित-  
भेदस्य भेदकल्पनान्तरमिति विकल्पयति कुतश्चेति । आद्यं द्विधा विकल्प्य  
दूषयति यदि परादिति । ... द्वितीयमनूद्य दूषयति तर्हीति । अस्य  
जीवस्य स्वरूपात् या भेदकल्पना सा परस्यैव स्वरूपात् स्यात् । तत्र हेतु-  
माह परस्याकल्पितभेदत्व इति । तृतीयं दूषयति अतो जीवस्येति ।  
तथैवेति । परमात्मन एव स्यात् परजीवयोरकल्पितभेदत्वादभेदेष्टेत्यर्थः ।  
पञ्चत्रयेऽपि साधारणं दोषमाह कल्पितभेदस्य चेदित्यादिना । अन्यथेति ।  
ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीति श्रुतेरर्थवत्त्वाद्य यदि सर्वभेदनिरवृत्तिरिष्यते  
तर्हि सर्वापि भेदकल्पना अविद्या वा चिन्मात्रस्याभ्युपेयेत्यर्थः । उक्तदोष-  
मन्यत्राप्यतिदिशति अविद्याकल्पितस्येति । न कदाचित्सर्वात्मना अविद्या-  
निरवृत्तिस्स्यादित्यर्थः ॥ १६ ॥ ... ॥ १७ ॥

[Page 331] जागरणे मम जायमाना विद्या कथं स्वप्नविद्या  
स्यादित्याशङ्क्याह अविद्यावस्था स्वप्न इति । स्वप्नो विपरीतप्रत्ययः ।  
तत्त्वाग्रहणं निद्रा । ताभ्यां युतौ । विश्वतैजसावित्यर्थः । आवसथाः  
अवस्थाः । गौडपादे[दौये ?] श्रुतौ च प्रयोगदर्शनात् अविद्यावस्था स्वप्नः ।  
तत्तुल्या सैव वा विद्या स्यादिति संबन्धः । एवे चानियोग इति  
सूत्रावष्टम्भेन द्विधा पदं छिन्नमिति मन्तव्यम् ॥ १८ ॥

यच्च स्वयुष्येनैकमुक्तौ सर्वमुक्तिदूषणं प्रसञ्जितं तत्राह सर्वाज्ञहेतु-  
रित्यादिना । अनेकाभावादिति । एकजीवाविद्याकल्पितानेकजीवा-  
भावादित्यर्थः । या सर्वजीवकल्पनाहेतुरेकाविद्या तस्याः क्षयस्सर्वपुंसां  
ब्रह्मज्ञानैर्भवति । अतो न युगपत्सर्वमुक्तिरित्याह सर्वबुद्धिभिरिति । तर्ह्येकस्य  
ज्ञानेन अविद्याया अणुमात्रस्याप्यक्षयात् ज्ञानवैयर्थ्यं तव अनिर्माक्षस्य  
प्रसज्यत इत्याह एकामुक्ताविति । द्वितीयमनूद्य दूषयति तर्ह्यस्तु प्रत्येक-  
मिति । [Page 332] कल्पकाभावे ब्रह्मकल्पना दोषस्यात् न तु विद्यमाने  
कल्पक इत्याह नन्विति । सिद्धान्तौ पृच्छति किं तत्कल्पकमिति । कल्पकं

व्यवस्थादर्शनमनूद्य विकल्प्य दूषयति मुक्तामुक्तेत्यादिना । एकयापीति । चिन्तन्वाविद्यया सर्वव्यवस्थसिद्धेर्न कल्पिताश्रयाविद्याभेदः कल्पः । यदि कल्पस्तत्राह अन्यथा एकस्यापीति । नायमनिष्टप्रसङ्ग इत्याह अथैकस्यापीति । सिद्धान्त्याह ताभिरेवेति । अनुभवावष्टम्भेन स्वयूथ आह एक इवेति । किं प्रमाणतो भान्ति कल्पिता वेति विकल्प्य दूषयति न तावदित्यादिना । ... [Page 333] न चेदिति । पूर्वक्षयादुत्तरक्षयो न चेत् तर्हि इतः पूर्वमनादौ संसारेऽमुक्तिरुक्ता स्यादित्यर्थः । प्रकारान्तरेणानवस्थापरिहारमाशङ्क्य दूषयति आद्यस्येत्यादिना ॥ १८ ॥

कल्पिताश्रयाविद्यान्तरनिरासे हेत्वन्तरमाह किंचेति । न तावत्त्वच्छब्देन पुरोवर्तिस्वयूथग्रहणं परिच्छिन्नाश्रयाविद्यानङ्गीकारात् । किंतु वदनादिव्यापारेण तन्निमित्तं चिन्मात्रमुपलक्ष्यते । तदविद्ययैव सर्वो व्यवहारो न तु कल्पिताश्रयाविद्याभिरिति रहस्यम् । किंच यत्र नान्यत्यश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमेति भूमलक्षणब्रह्मप्राप्त्यन्यथानुपपत्त्यापि [सर्वं ?] स्वमोहजमेव ते भातीति त्वया अभ्युपेयमित्याह न चान्यमोहमिति । अन्यथाप्युपपत्तिं शङ्कते मोहिन इति । मोहिनोऽन्यमोहादि भातीति वक्तुं न शक्यमित्याह न स्वप्न इति । ... ॥२०॥

[Page 334] गुरुरपि मोहीत्याशङ्क्याह न चाविद्यावान् गुरुरिति । विदुष एव गुरुत्वप्रसिद्धेरित्यर्थः । विद्या तदीया कृत्स्नमोहनुन्न भवतीत्याशङ्क्याह न चेति । ... विद्वद्देहस्थित्यनुपपत्त्या गुरोरप्यविद्यागन्धो वाच्य इत्याशङ्क्याह विद्वद्देहेति । पुरोवादी गुरोर्मोहित्वं शङ्कते शाब्दज्ञानीति । साक्षात्क्षतिमानमोहीत्येतत्तावन्न संभवतीत्याह साक्षात्क्षतिरपीति । अन्यथेति । साक्षात्क्षतेर्मोहनिवर्तकत्वे शाब्दपि मोहं नुदेत् ब्रह्मविद्यात्वात्साक्षात्क्षतिवत् । तदा अन्या साक्षात्क्षतिर्यर्थित्यर्थः । किंपुनर्यायमाह शाब्दी चेदिति । साक्षात्क्षतिर्नाम आत्मस्वरूपस्फुरणमेवेत्याशङ्क्याह सा चेदात्मस्वरूपमिति । ... शाब्दज्ञानस्य मोहनिवर्तकत्वे किं मानमित्या-



शङ्काह न चेदिति । शाब्दविद्या मोहनुन्न भवति चेत् तदा सा व्यर्था  
 स्यात् । अतस्सार्थत्वसिद्धानुपपत्त्या मोहनिवर्तकत्वमित्यर्थः । अन्यथा-  
 प्युपपत्तिं शङ्कते न व्यर्थेत्यादिना । शाब्दी भ्रमनुन्न भवति चेत् कस्तर्हि  
 भ्रमनिवर्तक इत्याशङ्काह स च भ्रमं नुदेदिति । विद्याभ्यास एव  
 भ्रमविरोधित्वात्तन्निवर्तक इत्यर्थः । ननु शाब्दविद्याया अग्रहनिवर्तकत्व-  
 मिष्टं चेत् तर्हि भ्रमनिवर्तकत्वं सिद्धमेव भ्रमस्याग्रहमूलत्वादित्याशङ्काह  
 भ्रमो नाग्रहादिति । अभावत्वानृष्टद्वयवदग्रहो न भ्रमकारणं चेत् कुतस्तर्हि  
 भ्रम इत्याह किंत्विति । यच्चोक्तं साक्षात्कारोऽन्यो नास्तीति तत्राह  
 तयोश्चेति । अदृष्टतत्त्वोऽपि गुरुर्भवतीति वक्तुं न शक्यत इत्याह तन्नेति ।  
 यच्चावाचि अग्रहस्याभावत्वात्कारणत्वं न घटत इति तत्राह अग्रहश्चेति ।  
 अभावस्य प्राङ्गिरस्तत्वात् अन्वयव्यतिरेकाभ्यां [अ ?] कारणत्वस्य साधितत्वा-  
 दित्यर्थः । यदप्यगादि संस्काराद्भ्रम इति तत्राह न च कार्यं कारणमिति ।  
 यदभाणि विद्याभ्यासोऽविद्यानिवर्तक इति तत्राह विद्यैवेति । नान्या  
 अभ्यासक्रियेत्यर्थः । नन्वनित्यत्वादित्येव शरीरादौ नित्यत्वादि-  
 वासना निवर्तते । अतः कथमुच्यतेऽभ्यासादविद्यानिवृत्तिर्नास्तीति ।  
 तत्राह विद्यापनोद्येति । ... [Page 335] भवतु विद्यापनोद्यैवाविद्या  
 तथापि विद्या अभ्यासरूपैवेत्याशङ्काह सा चेति । ... विद्याभ्यासस्यानु-  
 ष्ठेयत्वमङ्गीकृत्य विद्यात्वं निरस्तम् । इदानीं प्रमाणाभावादनुष्ठेयत्वमपि  
 नास्तीत्याह न च विद्याभ्यास इति । ननु विद्याभ्यासे सति विद्याफलं  
 प्राप्यते तदभावे न प्राप्यत इत्यन्वयव्यतिरेकावेव मानमित्याशङ्काह  
 न चेति । ज्ञानोदयमात्रप्रयुक्तं ज्ञेयसाक्षात्कारलक्षणं फलं नाभ्यासाधीनं  
 घटादिज्ञानस्याभ्यासं विनापि फलवत्त्वदर्शनात् । अतो व्यतिरेकोऽसिद्ध  
 इत्यर्थः । निदिध्यासितव्य इत्यादिश्रुतिर्विद्याभ्यासं विदधातीत्याशङ्काह  
 निश्चार्थमन्यदिति । विद्योदये कर्तृत्वादिभ्रमनिवृत्तौ विद्याधिकारप्रति-  
 पत्त्यभावान्नाभ्यासविधानं किंतु विद्योदयसिद्धयर्थं श्रवणादिसाधनं

साभ्यासं विधीयत इत्यर्थः । ... तर्ह्यनाद्यनिर्वाच्याग्रह सकलभ्रमादि-  
 कारणत्वमेव कथं सिद्धमित्याशङ्क्याह सर्वस्य चेति । जन्मादि-  
 कारणमन्यन्न संभवतीति कुत इत्याशङ्क्याह अन्यस्यानात्मन इति ।  
 नन्वग्रहस्य संसारभ्रमकारणत्वे तस्य विद्योदयेन सकृत् निवृत्तेर्जीवन्मुक्तिर्न  
 स्यादित्याशङ्क्याह जीवन्मुक्तेश्चेति । इदानीं स्वयूष्यमत एव जीवन्मुक्तिर्न  
 घटत इत्याह तव चेति । ततश्चेति । संस्कारादपूर्वभ्रमानिष्ठेर्विद्वान् मोह-  
 दुःखादिमन्तं शिष्यं न पश्येदित्यर्थः । अन्यथेति । संस्कारादपूर्वभ्रमोत्पादे  
 सति अमुक्तिप्रसङ्गादित्यर्थः । ... प्रकृतमुपसंहरति अतो नामोहौति ।  
 अयुक्तमिति पदच्छेदः ॥ २१ ॥

[Page 336] एवं तावदमोहिनोऽन्यमोहादि न भातीत्यस्य दोषं  
 प्रपञ्च्य मोहिनो भातीत्यस्य प्रपञ्चयति कथं च सन्नपौत्यादिना । तव  
 विद्यमानोऽपि मोहः कथमन्यमोहादिभाने हेतुः । किं स्वरूपसंपादनेन  
 बोधमात्रकरणेन वा । आद्यं दूषयति तस्य कल्पकश्चेदित्यादिना । अन्य-  
 मोहेन कल्पत्वादन्यमोहजत्वमप्यस्वित्याशङ्क्याह कृत्तत्वाच्चेति । तन्मोहेन  
 यत्कल्पितं तस्य कल्पितत्वादेव नान्यमोहेन कल्प्यत्वं संभवति । इतरथा  
 पुनःपुनः कल्प्यत्वं स्यादित्यर्थः । किंच यत् तन्मोहकल्पितं मोहान्तरं तत्  
 नान्यकल्पकं स्वातन्त्र्येण रज्जुसर्पवत् । अतस्सर्वस्य तन्मोहकल्पितत्वान्न  
 मोहिनस्तवान्यमोहादि भातीत्यर्थः । द्वितीयं दूषयति न च तन्मोह इति ।  
 प्रमाणं हि प्रमेयसाधकं प्रसिद्धम् । मोहस्य प्रमाणत्वाभावाद्वोधकत्वं न  
 संभवतीत्यर्थः । प्रमाणवाध्यत्वप्रसङ्गादन्यमोहादेः प्रमेयत्वमपि न संभवती-  
 त्याह अमेयश्चोक्त इति । प्रमाणग्राह्यत्वाभावेऽपि मोहग्राह्यत्वमन्यमोहादे-  
 रस्वित्याशङ्क्याह स मोहो मोहमेयश्चेदिति । दीपस्य दीपान्तरविषयत्व-  
 वन्मोहस्य मोहान्तरविषयत्वमपि न संभवतीत्याह न समत्वादिति । ...  
 मन्मोहकार्यस्य मत्संबन्धित्वं मोहकार्यत्वमात्रेण न भवति किंतु मन्मोह-  
 कार्यत्वेनेत्याशङ्क्याह अत एवेति । यदन्यमोहकार्यं मन्यसे तदपि तन्मोह-

कार्यं मोहकार्यत्वात्संप्रतिपन्नत्वमोहकार्यवदित्यर्थः । इतश्च सर्वं मोहकार्य-  
मित्याह न चान्यमोहजमिति । इतश्च कार्येण वस्तुतः कारणानुमानं  
न घटत इत्याह न च कारणेऽभातीति । यथा मृदि अनवभासमानायां  
तदात्मकघटादिज्ञानं न घटते तथा उपादानकारणेऽनवभासमाने  
तत्कार्यं न भाति । अतः कारणसिद्धौ कार्यनिश्चयस्ततः कारणसिद्धिरिति  
परस्पराश्रयान्न तत्त्वतः कार्येण कारणानुमानं सिध्यतीत्यर्थः । ...  
॥ २२ ॥

[Page 337] त्वच्छब्देन चैतन्यमात्रमुपलक्ष्य सर्वत्र तस्यैव मूढत्व-  
मवादि । कल्पिताश्रयश्च मोहभेदोऽपावादि । पूर्ववादी तु तदवुद्भूत-  
मुख्यमेव त्वच्छब्दार्थमादाय चोदयति यत् मोहकल्पितमिति । एकमोह-  
कल्पितमेवान्यमोहकल्पितमित्यत्र दृष्टान्तो नास्तीत्याशङ्क्याह बज्रमोहेति ।  
सिद्धान्तौ तु पराभिप्रायेणैव त्वच्छब्दार्थमादाय विकल्प्य श्लोकमवतारयति  
तत्किं त्वमोहकल्पितमित्यादिना । ... यदुक्तं मायाद्विचन्द्रादिदर्शिनां  
संवादादेकस्याप्यनेकमोहजत्वमिति तत्राह संवादस्त्विति । मायाविना  
सीताहरणे रावणवधे वा प्रदर्शिते यथैको ब्रूते मम शोको हर्षो वा  
जातस्तथा परोऽपीति । अयं संवादः यथा शोकादेः प्रातिस्निकत्वेऽपि  
[?] सादृश्यनिबन्धनस्तथा स्वमोहकार्यद्विचन्द्रादि यद्यप्यन्यदन्यदेव तथापि  
सादृश्यात्संवाद इत्यर्थः । ... यतो द्विचन्द्रादौ कारणसङ्गावात्कार्यान्तर-  
सङ्गावो न तु नष्टस्यावस्थानमत इत्युपसंहारः । ... ॥ २३ ॥

... [Page 338] एकमोहकल्पितस्यैवान्यमोहकल्पितत्वं वदता सर्वो-  
ऽनात्मा सर्वसाधारण इत्युक्तं स्यात् । तदा च साङ्ख्यादिपक्षे वक्ष्यमाणाः  
अनियमादिदोषास्त्वप्येव स्थिरित्याह सर्वस्थानात्मन इति ॥ २४ ॥

उक्तदोषपरिजिह्वीर्षया विशेषमाशङ्कते नैकमोहजमेवेति । उच्छ्रोक-  
मेव पूर्वोक्तं तावद्दोषं स्मारयति तच्चेति । श्लोकयोजनया दोषान्तरमाह  
अपिचेति । [Page 339] पूर्वं मोहभेदमङ्गीकृत्य सर्वमोहजत्वमेकैकस्य

खण्डितम् । इदानीं मोहभेदोऽपि निरूपयितुं न शक्यत इत्याह  
 मोहोऽप्यन्यमोहकल्प्यश्चेदिति । ... त्वदुक्तदृष्टान्तो बहूनां द्रव्यैः क्रीत-  
 मित्यादिः तेन दार्ष्टान्तिकस्य वैलक्षण्यं सिद्धम् । बज्रद्रव्यसंभवान्तत्क्रीतमेकं  
 घटते । प्रकृते तु मोहभेदासिद्धेर्न सर्वमोहजमेकमस्तीत्यर्थः ॥ २५ ॥

स्वयूथ्यमते दर्शितामव्यवस्थां निगमयति एकस्येति । अनये निर्युक्तिके  
 पक्षे आश्रयितुमिष्टेऽपीत्यर्थः ॥ २६ ॥

अत उपसंहरतीति । स्वयूथ्यं निरस्य स्वमतमुपसंहरतीत्यर्थः । ...  
 ॥ २७ ॥

॥ इतीष्टसिद्धिविवरणे षष्ठोऽध्यायः ॥

## अथ सप्तमोऽध्यायः ।

[Page 340] एवं तावत्त्वयूथोद्भाविबन्धमोक्षव्यवस्थानुपपत्तिविरोधं परिहृत्य इदानीं काणादाद्युद्भाविबन्धव्यवस्थानुपपत्तिविरोधं परिहर्तुं चोद्य-  
मुद्भावयति अथेदानीमित्यादिना ॥ १ ॥

विद्याविद्यावतोरैकत्वाद्विलक्षणगुर्वभावेऽपि श्रुत्यादेरेवात्मज्ञानं भवि-  
ष्यतीत्याशङ्काह नर्ते विद्या गुरुमिति । तद्विद्यादित्सयेति । तस्मै शिष्याय  
विद्यादानेच्छया प्रवृत्तिर्न स्यात् । यदि स्यात् तदा सर्वं गुरुशिष्यादि-  
भेदजातं सत्यमेव स्यात् ॥ २ ॥

कथमित्याकाङ्क्षायां सम्यग्ज्ञानादूर्ध्वमपि भावादित्याह विद्वाने-  
वेति । विपक्षे दोषमाह न चेत्पश्यतीति । मूढं कं शिष्यात् उपदिशे-  
दित्यर्थः । जीवाभासं प्रति उपदिशतीत्याशङ्काह न चेति ॥ ३ ॥

[Page 341] उपेक्षणीयत्वं दृष्टान्तेन स्पष्टयति तथाहीति । ...  
॥ ४ ॥ ... ॥ ५ ॥ ... ॥ ६ ॥ ... ॥ ७ ॥

उत्तरश्लोकस्यापेक्षितं पूरयति आत्मन एकत्वादिति । मुक्तेरदृष्ट्या  
चेत्तदापीति भागं व्याचष्टे गुरोर्मुक्तिमित्यादिना ॥ ८ ॥

एवं गुरुशिष्यव्यवस्थानुपपत्तिमुक्त्वा बन्धमोक्षव्यवस्थानुपपत्तिमाह किंचेति  
॥ ९ ॥ १० ॥

[Page 342] ऐकात्म्यवादं निरस्य द्वैतवादी स्वप्नमुपसंहरति  
अतः पुंभेद इति ॥ ११ ॥

सिद्धान्तमुपक्रमते उच्यत इति । ... ॥ १२ ॥

कथं द्वैतिनां तर्कतो व्यवस्थानुपपत्तिरित्याकाङ्क्षायामाह यद्येककल्प  
इति । एकैकस्मिन् कल्पे यद्येकैक आत्मा न मुक्तः तदा भविष्यतीत्यत्र

का आशा । अथ मुक्तस्तदा अद्य जगन्न स्यात् । अनन्तैः कल्पैरनन्तानां  
मुक्तत्वात् कल्पानामित्युक्ताकरणे संसारस्य सादित्वप्रसङ्गादित्यर्थः ॥ १३ ॥  
... ॥ १४ ॥

पुरुषा अनन्ता अज्ञातसंख्याकत्वात् कल्पवदित्याशङ्क्याह न तेषा-  
मिति । ... येषां संख्या अस्मदादिभिः परिच्छेत्तुं न पार्यते तेषामन्येन  
शक्यत इत्यत्र दृष्टान्तमाह गणितज्ञवदिति । यदि विद्यमानां संख्या-  
मौश्वरो न विद्यात् तदा भवेत्तत्सर्वज्ञताहानिः । [संख्येव ?] नास्तीत्या-  
शङ्क्याह न चासंख्यत्वमिति । ... ॥ १५ ॥

प्रकारान्तरेणाद्वैतवादस्य न्याय्यत्वमाह किंचेति । पत्युरीश्वरस्य  
गुणानां साङ्ख्याभिमितानां च जन्म प्रसज्यते प्रामाणिकभेदवत्त्वा-  
ल्लोकवत् । ततश्च त्रयप्रसङ्ग इत्यर्थः । [Page 343] उच्छ्लोकमेवानन्त्य-  
निरासे हेतुन्तरमाह भेदे न वस्तुत इति । ... ॥ १६ ॥ ... ॥ १७ ॥

अवसरप्राप्तं लोकायतिकमतमुद्गावयति अत्राङ्गरित्यादिना । देह-  
घटादेरेव प्रत्यक्षेण दृष्टत्वात् सत्यत्वमुक्त्वा देहस्यात्मत्वे प्रमाणमाह  
देह एवाहमिति । यथा अग्निव्याप्तत्वेनायो दहतीति व्यपदेशस्तथा  
आत्मव्याप्तत्वेन देहे अहंधीरित्याशङ्क्याह ततोऽन्यस्येति । ... किंच भव-  
दभिमत आत्मा देहाद्भिन्नोऽभिन्नो वा । नोभयथापि सिध्यतीत्याह  
तस्य च भेद इत्यादिना । ... अद्वैतवादिनायतिप्रसङ्गपरिहारायैकात्म्यस्य  
ज्ञेयत्वं वाच्यमित्याह अद्वैतिनोऽपीति । ... यच्चोच्यतेऽद्वैतवादिना देहादि-  
र्माया जडत्वाद्भ्रजुसर्पवदिति तत्र सत्त्वग्राहकप्रत्यक्षविरोधं बाधानुपलम्भ-  
विरोधं चाह देहादेरेव चेति । ... [Page 344] उक्तमर्थजातं  
संक्षिप्तोपसंहरति तस्मादित्यादिना । किंच कर्ममीमांसापर्यालोचनया  
च न देहादतिरिक्तात्मसिद्धिरित्याह स च कार्यार्थ इति । शब्दस्य वृद्ध-  
व्यवहारात्कार्यं व्युत्पत्तिरिष्टेति यद्यपि कार्यपरो वेदस्तथापि तस्य कृत्य-  
द्देश्यलक्षणकार्यस्याश्रय आत्मा अपेक्षित इत्याशङ्क्याह स चेत्कार्य इति ।



वेदश्चेत्कार्यं त्रैवर्णिकानां मानं किं देहस्यतिरिक्तेनात्मना । देहस्यैव कार्याश्रयतासंभवादित्यर्थः । फललाभायातिरिक्त आत्माप्यपेक्ष्य इत्यपि न वाच्यमित्याह फलं चेति । ... अकृताभ्यागमकृतप्रणाग्रप्रसङ्गादपि न देहातिरिक्तस्यात्मनः फलमित्याह न ह्यकर्तुः फलमिति । अग्निहोत्रादि-कर्मफलं व्यतिरिक्तात्मभोग्यं नास्ति आत्मा वा वेदवेद्यो न विद्यत इत्यस्मिन्नर्थे बृहस्पतिवाक्यमाह तदुक्तमिति ॥ १८ ॥

सिद्धान्तमुपक्रमते अत्रोच्यत इति । वपुरादि न— देहादिवस्त्वेव न विद्यते । कस्य त्वयात्मत्वं प्रतिपाद्यते कुतो वा आत्मनो भेदाभेदविकल्पः क्रियत इति भावः । तस्या मायाया आश्रयस्यासौ अदृश्यस्यासावजन्मा चासावनादिस्थासावनन्तस्थासावात्मा च । तस्याभ्युपेयत्वात् आत्मा नास्तीति मा वोचत यूयमित्यर्थः । यच्चोक्तं भेदस्य रज्जुवदबाधात्सत्त्वमिति तत्राह न चेति । देहादिप्रतिभासानिवृत्तेरनुमा बाधिका न भवति सविलासा-विद्यानिवृत्तिर्हि बाध इत्याशङ्क्याह न च भानानिवृत्तेरिति । परोक्षबाधे प्रतिपन्नस्वभावानुपमर्देन अवस्तुत्वबोधनमेव बाध इत्यर्थः । यच्चोक्तं प्रत्यक्ष-मेवैकं प्रमाणमिति तन्निरासाय चोद्यमुद्गावयति अनुमानादेरमानत्वा-  
दिति । परमुखेनैव मानान्तरे प्रसञ्चिते परः प्रत्याह न मे तत् मानमिति । ... [Page 345] मानमूलं पौरुषेयं वाक्यं मानम् । तव चानुमानं मानमित्यत्र प्रमाणाभावाद्भ्रममूलं तत् वाक्यमित्याह त्वद्भ्रान्तिमूलमिति । सिद्धान्त्याह एवं चेदिति । ... पूर्वं स्ववाक्यस्य भ्रान्तिमूलत्वमङ्गीकृत्योक्तम् । इदानीं मद्वाक्यार्थावगममन्तरेण तत्र मानासंभवे भ्रान्तिमूलत्वं वा वक्तुं न शक्यमित्याह कथं चेत्यादिना । [Page 346] मदीयगिरा चेन्मद्वाक्यार्थं वेत्ति तर्हि सोऽर्थस्तस्यः सा च मद्गीप्ते मानमित्युक्तम् । तत्र कर्ममीमांसानुसारेण लोकायतश्शङ्कते पुंगिरैवमिति । ... अथ लिङ्गतया लौकिकशब्दो बोधक इति न व्युत्पत्त्यपेक्षेत्याशङ्क्याह अन्येति । शब्दस्य व्युत्पत्त्यभावे लिङ्गत्वे च सति विवचादेरबोधकत्वात्लोके

शाब्दव्यवहारोच्छेद एव प्रसज्येत । ... यच्चोक्तं कर्ममीमांसकानां कार्य-  
परस्परौ वेद इति तत्राह तत्र हीति । अपौरुषेयत्वेन अनपेक्षशब्दः  
कार्यं मानं मीमांसकानाम् । तत् सिद्धेऽप्यविशिष्टमित्यर्थः । किंच—  
यद्यप्यन्यैर्वादिभिश्च शब्दादिविज्ञादि ज्ञातुं शक्यते तथापि लोकायतिकेन न  
शक्यत इत्याह कथं चेति । मानमूलात् [?] शब्दादकृत्विविज्ञादि कथं त्वया  
ज्ञातम् । कथं वा वाक्यार्थं मानासंभवे सति भ्रान्तिमूलत्वम् । न कथंचित्  
परविवक्षादेरप्रत्यक्षत्वेन संबन्धग्रहणायोगादित्यर्थः । अथ स्वस्य विवक्षादि-  
पूर्वकशब्दप्रयोगः प्रत्यक्ष इति स्वात्मनि व्याप्तिग्रहणं भविष्यतीत्याशङ्क्याह  
न हीति । रूपादिहीनत्वमसिद्धमित्याशङ्क्याह न च रूपादय इति ।  
मानसत्वमाशङ्क्याह न च चक्षुरादेरन्यदिति । पुनश्चक्षुरादिवेद्यत्वमाशङ्क्य  
दूषयति सर्वस्येत्यादिना । यतस्स्वविवक्षावत् परविवक्षादेरपि चाक्षुषत्वा-  
पाताद्वाक्यं ते व्यर्थं स्यात् ततो वाक्यप्रयोगमभ्युपगच्छता स्वविवक्षाद्यपि  
नाक्षेपेद्यं वाच्यमित्यर्थः । ... [Page 347] पुनः परपक्षमनूय निरस्यति  
यदुक्तमित्यादिना । [Page 348] किंचादर्शनादभावो ज्ञायते क्रियते  
वेति विकल्पाह अदर्शनमभावस्य बोधकं चेदिति । सत्त्वे चादर्शनाभाव-  
तत्संबन्धानां किमनिष्टं स्यादित्याशङ्क्याह अतस्तत्सत्त्वेऽपीति । यथा देहे  
विद्यमानेऽप्यसत्त्वमात्मनो न स्यात्तद्वद्दर्शनादिसत्त्वेऽपि न स्यात् [?] । एक-  
भावेऽन्याभावस्यानियतत्वादित्यर्थः । अदर्शनस्यानिर्वाच्यतां स्फुटीकर्तुं  
चोद्यमुद्भावयति अदर्शनमित्यादिना । कथं चेत्यादिना साक्षिसिद्धत्वमाह ।  
या च स्वपक्षे पूर्वं मुक्तिः प्रतिज्ञाता तां स्फुटीकर्तुमुपक्रमते तस्य  
ज्ञानादित्यादिना । ... ॥ १८ ॥

इतश्चासंबद्धोऽयं पक्ष इत्याह सुखदुःखे इति । [Page 349] न  
तरामन्यथेति । क्लेशक्रिया स्वभावो न भवति चेत् नतरां शास्त्रस्यार्थवत्त्व-  
मप्राप्तप्रतिषेधात् नाकाशं भक्षयेदिति वदित्यर्थः । निष्प्रयोजनत्वाच्छास्त्रकरणं  
न घटत इत्युक्तम् । इदानीं स्वभावपक्षमाशङ्क्य प्रतिषेधति मम स्वभाव

इत्यादिना । यत आगमापायी स्वभावो न भवति अतस्स्वभाववादे किञ्चिदप्यागन्तुकं न स्यादित्याह अतस्ते शास्त्रक्रिया स्वभावश्चेदित्यादिना । ... अतो नात्मसंबन्धादिति । आत्मातिरिक्तवस्तुसिद्धिर्नात्मसंबन्धात् कूटस्थत्वेनान्यसंसर्गानर्हत्वात् । नापि स्वतस्मिद्धत्वेन अन्यत्वायोगप्रसङ्गा-  
ज्जडस्वभावस्य सिद्ध्यसंभावाच्चेत्यर्थः ॥ २० ॥

[Page 350] वृत्तानुवादपूर्वकं संबन्धमाह वक्ष्यपीत्यादिना । विक्रियात्वाद्गुणाच्च असाधारण्ये शङ्किते असिद्ध्या परिहरति तन्नेति । अनन्तरमपि स्वभाववादे कूटस्थत्वस्य निरूपितत्वादित्यर्थः । ज्ञेयत्वाच्च रूपादिवन्नात्मसमवेततेत्याह आत्मसमवेतत्वे चेति । ... ॥ २१ ॥

[Page 351] निमित्तासाधारण्येन नैमित्तिकासाधारण्यमाशङ्क्य परिहरति कर्मादिहेतुरित्यादिना । देहान्तरचेष्टानुपलभ्येऽपि एकस्मिन्नेव देहे सर्वपुंसां प्रयत्नसंभवान्न मत्प्रयत्नजमेवेत्याह न एकस्मिन्नेव देह इति । किञ्च देहादिनिरपेक्षाप्रयत्नात्किं कर्मादि स्यादुत सापेक्षादिति विकल्प्य दोषमाह देहाद्यनपेक्षादिति । इदानीं प्रयत्नस्यासाधारण्य-  
मङ्गीकृत्याह एकप्रयत्नोपेतादपीति ॥ २२ ॥

अन्योन्याश्रयत्वमनवस्था चेति दोषद्वयमगादि । तदाक्षिप्य समाधत्ते ननु यदित्यादिना । [Page 352] ननु ब्रौह्मादौ हेतुफलभावादेव स्वत्वमपि दृष्टम् । तथा अत्रापि स्यादित्याशङ्क्याह ब्रौह्मादावपीति । अन्यत इति । क्रियादिनेत्यर्थः । ... ॥ २३ ॥

व्यवस्थादृष्टिविरोधं शङ्कते ननु व्यवस्थितमिति । व्यवस्थाया अनेक-  
पदार्थधर्मत्वात् भेदाप्रमितौ न प्रामाणिकव्यवस्थादृष्टिरित्याह अस्येतदिति । तद्धेतौ तस्य सुखादेर्हेतौ देहादिलक्षणे साधने तथा तस्य देहादेर्हेतौ कर्मादिलक्षणे । अस्येतदित्यस्यार्थमाह स्यादेतदेवमिति । स्वात्मनः प्रत्यक्षत्वेऽपि परस्याप्रत्यक्षत्वात् प्रत्यक्षाप्रत्यक्षयुगलधर्मस्य वायुवनस्पति-  
संयोगस्येव अप्रत्यक्षत्वान्न पुंभेदः प्रत्यक्ष इत्याह न तु स दृश्यत इति ।

आत्मा अभिन्न इत्येतत्तावदनुमातुं न शक्यते स्वात्मनोऽपि भेदप्रसङ्गात् ।  
अत आत्मान्तराङ्गिन्न इत्यनुमातव्यम् । तदशक्यमप्रसिद्धविशेषणत्वा-  
दित्यभिप्रेत्याह नापि लिङ्गगम्य इति ॥ २४ ॥ २५ ॥

[Page 353] अनुपपद्यमानदर्शनासंभवात् [?] अर्थापत्तेरनुदय इत्याह  
व्यवस्थानुपपत्त्यापि नेति । यतः प्रत्यक्षादिभिर्भेदो न सिद्धोऽत एव न  
प्रमाणान्तरसिद्धोऽपीत्याह अत एव न श्रुत्यापीति ॥ २६ ॥ ... ॥ २७ ॥  
... ॥ २८ ॥

व्यावहारिकभेदावलम्बना व्यवस्था तत्त्वाभिप्रायेणाभेदो मयोच्यते ।  
अतो नाभेदोक्त्या अव्यवस्था मयाङ्गीकृतेति साम्यमाह अत्रोत्तरमित्या-  
दिना । [Page 354] पूर्वं साम्यमुक्त्वा स्वपक्षेऽधुना विशेषमाह अथवेति ।  
बद्धो ऽहं मुक्तोऽहमित्यहंकारगतव्यवस्थादर्शनाच्चात्मैक्यं तेन विरुध्यत  
इत्येकदेशिमतेन परिहारमुक्त्वा आत्मस्वरूपगतैव बन्धमोक्षव्यवस्थेति  
स्वरहस्यमाह अथवा मयैव सा दृष्टेति । ... ॥ २९ ॥

[Page 355] उत्तरस्रोतत्रयस्य तात्पर्यमाह पुंभेदपक्ष इति । तेषां  
पुंसां लक्षणशास्त्रं च तज्ज्ञ आचार्यश्च ताभ्यां ह्यात्मज्ञानं वाच्यम् ।  
पुंभेदपक्षे तदसंभवान्न मुक्तता स्यादित्यर्थः । ममैवायं विधिरित्यसाधारण-  
स्वरूपज्ञानपूर्वकमनुष्ठाने प्रवर्तितव्यम् । तच्चाशक्यं अनन्तत्वात्सकलपुरुष-  
व्यावृत्तस्वरूपापरिज्ञानादित्याह नापीति ॥ ३० ॥

गुरुद्वारकं तावदात्मज्ञानं न संभवति गुरोरसर्वज्ञत्वेन सर्वपुंव्यावृत्त-  
शिष्यस्वरूपाज्ञानादित्युक्तम् । इदानीं सर्वज्ञेश्वरेण योगिना वा  
प्रणीताच्छास्त्रादपि न संभवतीत्याह सर्वज्ञोऽपीति । सर्वज्ञस्येतुं सामिथ्यतां  
परिच्छिनन्ति तदानन्त्यं व्याहृत्येत । तदपरिच्छेदे तु पृथक्पृथग्लक्षण-  
शास्त्रकारौ न स्यादित्यर्थः । किंच पुंभेदे श्रोतापि न स्यात् आत्म-  
लक्षणशास्त्रमेवेदमित्यसर्वज्ञस्य निर्धारणाभावादित्याह श्रोता कुत इति ।  
ननु यन्नामाङ्कितं यच्छास्त्रं तच्छ्रवणे तस्य प्रवृत्तिर्भविष्यतीत्याशङ्क्याह पुंसां  
नामभेदेऽमित इति । न तौ श्रोतवक्तरौ स्यातामित्यर्थः । नामभेद-

ज्ञानं वा कस्मान्न संभवतीत्याशङ्क्याह नामभेदश्चेति । वेदाच्छिष्यस्वरूपं ज्ञात्वा गुरुरूपदिशतीत्यपि वक्तुं न शक्यते नाम्नां नामिनां च स्वरूपाज्ञाने तयोस्संबन्धाज्ञाने च नामभेदाज्ञानादित्याह वेदेऽपीति ॥ ३१ ॥

उक्तमर्थं निगमयति स्वात्मज्ञोऽपीति ॥ ३२ ॥

यद्युक्तनीत्या लक्षणभेदो नेष्यते तत्राह वैलक्षण्यं न चेदिति । नो चेदिति । एकलक्षणत्वेऽप्यभेदो नेष्यते चेत् तर्हि अभिदा कुतस्स्यात् । न कुतोऽपि । तत्र हेतुमाह एकस्यापि भिदाप्राप्तेरिति । मा भूदेकः कश्चिदपि किं नश्चिन्नमित्याशङ्क्याह एकाभावे भिदा कुत इति ॥ ३३ ॥

[Page 356] भेदाभेदवादे तर्ह्यात्यन्तिकवैलक्षण्याभावाद्गुरुशिष्य-  
व्यवस्था भविष्यतीत्याशङ्क्य अयं पक्ष एव तावन्न घटत इत्याह अस्ति  
नास्तीति ॥ ३४ ॥

यथैकस्मिन् भूभागे घटोऽस्ति नास्ति चेति विरुद्धं तथा गुरुशिष्ययो-  
र्वैलक्षण्यमस्ति नास्ति चेति विरोधादयं पक्षो न संगच्छत इत्युक्तम् ।  
तत्र विरोधपरिहाराय नास्तिशब्दस्य भावविषयत्वं शङ्कते वैलक्ष्येतरे  
इति । अस्तिनास्तिशब्दाभ्यां वैलक्षण्यस्य भावाभावोक्तावपि तथा— नान्य-  
पुंविद् पुमान् स्यात् वैलक्षण्यांशसङ्गावादित्यर्थः ॥ ३५ ॥

पुनरवैलक्षण्यांशप्रयुक्त्या शिष्यवेदनमाशङ्क्य परिहरति अवैलक्ष्ण्यतोऽन्यं  
चेदिति । सार्धश्लोकं विकल्पपुरस्सरं व्याचष्टे अवैलक्षण्यमेवेष्टमित्यादिना ।  
अन्यथेति । अभेदे सत्यपि शिष्यश्चेद्गुरुं न वेत्ति गुरुरपि शिष्यं न  
विद्यात् अभेदाविशेषादित्यर्थः ॥ ३६-३७ ॥

शङ्कोत्तरत्वेनोत्तरश्लोकमवतारयति शिष्यस्य धीहेतुरिति । तदभेदे-  
ऽपीति । तस्माद्गुरोस्सकाशादभेदेऽपि चेद्भीहेतुशिष्यस्य न स्यात् तर्हि स  
धीहेतुस्सुतरां न गुरोस्स्यात् स्वात्मनि वृत्तिविरोधादित्यर्थः ॥ ३८ ॥

[Page 357] गुर्वाश्रयधीहेतोशिष्यस्यासंभवे विशेषमाशङ्क्य परि-  
हरति स्वात्मन इति । स्वात्मनो गुरोरभिन्नत्वं शिष्याद्विन्नाभिन्नत्वमित्ययं

विशेषो नोपपद्यत इत्युक्तम् । एतद्विवृणोति शिष्यादभिन्नादिति । अभिन्ना-  
च्छिष्याङ्गिन्नस्येदुहस्यात् स्वस्मादभिन्नाङ्गिन्नः किं न स्यात् अविशेषात् ।  
अतश्शिष्यादिव स्वस्मादपि भिन्नाभिन्नत्वमविशिष्टमित्यर्थः । अथ स्वस्मा-  
दभिन्नान्न भिन्नः तर्हि अभिन्नशिष्यतः किमिति भिन्न इति स्वात्मन इव  
शिष्यादप्यभिन्नत्वमेवेत्यर्थः । गुरोः धौहेतुशिष्यस्य न भवतीति कोऽर्थः— किं  
शिष्याश्रयो न भवति किं वा शिष्यविषया धौहेतुर्न भवति । प्रथमे तावदुक्त  
एव परिहारः शिष्याश्रयो न भवति चेदुर्वाश्रयोऽपि न स्यादविशेषादिति ।  
द्वितीयं प्रत्याह गुरोरभिन्नस्येति । गुरौ ज्ञातेऽपीति । गुरुणा स्वात्मनि  
ज्ञातेऽपि नान्यशिष्यो ज्ञेयस्यादित्युपदेशो न स्यादित्यर्थः ॥ ३९ ॥ ४० ॥

स्वतोऽभिन्नान्न किं तथेत्युक्तम् । तत्र शङ्कते भेदः कथमिति ।  
स्वस्माद्भेदे स्वरूपाभावप्रसङ्गादसौ न घटत इत्याह स्वत इति । सिद्धान्तौ  
प्रतिबन्दिन्यायेनाह कोऽन्य इति । अन्यतोऽपि चेच्छिष्यादभेदस्यात्  
तदा अन्यो न स्यादित्यर्थः । एतदुक्तं भवति— यथा विरुद्धमपि भिन्ना-  
दभिन्नत्वं लयेष्यते तथा स्वस्माङ्गिन्नत्वमपि स्यात् । अतः गुरुशिष्ययो-  
र्भिन्नाभिन्नत्वमविशिष्टमिति ॥ ४१ ॥

इतश्च गुरोस्वस्माद्भेदो नास्तीति वक्तुं न शक्यत इत्याह किंचेति ।  
गुरोरभिन्नशिष्यस्तत एव यदि भिन्नस्यात् तदा गुरुरेव गुरोर्भिन्न इत्युक्तं  
स्यात् । एतदुत्तरार्धेन विवृणोति । गुर्वभिन्नाच्छिष्याद्गुरोर्भेदे सति गुरो-  
स्सकाशाद्गुरोर्भेदा नास्तीति गौर्मृषेत्यर्थः ॥ ४२ ॥

अथ गुर्वभिन्नोऽपि शिष्यो गुरोरात्मा न भवतीति विशेषमाशङ्क्याह  
नात्मा गुरोरिति । अभिन्नोऽपि शिष्यो गुरोरात्मा न भवति चेत् गुरुरेव  
तदा गुरोरात्मा न भवतीत्युक्तं स्यात् । एवं च सति भेद एव स्वतो  
गुरोरिष्टस्यादित्यर्थः ॥ ४३ ॥

... अभेदप्रयुक्तदोषान्तरमाह दृष्टेति । भेदाभेदपक्षेऽपि विद्वान्  
गुरुरविद्वान् शिष्य इति व्यवस्थानुपपत्तिं श्लोकोक्तां स्फुटयति अतो भेदा-  
भेदपक्ष इत्यादिना ॥ ४४ ॥ ४५ ॥



[Page 358] कथमिति । गुरुशिष्यव्यवस्थानुपपत्तौ उक्तन्यायेन सर्वत्र मोक्षादिष्वव्यवस्थाप्राप्तिरित्याशङ्क्याह तस्मात्पुंभव्येति ॥ ४६ ॥

पुरुषभेददूषणेन साङ्ख्यपक्षो यद्यपि दूषितो भवति तथापि दोषान्तर-  
मुच्यत इत्याह प्रधानवादीति । उच्छ्लोकमेव तावत्प्रथमाध्यायोक्तं दोषं  
स्मारयति जडस्येति । अन्यथेति । स्वातन्त्र्ये सत्ताप्रतीत्योर्निर्पेक्षत्वलक्षणे  
सति दृग्गुणत्वं सत्त्वादिगुणराहित्यमात्मत्वं चात्मवदेव स्यादिति जडत्वहानिः  
प्रसज्यत इत्यर्थः । स्वातन्त्र्ये सति अनिष्ठान्तरं चाह कार्यकारणतेति ।  
ननु प्रलये यस्मिन् जगत्प्रलीयते तत् प्रधानं मायादिशब्दाभिधेयं तया-  
पौष्यते कथं खण्ड्यत इत्याशङ्क्याह किं बज्जनेति । शेषशरसाङ्ख्याभिप्रायेणाह  
अस्वातन्त्र्येऽपि तथेति । असिद्धिरेव प्रमाणाभावात् । सत्यं चानुभवमात्रा-  
दसिद्धेरित्यर्थः [?] । यद्यपि युक्तिसिद्धं न भवति तथापि श्रौतं भविष्यती-  
त्याशङ्क्याह नापि श्रुतिमदिति । वदन्ति सन्ति वचांसुन्मूलयन्ति यत  
इति योजना । [Page 359] उक्तमुपसंहृत्य श्लोकं योजयति अतः  
प्रधानं नामेत्यादिना । एकं प्रधानमविद्यया बध्यते विद्यया विमुच्यते  
तर्हि एकमुक्तौ जगन्मुक्तिरित्यादिदोषाणामैकात्म्यपक्ष उक्तानां साङ्ख्यवादे-  
ऽवकाशलाभादैकात्म्यवादे नाव्यवस्था किंतु साङ्ख्यवाद एव स्यादित्यर्थः ।  
अथ प्रधानमेवैकं तदात्मकान्यन्तःकरणादीनि भिन्नानीति व्यवस्था तत्राह  
कथंचिदिति । भेदाभेदपक्षोक्तदोषो धीहेतुसाङ्कर्यादिः । तस्य प्राप्तेरव्यव-  
स्थेत्यर्थः । प्रसङ्गादन्यत्राप्यतिदिशति एतेनेति । ... साङ्ख्यपक्षादिगोषं  
शङ्कते ब्रह्मण इति । साङ्ख्यपक्षाद्वैलक्षण्यमङ्गीकृत्य षष्ठाध्यायोक्तदोषो-  
ऽतिदिष्टः । औपाधिकानां स्फटिकलौहित्यवन्निष्ठात्वादिदानौ वैलक्षण्य-  
मपि नास्तीत्याह कथं चेति । परमार्थत आकाशाद्यात्मकस्य ब्रह्मणः कथं  
चेतनता । न कथंचित् । अतः प्रधानान्न विशेष इत्यर्थः । प्रासङ्गिकं  
हित्वा प्रकृतमनुसरति प्रधानस्यैव चेदिति । सार्थकत्वमाशङ्क्य परिहरति  
न व्यर्था इति ॥ ४७ ॥

इदानीं प्रधानस्य पुरुषशेषत्वमपि निरूपयितुं न शक्यत इत्याह किंचेति । सुक्तितोऽसुक्तितश्चेति पदच्छेदः ॥ ४८ ॥

[Page 360] अन्यतोऽस्त्वर्थित्वमित्यत्र दोषमाह नातोऽन्यतोऽपीति ॥ ४९ ॥

पुमानर्थी न वेति विकल्पितम् । तत्राद्यं निरस्यान्त्यं निराचष्टे अनर्थी चेत् तत्राहेत्यादिना । ... ॥ ५० ॥

उक्तदोषभूत्या विशेषमाशङ्क्य परिहरति प्रतिज्ञमित्यादिना । [Page 361] प्रतिबन्दिन्यायेनोक्ता विशेषमाह कथं चेत्यादिना । चित्तस्य जनि-मत्त्वमुपचार इत्याशङ्क्य परिहरति चित्तं चेत्यादिना । अभिव्यक्ते-स्मादिलादभिव्यक्तेन संबन्धोऽनादिर्न घटते चेत्तर्हि अनभिव्यक्तेन संबन्धो-ऽनादिरस्त्वित्याशङ्क्याह न चानभिव्यक्तेनेति । अनभिव्यक्तस्य चित्तपद-वाच्यतैव नास्तीति भावः । अनभिव्यक्तचित्तसंबन्धस्य अनादित्वं प्रौढवादे-नाङ्गीकृत्याह अनादित्वेऽपीति ॥ ५१ ॥

नियमस्यानादित्वकल्पना अन्धपरम्परैवेत्याह अपिचेति ॥ ५२ ॥

इतस्तु साङ्ख्यस्य व्यवस्था न सिध्यतीत्याह बद्धाबद्धाविति । [Page 362] बन्धमोक्षार्थप्रवृत्त्योरविशेषप्रसङ्गमेव विवृणोति बन्धमोक्षयोश्चेत्या-दिना ॥ ५३ ॥

इदानीं प्रधानप्रवृत्तिरपि न घटत इत्याह बन्धमोक्षेति । बन्धोऽयं मोक्षोऽयमिति विभागानभिज्ञं प्रधानं तदर्थं कथं चेष्टते । न कथं चिदित्यर्थः । व्यर्था च सेत्याह नासत्त्वतोरिति ॥ ५४ ॥

अभिव्यक्त्यर्थत्वात्प्रवृत्तेस्मार्थकत्वमाशङ्क्याह तथा चेदिति । अथ सदा न बन्धमोक्षौ तदभिव्यक्तेरनभिव्यक्त्यभिव्यक्तिसङ्गावादित्याशङ्क्याह नाभि-व्यक्तीतराभ्यां चेति ॥ ५५ ॥

कथमित्याकाङ्क्षायां तत्र वक्तव्यं किं बन्धव्यक्त्यव्यक्ती एव मोक्षाव्यक्त्यव्यक्ती किं वा अन्ये । प्रथमं प्रत्याह बन्धव्यक्तीतरे इति । तदा सुषुप्तादौ

मुक्तता स्यात् । चकारात्म्यज्ञानानर्थक्यम् । तत्र हेतुः बन्धाव्यक्ते-  
भ्रमाव्यक्तेरिति ॥ ५६ ॥

द्वितीयमनूय दूषयति बन्धव्यक्तीतराभ्यां चेदिति । मुक्तिं व्यनक्तौतिः  
मुक्तिव्यङ् साधनविशेषो न बन्धनिवर्तकः विरोधाभावादित्यर्थः ॥ ५७ ॥

विपक्षे दोषमाह मुक्तिद इति । ... ॥ ५८ ॥

नियमे प्रमाणमाशङ्कते अन्यथेति । ... ॥ ५९ ॥

पूर्वं व्यक्तव्यक्ती स्वीकृत्य दोषो दर्शितः । इदानीं ते अपि निरूपयितुं  
न शक्यते इत्याह व्यक्तीतरे चेदिति ॥ ६० ॥

[Page 363] किंच साङ्ख्यमतपर्यालोचनयापि वस्तु कूटस्थमद्वैतं  
प्राप्नोति । न तत्रातात्त्विकव्यवस्थसंभव इत्याह न चासत इत्यादिना  
॥ ६१ ॥ ... ॥ ६२ ॥

॥ इतीष्टसिद्धिविवरणे सप्तमोऽध्यायः ॥

## अथाष्टमोऽध्यायः ।



[Page 364] एवं तावदविद्याधीनव्यवस्थाश्रयणेन अद्वैते व्यवस्थानुप-  
पत्तिं परिहृत्य अधुना अविद्यानिवृत्त्या द्वैतमाशङ्क्य परिहरति अत्रा-  
माद्यावादिन इत्यादिना । ... तर्हि मिथ्याकार्यमज्ञानोपादानमिति  
व्याप्तेः नाशस्योपादानमज्ञानं वाच्यमित्याह किं तदेवेति ॥ १ ॥

सिद्धान्तस्योक्तं पञ्चमप्रकारपक्षमादाय परिहरति उच्यत इत्या-  
दिना । यादृगज्ञानस्य भावः परमार्थतत्त्ववर्थानिर्वाच्यस्तादृगभावोऽपि तत्त्वतो  
निरूपणासह इति नाद्वैतव्याघात इत्यर्थः । ... उच्छ्लोकमेव तावदोष-  
सुपक्रमते पृच्छामस्वामित्यादिना । आत्मनाशवदिति वैधर्म्यदृष्टान्तः । ...

[Page 365] यदात्मातिरिक्तं सत् तत्किं जडमजडं वा । आद्यं प्रत्याह  
जडस्येति । जडत्वादेव न स्वतस्सिद्धिर्नाप्यन्यतः प्रमाणात् संसर्गानिरूपणात् ।  
अजडस्य साक्षिणोऽपि वेद्यतया न सिध्यति । तस्य स्वाध्यस्तसाधकत्वेन  
सत्साधकत्वाभावादित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह अजडस्य चेति । किंच  
सदस्वन्तरं जायते चेदात्मनस्सकाशादज्ञानादिति विकल्प्य तद्वृषयति  
कुतश्चेत्यादिना । किंच जायमानस्वभावपर्यालोचनायामपि न वस्वन्तर-  
जन्मेत्याह न च सत इत्यादिना । परिशेषादज्ञानमेव तन्नाश इत्यपि  
न वाच्यमित्याह नापि तदेवाज्ञानमिति । अज्ञानान्तरमप्यात्मसंबन्ध-  
नात्मसंबन्धि वा । आद्यं प्रत्याह तदपौति । समानाश्रयविषययोर्ज्ञाना-  
ज्ञानयोर्विरोधादित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह न चेति । अनात्मसंबन्धि अज्ञानं  
प्रागेव निरस्तमित्यर्थः । एवं द्वैतिषु निरस्तेषु एकदेशी परिशेषादात्मै-  
वाज्ञानहानिरित्याह यद्यात्मन इति । सिद्धान्तौ तु अद्वैताविरोधिनी

अविद्यानिवृत्तिरेकदेशिना यथा यथेष्ट्यते तथा तथा मयापीय्यत इति मत्वा  
 अनुजानाति अस्त्वैवमपीति । [Page 366] अन्याभावेन अद्वैतहानि-  
रित्युक्तम् । तत्रैकदेशिनं पृच्छति किं तदद्वैतमिति । अन्यथेति । आत्माति-  
 रित्तद्वैतरहितत्वं नाम यदि वस्तु किञ्चित्स्यात्तदा न कदाचिद्वन्धस्या-  
 दिरोधिसङ्गावादित्यर्थः । एकदेशी स्वाभिमतमद्वैतपदार्थमाह ज्ञानदग्धेति ।  
सिद्धान्त्याह तद्वाहोऽप्यात्मैव चेदिति । उक्तो दोषः—सदा स्यादिति । आत्मा-  
 तिरित्तश्चेत्तर्ह्यैकदेशिनोऽप्यद्वैतविरोधस्तुल्य इत्यर्थः । एकदेशी स्वाभिप्रायं  
 विवृणोति उक्तदोषप्रसङ्गादिति । ... पुनरेकदेश्यन्तरचोद्यमुद्गावयति नन्वा-  
त्मवदित्यादिना । सादित्वानादित्वनिरूपणेन किमज्ञानदाह एव नास्तीति  
 विवक्षितं वस्त्वन्तरजन्मत्वं वा । आद्यं प्रत्याह मैवं चूचुद इति । द्वितीयं  
 प्रत्याह सर्वं चेति । वस्त्वन्तरत्वं जायमानस्य नोपपद्यते शुक्तिरूप्यव-  
 दज्ञानजस्यावस्तुत्वादित्यर्थः । अत एवेति । यतो जनिमत एवाज्ञानजत्वमत  
 एवाज्ञानजस्तद्वाहो न भवति जनिमत्त्वाभावादित्यर्थः । कुतस्तर्हि तद्वाह  
 इत्याशङ्क्याह श्रुतिजा चेति । अभ्यासजा आत्मधीरज्ञाननिवर्तिकेति न  
 वाच्यमित्याह इति मया च साधितमिति । उक्तमुपसंहरति अतोऽज्ञान-  
दाह इति । [Page 367] परोक्तमनूद्य अंशेनानुजानाति यत्तूक्तमित्या-  
दिना । प्रमाणाभावाच्च नाज्ञानदाहः कस्यचिज्जन्मेत्याह न चास्य दाह  
 इति । इदानीं प्रमाणस्वभावपर्यालोचनयाप्यज्ञानदाहः कस्यचिज्जन्म न  
 भवतीत्याह न चाज्ञाननुद इत्यादिना । सती संवित् मानजन्या प्रसिद्धा ।  
 अतः कथं सत् मानजन्यं न भवतीति तत्राह संविदश्चेति । पूर्वकृतमंशा-  
 भ्यनुज्ञानमपि त्यजति कथं चेति । ध्वंसस्याधिकजन्यरूपत्वे सत्येव हेतुमत्त्वं  
 स्यात् न पूर्वरूपप्रच्युतिमात्रत्वे सतीत्येतत्कथम् । निर्युक्तिकमेवेदमित्यर्थः ।  
 पूर्ववादी युक्तिं शङ्कते अभावे हेतुकृत्याभावादिति । प्रतिबन्दिग्रहेण परि-  
 हरति तर्हीति । मृदादिषु कुलालादित्यापारे सति घटादिकार्यं जायते  
 न त्वसति । तत्र हेतुकृत्यमित्याह अथान्यत्रैवेति । तर्हि घटादावेव

सुसलादिप्रवृत्तावुपमर्दोऽपि स्यात् । अतो हेतुमत्त्वं भावाभावयोरवि-  
 शिष्टमिति भावः । भवति प्रयोगानुपपत्तिमाशङ्क्य परिहरति सोऽभाव  
इत्यादिना । पुनः पूर्ववादी युक्त्यन्तरं शङ्कते भावस्येति । पूर्वकालौनस्य  
 भावस्योत्तरकालौनेनाभावेनासद्रूपेण न विरोधस्तुंभवतीति अभावे जातेऽपि  
 भावस्स्यात् । तस्माद्भावध्वंसव्यवहारसिद्ध्यन्यथानुपपत्त्या विरोधिभावान्तर-  
 जन्मैव ध्वंस इत्यर्थः । भावाभावयोर्न विरोध इत्येतत्प्रथमं निराचष्टे  
 प्रागसतोऽपीति । यद्भावान्तरस्य विरोधित्वमुक्तं तदिदानीं निराचष्टे  
भावेन चेदित्यादिना । ... [Page 368] तस्यापीति । प्रध्वंसस्य  
 चेज्जन्मेत्यते तर्हि जायमानत्वात्तस्यान्यो ध्वंसो वक्तव्यस्तस्यापि जायमानत्वा-  
 दन्य इति न कुत्रापि विश्रमस्यादित्यर्थः । जन्माभावेऽपि कथं हेतुमत्त्वं  
 कादाचित्कत्वं चेत्याशङ्क्याह जन्म विनापीति । ननूक्तप्रकारेण घटादि-  
 ध्वंसस्य जनिमत्त्वासंभवादज्ञानध्वंसोऽपि जनिमदस्य मा भूत् । तथाप्यन्य-  
 जन्मसहभावस्याद्ध्वंसत्वात् । यो ध्वंसस्तथा यथा घटादिध्वंसः कपा-  
 लादिसहभावौत्याशङ्क्याह न च जन्मध्वंसावन्यावपीति । ... पूर्वोक्तमुप-  
 संहरति अतस्मादौनामिति । तर्हीति । यद्यज्ञानदाहस्यानुमानतो वस्त्व-  
 न्तरजन्मत्वं खण्ड्यते तर्हि तस्य निश्चितं स्वरूपं तन्मानं च ब्रूहि । अन्यथा  
 संदिग्धविशेषः पक्षाभास आश्रयासिद्धस्य हेतुस्यादित्यर्थः । सिद्धान्त्यभि-  
 मतमुद्भाव्य निराचष्टे आत्मा चेत् स इत्यादिना । [Page 369]  
 पराभिप्रायेणैव तावदुत्तरमाह उच्यत इति । प्रसिद्धिमात्रेणाश्रयत्वसंभवे  
 प्रमाणान्वेषणं च विफलमित्याह न चेति । प्रमाणसिद्धत्वं न संभाव्यते चेत्याह  
नापीति । अज्ञाननिवृत्तेः प्रामाणिकत्वे तत्रान्याज्ञाननिवृत्तिर्वक्तव्या । तस्या  
 अपि प्रामाणिकत्वेऽन्येनवस्थायामज्ञाननिवृत्तिर्मे जातेति व्यवहारासिद्धिः  
 (मूलवृत्तिः) अज्ञाननिवृत्तिविषयाज्ञाननिवृत्त्यप्रकाशे तदसंभवादित्यर्थः । ननु  
 ज्ञातोऽर्थः किमज्ञातादन्योऽन्यो वा । आद्ये ज्ञानोदयेऽप्यज्ञातोऽर्थस्तदवस्थ-  
 स्यात् अन्ये ज्ञानात्पूर्वमपि ज्ञातस्यादित्याशङ्क्याह न च ज्ञात इति ।



य एवार्थोऽज्ञानसंबन्धादज्ञातस्त एव ज्ञानोपलक्षितो ज्ञात उच्यते । ... एवं तावत्पराभिप्रायेण परिहारमुक्त्वा अधुना अज्ञाननिवृत्तेरनिर्वाच्यत्वं स्वरहस्यं स्फुटीकर्तुं ज्ञातत्वं वस्तुस्वरूपं व्यतिरिक्तं वेति निरूपणं न सहत इत्याह न च ज्ञातत्वाज्ञातत्व इत्यादिना । ज्ञातत्वस्थानिर्वचनीयत्वप्रतिपादनं प्रासङ्गिकं द्रष्टव्यम् । एकैकस्य वस्तुस्वरूपत्वं न संभवतीत्युक्त्वा उभयत्र साधारणं दूषणमाह न चासिद्धं वस्त्विति । ... आत्मनो ज्ञप्तिस्वभावत्वात् ज्ञातत्वं स्वरूपमेव । अतः कथं व्यभिचारित्वमित्याशङ्क्याह ज्ञप्तिस्वरूपस्थापीति । उक्तन्यायेन चेति । मानवैफल्यादिन्यायेन ज्ञातत्वं न वस्तुस्वरूपमित्यर्थः । ... ज्ञाताज्ञातरूपेणैव वस्तु मानमेयं स्यादित्युक्तम् । तदा वा को दोष इत्याकाङ्क्षायामज्ञातरूपेण मेयत्वे दोषमाह न चेति । अज्ञातस्य मेयत्वे मेयविशेषणतया अज्ञानस्यापि मेयत्वमापादितम् । तच्च न संभवति । तत्र हेतुः अज्ञानान्तराभावादिति । अज्ञानान्तराङ्गीकारे दोषमाह तद्भाव इति । इतश्चाज्ञातरूपेण मेयत्वं न घटत इत्याह अज्ञानाहाने चेति । एवं तावदज्ञातरूपेण मेयत्वं न संभवतीति प्रपञ्च इदानीं ज्ञातरूपेणापि मेयत्वं न संभवतीत्याह न चेति । मिते वस्तुनि मानान्तराहितातिशयाभावादित्यर्थः । मितत्वान्तरकल्पने दोषमाह अन्यथेति । दोषान्तरमाह तस्येति । ... [Pages 370-371] एवं तावत् ज्ञातत्वाज्ञातत्वयोर्वस्तुस्वरूपत्वेन अन्यत्वेन चानिर्वचनीयत्वमुक्त्वा स्वप्रक्रियया ज्ञातत्वादपिदार्थं कथयति तच्चाज्ञात इत्यादिना । [Page 372] ननु मानोत्पत्त्याज्ञातताया अनित्यत्वादविद्यानिवृत्तेरनित्यत्वं स्यात् । अतः पुनरविद्योदयोऽपि स्यादित्याशङ्क्याह अविद्या चानादित्वादिति । पुनरज्ञानोदयानुपलम्भादेव ज्ञाततायास्तदातनत्वं तावत्सिद्धम् । तत्र मानोपरक्तरूपेणानित्यत्वेऽपि स्वरूपेण ज्ञातताया नित्यत्वान्नाविद्यानिवृत्तेरनित्यत्वप्रसङ्गो मिथ्यात्वाच्च निवृत्तेर्नित्यत्वाद्यनिरूपणं भूषणमेवेति द्रष्टव्यम् । हेत्वभावात्पुनरनुदय उक्तः । इदानीमविद्याया जनिधर्मत्वासंभवादपि

पुनरनुदय इत्याह अजनिमत्वाच्चास्या इति । जनिराहित्यं कुतस्सिद्ध-  
मित्यत आह न चेति । किंपुनर्न्यायमाह न च तामिति । अकार्य-  
त्वावष्टम्भेन पुनरुदयं निरस्य शङ्कान्तरमपि तेनैव हेतुना निराचष्टे  
अकार्यत्वादेवेति । ... प्रकृतमुपसंहरति अतोऽज्ञाननिवृत्तिरिति ।  
अनुभवस्यात्मस्वभावत्वात् सदा अज्ञाननिवृत्तिः प्रमाणवैयर्थ्यं चेत्याशङ्क्याह  
स यद्यप्येति । एवं तावदुच्छोकमेवार्थमुपवर्ण्य श्लोकार्धं योजयति तत्रैषेत्या-  
दिना । प्रौढिवादेनाज्ञाननाशस्यासत्यत्वमाश्रित्य पूर्वचोदिता प्रपञ्चसत्यता  
पर्यहारि । इदानीं प्रौढिं त्यजति न चासत्यस्येति । [Page 373]  
असत्यस्य सत्यो नाशो न घटते चेत् तर्ह्यज्ञानमपि सत्यमस्त्वित्याशङ्क्याह  
न च सत्यं नश्येदिति । एवं तावन्न जडोऽविद्यातत्कार्ययोरन्यतर-  
स्तन्नाशो नाप्यजडस्य आत्मा । परिशेषादनिर्वाच्यस्तन्नाश इति स्थितम् ।  
इदानीं प्रकारान्तरं दर्शयिष्यन् चोद्यमुद्गावयति नन्विति । ज्ञप्तेर्नित्यत्वात्  
रूप्यादिसहभावाद्व्यादिनाशत्वं नोपपद्यत इत्याशङ्क्याह नित्यापि सेति ।  
.... शङ्कितमनुजानाति सिद्धान्तौ अस्त्वेवमिति । यच्चाविद्यानिवृत्ते-  
रनित्यत्वं शङ्कितं तदप्यस्मिन् पक्षे नास्तीत्याह न च घटादेरिवेति ।  
चित्प्रतिबिम्बं ह्यस्माकं फलमिष्टम् । तस्य च बिम्बात्मना नित्यत्वादविद्या-  
निवृत्तेर्नित्यत्वं न विरुध्यत इत्यर्थः । [Page 374] जन्मादिमत्त्वेन  
भासमानं फलं कथमात्मैवेत्याशङ्क्याह तत्र ज्ञानस्यैवेति । अधिकविवक्षया  
निरस्तमप्युद्गाव्य निराचष्टे तर्हीत्यादिना । तदधिकमाह न चेति ।  
मानमप्यात्मनस्स्वरूपं धर्मो वेति तदुदये स्वादिकारित्वमित्याशङ्क्याह तस्य  
चेति । पुनराक्षिपति नन्विति । ... [Page 375] उदितं यच्छ्रौतं ज्ञानं  
तस्य भावे कथमद्वैतस्वरूपावस्थानमित्याशङ्क्याह वाट्वारूढ इवेति ।  
अविद्यातत्कार्यनाशसद्भावे कथमेकत्वमित्याशङ्क्याह भावाभावेति ।  
लौकिकभावाभावविलक्षणरूपोऽज्ञाननाश आत्मातिरिक्तो न वस्तुभूत

इत्येकललं संभवतीत्यर्थः । ब्रह्मज्ञानस्यापि नाशे अद्वैतस्वरूपावस्थानं घटत  
इत्यत्राप्राप्तवाक्यमाह तदुक्तमिति । तदुक्तं वार्तिककारैरिति संबन्धः ।

... ॥ २ ॥

[Page 376] ननु कारणस्याज्ञानस्य नाशो यदि मिथ्या तर्हि  
तत्कार्यं संसारदुःखं नापगच्छेदित्याशङ्क्याह तन्मिथ्येति । तस्याज्ञानस्य  
मिथ्योद्यौ मिथ्यादाहे सतीत्यर्थः । ननु शक्तिरूप्यादेर्मिथ्यात्वमविद्याकार्य-  
त्वाधीनं दृष्टम् । तथा नाशस्यापि मिथ्यात्वं चेत् तर्ह्यविद्याकार्यत्वं वाच्य-  
मित्याशङ्क्याह नाविद्यान्तर इति । यन्मिथ्या तदविद्याकार्यमिति न  
व्याप्तिः यतो नाविद्यान्तरादविद्या मिथ्येत्यर्थः । ततः किमित्यत आह  
मिथ्यानाशोऽपौति । अविद्याया भावो यथा अविद्यान्तरं विनैव मिथ्या  
तदत् नाशोऽपि मिथ्या भविष्यतीत्यर्थः ॥ ३ ॥

ननु वस्त्रादेस्सत एव लोके दाहदर्शनात् अनिर्वाच्यस्याज्ञानस्य दाहे  
दृष्टान्तो नास्तीत्याशङ्क्याह अनिर्वाच्योऽपौति । ... ॥ ४ ॥ ... ॥ ५ ॥

पूर्ववादी दृष्टान्तवैषम्यं शङ्कते अनिर्वाच्य इति । ... उत्तरकालेऽपि  
स्रजि सर्पभ्रमदर्शनात् विद्यत एव तत्कारणभूतो मोह इत्याह नेति  
॥ ६ ॥ ... ॥ ७ ॥

वेदान्त्यैकदेशिनो मतमाशङ्क्य दूषयति ऐकात्म्येति ॥ ८ ॥

अङ्गीकृत्यात्माज्ञानजलमविद्यासङ्गावादेव सर्पदाहस्यानिर्वाच्यत्वं मयोक्तं  
सिद्धमित्युक्तम् । इदानीं तदपि न घटत इत्याह यद्यात्ममोहज इति ।  
ब्रह्मज्ञानादेव सर्पादिदाहस्थान्न रज्ज्वादिबुद्धेत्यर्थः । ... ॥ ९ ॥

[Page 377] दृष्टान्ताभावं विवृणोति भ्रान्तिस्सर्वेति । सर्वाप्यनात्म-  
धीरात्ममोहोत्था भ्रान्तिरिति तव स्थितिः । ततस्सम्यग्ज्ञानादज्ञान-  
दाहस्येदानीमदृष्टत्वान्न निदर्शनसिद्धिरित्यर्थः ॥ १० ॥

पचान्तरमाशङ्क्य निराचष्टे आत्मैवेति । पूर्वचेति । सदा अज्ञान-  
निवृत्तिपक्षे संसारो न स्यात् । उत्तरत्र खिति । सदा आत्माभावे  
संसारो न स्यात् । ततश्च शास्त्रानारम्भप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ११ ॥

यच्चाविद्याया विचारासहत्वमवोचः तदप्यसदित्याह नाविद्यायामिति ।

... ॥ १२ ॥

यद्यपि तत्त्वपर्यालोचनया नास्ति दृष्टान्तः तथापि लौकिको भविष्यतीति परिहरति नैष दोष इत्यादिना । यथावस्तु विद्या प्रसिद्धा । अन्यथेति । अथवावस्तु अविद्येत्यर्थः ॥ १३ ॥

निवर्त्यनिवर्तकभावोऽपि [तयोः ?] प्रसिद्ध इत्याह विद्यथेति । लोकत एवाविद्यादिस्वरूपं सिद्धं चेत् तर्हि विचारः किमर्थ इत्याशङ्क्याह तत्तत्त्वं त्विति ॥ १४ ॥

सदसदिति । विचारे क्रियमाणे तेषु पक्षेषु अन्यं पक्षमनिर्वाच्यमज्ञानं तच्चात्मनोति प्रतिष्ठापितवानस्मीत्यर्थः । नयाव्यक्तात् न्यायोपेतत्वादित्यर्थः ॥ १५ ॥

अनिर्वाच्यस्याज्ञानस्य निवृत्तिरप्यनिर्वाच्येवेति अर्थस्तप्राधान्येनोक्ता अधिष्ठानप्राधान्येनाह आत्मैवेति । निरविद्योऽहमिति तादात्म्यप्रत्ययादित्यर्थः । अज्ञानहानेरभावरूपत्वादात्मनोऽप्यभावपक्षप्रसङ्ग इति न वाच्यमित्याह तदापीति । निवृत्तितादात्म्येऽप्यात्मैव सद्रूपः शिष्यते न त्वभावात् गच्छति रूप्यतादात्म्येऽपि शक्तेः शक्तित्वहान्यदर्शनादिति भावः । किञ्च मोहस्य आत्मसत्तयैवात्मवत्त्वात् अधिष्ठानं विना अन्यत्र सत्ताभावात् तदभावोऽपि तदात्मक एव ॥ १६ ॥

यच्चोक्तं सदा अज्ञानहानिस्स्यादिति तत्राह मोहाभावोऽपीति । भावान्तराभावाद्यनुसारेण दृष्टान्तमाह घटभावेति । यद्यपि घटस्य भावाभावौ मृदेव तथापि तव तौ यथा सदा न भवतस्तथा ममापीत्यर्थः ॥ १७ ॥ ... ॥ १८ ॥

यच्चोक्तं तर्हि निवृत्तिनिश्चयो न स्यादिति तत्राह निवृत्तिरिति । प्रवृत्तिनिवृत्त्योर्वास्तवत्वाभावे बन्धमोक्षौ न स्यातामित्युक्तम् । तत्राह कल्पिताविति ॥ १९ ॥

स्वपक्षमुपसंहरति तस्मादिति ॥ २० ॥

[Page 378] द्वैतं पुंभेदश्च सप्तमाध्यायोक्तदोषतत्त्वया नेष्यते चेत्  
तर्हि कथं तव व्यवस्थालाभ इत्याशङ्क्याह तत्रेति । अवस्तुतोऽपरमार्थतः ।  
कचिदपि व्यवस्था मया नेष्यत इति न । किंतु सर्वथापीयते मायाभूमौ  
दृष्टत्वादित्यर्थः ॥ २१ ॥

विशेषतश्चाविद्यासाधने कारणमाह प्रत्यक्षादीति ॥ २२ ॥ २३ ॥ २४ ॥

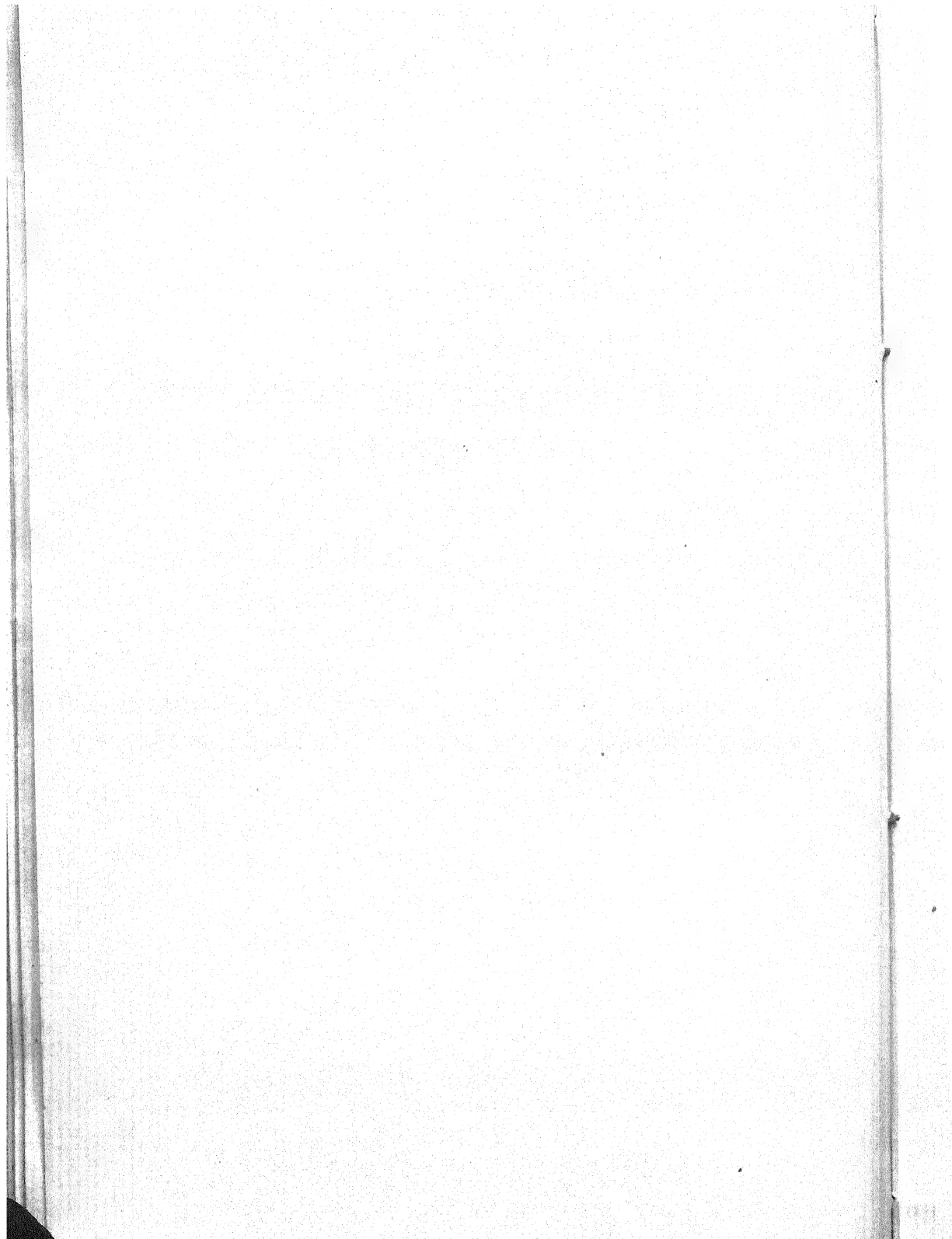
उक्तमर्थजातं संचिष्याह अस्ति मुक्तिरित्यादिना ॥ २५-२८ ॥

॥ इतीष्टसिद्धिविवरणे अष्टमोऽध्यायः ॥

॥ समाप्तं चेदमिष्टसिद्धिविवरणम् ॥

**NOTES.**





## NOTES.

Page. Stanza.

- 1 1 इष्टसिद्धये विवृणोमि—This shows that originally the name इष्टसिद्धि was applied only to the verse portion of the work; but the prose part, which is the author's own commentary on it, has also come to be designated by it. This is clear, for instance, from the following statement of Jñānottama at the beginning of his commentary, which explains the verse as well as the prose portion: ज्ञानोत्तमस्सकलदर्शनपारदृष्ट्या व्याख्यामिमां वितनुते स्फुटमिष्टसिद्धेः.—चेत्यानां च न चिद्धर्मत्वम्—चेत्य=दृश्य. Cf. *Samkṣepa-sārīraka*, i. 37-8. This statement is cited in NM (com.), p. 30. —संयोगाभ्युपगमाच्च—‘अणूनां सांशत्वं सर्वदिव्यबन्धादर्शितम् । इदानीमवयवाद्यत्तसंयोगाभ्युपगमादपि सांशतेत्याह संयोगाभ्युपगमाच्चेति ।’ (G’).
- 2 — द्वितीयसंयोगः—contact with a second object at the same time.—कल्पिताच्चेदित्यादि—If the संयोग between two *anus* be *kalpita*, the असमवायिकारण of the effect that is to result therefrom will be *kalpita*; and that would strike at the root of Nyāya-Vaiśeṣika cosmology.—तदुक्तमित्यादि—‘जन्माभावभेदाभावयोरविनाभावासंभवनिरासाय पारमर्थे सूत्रमुदाहरति तदुक्तं यावदिकारं तु विभागो लोकवदिति ।’ (G’). —भेद and इतरेतराभाव—To judge from the references to these in the text and in the com. (see e.g. pp. 5, 10, 23, 107-110, 395), the conception of भेद is positive and that of इतरेतराभाव, negative. It also seems that the former is identifiable with वस्तुतः परिच्छेद and the latter, with देशतः परिच्छेद. भेद again may be looked upon as वस्तुस्वरूप or as वस्तुधर्म (p. 3). In connection with this distinction, the following

Page. Stanza.

*śloka*s may be cited from Bhāskara's com. on VS. (p. 99)—

स्वरूपमेव वस्तुनां परस्परविलक्षणम् ।

नानात्वं तत्सुसंवेद्यं भेद इत्यभिधीयते ॥

घटरूपं पटे नास्ति पटरूपं घटे न हि ।

इति देशान्तराभाव अन्योन्याभाव उच्यते ॥

See also *Khaṇḍana-khaṇḍa-khāḍya* (p. 1141 Chowkhamba Edn.). Not all the systems recognise this distinction, e.g. the Nyāya-Vaiśeṣika. Compare *Nyāya-mañjarī* (p. 312) 'प्रतीति-भेदाद्भेदोऽस्ति देशभेदस्तु नेष्यते'.—त्वं चावोचः—implying belief in the separate existence of चेत्य.—अत्रोच्यत इत्यादि—Now begins the refutation of भेद between चित् and चेत्य. Incidentally, the notion of भेद itself is rejected. See p. 3 and com., p. 385.—अन्यथा विभागादित्यादि—This is said in reference to Bādarāyaṇa's *sūtra* quoted above as an authority.—सत्यं प्रसिद्धिरित्यादि—The statement is cited by Vedānta Deśika in his *Sata-dūṣaṇī*, p. 191.

- 3 — अन्यथा प्रतियोगिन इत्यादि—If घटरूप for being known needs पटज्ञान (say), then पटरूप also for being known requires the ज्ञान of a प्रतियोगिन् which may be कुछ (say) or घट itself. In the former case, there is अनवस्था; in the latter, अन्योन्याश्रय.—किं सर्वत्रैवेत्यादि—The first alternative implies that भेद is कल्पित; the second that it is real but identifiable with the object in question.—न चेन्नातिदेश इत्यादि—See the pūrva-pakṣin's statement on the previous page: 'अतस्तयोर्भेदः प्रसिद्धतरो लोके । इतरेतराभावश्च.'

- 4 — भेदाभावत्वज्ञानिः—Because both भेद and अभाव presuppose प्रतियोगिज्ञान. दृशो दृश्यरूपं (com.)—Read दृश्यं रूपं.

- 5 — तयोर्भावस्य चेति—The com. refers to this reading as alternative to तयोर्भावस्य वा, explaining the

- latter first. नास्ति धर्मिधर्मभावः (com.)—Read धर्म-धर्मिभावः.
- 6 — अन्यभेदादिवत्—By आदि here should be understood इतरेतराभावः.
- 7 — तादृक्प्रतियोगिकौ = अन्यप्रतियोगिकौ. — उपलब्धिलक्षणे-त्यादि—For this expression, see Śaṅkara on VS. II. ii. 17.—उपलब्धावपि तत्प्रसङ्गात्—i.e. विषयोप-लब्धावपि.
- 8 — यस्मात्...भ्रान्तित्वे गतिरस्ति (com.)—भ्रान्तित्वं which is found in one MS. is better.—नन्वेवं नैवमित्यादि—This refers to the siddhāntin's statements that अनुभूति is eternal, etc. The form न्यरूपः does not seem admissible, but our author uses न्यरूपं in i. 65 where it cannot be taken as a scribal error.—नन्वेवापीत्यादि—This is said in reference to the opponent's statements about नृशृङ्ग and the like.—अविषयत्वप्रसङ्गात् — निरूपणाया इत्यर्थः.—अन्यथा हि...निवारयेत्—We should understand an expression like भवान् or कोऽपि to be construed with निवारयेत्.
- 9 — अन्यस्त्वित्यादि—‘इतरस्त्वन्ताविषयः अस्वयंप्रभत्वाददृष्टो न सिध्येत् । दृष्टस्तु दृष्टत्वादेव अविषयो न सिध्येत् ।’ (G).
- 10 — भेदानुपपत्तेरुक्तत्वात्—See p. 5.—नन्वेवमित्यादि—Here begins the refutation of अभेद between दृक् and दृश्य, as held by the Yogācāra school for instance. Such अभेद, the opponent thinks, is the natural corollary to denying भेद between them. But the Advaitin does not place भेद and अभेद on the same footing. See Introduction.
- 11 — तत्प्रतिभासो (वा) तयोरित्यादि—This statement in the com. (p. 395) is probably correct without the brackets and without the stop after प्रतिभासनम्.
- 12 — दृश्योऽप्यदृश्यस्यात्—For lack of दृक्.—जडज्ञानाभावः—i.e. there would be no need for a separate ज्ञान, viz. वृत्तिज्ञान, to know non-sentient objects.

—किंच ये एत इत्यादि—The four hypotheses here mentioned are those of (i) the Lokāyata, according to whom matter as well as चैतन्य as an emergent from it exists, (ii) the Yogācāra who explains objects as forms of cognition, (iii) the Bhāṭṭa to whom ज्ञान is परोक्ष and (iv) the Vedāntin, according to whom Brahman is the sole reality and shows itself both as knowledge and as object.

- 14 — तयोरभेदः—‘तयोरश्वमहिषयोरित्यर्थः’ (G).—दृशि तेषामित्यादि—See pp. 1-2.—न चैकस्या इत्यादि—See p. 12.—तथापि दृश्यं विनेत्यादि—as e.g. in सुषुप्ति.
- 15 — न हि संविद इत्यादि—See p. 2.—चरमे अप्रयोजकः (com.)—हेतुरिति शेषः. The reading अप्रयोजकत्वं found in one of the MSS. is better.—संविदामन्योन्याविषयत्वे च भेदासिद्धिरुक्ता—See above: संविदां स्वसंवेद्यादित्यादि.—ततश्च घटनौलेत्यादि—This seems to mean what is stated on p. 17 as सर्वस्यैव भेदस्य संवेद्याश्रयत्वात्.
- 16 — न हि घटसंविद्वटस्येत्यादि—Note that, according to the view now being considered, घट also is संविद्रूप.—कथमसंविद्वेत्यादि—It should be observed that असंविन्ना here is derived from विद् ‘to attain’ (तुदादि) and not from विद् ‘to know’ (अदादि). See *Siddhānta-kaumudī* on Pāṇini VIII. ii. 58. This seems to be the reason why the com. explains it by स्वविषयतामनापन्ना or विषयतामनापन्ना (as another MS. of the com. has it) and not as अज्ञात.
- 17 — न वस्तुनस्वरूपं भेदः—See p. 3.—एकस्यैव भावेऽपीत्यादि—ABD agree in having अभेदज्ञानं. But it does not fit in with अभेदतज्ज्ञाने in the latter part of the sentence. C and E read अभेदतज्ज्ञानं which also is unsatisfactory.—न भेदाभेदौ द्वयोरकस्य वा—‘भेदज्ञानस्य भेदोऽर्थः अभेदज्ञानस्याभेदोऽर्थ इत्येतन्न सिध्यति द्वयोरप्ये-

कार्यत्वादित्यर्थः । एकस्य वेति । एकस्य भेदज्ञानस्याभेदज्ञानस्य च भेदोऽभेदश्चार्थ इत्येतन्न सिध्यति भेदज्ञानस्याभेदार्थत्वायोगादभेदज्ञानस्य भेदार्थत्वायोगात् । तथा च पक्षद्वयेऽपि भिन्नयो-  
रभेद इति न सिध्यतीति भावः ॥' (G).—उक्तं चैतत्पुस्तकात्  
—See pp. 13-14.—एकमस्ति यदीत्यादि—All MSS.  
agree here; but one expects तत् before यदि.  
अस्ति perhaps is to be taken here as an in-  
declinable, equivalent to विद्यमानं.

- 18 — दृष्ट्याचत्व इत्यादि—See pp. 2 and 15 for instance.—  
अथोच्येतेत्यादि—Here begins the refutation of the  
view that the relation between दृक् and दृश्य is  
भेदाभेद.—ब्रह्मात्मना अभेदोऽपि—i.e. in addition to  
भेद. Cf. Bhāskara on VS. I. i. 4 (p. 18):

कार्यरूपेण नानात्वमभेदः कारणात्मना ।

हेमात्मना यथाभेदः कुण्डलाद्यात्मना भिदा ॥.

—एकार्थप्रसङ्गादित्युक्तम्—See pp. 13-14.

- 19 — एकं रूपमित्यादि—Cf. Bhāskara on VS. I. i. 4  
(p. 16):

एकस्यैकत्वमस्तीति प्रमाणादेव गम्यते ।

नानात्वं तस्य तत्पूर्वं कस्माद्भेदोऽपि नेष्यते ॥.—

भेदाभेदः—We should take it as equivalent to  
भेदसहितोऽभेदः.

- 20 — अथोच्येतेत्यादि—We expect an इति at the end of  
the *prima facie* view, but it is not found in  
any MS.—तदभेदात्तद्वर्मो—The reading तदभेदात्त-  
द्वर्मो found in C E is better.

- 21 — प्रथमपक्षे (com.)—In the passage omitted, there  
is a reference to two *pakṣas*; but it is very  
corrupt and has therefore been left out. The  
two *pakṣas*, however, are clear from what is  
stated in the printed part of the com.:—तयोश्च  
पक्षयोर्दोष उक्तः—See p. 18.—अतो ब्रह्माण्येकमित्यादि—  
See p. 18.

- 22 — दृश्यत्वे चैतरदृश्यवदित्यादि—This points out, by the  
way, the contradiction with the statement



- above that Brahman is different from the दृश्य.  
 —दृश्यादभेद उक्तो दोषः—See above: दृश्यत्वे चेतरेदृश्य-  
 वदित्यादि. Cf. also p. 12.—अतो दृग्दृश्ययोरित्यादि—  
 See p. 11.—तस्माद्दृग्दृश्ययोरभेद इत्यादि—What follows  
 तस्मात् up to स्वगतदोषाभावाच्च is explanatory of it  
 and is to be taken as parenthetical.—दोष here  
 stands for all kinds of limitations.
- 23 — अन्यानन्यत्वं च निरस्तम्—See pp. 18-22.—भिन्नयोर्ही-  
 तरेतराभावः—See pp. 2 and 5.—वस्त्वसंकरासिद्धेः—  
 That is how the Advaitin puts it. Cf. the use  
 of निर्भेद and अद्वितीय above for एक. असंकर here  
 stands for असांकर्य. Cf. *Bhagavadgītā* (i. 41):  
 ‘जायते वर्णसंकरः’. It means वैलक्षण्य.—इतरेतरभावे-  
 त्यादि (com.)—It should of course be इतरेतरभाव  
 in both the places; but the sentence is not  
 intelligible even with this correction.
- 24 — सदा—The second interpretation in the com.  
 seems to take सदा separately and as equivalent  
 to सदातनं.—सत्यपौत्यादि—Because what is yet to  
 be is असत्.—नमनादेः (com.)—Read गमनादेः.—  
 अतो जन्म नामेत्यादि—Cf. Gaudapāda's *Kārikā*: iii.  
 20-8 and iv. 3 ff.—तां वक्ष्यामः—See pp. 32 ff.
- 25 — भिन्नो घटः—say, from पट.—भिन्नोऽभिन्नश्च घटः—i.e.  
 from मृत्.—प्रकाशश्चेदित्यादि—Punctuate thus  
 प्रकाशश्चेत्, न ततो भिन्नः। अप्रकाशश्चेत्, न...प्रकृतप्रकाश-  
 स्सविता—Cf. *Samkṣepa-śārīraka*, i. 226 ff.
- 28 — शुभकर्मण्येत्यादि—जाते qualifies अन्तःकरणवृत्तिविशेषे.—  
 वैश्वरूप्य = variety.—नन्वेकरूपस्येत्यादि—The final  
 purport is: एकरूपस्याभिव्यक्तानभिव्यक्तत्वलक्षणद्वैत-  
 योगेन स्वयंन्योतिषस्तदा भावत्वेन चाभिव्यक्त्युत्पादयोगात् वस्तु-  
 परिच्छेदरहितत्वेनाभिव्यक्तकान्तराभावाच्च नाभिव्यक्तिः (G).—  
 अशुद्धवच्च भाति—i.e. if it does show itself.
- 29 — तर्हि दुःखप्राप्यभावादित्यादि—‘तार्किकाणां हि मिथ्याज्ञान-  
 निमित्तवशाद्दुःखादिगुणयोगो न स्रत इत्यभिप्रेत्याह तर्हीति।’

(G).—न हि तस्मिन्नप्रिय इत्यादि—Cf. *Pañca-pādikā*, p. 94.

30 — उपादित्यते—C reads उपदिश्यते. Probably उपादीयते is the correct reading.—सुखबोधयोः—बोध is given only as an illustration in the previous passage. But here it is coupled with सुख which alone is the point that is being discussed.—The reading सुखत्वभ्रमः found later on may be replaced by सुखभ्रमः, on the analogy of बोधभ्रम used in the same context.

32 — अभेदसंसर्गात्मकवाक्यार्थत्वं—There seems to be some difference in the use of these terms भेद and संसर्ग for the import of propositions. See note on *Naiṣkarmya-siddhi*, iii. 2 (Bombay Sans. Series). See also *Pañca-daśī*, vii. 75.

33 — ज्ञापयिष्यामः—See *Siddhānta-kaumudī* on root No. 811 : मारणतोषणनिग्रामनेषु ज्ञा.—तन्न, बाधाभावात्—व्यवहारकाले बाधाभावात्; or, as the com. has it, सति प्रमातरि.—त्वमेव तर्हीत्यादि—I.e. empirical objects are neither something nor nothing.

34 — स्वाप्नैरेव निमित्तैः—Like the roaring of a lion in a dream that may wake the dreaming person.—बोधात्यागपौत्यादि—‘अपरोक्षसम्यग्बोधात्यागप्यनुमानादिना मिथ्यात्वज्ञानादित्यर्थः’ (G).—किंतु द्वैतसत्यत्वेत्यादि—‘ननु मिथ्यात्वज्ञाने सत्यपि प्रवृत्तयस्संभवन्ति चेत् ज्ञानिनामज्ञेभ्यो वैषम्यं न सिध्येत् । ततः प्रवृत्तयो न संभवन्तीति वाच्यमित्याशङ्काह किंत्विति । प्रपञ्चमिथ्यात्वनिश्चयवतामैहिकसुषुप्तिकविषयरागनिमित्ताः प्रवृत्तयो न भवन्तीति वैषम्यमित्यर्थः । किंच मिथ्यात्वज्ञाने किं काश्चिदपि प्रवृत्तयो निवृत्तयश्च न भवन्ति किं वा पूर्ववन्न संभवन्ति । तत्र प्रथमं प्रत्याह तन्मिथ्यात्वज्ञाननिमित्तास्त्विति । हिरण्यगर्भपर्यन्तं कर्मफलस्य मिथ्यात्वे ज्ञाते कर्मभ्यो निवृत्तयः तत्त्वज्ञानाय च प्रवृत्तयो भवन्त्येवेत्यर्थः । द्वितीये दोषमाह यास्त्विति । यौक्तिकबाधेनार्थक्रियासामर्थ्यसत्त्वस्यानपायात्पूर्ववद्विष्टसाधनताज्ञानपूर्विकाः ज्ञानपानादिप्रवृत्तयस्स्युरेव लोकेऽपि तथा दृष्टत्वादित्यर्थः ।’ (G).

Page. Stanza.

- 35 — स्वाविद्यामायापञ्चयेण—Cf. VPS. p. 37 for this use of अविद्यामाया. See also Śaṅkara on VS. I. iii. 19.—इदृक्चोद्यं तवैव शोभते—Here is a possible reference to Bhāskara. See his com. on VS. II. i. 14 (p. 95).
- 36 — ननु सिद्धेऽर्थ इत्यादि—See p. 72.
- 39 3 न हि नरि ष्टङ्गं भाति गवौव—Quoted in NM. p. 109.
- 41 6-7 अबुद्धौ बुद्धिख्यातिसंभवात्—Note that the Vijñāna-vādin admits cognition alone as real.
- 42 — अयथार्थज्ञानाभ्युपगमे चोक्ता दोषाः—‘अनाश्रयादिदोषा उक्ता इत्यर्थः’ (G).—अख्यातिमेव नुदन्—‘अख्यातिमविवेकमित्यर्थः’ (G).
- 43 8 ‘ननु पुरोवर्तिनि युक्तिवांशस्य रजते देशान्तरादिवैशिष्ट्यांशस्य वा अयद्यहो विवेकायह इत्याशङ्क्याह यदि कात्स्न्येनेत्यादिना ।’ (G).
- 44 — तृतीयं वेत्यादि—Here is a reference to an older school of Prābhākaras for which see Introduction.—एवमप्युक्त्यादि—Note that, according to the Prābhākaras, स्मृति may be यथार्थ though it is not admitted to be प्रमा.—तथा भ्रान्तेः—स्मृति and ग्रहण being the two elements involved in the present case.
- 45 — दोषो ह्युक्त्यादि—See NM. pp. 60 and 75.—तदुक्तमर्थे सत्येवेत्यादि (com.)—Here one of the MSS. substitutes तथा च शंभुः for तदुक्तं.—सितासितादिव्यभिचारिणामित्यादि—That is, the eye (say) as a प्रमाण may or may not be co-present with a particular white or its opposite, black. Cf. *Nyāya-vārttika-tātparyā-tīkā* on I. i. 7: ‘न चाविनाभावः प्रत्यायनाङ्गं चक्षुरादयो नीलादिभेदव्यभिचारिणोऽपि दृष्टास्तत्प्रतिपादकाः’; also *Nyāya-kanikā* (p. 162): ‘अन्यथा चक्षुरादीनां नीलादिभेदव्यभिचारिणां तत्प्रमितिहेतूनामप्रामाण्यप्रसङ्गात्’ ।
- 46 — तदसिद्धौ=अर्थासिद्धौ.—तर्हि स नास्त्येव—सः अर्थः.—ननु येन प्रकारेणेत्यादि (com.)—ख्याति found in one MS. is better than ख्यातिः.

Page. Stanza.

- 47 9 सत्त्वे न भ्रान्तिबाधावित्यादि—Quoted by Vedānta Deśika in his *Sarvārtha-siddhi*, p. 417. का च तामिच्छतः—का च ताविच्छतः is perhaps a better emendation.
- 48 — न च निमित्तकारणमात्रादिति—See NM. pp. 122-3.—न च सादेष्टुपादानता—For this idea which is developed in the next few paragraphs, see Śaṅkara on VS. I. ii. 27.
- 50 — ननु पूर्वस्मिन्नित्यादि—I.e. causation is mere temporal sequence.—कार्यं चेत्तत्तो भवेत्सदा भवेत्—i.e. not merely in the instant after that in which the cause is; but in all instants, excluding of course that of the cause.
- 52 — तत्कारणकाल इत्यादि—‘ननु मूलकारणकालः कार्येणाव्याप्तोऽस्ति । तत्र कार्यस्य कार्यं स्यादित्याह तत्कारणकाल इति । तस्य कारणकालस्य तदा कार्यकालेऽतिवृत्तत्वाच्चैवमित्याह तन्नेति । यद्वा । तस्य कार्यस्य तदा कारणकालेऽनुपलम्भान्नैवमिति परिहरति तन्नेति । विपक्षे दोषमाह भाव इति । द्वितीयकार्यकाले मूलकारणकालस्य भावे मूलकारणमपि तत्कालसंबन्धि भवेत् । तदा न किञ्चित्कार्यं स्यात् यतः कारणक्षणादूर्ध्वं कार्यमिति पक्षो वर्तत इत्यर्थः । यद्वा । द्वितीयस्य कार्यस्य मूलकारणकाले भावे मूलकारणमपि तत्कालसंबन्धि भवेत् । तदा न किञ्चिदपि कार्यं स्यादित्यर्थः ।’ (G).—कार्यस्य कार्यान्तराभावादसत्त्वात्—See Śaṅkara on VS. II. ii. 22.—असंबन्धस्य चेत्यादि—What is suggested by the opponent here is that the कार्यप्रागभाव is related to the कारण . The answer is that कारण and कार्य being correlatives, there is no कारण at all until there is the कार्य . The reading of C is असंबन्धस्य which is probably correct. G also seems to adopt that reading. The next sentence is thus introduced in the com. ‘किञ्च प्रागभावो न कारणाश्रितः अनादित्वाभवादित्याह कार्यस्य चेति । अकारणत्वात् कारणशून्यत्वादित्यर्थः ।’

Page. Stanza.

- 53 — ‘नन्वसद्रूपेण सदा संबन्धि कार्यमप्यस्येवेत्याशङ्क्याह असतस्येदिति । अकारणमेव तदुत्पन्नं घटादि स्यात् । अतो निष्कारणत्वान्नित्यत्वप्रसङ्ग इत्यर्थः’ (G).—प्रागपीत्यादि—‘उत्पत्तेः प्रागप्यव्यक्तकार्यसंबन्धोऽस्ति चेत् तर्हि यदेव प्रागव्यक्तं तदेवेदानीं व्यक्तं कार्यमस्तीति क्षणिकत्वहानिरित्यर्थः’ (G).—पूर्वोत्तरक्षणाभावित्वं—Cf. p. 50.
- 54 — दर्शनहानिः=स्वसिद्धान्तहानिः.—तथा प्रसिद्धानाश्रयणेऽपि—विनङ्गप्रसीति शेषः.—अनन्वयादनवस्थानाच्चेति सूचितयोः (com.)—See p. 48.—क्षणिकपक्षोक्तदोषं नित्यपक्षेऽपि शङ्कते (com.)—Strictly speaking, we should have क्षणिकत्वपक्ष and नित्यत्वपक्ष.—विच्छिद्य विच्छिद्येत्यादि—‘तर्हि कारणस्य नित्यत्वात्सदा भावः कार्यत्वसिद्धये मध्ये विच्छेदश्चास्तीति पराभिप्रायमुद्गाथ्य भवत्वेवं तथापि विच्छेददशायां कारणे सत्यपि कार्याभावात् कारणे सति कार्यं भवत्येवेति नियमो न लभ्यत इति मत्वा परिहरति विच्छिद्येत्यादिना । ननु ब्रह्मकालविच्छेदश्चेत् भवेदेवम् । न तथा । किंतु क्षणमात्रविच्छेद एव । तस्मान्न कारणे सत्यपि कार्याभाव इति शङ्कित्वा परिहरति क्षणमात्रमेवेति ।’ (G). There is some difference in the reading here: B leaves out तथा after भवत्येव and C D E read सदास्तु in place of तथास्तु .
- 55 — अस्तु विच्छेद इत्यादि—This is the criticism of the opponent and the Advaitin’s reply begins with कालनियमादेवेति ब्रूमः .
- 56 — अकालयोगिनि तु कार्ये—‘कालयोगरहिते कालाख्ये कार्ये’ (G). The advaitic view of काल, as commonly stated, is that it is अनादि, but the *Vana-mālā* (p. 121) on Śaṅkara’s com. on the *Tait. Up.* mentions the view that it is a कार्य.—न ह्यहमित्यादि—It is true that the Advaita admits no अज्ञान in respect of a ब्रह्मपदार्थः; but that is only from the metaphysical standpoint. When we confine our attention to the empirical and the apparent, the doctrine does recognise *ajñāna* with reference to objects like a shell. Then

the possibility of अज्ञान like that of ज्ञान is denied only of appearances like shell-silver.—न हि शुक्तिरूप्य इत्यादि—In this sentence, ज्ञान stands for प्रमा. The so-called शुक्तिरूप्यज्ञान is not ज्ञान but only प्रतिभास. See p. 121.

- 57 — किं चाज्ञातं चेदित्यादि—I.e. if a thing is not known, how can any details be predicated of it?—कादाचित्कतया वा कार्यता कथं—since the Advaitin describes रूप्य as अज्ञानकार्य. This also is a detail which could not be averred if रूप्य were unknown.—कारणभावे कार्यनिवृत्तिप्रसङ्गः (com.)—This should obviously be कार्यभावे कारणनिवृत्तिप्रसङ्गः.
- 58 — कार्यस्यापि कारणत्वं—Because अज्ञान must be a कार्य according to the pūrva-pakṣin. Note that, unlike the Advaitin, he does not trace the 'silver' to अज्ञान.—कृतकस्यापि तस्य नित्यत्वात्—नित्यत्वात्=अनन्तत्वात्.—यो यस्येत्यादि—'यो घटः यस्य पिण्डस्य प्रध्वंसः स पिण्डः तस्य प्रध्वंसात्मकघटस्य प्रागभावो न सर्व इत्यर्थः' (G).
- 59 — तथापि तस्येत्यादि—'तस्य ज्ञानलक्षणास्य प्रागभावप्रध्वंसस्यापि कार्यत्वेन प्रध्वस्तत्वावश्यंभावात् प्रध्वंसस्यापि प्रध्वंस इष्ट एव स्यादित्यर्थः। किमत इत्याह अतस्तेति। ननु विरोधुदयकाले नष्टस्य प्रागभावस्य तन्नाशोत्तरकालमवस्थानं न संभवतीत्यत आह पुनस्त्यक्तिर्वेति।' (G).
- 60 — न ह्यनिवृत्ते प्रागभाव इत्यादि—See p. 58.—अनुभवस्य च नित्यत्वमवोचाम—See pp. 1 ff.
- 61 — प्रमाणतदभावावित्यादि—See e.g. ch. v.
- 62 — विषयन्तराभावात्—there being no other *sākṣin* to be its witness.—तस्य जडत्वात्—It is जड because, by hypothesis, it is not आगमैकसमधिगम्य. The relevant portion of the com., according to one MS., is as follows :—'आत्मा आगमैकसमधिगम्यः प्रत्यक्षाद्यगम्यवस्तुत्वात् धर्मवदित्युक्तम्। विपक्षे बाधकमाह अन्यथेति। आगमैकगम्यत्वाभावे घटादिवत्प्रत्यक्षादीनामेव विषयस्स्यात्



नृशङ्कवद्वा न कस्यचित् । प्रमात्रन्तराभावादागमगम्यातिरिक्तस्य  
जडत्वादित्यर्थः ।' —स्वरूपसत्यत्वमसत्यत्वं—स्वरूपस्य सत्यत्व-  
मसत्यत्वं would be better. But no MS. gives it.  
—जाग्रद्ग्रान्तिः—'सविट्सुष्यादिः' (G.)

63 — न च वयमित्यादि—The लक्षण of अज्ञान is ज्ञाननिवर्त्यत्व;  
नैकं नानैकमित्यादि indicates the reason why it  
is described as अनिर्वचनीय.—मायादेरप्येकत्वादीनां  
(com.)—एकत्वादिना seems better.

66 — उक्तं चैतत्पुस्त्यात्—See p. 60.—यदि नाज्ञानमित्यादि—  
The idea is that even as ज्ञानाभाव, अज्ञान is  
अप्रमेय and that the siddhāntin cannot on that  
score establish that it is not अभावरूप. The  
omitted portion of the com. is: 'ननु येन न्याये-  
नाज्ञानस्याप्रमेयत्वं तेनैव ज्ञानाभावस्याप्रमेयत्वादज्ञानत्वमेवेति  
शङ्कते यदि नाज्ञानमिति । यदि स ज्ञानाभावः कोऽप्य-  
ज्ञानादन्यः प्रामाणिकस्त्वस्ति कस्तर्ह्यसौ विमृश्यताम् । विमर्शे  
सति सोऽपि नान्यस्त्वस्ति । तस्मान्ज्ञानाभाव एवाज्ञानमित्यर्थः ।  
नन्वात्मनोऽप्रमेयत्वेन तत्र ज्ञानाभावस्याप्रमेयत्वेऽपि प्रमेये शुक्त्यादौ  
नाभावोऽप्रमेयो भवति । तस्मान्न प्रमाणाभावोऽज्ञानमित्या-  
शङ्काह अन्यत्र चेति । शुक्त्यादेः प्रमेयत्वेऽपि प्रतियोगिभूत-  
ज्ञानाश्रयत्वाभावादेव तदभावं प्रत्यनाश्रयत्वाच्च तत्राभावः प्रमेय  
इत्यर्थः'—एवमपि नाज्ञानस्येत्यादिना—on the principle  
that अनिर्वचनीय is असद्भिन्न.

67 — इदानीं प्रध्वंसादन्यस्याज्ञानत्वं (com.)—Read प्रध्वंसस्या-  
ज्ञानादन्यत्वं.—अपरोक्षत्वादित्युक्तम्—See pp. 57 and 65.

68 — अप्रकाशाश्रय इत्यादि—The just previous statement  
has shown that of two *prakāśas*, each is charac-  
terised by the negation of the other but that  
neither is तमस्. It is now stated that, though  
when the अनुयोगिन् is प्रकाशात्मक the अभाव may  
not be तमस्, it may be so when it is अप्रकाशात्मक,  
say, भूतल.—सर्वाभावे न निवर्तत—I.e. even if one  
light is there, it disappears; but it should  
not.—तमसा कुण्डितः (com.)—I.e. तमसावकुण्डितः

as one MS. has it :—अथैकस्येत्यादि—Note that, according to this विकल्प, only *one* प्रकाशाभाव is तमस्. In the next विकल्प, *each* प्रकाशाभाव is तमस्.—तद्वत्=probably, तमोवताम्.

- 69 — अभावास्तु भान्ति तेषां—Contrast with न तमांसि भान्ति in the previous sentence. तेषां=प्रकाशान्तराणाम्. —सत्यार्थत्वादित्यादि—See p. 62.

- 70 — बुद्ध्यादेस्त्वित्यादि—‘ननु ब्रह्माज्ञानतत्कार्यनिवृत्तौ ब्रह्माज्ञानमपि निवर्तत इत्युच्यते । तद्वच्छ्रुत्यज्ञानतत्कार्यनिवृत्तौ शुक्तिज्ञानमपि निवर्ततामित्याशङ्क्य निवर्त्याज्ञानविलसितत्वं तत्र निवर्त्यत्वे प्रयोजकमिति तदभावात् न निवर्त्यत्वमित्याह बुद्ध्यादेस्त्विति । सत्यत्वेन श्रुत्यज्ञानात्मकत्वाभावेनेत्यर्थः ।’ (G).—अज्ञाननाशत्वात् श्रुत्यज्ञाननाशवत् (com.)—अज्ञाननाश=नष्टाज्ञान. One MS. reads अज्ञान for अज्ञाननाश in both places.—सत्यमत एवेति—See p. 63.

- 71 — अप्रकाश and अप्रकाशता are indiscriminately used in the com. on this page.—स्वयंप्रकाशापीत्यादि—E.g. संवित्, as conceived by the Prābhākaras, is denied by others.

- 72 — सिद्धं तु निवर्तकत्वात्—This is a quotation commonly ascribed to Dramidācārya. See e.g. Ananda-jñāna’s com. on the *Māṇḍ. Up. Bhāṣya* ii. 32. But here as well as in the com. it is referred to Brahmanandin. C reads भाष्यकार who is Dramidācārya. Note the resemblance of this वाक्य to Vararuci’s *Vārttika* on Pāṇini I, i. 1. ‘किमर्थं शास्त्रमिति चेन्ननिवर्तकत्वात्सिद्धम्.’ See *Samkṣepa-śārīraka* i. 125 : उपनेयाभावेऽप्यपनेयमस्तीति न मानकृत्याभावः

- 74 — सर्वभ्रमाणामित्यादि—‘उक्तमेव प्रमेयं संचिप्य कथयति सर्वभ्रमाणामित्यादिना ।’ (G).—In the light of this explanation found in one of the MSS. of the com., the query does not seem necessary.—The opponent is speaking for जीवन्मुक्ति as distin-

guished from सद्योसृक्ति; but he suggests अज्ञानशेष which alone is unacceptable to the siddhāntin. See p. 77. It is interesting to compare the discussion here with that in the *Tattva-pradīpikā* of Citsukha: pp. 383–8 (Nirṇaya-sāgara Edn.).

- 76 — संस्कारादेवेत्यादि—This seems to be the view of Maṇḍana Miśra. See *Tattva-pradīpikā*, p. 385, and the com. on it. See also Bhāskara on VS. IV. i. 15—सावशेषोऽप्यज्ञानदाह इत्यादि—See p. 73.
- 78 — See p. 63 with reference to the व्यतिरेकासिद्धि-परिहार mentioned in the com.—जन्मादीनां धर्माणाम् (com.)—This should be भेदजन्मादीनां धर्माणाम्.
- 79 — तैश्च विना तस्यासिद्धः—भेदादिभिर्विना प्रपञ्चस्यासिद्धेः—भ्रान्ति-बाधौ तु तमित्यादि—‘तं प्रपञ्चं विना भ्रान्तिबाधौ न सिध्यतः आश्रयविषयकारणानामभावात् । अतस्तस्य सत्यत्वमित्यर्थः ।’ (G).—अतः प्रपञ्चप्रतिभासस्येत्यादि—‘सत्यत्वे प्रपञ्चस्य किं सिद्धमित्याशङ्क्याह अतः प्रपञ्चेति । ननु भ्रान्तिबाधव्यतिरिक्तस्य सर्वस्यानिरूपितत्वमिष्यते न तु भ्रान्तिबाधयोः तौ तु निरूपित-रूपावित्याशङ्क्य तर्हि तदाश्रयविषयकारणभूतप्रपञ्चस्यापि निरूपितरूपत्वमिति परिहरति भ्रान्तिबाधौ चेदित्यादिना ।’ (G).
- 80 — सदसतोक्तयोरसंभवात्—‘सदसतोः तयोर्बाधव्यात्योरसंभवात्’ (G).
- 82 — सर्वमेव चेत्यादि—Some MSS. read सत्यं for असत्यं. But to judge from the com., there are not two negations in the statement but only one, viz. the latter. The former clause assigns only the reason therefor. Construe thus: सर्वमेव...इति हेतोः (according to the Advaitin, all वृत्तिज्ञान is finally false) असत्यं ज्ञानं...चासिद्धम्. The particle च before असिद्धं implies समुच्चय of असिद्धि with अनुपपत्ति.
- 83 — कासावज्ञाननिवृत्तिः—This point is considered again in ch. viii. Cf. also NM. pp. 352–60.—अतो-ऽज्ञानस्येत्यादि—Because अज्ञान is neither a भाव

nor an अभाव, its negation can be neither an अभाव nor a भाव and therefore not भावाभाव.—  
ज्ञानहेतुत्वायोगाच्च—Whatever is अनिर्वचनीय, if it is  
a कार्य, is अज्ञानहेतुक, not ज्ञानहेतुक.

84 — तदेव तन्निवृत्तिः—I.e. as ज्ञान, the two are the same ;  
but they are not identical.—अज्ञानं हि नामेत्यादि  
—See p. 280 and cf. SV. p. 475, st. 11.

85 — स्वाभावस्यापौत्यादि—‘सति प्रागभावे ज्ञानभावायोगादलब्धात्म-  
कस्य घातकत्वायोगात्सप्रागभावस्यापि न निवर्तकं ज्ञानमित्यर्थः ।  
यदि न निवर्तकं तर्हि तस्य वैयर्थ्यमित्यत आह बोधकमेवेति ।  
यस्मान्नेदं रजतमिति ज्ञानं भ्रान्तिप्रतिपन्नार्थाभावबोधकमेव न तु  
निवर्तकं तस्मान्मूढ्यादेर्ज्ञानमात्रापनोद्यत्वमसिद्धमित्याह अतो यदि  
नामात्रेति ।’ (G).—अत आद्यन्तवत् इत्यादि—See p. 82 :  
अनुमानतोऽप्यस्यासत्त्वमित्यादि .

86 — यद्भानुरूपो हि बलिः—Sāṃkara uses this proverbial  
expression in his com. on *Ch. Up.* VI. iii. 2,  
though the context is different. See NM. p.  
355.—न ह्यात्मन इत्यादि—See p. 84.—‘नन्वपरिणतं  
रूपान्तरं मा भूत् ततः किमिदं प्राज्ञं सर्वज्ञानपरिणामानां यौग-  
पद्यं स्यादित्याह अतस्तदाश्रितानीति । नन्वपरिणामान्तराणा-  
मभावे कुतस्तदैव सर्वज्ञानपरिणामास्सुरित्याशङ्क्य तज्ज्ञानप्राग-  
भावरूपाणामपरिणामान्तराणां निवृत्तत्वादित्याह सर्वेति ।’ (G).

89 — स्वरूपमित्यादि—‘अनुमानद्वयेऽपि साध्यवैकल्यं शङ्कते स्वरूप-  
मपीति ।’ (G).—उभयथापौत्यादि—‘ज्ञानादेर्जन्माद्यभावे  
निर्विकारत्वमात्मनस्स्यात् आत्मनो जन्मादिमत्त्वे अनित्यत्वात्  
ज्ञानान्तरोत्पत्त्यसंभव इत्युभयथापि दोष उक्त इत्यर्थः ।’ (G).—  
न ह्यविषयस्येत्यादि—‘अपरिच्छिन्नत्वेन अजडत्वेन च तस्य क्रिया-  
ज्ञानयोरविषयत्वादित्याह न ह्यविषयस्येति ।’ (G) प्रत्यभि-  
ज्ञानज्ञपौत्यादि—‘मम अन्तःकरणविशिष्टस्य प्रमातुः प्रत्यभिज्ञा-  
विषयत्वं सोऽहमित्यनुभवावष्टम्भेन संभवति । परिणाम-  
वादिनस्तु न घटत इत्याह प्रत्यभिज्ञानज्ञपौति ।’ (G).—न च  
तयोरनुमेयतेति वक्ष्यामः—See ch. v. st. 22 ff.

Page. Stanza.

- 90 — तस्यापौत्यादि—By denying आत्ममनस्संयोग which is the असमवायिकारण of ज्ञान, the siddhāntin is denying that ज्ञान can arise as an आत्मगुण and serve to remove ज्ञानप्रागभाव or अज्ञान.—निरंशत्वादात्मवत् (com.)—Read आत्मद्वयवत्.—सविकारत्व इत्यादि—See p. 88.—यदि परमाणव इत्यादि—See pp. 1-2.—अयं चेत्यादि—‘संयोगस्य संबन्धापेक्षत्वे गुणत्वं प्रयोजकमिति शङ्कित्वा न गुणत्वमेव संबन्धापेक्षायां प्रयोजकं द्रव्यादेरपि तद्दर्शनादिति परिहरति अयं चेति ।’ (G).
- 91 — न भिन्नास्त्रेदित्यादि—See pp. 87-9, where only three alternatives in respect of the relation between परिणाम and परिणामिन् were considered, leaving out the possibility of भेद between them.—अदृष्टमपौत्यादि—See Praśastapāda’s *Bhāṣya*, p. 272 (Vizinagaram Sans. Series).
- 92 — निवृत्तेऽस्त्रासत्त्व इत्यादि—अज्ञाननिवृत्तेऽस्त्रासत्त्वे अज्ञाननिवृत्तेर्जन्म न स्यात्.—बन्धमोक्षयोरित्यादि—बन्धमोक्षयोरुक्तयोरभिव्यक्त्यनभिव्यक्त्योः पुनः पुनर्भावादनिर्मोक्ष इति भावः
- 94 — रूप्याद्यपि ज्ञानबाध्यम्—That is, रूप्याद्यपि ज्ञाननिवर्त्यम्. All the MSS. agree in this reading.—रूप्यादिवत्तज्ज्ञानमपौत्यादि—See pp. 47-8.
- 95 — तर्हि स्वात्मनेत्यादि—अस्मिन् पक्षे नेदं तद्रूप्यमिति निषेधस्स्यात् न तु नेदं रूप्यमिति.
- 96 — दे रूपे वस्तुनः—‘दिरूपसत्त्वे न भ्रान्तिबाधसिद्धिः’ (G).
- 97 — बाध्यत्वादेवेत्यादि—Note that the अन्यथाबोधकत्व of रूप्यज्ञान was sought to be shown first on the strength of the बाधकज्ञान; it is now attempted on the basis of the बाध्यत्व of the रूप्यज्ञान.—‘ननु विमतमन्यथाबोधकं बाध्यत्वात् न यदेवं न तदेवं यथा प्रमाणमित्याशङ्क्याह न तावदिति । रूप्यज्ञानस्य स्वार्थपेक्षया अन्यथाबोधकत्वस्यानुपलम्भादनुपलब्धिबाधितमनुमानमित्यर्थः । ननु ज्ञानान्तरापेक्षया रूप्यज्ञानस्यान्यथाबोधकत्वं साध्यत इत्याशङ्क्याह अन्यार्थपेक्षया त्विति ।’ (G).
- 98 — रूप्यज्ञानस्यानिषेधात्मकत्वात्—We must understand here the second and further rūpya-jñānas,

because there is reference to पूर्वबाधकता later.—  
निश्चलत्वादिति लिङ्गाभासनाच्च (com.)—लिङ्गाभासाच्च found  
in one MS. is better.—अभ्यमस्त्वित्यादि—‘विरुद्धार्थत्वे  
सति निषेधात्मकं सम्यग्ज्ञानं बाधकं चेत्तत्राह अभ्यमस्त्विति ।  
मृते सति जायमानो न-जीवतीति-प्रत्ययो विरुद्धार्थत्वादि-  
विशिष्टत्वे सति सम्यग्ज्ञानत्वाज्जीवतीति प्रत्ययान् बाधेतेत्यर्थः ।  
सुतरामित्युक्तातिशये हेतुमाह अबाध्यत्वादिति । अबाध्यत्वे हेतु-  
माह अन्यत्वादिति । अन्यत्वे हेतुमाह पुनर्जीवतीति ।’ (G).  
The fifth विकल्प, as mentioned in the com., is  
not separately referred to in the text.

- 99 — तत्रेत्यविरोधस्तत्र—See com. for the proper con-  
struing of तत्र here.—पुरस्ताद्विरुक्तत्वाच्च—See pp.  
19 ff.
- 102 — ततोऽस्मिन्नित्यादि—अधर्मकत्वं वस्तुनः अनियमो वा धर्म-  
धर्मिणामित्यर्थः.—‘रूपादयोऽन्यो वा भवतु । तत्रापि स भेदः  
स्वापेक्षया स्वयं यथा न भिन्नः तथा किं स्वापेक्षया नाभिन्नश्च  
आहोस्तिदभिन्न एवेति विकल्पयति स्वतोऽपि स्वयमिति’ (G).  
—अथोच्येतेत्यादि—This is what is supposed to be  
the contention of a भेदाभेदादिन् other than the  
one whose view is now being criticised. The  
latter’s answer, showing that even in such a  
view the circular reasoning is not avoided,  
begins with तथापि. The statement beginning  
with सत्यं is made by the siddhāntin.
- 103 — नैवममिथात्वेत्यादि—‘ननु तवाप्यमिथात्वे रूप्यस्य सिद्धे  
तज्ज्ञानस्य प्रमाणात्वं ततो निषेधेन तुल्यबलता ततश्च दौर्बल्या-  
भावादबाध्यत्वं ततश्चामिथात्वमिति समानं चक्रकमित्याशङ्क्याह  
नैवममिथात्वेति । अत्र हेतुमाह बोधकस्य ज्ञानस्येति ।’  
(G).—अन्यथा मिथात्वमित्यादि—i.e. in भेदाभेद which  
the opponent recognises.
- 105 — भ्रमसंपादनाकारतया (com.)—Read भ्रमसंपादनकातरतया  
as one MS. has it.—G gives an alternative  
explanation of प्रत्यक्षमपि—‘नो खलु ज्ञानमित्येव प्रत्यक्षं  
किंतु रूप्यावच्छिन्नम् । ततस्तदभावे प्रत्यक्षमपि न स्यादित्यर्थः ।’



- ज्ञायते अर्थोऽनेनेति हि ज्ञानम्—This appears again under iii. 17.—‘संविदपीति । आत्माश्रयापि संवित् अवभास्यार्थाभावे तत्संविन्न स्यात् । अनुमेयादिव्यपि ज्ञानानुरूपोऽर्थोऽस्येवेत्यर्थः’ (G).
- 106 — —भावज्ञानं—as distinguished from रूप्यस्य युक्त्यात्मना भावः.—पूर्वोक्तं द्वैरूप्यं—See p. 96.
- 107 — असत्त्वबाध्यत्वेत्यादि—The corresponding compound which occurs on the previous page is used in the plural.—तच्च सत्त्वादित्यादि—‘तर्हि रजतबाधे सति अर्थादैक्यबाध इत्यत आह तच्चेति । ननु यदि रूप्यस्य सत्त्वादबाध्यत्वं तर्हि ऐक्यस्य सत्त्वाभावात् बाध्यत्वं स्यादित्याशङ्क्याह ऐक्यं च ज्ञायते चेदिति । ज्ञानस्य सार्थत्वादित्यर्थः । ज्ञानप्राप्तत्वादेव रजतवदैक्यस्यापि बाधो न संभवतीत्याह बाधाभावाच्चेति ।’ (G).—उतान्यदभावज्ञानम्—‘भेदज्ञानादन्यदित्युक्त्या प्राप्तमभेदज्ञानं व्यावर्तयति अभावज्ञानमिति ।’ (G).—सर्वमेव बाधेत—because it is अभावज्ञान merely.
- 108 — यदि भेदाभेदज्ञानयोरित्यादि (com.)—The other विकल्प is stated as follows in the com. ‘अथ पूर्वं सामान्यविशेषयोरैक्यज्ञानमुत्तरकाले विशेषयोरेव भेदो ज्ञायत इत्यविरोधस्तत्राह भवदपीति ।’
- 109 — तर्हीतररेतरभाव इत्यादि—भेद and इतररेतरभाव being different.
- 110 — युक्तिरूप्ययोर्भेद इत्यादि—See pp. 107-8.—ज्ञायमानभेदस्य—This is the reading of C and D. A has ज्ञायमानस्य भेदस्य.
- 111 — तदेव तस्याभाव इत्यादि—In one case, ऐक्य is positive; in the other, negative.
- 113 — तथैव भिन्नमेयत्वे—because the two *jñānas* point to distinct objects.—नात इत्यादि—अतः धिया बाध्या धीर्नास्ति.—सर्वज्ञानानामित्यादि—‘अतिप्रसङ्गेन परिहरति सर्वज्ञानानामिति । विरोधान्न भ्रान्त्यभ्रान्तित्वमेकस्येति तत्राह भ्रान्तित्वमेवेति ।’ (G).

Page. Stanza.

- 114 — ननु बुद्धिधर्म इत्यादि (com.)—Read न बुद्धिधर्मो न बाह्य-  
धर्मो नोभयधर्मो नान्तरालधर्मो न च नास्तौत्यर्धपञ्चमाकारा  
अविद्या अस्तौति शङ्कते. To judge from the context,  
this seems to be the view of some Vijñāna-  
vādins. There is a reference to this peculiar  
conception of अविद्या in Vedānta Deśika's  
*Sarvārtha-siddhi* p. 425 and *Tattva-tīkā* Pt. ii.  
pp. 10-11.
- 116 — अतस्त्वगित्यादि—One expects स्यात् at the end of  
the sentence, but no MS. gives it.
- 118 — भ्रान्तित्वप्रसिद्धिविरोधात्—(com.)—Read भ्रान्तित्वं as  
one MS. has it.—यद्यसदपौत्यादि—‘इतश्चासतो न मेयत्व-  
मित्याह यद्यसदपौत्यादिना । ननु नेदं-रजतमिति-ज्ञानात्मकस्य  
असन्मानस्य वस्तुतोऽसत्त्वं मया इध्यत एवेत्याशङ्क्य तस्य तर्हि  
विशेषाभावात् सर्वदैव तेन असन्मानेन असद्भावात् । ततश्च  
भ्रमस्यावसरो न स्यादिति परिहरति स्याच्चेदित्यादिना ।’ (G).  
—असदपि चेदित्यादि—‘किंच मानस्यासत्त्वाङ्गीकारे नेदं रजत-  
मिति ख्यातिस्सदा स्यात् । ततश्च असत्ख्यातेरवसर एव न  
स्यादित्याह असदपि चेदिति ।’ (G).
- 119 — यदुक्तमित्यादि—See p. 42.
- 120 — न हि तद्रूपमित्यादि—See pp. 95-6.
- 122 — आद्यन्तवत्त्वादिहेतुभिः—See pp. 82, 85.—स्वाभाविकब्रह्मे-  
त्यादि (com.)—One MS. reads स्वाभाविकब्रह्मानानात्व-  
बोधनेन.—इद्योऽपौत्यादि—‘नन्वसत्ख्यात्यात्मख्यातिवादिभ्या-  
मिष्ट एवाज्ञानजो भ्रमः । कथमन्ये नेच्छन्तौत्युच्यते । तत्राह  
इद्योऽपौति ।’ (G).
- 123 — न हि बुद्धिरित्यादि—See p. 113.—अज्ञानं च निरस्तं—  
See p. 114.
- 124 — तथापि तुच्छस्याख्यातेः—Though the रूप्य as it appears  
may not be तुच्छ, its बाध presumes that तुच्छ can  
be apprehended. And that is impossible.—  
तदात्मना = सदात्मना.—नापि बाधकः—because तुच्छ,  
its ground, cannot be known.
- 125 — सोऽज्ञानमेव स्यात्—because it is भेदज्ञाननिवर्त्य.

Page. Stanza.

- 126 10 तदापि नेत्यादि—‘तदापि न सर्वात्मना भ्रमविषयस्य बाधस्संभवति उक्तेन न्यायेनेत्येव निरवधिकबाधप्रसङ्गलक्षणेन न्यायेनेत्यर्थः।’ (G).—वेद्यैस्सह भ्रमाः—See i. 9.—न हि ज्ञानप्राप्तमित्यादि—‘ज्ञानान्तरं न हि सुसलसंपातादिवत्साक्षाद्ग्राह्यादिकमुपमृष्टाति प्रकारान्तरेण वा भावरूपविरोधिवस्तुप्रदर्शनेन बाधकमिति न ह्यस्मत्पक्षे येन ज्ञानप्राप्तस्य ज्ञानान्तरेण बाधो विरुद्धस्वीकार्यस्यादित्यर्थः।’ (G).
- 127 — अज्ञानस्य त्वित्यादि—See pp. 63-5.—मत्पक्ष एव बाध्य-  
स्येत्यादि—Construe बाध्यस्य and अवधेः or अधिष्ठानस्य  
as अधिकरणे षष्ठौ or read अबाध्यस्य as in C D E.  
There are many repetitions of मत्पक्ष here, and  
some MSS. leave out one or two of them.
- 11 ‘आक्षेपमध्ये श्लोकभागं शङ्काव्याजेन व्याचष्टे रूप्याभाव इति ।  
रूप्याभावे तज्ज्ञानमपि नास्ति निर्विषयज्ञानव्यत्ययोऽगात् । किंतु  
धौसामान्यमेव स्यात् यथा रूप्याभावे रूप्यात्मिका शुक्तिर्नास्ति  
किंतु शुक्तिमात्रं स्यात् । एवं च सति अज्ञानवृत्तौ ज्ञानतादा-  
त्म्यात् ज्ञानविभ्रमो न तु रूप्यज्ञानमस्तीति अस्त्येव ज्ञानस्यापि  
यौक्तिको बाधः । कारणनिवृत्त्या निवृत्तिमत्त्वं च बाधोऽस्ति ।  
परामर्शस्तु सिद्धस्य भवतीति नियमो न तु भवत्येवेति । ततो  
नेदं ज्ञानमिति परामर्शाभावो न दोष इति भावः ।’ (G).  
—चोद्यते—Construe with आश्रयणीयमिति on the  
next page.
- 128 12 अत इदमंश इत्यादि—Understand रूप्यादि or अबाध्यं  
after अन्यत्.
- 129 — न च तदित्यादि—Read दोषहेतुत्वात्तत्ख्यातेः as found in  
C D E.—न च स्मृतमित्यादि—‘स्मृतमेव तद्देशं गतस्य ग्रहणे  
भासेतेति । तद्भाववर्तयति तत्रस्थस्यैवेति ।’ (G).
- 13 न च सा—सत्तेत्यर्थः
- 130 15 तत्राभावख्यातेः—i.e. owing to the बाधकज्ञान.—न  
रूप्यख्यातिस्स्यात्—‘न रूप्याकारता बुद्धेस्स्यात्’ (G).—  
प्राप्तानुपलब्धावित्यादि—According to the Bhāṭṭas,  
whose view is now being considered, अभाव is  
known through अनुपलब्धि.

Page. Stanza.

- 131 — प्रमाण्येकत्वात्—The comparison here is between प्रत्यक्ष and अनुपलब्धि.—आद्ये कल्पे गवीत्यादि—This seems to overlook the point made out before that a thing's being elsewhere is implied only when it is बाधित here. But see later.—इदं रूप्यमित्येवेत्यादि—i.e. as presented here and now.—बाधोऽप्यत्रैवेत्यादि—‘बाधः किमत्र सत् निषेधति किं वा अन्यत्र उतोभयत्रेति । आद्यमनूद्य निरस्यति बाधोऽप्येति । अत्र सत्त्वादेव निषेधायोगादन्यत्रैव निषेधस्यादित्यर्थः । द्वितीयमनूद्य निरस्यति अन्यत्र सत्त्वेदिति । देशान्तरस्थस्यैव निषेधप्रतियोगित्वात्परोदेशस्थत्वेन भातस्य निषेधो न स्यात् किंतु देशान्तरस्थस्यैवेत्यर्थः । तृतीयमनूद्य निरस्यति उभयत्र सत्त्वेदिति । उभयत्रापि सत्त्वेन निषेधासंभवात्ततोऽन्यत्रैव निषेधस्यादित्यर्थः ।’ (G).
- 132 — न तु तत्रैवेत्यादि—The com. suggests that यत्र सत् is to be construed with न तु तत्रैव . So तत्रैव चेत् begins a fresh sentence.
- 16 अन्यत्रैव बाध इत्युक्तत्वात्—See last part of the विवरण on the previous stanza.—तत्रैव सत्तां रूप्यस्येत्यादि—so that रूप्य both is and is not there, or rather that it neither is nor is not.—यतश्चेत्यादि—‘शुक्तिरूप्यसंसर्गस्य यथा अन्यत्र प्रसक्त्यभावादन्यत्रैव निषेधस्तथा रूप्यस्याप्येति ।’ (G).
- 133 18 नाप्यसत्त्वेत्यादि—According to the alternative explanation given of this in the com., we should read सदेव भातीति.—रूप्यस्यातेरित्यादि—‘यथाज्ञानमर्थसद्भावनियमाभावे रूप्यस्यातेरर्थसत्तया विना अनुपपत्त्यभावात् सत्ता कल्पयितुं शक्या बाधकस्यातेरप्ययथार्थत्वसंभवात् तद्गुणान्वयादिनाप्यसत्ता कल्पयितुं शक्येत्यर्थः ।’ (G)—अयथार्थत्वसंभवात्—This is the equivalent of the fourth पाद of the stanza.—न च भिन्नार्थयोरित्यादि—See p. 113.

Page. Stanza.

- 134 19 न चान्या व्यक्तयो भान्ति—‘किंच जातिप्रत्ययस्यानेकव्यक्त्यनु-  
गमानुसंधानापेक्षत्वात् न प्रथमदर्शनं जातिप्रत्यय इत्याह न  
चेति ।’ (G).
- 135 20 न चासदात्मनेत्यादि—See pp. 118-9.
- 136 21 तत्रोभयमित्यादि—यथा द्वौ वनस्पतौ इति.—शुक्तिरूप्ययो-  
रित्यादि—This refers to अख्यातिवाद, and बाधकज्ञाने  
द्वयोरप्रतीतेः assigns the reason why that view  
is untenable.—यत्सन्न भवति—i.e. सद्विलक्षण or  
अनिर्वचनीय.
- 22 असति अज्ञात इत्यादि—Understand अज्ञातायां after  
अख्यातौ. ‘अख्यातौ चेति । अज्ञातायामिति लिङ्गविपरिणामे-  
नानुषङ्गः ।’ (G).
- 137 24 सतोऽर्थादित्यादि—The very word असत् implies its  
स्वरूप as known, viz. that it is सद्विलक्षण.—न  
चेत्प्रविशेषणमिति—See latter part of the prose  
com. on stanza 22.
- 25 निषिद्धैव—The com. seems to read निषिद्धैव.  
According to the reading adopted, एवं may  
be construed with चेत्.
- 138 26 असतोऽप्यन्यथाख्यातिरिष्टा स्यात्—This was rejected  
by the opponent before.—तस्याच्च भ्रमत्वे (com.)—  
च seems extra.—अनिर्वचनीयस्यापि रूप्यादेरित्यादि—  
See e.g. p. 121.
- 139 28 दोषोऽपौत्यादि—‘दोषस्य गुरुत्वादेरिव आश्रयपरतन्त्रस्य स्वाश्रये  
स्वाश्रयसंयुक्ते वा कार्यकरत्वात् असंनिहितस्य स्वाश्रयसंबन्धा-  
भावात् न दोषवशादपि इन्द्रियस्यासंनिहितग्राहकत्वमित्यर्थः ।’  
(G).
- 140 29 असत्ख्यातेरस्वयमित्यादि—This is so because असत् is  
सत् itself.—दर्शितत्वात्—The reading suggested  
by the com. is दर्शनात्, but it is not supported  
by any MS.
- 141 30 तथा अख्यातिवादिनापौत्यादि—Some of the alter-  
natives mentioned here are probably specula-  
tive in character. —एतेनेत्यादि—‘उक्तेनैव न्यायेन

अभावापद्भववादिना प्राभाकरेणाभावः स्थातीत्ययं भ्रम इति न प्रक्यं वक्तुमित्याह एतेनेति ।' (G).

142 — सा चेष्टा स्यात्—'अन्यथाख्यातिस्त्रीकारः अपसिद्धान्तः' (G'). The punctuation follows the second explanation given in the com. According to the first, सा is part of the previous sentence.—न हि रूपाद्यपीत्यादि—See st. 12.—कुपक्षाश्रयणदोषात्—'कुपक्षो भ्रमदृष्टस्य देशान्तरादौ प्रमाणसिद्धत्वपक्षः ।' (G).

143 31 परेष्टं in the stanza goes with अविचारितसंसिद्धं and with भेदम्. भेद itself is interpreted in two ways सर्वप्राणिभ्रमसिद्धं and वादिसिद्धं.

145 35 न च वस्तुन इत्यादि—See p. 121 and st. 41.—कार्यस्य च कारणत्वस्य प्रत्युक्तत्वात्—See pp. 48 ff.—न हि बुद्धेरित्यादि—See p. 113 and st. 79 ff.

— 36 नान्यत्रेत्यादि—The first half of this stanza is cited in VPS. p. 198, as also on p. 134 of Ānanda-jñāna's *Tarka-saṃgraha*.—ननु नेहेत्यादि—See Bhāskara on VS. II. i. 14 (p. 95).

146 — ब्रह्मणैवेत्यादि—'तदपि नानात्वं ब्रह्मणैव कार्यं निष्पाद्यं न तु कारणान्तरेण यथा कार्यस्वरूपमित्यर्थः । ब्रह्मणैव निष्पाद्यमस्तु किमत इत्यत आह अतस्तदिति । ननु सर्वस्य कार्यस्य प्रामाणिकत्वात् न निषेधार्हत्वमिति चेत् तत्राह अन्यथेति । कार्यानन्त्येन नानात्वस्यापि प्रामाणिकत्वाविशेषादित्यर्थः ।' (G).—न कारणस्येत्युक्तं—I.e. भेद or variety should be found in Brahman also.—भेदे कारणस्यापि भेदोऽस्ति—Here भेद stands for 'distinction' and the sentence means: 'As the world is distinct from Brahman, Brahman also should be distinct from the world'. This disposes of कार्यकारणभेदपक्ष. —कार्याणामिवान्योन्यं—This is the reading of C D E. A has कार्याणामिव चान्योन्यं where च appears extra.—नानात्वनिषेधेऽपीत्यादि—'नानात्वस्य कार्यादन्यत्वमिति द्वितीयपक्षं दूषयितुमाद्यपक्षोक्तं दोषं व्यवहितत्वादनुवदति



नानात्वनिषेधेऽपीति । इदानीं दूषयति भेदे तयोरिति ।  
तयोर्नानात्वकार्ययोरित्यर्थः ।' (G). See above for the  
other विकल्प—कार्यादनन्यचेन्नानात्वमित्यादि .

- 147 — उक्तेन न्यायेन—'नानावस्तुनस्तद्दर्शनस्य च क्वचिदप्यसंभवादप्यत्र  
कार्यप्रपञ्चे विद्यमानमेव नानात्वं ब्रह्मणि निषिध्यत इति न प्रकृतं  
वक्तुं नानात्वस्यापि ब्रह्मकार्यत्वेन ब्रह्मणोऽन्यत्राभावात् ।' (G).
- 149 41 वक्ष्यते चोत्तरचेदं—See ch. ii.
- 150 42 Note the reference in the com. to Bhāskara as  
an अन्यथाख्यातिवादिन्.—न तु सतः सर्वत्र बाधः (com.)—  
The emendation suggested is not necessary.
- 153 50 मायामयत्वात्—This is the reading of D. A has  
only मायात्वात् .
- 154 — मायामयत्वे—This again is the reading of D. A  
has मायात्वे .
- 155 53 नैतदित्यादि—'अत्र किं भ्रान्तिबाधधियोस्सद्विषयत्वं साध्यते  
किं वा तुच्छविषयतायामुपपत्तिः पृच्छत इति विकल्प्य आद्यं  
निरस्यति नैतद्युक्तमित्यादिना । बाध्यबाधकत्वायोगमेव स्फुटयति  
न हीति । सद्बीस्त्वय रजतधीस्सद्विद्या शुक्तिधिया असद्विद्या  
नेदं-रजतमिति धिया वा न बाध्यते । नापि सद्बीस्त्वय रजतधी-  
स्सद्विद्यं शुक्तिधियं असद्विद्यं नेदं-रजतमिति धियं वा बाधत  
इत्यर्थः । सद्विद्योरेव बाध्यबाधकत्वे बाधकमाह अन्यथेति ।  
सर्वासामपि धियां बाध्यत्वं बाधकत्वं च स्यादित्यर्थः । द्वितीयं  
प्रति आह अतस्सद्विद्योरिति ।' (G).
- 157 55 न सद्वादनामित्यादि—See st. 30.—तुच्छात्तेस्तुच्छस्य  
वेत्यादि—See com. on p. 141.
- 56 The object of this stanza is to show that  
असत्ख्याति is directly involved in the opponents'  
view—not merely implied.
- 158 57 मायाविवर्तत्वात्=मायापरिणामत्वात्.—न च सद्बीरित्यादि  
—See st. 53.
- 159 — न ह्यसत इत्यादि—This is stated on the supposition  
that the non-existent alone can come into  
being.

- 161 62 भ्रान्तिबाध...मोक्षादि—Understand a word like सर्वं as the विशेष्य. B reads भ्रान्तिबाध...मोक्षादिः.
- 162 64 ‘अन्यथेति । अभिन्नार्थत्वे तद्व्यवहारस्य असद्व्यवहारस्य असिद्धि-प्रसङ्गस्यादित्यर्थः ।’ (G).—नैतद्युक्तमित्यादि—‘सतो भेदेन प्रतीत्येवमन्यः ।’ (G).
- 163 65 न च विकल्पेत्यादि—‘देहात्मभावादेरपि क्वचित्स्थितिप्रसङ्गादित्यर्थः ।’ (G).—भ्रान्तिमात्रात्—‘भ्रान्तिप्रतिपन्नत्वमात्रादित्यर्थः ।’ (G).—अतस्तुच्छमित्यादि—‘निरस्तं संचिद्योपसंहरति अतस्तुच्छमित्यादिना । भ्रान्तावपि नास्ति तुच्छस्य ख्यातिः—मायातस्तत्त्वान्तरभूतस्य तुच्छस्य ख्यातिर्नास्तीत्यर्थः । उक्तादेव न्यायात् चोद्यान्तरमपि त्वदुक्तं निरस्तमित्याह अतो भ्रान्तावपौति । तुच्छस्य भ्रान्तौ ख्यातत्वे भ्रान्तिप्रतिपन्नरूपस्येव क्वचित्सम्यक्ख्यात्यर्थत्वप्रसङ्ग इत्युक्तं चोद्यान्तरमपि निरस्तमित्यर्थः । उक्तमेव न्यायमाह भ्रान्तौ स्फुरत इति । रूप्यादेरपि भ्रान्तौ स्फुरितस्य मायामात्रदेहत्वेन अन्यत्र सम्यक्ख्यात्यर्थत्वाभावादित्यर्थः ।’ (G).—तुच्छं चेदित्यादि—‘यद्भ्रान्तौ भाति रूप्यादि तत्तुच्छतया बाधकज्ञानेन गम्यत इति तव मतम् । तथा तुच्छमपि यदि भ्रमे भायात् तस्यापि बाधकज्ञानगम्यमधिष्ठानभूतं तुच्छान्तरं वाच्यम् ।’ (G).—भाव एवेत्यादि—‘अज्ञानवस्थापरिहाराय शङ्कते भाव एवेति । भ्रान्तिप्रतिपन्नस्य तुच्छस्य बाधगम्यं तुच्छत्वं नाम न तुच्छान्तरं किंतु भाव एव । ततो नानवस्थेत्यर्थः । तत्र शून्यख्यातिभङ्गप्रसङ्ग इत्याह भावेऽपौति । सर्वत्र—रूप्यं नास्तीत्यादिषु ।’ (G).
- 164 — सतोऽन्यदस्यसन्नाम—See st. 63.—‘यच्चोक्तं विकल्प्य दूषणावसरे यदि तुच्छख्यातिविवक्षया मां प्रति असदादिशब्दो न प्रयुज्यते तदानीमतुच्छख्यातिरेव दूषिता स्यादिति तन्निरस्यति सतोऽन्यदित्यादिना । ननु सिद्धान्तश्लोके रूप्यादेरनिर्वाच्यमायामयत्वसिद्धये सत्त्ववदसत्त्वमपि निराकुर्वता तस्यानिर्वाच्यमायामयत्वं निराकृतमेवेत्यत आह न सन्नाप्यसदिति । त्वदुत्प्रेक्षासिद्धासन्निरासार्थत्वात् नासतोऽनिर्वाच्यत्वं निरस्तमित्यर्थः ।’ (G).
- 165 67-8 उभयथापौत्यादि—See st. 63.
- 166 69 अताम्रप्यात्—तद्रूपनिषेधमात्रस्य विवक्षितत्वात् according to the अपोहवाद.

Page. Stanza.

- 167 — तद्वचनसंभवस्योक्तत्वात्—See st. 67-68.—त्वयैव—As to what this is, see next stanza.—मया वेत्यादि—See st. 63.—अरूपवत्त्वे—There is disagreement between MSS. in regard to the use of अरूपवत्त्व and अरूपत्व. The latter is preferable, as the former is tautological. The printed text follows A.
- 168 70 न त्वसद्भेदसत्तया—See previous stanza.—‘च’ कारस्थानुपपत्तेः—i.e. in सच्चासच्च.
- 169 71 पुरस्ताच्च निरस्तो भेदः—See p. 3.
- 72 अभिन्नेऽसति वा वाच्ये—वाच्ये वाचकादभिन्ने, वाच्ये असति वा.
- 170 73 शब्दः in the sense of वैयाकरण is the reading of D E. A has only शब्दः.
- 172 74 न हि कल्पिताश्रयेत्यादि—See ch. vi.
- 75 कल्पिताकल्पितयोरित्यादि—See previous stanza.—ब्रह्मणस्तद्भेदहीनत्वात्—‘ब्रह्मणि वाच्यवाचकादिभेदाभावात् तदभिन्ने प्रपञ्चेऽपि तन्न स्यादित्यर्थः ।’ (G).—अत एवेत्यादि—‘ननु प्रपञ्चस्य ब्रह्माभिन्नत्वं मा भूत् । ब्रह्मणः प्रपञ्चाभिन्नत्वमस्त्वित्यत आह अत एवेति । अत एव वाच्यवाचकादिभेदहीनत्वादेव ब्रह्मणः प्रपञ्चाभिन्नत्वमपि नेष्यते । तस्य तद्भेदवत्त्वादित्यर्थः । विपक्षे दोषमाह इष्यते चेदिति । प्रपञ्चस्य सच्चिदानन्दादिब्रह्मलक्षणाभावादभिन्नं ब्रह्माप्यसच्चिदानन्दात्मकं स्यादित्यर्थः ।’ (G).
- 173 — भेदो भेदाभेदश्च निरस्तौ—See pp. 2-10 and 18-22.
- 174 — इति चेत् न तस्यैवात्मत्वं—The suggested emendation is not necessary, if this is punctuated as follows : इति चेन्न, तस्यैवात्मत्वं. But see the com.
- 175 — न त्वेवमब्रह्मत्वं—This is the reading of C E. A has न त्वेवं ब्रह्मत्वम्.
- 176 76 अन्यतोऽप्रतिपन्नत्वात्—‘यदि ब्रह्म शब्दव्यतिरिक्तप्रमाणान्तरेण प्रत्यक्षतया अवगतं तदा परोक्षवाचकशब्दलक्ष्यमपि प्रत्यक्षतया विद्यात् । न त्ववगतम् । अतः प्रशब्दैकसमधिगम्यं ब्रह्म यथाशब्दं पराक्षेणैव विद्यादित्यर्थः ।’ (G).—आत्मशब्देनानुक्तत्वाच्च—‘ननु यथा परागर्थसत्यज्ञानादिशब्देन लक्षितस्य सत्यादिरूपस्य

Page. Stanza.

ब्रह्मणः प्रत्यक्षप्रतीतिः तद्वत् शब्दशब्देन लक्षितस्य शब्दरूपस्यापि ब्रह्मणः प्रत्यक्षप्रतीतिरस्यादित्याशङ्क्य अयमात्मा ब्रह्मेति प्रत्यगर्थ-वाचकात्मशब्देनापि तस्य लक्ष्यत्ववत् शब्दरूपस्यात्मशब्देन लक्ष्यत्वाभावात् न प्रत्यक्षप्रतीतिरित्याह आत्मशब्देनानुक्तत्वाच्चेति ।' (G). —'अहं ब्रह्मेत्येवंरूपविददनुभवविरोधश्च स्यादित्याह प्रत्यक्ष-विरोधश्चेति ।' (G).

177 78 शून्यस्य अज्ञेयत्वमवाच्यत्वं चोच्यते न्यायेनेति पूर्वमेवोक्तम्—See st. 65.

— 80-81 बोध्यान्यथैवेत्यादि—This explains अनवस्थिति.—बोद्धा च—This is added since it is the विज्ञानवाद that is criticised here.—अन्यः—One expects अन्यत् and अस्युपेयं.

178 83 नित्यत्वमन्यथा—'अन्यथा खोदयकालात्पूर्वकाले खोत्यत्तिं विनापि स्वस्य खांशस्य वा सत्त्वाङ्गीकारे बुद्धेर्नित्यत्वं स्यादित्यर्थः ।' (G).

— 84 उपैहि—This is the reading of E. A has उपैहि.

181 94 ब्रह्मवत्—ब्रह्मण इव.—न च तस्येत्यादि—See p. 1 and st. 119 and 121.

— 95 'ननु शून्यस्य निषेधस्वभावस्य निषेधात्मकनाशायोगेन अवस्थानात्तस्मिन्नवस्थित एव रूपं जायत इत्याशङ्काह शून्ये तिष्ठतीति ।' (G).

182 — न तच्छून्यजन्म—शून्यजन्म is to be taken as a *bahuvrihi* or *tatpuruṣa* according as तत् is taken as referring to रूपं or जन्म.

— 96 जायते=जनिकर्ता भवति.—सदा जन्म—रूप्यादेरिति शेषः—

— 97 'कारणस्यैकत्वादिति । एकरूपशून्यव्यतिरिक्तस्य क्रमभावहेतो-रभावादित्यर्थः । उत्तरार्धे प्रज्ञापूर्वकं व्याख्याति जन्मेत्यादिना । पूर्वं विरोधमस्युपगम्य जन्मनाशौ न स्यातामित्युक्तम् । इदानीं तयोर्विरोधोऽपि नास्तीत्याह यदि च जन्मनाशयोरिति । जन्मनाशयोर्भावाभावात्मकत्वात् सहभावविरोधश्चेत् असतशून्यस्य अभावरूपत्वात् तस्य भावात्मकं जन्म विरोधात् न स्यात् सतश्च भावरूपस्य शून्यात्मकनाशोऽपि न सिध्येदित्यर्थः ।' (G).—'ननु शून्यजन्मनोऽसहभावाभावात् न विरोध इत्यभिप्रायेण प्रज्ञते भावाभावावेकस्येति ।' (G).

Page. Stanza.

183 — जन्मनि चेत्यादि—‘किंच असत्त्वनिवृत्तौ जन्म तन्निरुत्तिश्च जन्मान्तरमिति पक्षे अनवस्था स्यादित्याह जन्मनि चेति । असत्त्वनिवृत्तिरजन्मेति द्वितीयपक्षेऽपि सत्त्वप्राप्तिर्नो वेति विकल्प्य आद्यमनूद्य निरस्यति अजन्मत्वेऽपौत्यादिना । किंच असत्त्वनिवृत्तेः सत्त्वप्राप्तिरूपत्वाङ्गीकारे सत्त्वस्य जनिसाध्यत्वं त्वदभिमतं न सिध्येदित्याह किंचेति । द्वितीयमनूद्य सहभावप्रसङ्गनेन निरस्यति असत्त्वनिवृत्तावपौत्यादिना । ननु मदभिमतासत्त्वनिवृत्तौ जन्मनः प्राक् न सन्नाप्यसत् । अतो नोक्तदोषप्रसङ्ग इति शङ्कते असत्त्वनिवृत्ताविति । तर्ह्यन्यसिद्धान्तापत्तिरस्वसिद्धान्तहानिश्च स्यादिति परिहरति अनिर्वचनीयस्येति ।’ (G).—एतेनेत्यादि—This is said in reference to what was stated above: असतो जन्म सतश्च नाशो न स्यात्.—सज्जन्मपक्ष—i.e. ब्रह्मपरिणामवाद. ‘शून्यपक्षोक्तमेव दूषणं सद्ब्रह्म आकाशादिरूपेण परिणमते इत्यस्मिन्पक्षेऽप्यतिदिशति इदं दूषणमिति । कथं योज्यमित्याशङ्क्य अशून्यमिति पदच्छेदेन सत्यक्षेऽपि श्लोकद्वयस्य योजयितुं शक्यत्वादित्याह स्यान्तु चे-ज्जायतेऽशून्यमिति ।’ (G).

184 99 पितुरिव एत्तात्—Cf. Gaudapāda’s *Kārikā* : iv. 15.

185 104 ‘असतो न जनिः । जन्यभावात् न नाशः । तयोर्जन्मनाशयोरभावात् न ख्यातिबाधाविति विभिद्य योजनया भ्रान्तिबाधयोरसंभवं व्याख्याय इदानीं असतोऽसत्त्वादेव न ख्यातिस्त्वंभवति ख्यात्यभावे च बाधः कुत इति यथास्थितयोजनया भ्रान्तिबाधयोरसंभवमाह असतश्चेति । असतो निस्स्वरूपत्वात् स्वरूपेणापि न ख्यातिः किमुत सदात्मनेत्यर्थः ।’ (G).

186 106 ‘यदा उपपादितं तदा अतितरामयुक्त इत्यन्वयः’ (G).

187 107 न चाज्ञाननिवृत्तिरित्यादि—See p. 86.

— 108 असतो जनेरित्यादि—See e.g. st. 104.

190 116 एवं चेत्यादि—because आसीत् and सत् are सत्तावाचक and तत् is पूर्वकालवैशिष्ट्याभिधायक.

192 120 सर्वसत्यवादिनामिव—सर्वसत्यत्ववादिनां would be better, but no MS. gives it. Cf. सर्वास्तिवाद used sometimes in respect of Buddhistic realists.

Page. Stanza.

- 121 असति चेत्यादि—See st. 78.—असतोऽपि सा न संभवेत्—  
असतो वेदिदुः सा अविद्या न संभवेत्.—असति चासिद्ध इत्यादि  
—How can we then speak of तस्य विद्या ?
- 193 122 तां हन्तीति—This is the reading of C D E. A has  
विहन्ति.—Similarly निवर्तते in the next sentence  
is the reading of D E. A has निवर्तत.
- 194 125 This is referred to in the com. as जडश्लोक.  
See e.g. G. on vi. 4.—न केवलं जडस्येत्यादि (com.)—  
Insert the following before this and remove  
the query at the end: ‘न केवलमज्ञान्यस्मीति  
भावरूपाज्ञानानुभव एव न घटते किंतु न जानामीति ज्ञान-  
प्रागभावरूपाज्ञानानुभवोऽपि न घटत इत्यर्थः। द्वितीयस्य  
पूर्वोक्तसमुच्चयार्थः’.—न हि तस्या अप्रामाणिकत्वे—तस्याः =  
युक्तेः.—नित्यात्मानुभवसिद्धत्वे त्वज्ञानस्य इष्टे नायं दोषः—See\*  
p. 60.—It should be remembered that in this  
discussion the siddhāntin tries to establish his  
position by considering a specific case of अज्ञान,  
viz. युक्त्यज्ञान, i.e. the अज्ञान of the युक्ति for प्रमाण-  
प्रवृत्तेः प्रागेवाज्ञानसिद्धिः.
- 195 — भ्रान्तिसिद्धस्य चेत्यादि—See p. 56. This is introduced  
as follows in G.—‘ननु भ्रमसिद्धमपि रूपं भ्रमोत्पत्तेः  
प्रागज्ञातं भवति। तद्वत् भ्रमसिद्धोऽपि युक्त्याभासस्त्वविषय-  
भ्रमोत्पत्तेः प्रागज्ञातो भविष्यतीत्याशङ्काह भ्रान्तिसिद्धस्य चेति’.  
—अजडस्य त्वात्मन इति—See p. 2.—अज्ञानं चानाद्युक्तम्  
—See p. 48.—प्राज्ञानानामित्यादि—See p. 71.
- 196 — ‘ज्ञातत्वाज्ञातत्वव्यवहारसिद्धान्यथानुपपत्त्या जडस्य ज्ञातत्वा-  
ज्ञातत्वसिद्धिरिति शङ्कते नन्वज्ञानमिति। ज्ञानाज्ञानाविषयत्वेऽपि  
जडस्य द्वितीयचन्द्रवत्कल्पितत्वादेव उभयव्यवहारोऽपि सिद्धेदिति  
परिहरति नायं दोष इति।’ (G).
- 197 — स्वयं ज्ञातमेवेति—i.e. known without any external  
aid and so स्वप्रकाश.—न हि स्वयंप्रकाशस्येत्यादि—See  
pp. 1 and 10.—अत एव—‘अज्ञातत्वासिद्धौ ज्ञायमानस्य  
परतस्सिद्धान्निश्चयात् स्वयंप्रकाशत्वापत्तेः’ (G).



Page. Stanza.

- 199 — ‘न मानाद्भवतः—न मानान्निष्पद्येते इत्यर्थः’ (G).—तथाप्य-  
ज्ञातमर्थं—This is the reading of C E. A has  
अज्ञातत्वं.—Again तत्साधकमिव is the reading of  
C D E. A has तत्साधकमेव .
- 200 — आत्मैव स्वाविद्यामाययेत्यादि—This view is specifically  
associated with the present work. See VPS.  
p. 225.—गिरिनदौसमुद्रादिव्यवहारास्यास्पदं is found in  
C while A reads गिरिनदौसमुद्रादिव्यवहारास्पदं .
- 126 अज्ञत्वात्—‘ज्ञातत्वाभावादित्यर्थः।’ (G).—यस्याज्ञानमित्यादि  
—See st. 123.
- 201 127 सर्पोदकपुरुषादिवत्—Note that these are not trace-  
able to शुक्लकर्मगुह्याद्यविद्या .
- 202 128 तथा शुक्लादयः—The reading तथा शुक्लादयोऽपि, sug-  
gested by the com., is better.—तेन तेन रूपेण—  
This is the reading of C. A has only तेन रूपेण .
- 203 — न च दृश्याविद्याजमित्यादि—See st. 126.—जडमजडमिश्र  
शुद्धमेव वा शुक्तिस्थानीयं—‘अजडमिश्रजडं प्रमाटरूपं शुद्धजड  
गगनादिकं जाग्रद्विषयरूप्याधिष्ठानशुक्तिस्थानीयम्.’ (G).
- 204 129 This stanza is cited in the *Nayana-prasādinī*,  
com. on Citsukha’s *Tatva-pradīpikā*, p. 83  
(Nirm. Sag. Press).
- 205 132 तत् स्वाभाविकं—We have probably to understand  
by तत् here ज्ञातत्वं and ज्ञत्वं separately.
- 134 स्वस्य=आत्मनः.—अविद्ययात इत्यादि—See p. 200.
- 206 135 त्वयाप्युक्तं—See st. 133.
- 207 136-7 These two stanzas are quoted in VPS. (p. 49)  
and ascribed to Viśvarūpācārya. By Viśva-  
rūpācārya, Vidyāranya seems to mean Sure-  
śvara. See *Ibid.*, p. 92. But the stanzas are  
not traceable in the printed works of Sure-  
śvara; nor is there anything in the context  
here or in the com. to suggest that they are  
quotations. So they have been regarded as  
belonging to the present work.
- 208 138 अज्ञातरूपस्य जडस्येत्यादि—See pp. 196-7.

Page, Stanza.

- 210 140 तां विनेत्यादि—See p. 48.
- 211 — रूप्यादिवद्ःखादिवच्च—This is the reading of C D. A has रूप्यादिवत् which is wrong.
- 212 141 निहन्ति is the reading of C D. A has विहन्ति.
- 213 145 वेदान्तिदेश्यानुसारेण (com.)—Insert the following after this and remove the query and the stop :  
‘आत्मविषयत्वमाशङ्कितम् । तत्र प्रथमं दूषयति तन्नेति । अनात्मत्वाविशेषादेकस्य ग्राह्यग्राहकत्वायोगाच्च नाक्षजादिरेव स्वप्नेय इत्यर्थः । चरमं प्रत्याह अतस्तस्यासिद्धेरिति ।’—तस्य अक्षजादेः असिद्धेः स्वरूपासिद्धेः.
- 214 150 असकृन्मयोक्त—See e.g. st. 127-8.
- 215 — न चात्मन इत्यादि—See st. 125 and 131 ff.
- 216 155 निवर्तत इति च सिद्धत्वात्—The particle च is not required here; but all MSS. give it. Some MSS. read प्रसिद्धत्वात् for सिद्धत्वात्.—असंदिग्धात्मज्ञानोत्पत्तेः—This is the reading of C D E. A has ज्ञान instead of आत्मज्ञान. Similarly आत्मज्ञानोत्पत्प्रमाचादि is the reading of C D E, while A substitutes प्रमाण for प्रमाद.
- 220 8 ‘अन्यस्मिन्निति । अन्यथाभूतस्यान्यथाभावस्तावदियुः । अनवस्थाभयाच्च अन्यथाभावान्तरं नेष्टुम् । ततस्त्वसिद्धौ स्वसिद्धिरित्युक्तं स्यादित्यर्थः ।’ (G).
- 9-10 तदर्थत्वात्तस्य—‘त्यागस्य अन्यथाभावार्थत्वादित्यर्थः ।’ (G).
- 221 11 अन्योन्याश्रयता च तयोः is the reading of A and B which is obviously wrong. C D E leave out the च.
- 222 17 अन्यो नाम नास्त्यौत्यादि—That is, monism of the type advocated by Bhāskara or Bhartṛprapañca.
- 224 22 संबन्धादि—i.e. संबन्ध and *pratiyogins* like गुण etc. So far the *anuyogin* alone was considered.
- 226 30 अतस्ततो नाशोऽसतश्च जन्मापि दृश्यते—सतः प्रकारस्य नाशः असतः प्रकारस्य जन्म.
- 228 39 तद्धिना=वस्तु or अधिष्ठानं विना.
- 229 40 हेतोरपि=हेतुतोऽपि.

Page. Stanza.

- 43 यत्किञ्चिदित्यादि—‘संबन्धाभावेऽपि चेत् कार्यकारणभावस्तदा यत्किञ्चित्कार्यं यस्यकस्यचित्कारणस्य स्यात् यत्किञ्चिद्वा कारणं यस्यकस्यचित्कार्यस्य स्यादित्यर्थः। संबन्धाभावं स्फुटयति न ह्येति ।’ (G).
- 230 45 ततो योऽन्यथाभावः—स्वरूपभूतहेतुयोगविशेषाभ्यां योऽन्यथाभावः.
- 47 स्वभावात्=स्वरूपापेक्षया.—भावशब्दविरोधात्—The reading भवच्छब्दविरोधात् suggested by the com. is better.
- 231 — भवति वा न वा—The com. implies that the reading is स च भवति वा न वा.—न चासतो द्वितीयतेत्युक्तं—See st. i. 71.—प्रकारान्तरवत्=विशेषान्तरसंयुक्तं.
- 232 50 ‘देहेनेवेति दृष्टान्तं वदता अन्यस्यान्यथाभावस्वीकृत इत्याशङ्काह देहेक्यमपीति ।’ (G).
- 235 63 अतोऽन्यथाभूतस्य ख्यातिरित्यपि—The अपि here probably suggests what has already been shown, viz. that the so-called असत्ख्याति also involves माया.—अन्यथाख्यापनेत्यादि—See st. 3.
- 237 69 अकुर्वेदित्यादि—‘निश्चल एव यदि कुर्यात् सदा कुर्यात् । तदा न कुर्वतोऽप्यन्यथाभावस्यात् ।’ (G).—तथा भोग इत्यादि—यथा कर्तुरन्यथाभावे सति स्वरूपनाशात् तदाश्रिता क्रिया न स्यात् तथा भोक्तादेरप्यन्यथाभावे स्वरूपहानात् भोगादयो न स्युरिति अन्यथाभाववादिनस्सर्वव्यवहारलोप इति भावः.
- 240 75 This stanza is introduced as follows in G—‘निरस्तमपि प्रौढवादेनाभ्युपगम्य सर्वथा आत्मनो भावान्तरभावो न संभवतीत्याह सत्यप्यात्मन इत्यादिना ।’.
- 243 76 ‘न केवलं सर्वात्मकब्रह्मानन्यत्वेन घटादेस्सर्वात्मकत्वं साक्षादपि विद्यत इत्याह अभेदधर्मेणैवेत्यादि ।’ (G).—अथ भिन्नेनैवेत्यादि—‘प्रत्येकमभेदधर्मेण सर्वेऽभिन्नाः प्रमेयत्वात् ब्रह्मवत् । न च तथेच्छसि ब्रह्मब्रह्मवादप्रसङ्गात् ।’ (G).
- 244 77 Construe the first half thus—ब्रह्म चिन्मात्रमेव चेत् (तत्) आत्मना सदा प्राप्तम्.

- 245 79 ब्रह्मण एव बन्धमोक्षौ—because everything else is  
जड.—अज्ञत्वात्=ज्ञातभिन्नत्वात्.
- 246 80 न चासिद्धस्य कर्तृतेत्यादि—‘सर्वं कार्यं यदा ब्रह्म तदा किं  
कार्यस्य ब्रह्ममात्रत्वं ब्रह्मणो वा कार्यमात्रत्वम् । तत्र असिद्ध-  
कार्याभिन्नत्वे ब्रह्मणः कर्तृता न स्यात् सिद्धब्रह्माभिन्नत्वे च न  
कार्यता स्यादित्यर्थः ।’ (G).
- 247 83 ब्रह्मशब्दं—ब्रह्मशब्दं (= ब्रह्मशब्दशब्दं) is probably the  
correct reading.—न च ब्रह्मैव तदंशः—This is the  
reading of C D E. A has न हि ब्रह्मैव तदंशः.—  
तस्यैकत्वात्=ब्रह्मण एकत्वात्.
- 249 97 ‘परे भवेदिति विशेषणमाक्षिप्य समाधत्ते नन्वित्यादिना ।  
उपाध्युत्तरे प्राक् जीवस्यासिद्धत्वात् न जीवस्य मनसा योगः ।  
अतस्सप्रपञ्चवादे बन्धो न स्यादिति यत्प्रतिज्ञातं तत्सिद्धमित्यर्थः ।’  
(G).
- 254 1 न हि ज्ञेयमित्यादि—See p. 105.
- 3 ‘अन्यदेशादिगम्येति । यदि तावद्देशान्तरादिगतस्य एतद्देशा-  
दिस्थित्वं विनैव एतद्देशादिस्थित्वत्वातिरस्यात् सा निरात्मवना  
स्यात् । अतस्तत्परिहाराय अन्यदेशादिगतस्य एतद्देशादिस्थित्व-  
संभवो वाच्यः । स च देशान्तरादिस्थित्यर्थस्य एतद्देशपर्यन्तं दीर्घो-  
भावलक्षणान्यथाभावं विना तद्देशादेर्वा एतद्देशादिना सह अभेद-  
लक्षणान्यथाभावं विना कथं स्यात् वद । न कथंचिदित्यर्थः ।’  
(G). This shows that the reading is देशादेर्वा,  
but no MS. gives it.
- 4 सा अग्रहेऽपीष्यते यदि—सर्वाग्रह इति भावः.
- 255 7 पूर्वसत्तैव वेद्याद्य—This is C. A reads पूर्वसत्तैव वेद्या चेत्.
- 256 14 वक्ष्यते च स्मृत्यर्थत्व—See iv. 16–18.—स्मृत्यर्थान्तेषु—  
The order of the words is reversed. C D E  
read correctly भ्रान्तेस्मृत्येषु.
- 15 करोत्वर्थक्रियां seems intended but no MS. has it.—  
‘भूताद्यनुमानमेयसाम्ये दोषमाह भ्रमेऽपीति । यथास्थित-  
त्वात्तत्वे भ्रमो न स्यादिति चेत् तर्हि सत्त्वात्तत्त्वमपि नाभ्युप-  
गन्तव्यं सत्वरूप्यत्वातिवद्भ्रान्तित्वहानादित्यर्थः ।’ (G).
- 257 17 न चासत इत्यादि—See i. 62 ff.

Page. Stanza.

- 258 — द्युष्यध्रुवादीति—This is the reading of D. A has द्युष्यध्रुवादि.—नन्वेवमित्यादि—‘खकालेऽर्धाभावे धीर्निशालम्बना स्यादित्येवं सति कथं भूतादिज्ञानं कार्यज्ञानं च प्रमाणं स्यादिति संबन्धः । भूताद्याकारबोधनेनैव प्रामाण्यमिति न वाच्यमित्याह कालस्येति । कालस्यैकरूप्यात्तत्संबन्धिनां भावानामप्यैकरूप्यं न भूतादिरूपसंभव इत्यर्थः । मा भूत् भूतादिरूपं वस्तुनस्तथापि भविष्यति दृष्टिरिति ज्ञानेन दृष्टेः प्रागभावो जायते अभूदृष्टिरिति च प्रध्वंसः । ततः प्रामाण्यलाभ इत्याशङ्क्याह प्रागभावाद्य-संभवादिति । सिद्धे पूर्वापरकालभेदे प्रागभावादिसिद्धिः तदसिद्धौ न प्रागभावादिसिद्धिरित्यर्थः । किंच अभावस्य दृष्टदृक्त्वदप्रमेय-त्वादपि न प्रागभावाद्यालम्बनं भूताद्यनुमानमित्याह अज्ञेय-त्वाच्चेति ।’ (G).—असकृच्छ्रत्वापि—This is C D E. A leaves out अपि.
- 259 20 आद्यन्तविकल्पयोरित्यादि (com.)—See pp. 284 ff.
- 21 ‘देशान्तरस्य यद्रूपं तस्यैतद्देशस्यत्वख्यातौ रूपेऽन्यथाख्यातिश्चेत् तदा भ्रान्तेर्बाधो न भवेदित्युक्तम् । तत्कस्मादित्याकाङ्क्षायां देशा-न्तरस्यरूपस्याधिष्ठानस्य ग्रहणे कारणाभावादित्याह यत इति । रूपेऽधिष्ठानभूते तावत् असति दोषे न सम्यग्धीस्त्वभवति । हि यस्मात् दोषाद्देशान्तरस्यरूप्यधीस्तवेत्यर्थः । तर्हि सत्त्वेव दोषे सम्यग्धीरस्त्विति न वाच्यमित्याह सति दोषेऽपौति ।’ (G).
- 22 सादृश्यस्यापि दोषत्वात्—That is, वस्तुगतदोष which co-operates with इन्द्रियदोष. This point is considered at length later. See st. 82 ff.
- 260 23 सर्वात्मनार्थ इत्यादि—Quoted also in NM. p. 127.
- 261 25 तददर्शने चेद्भ्रमः—This is the reading of D E. A has तददर्शने.
- 26 तत्र चेत् भ्रान्तिः—This is the reading of C D E. A inserts तत्रापि after चेत् ।
- 262 28 ‘एवं तावद्बहिरेव ग्रहस्य भ्रमहेतुत्वं निरस्य इदानीमग्रहस्य भ्रमहेतुत्वं द्वितीयार्धयोजनया निरस्यति किंचेत्यादिना ।’ (G).
- 30 एकघौः—एकघौः and ऐक्यघौः occur indiscriminately. They have been retained as found in the MSS. both in the text and in the com.

Page. Stanza.

- 263 31 जातावेवैकधौः—So read D and E for जातावेकैव धौः of A.—नन्वेवमपीत्यादि—‘मा भूज्जातिमात्रवाचकत्वं गोशब्दस्य तथापि यत्कथोर्नैक्यमग्रहं विना द्वित्वादेव । न । एकजात्य-भेदात् अग्रहं विनापि यत्कथोरैकधौर्भविष्यतीत्यर्थः ।’ (G).
- 264 33 ‘नन्विति । शुक्तिग्रहे भ्रमो भवतीति वयमपि न ब्रूमः किंतु त्वत्पक्षे विरोधाभावं ब्रूमः सामान्यविशेषांशयोर्भेदेन भासमानयो-रप्यभेदभ्रमस्य त्वया इष्टत्वादित्यर्थः ।’ (G).
- 34 यावच्चेत्यादि—See st. 32.—अतश्शुक्तिरूप्यजात्योः—This is the reading of D E. A has तच्छुक्तिरूप्यजात्योः.
- 36 The stanza is explained thus in G—‘एवं ताव-द्यत्कथोरैक्यधियोऽयोगादिति हेतौ निरस्ते शुक्ती-रूप्यम्—इत्या-कारबुद्ध्यभावानुपपत्त्या शुक्त्यग्रहस्यार्थवत्त्वं शङ्कते ययोज्ञाथो-स्त्विति । जल्पकथायां वितण्डायां वा प्रथमोपन्यस्तप्रमाणे दूषिते वादिनः पराजय इति सूचयन्नाह अन्यदेतदिति ।’
- 265 38 कथं चेत्यादि—‘सर्वत्र भेदाभेदादिनस्तव शुक्तिरूप्यथोरभेदे सति एकस्य रूप्यस्य शुक्त्यभेदेन भावे भाने च कथमन्यस्याशुक्ते रूप्यगतत्वेनाभावोऽभानं च । न कथंचिदित्यर्थः ।’ (G).
- 266 40 अस्मत्पक्ष इत्यादि—See e.g. i. 9.
- 267 43 सर्वत्रानेकान्ततामिच्छतां—A has only अनेकान्तमिच्छतां. The reading adopted is found in C D E.
- 268 46 ‘अग्रहे न ग्रहोऽपि स्यादित्येतदत्यन्ताग्रहणे दूषणं न त्वस्माकं इदमंशग्रहस्येष्टत्वादित्याह इदमंशो गृहीतश्चेदिति ।’ (G).
- 269 50 तदापि तथाख्यातोऽंशस्य नान्यथाख्यानं—‘द्विधा भावेऽपि तथा-ख्यातः इदमात्मनाख्यातस्य न रूप्यात्मना भागमिदमित्येव भातत्वात् रूप्यात्मना च ख्यातस्य नेदमात्मना भावम् । अतः प्रतिनियत-भाविषयत्वान्नान्यथाख्यातिरित्यर्थः ।’ (G).
- 52 नापीदंरूपं is the reading of C D E. A has only इदं.
- 270 — एकस्यानेकरूपताया निरस्तत्वात्—See pp. 19 ff.
- 53 रूप्याकृतिरित्यादि—See st. 44.
- 271 55 तत्रोत्तरं वक्ष्यते—See st. 72 ff.—शुक्तिग्रहान्तरं चेत्यादि—शुक्तिग्रहः शुक्तिग्रहाभाव इत्युक्तं स्यादित्यर्थः.



Page. Stanza.

274 62 'पूर्ववदिति । वस्त्वन्तरग्रहपक्षे नित्यत्वं ग्रहस्य स्वप्रभवेना-  
द्वितीयत्वं वस्त्वनो यथापादितं तथा स्यादित्यर्थः ।' (G).

275 67 यदि नामेत्यादि—Re-punctuate as follows : यदि नाम  
...सोऽपि न भवेत्, तदापि...न तु ग्रहस्य, तस्य तदाप्यजातत्वात् ।

— 68 'पूर्वार्धेनानादित्वं प्रपञ्च्य उत्तरार्धेनानन्तत्वं प्रपञ्चयति ग्रहे सति  
न चेति । इतश्च ग्रहोऽनन्त इत्याह प्रागभावनिवृत्तौति ।  
ग्रहनिवृत्तिग्रहविरोधिनी चेत् सति ग्रहे न स्यात् । अवि-  
रोधिनी चेत् तथा सह सोऽपि स्यात् ।' (G).

276 70 'शुक्तिग्रहे चेत्यादिना । यथा घटज्ञानव्याप्तेऽर्थे न घटज्ञान-  
प्रवेशस्तथा शुक्तिज्ञानव्याप्ते जगति ज्ञानान्तराप्रवेशात् सर्वस्य  
शुक्तित्वं प्राप्तं शुक्तिज्ञानव्याप्तस्य शुक्तित्वप्रसिद्धेरित्यर्थः ।' (G).

277 71 'अनया गिरेति । भावान्तराभाववादिना नञो निषेधार्थत्वा-  
नङ्गौकारात् स्वयतिरिक्तशुक्त्यादिरनया गृह्यत इति चेदर्थः तदा  
न शुक्त्यद्वैतक्षतिरित्यर्थः । तथापि शशविभागादेशशुक्त्यात्मकत्वा-  
भावात् न शुक्त्यद्वैतसिद्धिरित्याशङ्क्याह यद्यत्यन्ताभावोऽपीति ।'  
(G).

278 75 The sentence left out from the com. in this  
stanza after संभवतः is—'तद्ग्रहयोश्चासतोः साधकाभावात्  
ते शुक्तिरूप्ये न सिध्यत इति सहभावसमर्थनं क्रियते द्वितीयार्ध-  
नेति केचित् ।'

279 79 तं च व्यवहाराङ्गमित्यादि—See i. 65.

— 80 See p. 84.

280 82 See st. 22.

282 88 The following is the portion left out from the  
com.—'पूर्वाद्याह मैवमिति । तस्य विवरणम्—अमोऽपि  
ग्रह एवेति । अतो मैवमनिष्टं वोच इत्यर्थः ।'

283 92 स्वरूपग्राही—This is the reading of E. A has  
स्वरूपग्राहिसर्वेत्यादि.

284 93 'इतश्च न दोषोऽस्या सम्यग्धोर्बाधिकेत्याह दोषान्तरजेति ।  
स्वप्नमध्ये कस्यचिद्बाधस्त्यात् न तु सर्वस्य स्वप्नस्येत्यर्थः ।' (G).

— 94 See st. 20.

Page. Stanza.

- 95 'नेदं रूपमिति पुरोवर्तिनि रूपनिषेधप्रतीतेर्न देशान्तरस्थे स इत्युक्तम् । विपक्षे दोषमाह रूपे चेदिति ।' (G).
- 285 102 'रूपं ह्येति । रूपमेव तव देशसापेक्षम् । न तद्वीः यतस्त्वा खविषयलक्षणदेशेन चरितार्था । अतः शुक्तौ रूपमिति व्यधिकरणा भूतले-घट-इतिवत्याद्वी । तदा च इदं-रूपमिति शुक्त्यालम्बना समानाधिकरणा धीर्न स्यादित्यर्थः ।' (G).
- 286 108 नांश्च रूपं—This is the reading of C. A has नांश्चै रूपं.
- 112 अन्यधोर्भ्रमः—This is the reading of C E. A has अन्यधोर्भ्रमः.
- 288 2 तज्जास्तु रूपधौस्तेसा—सा रूपधौस्तेत् रूपजा अस्तु.—  
'सिद्धान्त्याह अस्त्वशुक्तिधौस्तेति । दोषोत्पत्त्यात्मन्यधोर्मा भूत् ।  
तथाप्यरूपजा चेत् कथं रूपधौः ।' (G).—'विषयस्यापि ज्ञाने  
कारणत्वात् कारणाभावे कार्यासंभव इत्युक्तम् । तत्रार्थव्यापारं  
विनापि धौजन्म दृष्टमित्याशङ्कते रूपधौरनुमावदमेयजेति ।  
परोक्षज्ञानमर्थव्यापारं विनापि स्यात् अपरोक्षज्ञानं पुनरर्थं विना  
न घटत इत्याशङ्क्याह आपरोक्ष्यं चेति । या धौर्येन व्यावर्त्यते  
सा तदालम्बनेति व्याप्तिनियमात्तावत् रूपधौशुक्त्यालम्बना न  
संभाव्यत इत्याह सा अनुमावदिति ।' (G).
- 3 सा बाह्ये बाह्यवादिनाम्—This is to be construed in  
two ways. See *Vivarana*.
- 289 — द्विधापीत्यादि—See next stanza.
- 7 विपरीतयद्दोऽस्थितः[?]  
—The query may be removed  
in view of the explanation given of अस्थितः in  
the com.
- 290 8 'पूर्वं रूपसंविदमभ्युपगम्य तल्लिङ्गकत्वे शुक्त्यालम्बनत्वं निरस्तम् ।  
इदानीं सापि तव नास्तीत्याह न चेहास्तीति । संविद्यति-  
रेकेणापरोक्षव्यवहारायोगात् अवश्यं संविद्वत्तथेत्याशङ्क्याह अत-  
शुक्तिभावादिति ।' (G).—'शुक्त्युल्लेखाभावात् शुक्तिसंविदपि  
नास्तीत्याशङ्क्याह नास्ति चेदिति । लिङ्गशून्यत्वादित्यर्थः । यतो  
रूप्यबुद्धेः शुक्त्यालम्बनत्वे प्रमाणं नास्ति अत इत्युपसंहारः ।' (G).

Page. Stanza.

- 291 13 'रूप्यबुद्ध्यग्रहेऽप्येवमिति । रूप्यघौशुक्तिगेव भातीति कथं ज्ञातुं शक्यम् । न कथंचित् अवच्छेदकग्रहं विना अवच्छिन्नग्रहा-योगादित्यर्थः । अस्तु तर्हि रूप्यघौशग्रह इत्याशङ्काह घौशग्रहो नान्यथा धिचेति । अनवस्थादिदोषादित्यर्थः ।' (G).
- 14 एकया द्वाभ्यां वा—See stanza 12.—अन्यथाग्रहण इत्यादि—i.e. the अन्यथाग्रहण admissible logically being due to māyā.—तथाहौत्यादि—For the varieties of अख्याति here mentioned, see *Vivaraṇa* on i. 8 and the note thereon.—कोऽविवेक इत्यादि—See iii. 105 and 109.—यन्न ख्यातीत्यादि—See iii. 116.—यदन्तर्ज्ञेयमित्यादि—Quoted in the *Sarva-darśana-samgraha*: ch. ii.
- 292 15 'पूर्वमतिदेशेन पक्षद्वयं निरस्य अधुना अख्यातिपक्षेऽधिकमाह इतश्चेत्यादिना । ग्रहाश्च स्मृतयश्च तन्मेयाश्च तेषां विवेको न ग्रहान्तरात् संभवति । तत्र हेतुद्वयं अशक्तेरनवस्थानाच्चेति । श्लोकं व्याख्यातुं दोषान्तरं तावदाह गृह्यमाणस्मर्यमाणयोरिति ।' (G).—तत्स्थितेत्—The reading स सिध्येत्, found in D, is more correct.—संप्रादिषु—'संप्रश्नोकादिभ्रमेध्वनन्तानि बाधकज्ञानानि स्युरनन्तानां तत्राविवेकादित्यर्थः' (G).—न चार्थयोरित्यादि—'प्रत्यक्षपरोक्षयोरैकज्ञानविषयत्वायोग्यत्वादित्यर्थः । दूषणान्तरमाह ग्रहादिकर्मत्वेति । अस्तु तर्हि ग्रहण-स्मरणकर्मत्वयोर्गृहीतयोरविवेको भ्रम इत्याशङ्काह ग्रहादि-कर्मत्वे चेति । अनवस्थाप्रसङ्ग इत्यर्थः ।' (G).
- 293 — ग्रहणस्मरणयोरित्यादि—'ज्ञानं फललिङ्गानुमेयत्वात् परोक्षं तद्विशिष्टोऽर्थोऽपि व्यवहारानुमेय इति पक्षमाश्रित्य तद्विवेकाविवेकौ प्रत्यक्षौ न स्यातामित्युक्तम् । इदानीं ज्ञानं प्रत्यक्षं प्रत्यक्षज्ञान-गोचरोऽपि प्रत्यक्षः परोक्षं च किंचिज्ज्ञानं तद्गोचरोऽपि परोक्ष इति पक्षमादायाह गृह्यमाणस्मर्यमाणयोश्चेति । संप्रादिषु चेति । संप्रश्नोकादिषु च परोक्ष एव भ्रमस्थानात् परोक्षाविवेकत्वात् स्मर्यमाणानाम् । परोक्षत्वेऽपि दोषादपरोक्षत्वे अन्यथाख्यात्या-पातादिति भावः ।' (G).
- 16 'गृहीतमिति । पूर्वज्ञानेन वस्तुमात्रं गृहीतम् । स्मृत्या तु गृहीतत्वमज्ञातमेव गृह्यते । अतः प्रामाण्यं सिद्धमित्याह न

गृहीतत्वस्येति । स्मृतिः प्रमाणं अगृहीतांश्याहकत्वादनुमान-  
वदित्युक्तम् । विपक्षे बाधकमाह न चेति ।' (G).

294 18 बुद्धेस्तदृश्यत्वे=बुद्धेस्त्वादिदृश्यत्वे.

— 20-1 'मा भूत्तर्हि बुद्धेः प्रकाश इत्याशङ्क्याह नार्थदृष्टिर्धिय इति ।'  
(G).— 'द्वयादृष्टौ न वासनेति । अर्थबुद्धिजन्या हि वासना  
तदसिद्धौ न स्यादित्यर्थः । मा भूत् वासनापि ततः किमित्याशङ्क्याह  
नर्तेतामिति । वासनाप्राप्तितो हि बुद्धे रूपाकारः तां वासनामृते  
न स्यादित्यर्थः । ततः किं फलतौत्याकाङ्क्षायां न भ्रमस्तिथ्यति  
बुद्ध्याकाररूपस्य बहिर्वद्भानस्य भ्रमत्वाङ्गीकारादित्यर्थः ।' (G).

295 1 अन्यो नेत्युक्तं—See p. 46.—तदा शुक्तावित्यादि—i.e. if,  
instead of taking शुक्त्यभाव to be रूप्य, we take  
it as रूप्यधर्म.—न चेत्यादि—'अस्तु तर्हि रूप्यधर्मात्मनैव  
भ्रान्तिकाले धीरित्याशङ्क्याह न चेति । रूप्यसामानाधि-  
करणमेव हि भ्रान्तौ भाति न तद्धर्मसामानाधिकरण्यमिति  
भावः । अङ्गीकारे दोषमाह सा सत्यपीति ।' (G).—  
रूप्यात्मना त्वित्यादि—This may give us सत्त्व्याति but  
it is not भ्रम; for, on the view now being  
considered, शुक्त्यभाव is not रूप्य but रूप्यधर्म.—  
ननु नासतीति—'शुक्ते रूप्यात्मत्वस्य सत्त्वप्रतिषेधमात्रं क्रियते  
न पुनःशुक्त्यसत्त्वरूपत्वमिष्यत इत्यर्थः' (G).

296 4 उक्तो दोषः—See p. 295.

297 7 अपेक्षया चेदित्यादि—'तामपेक्ष्यमाणप्रतियोगिप्रतीतिं विना  
शुक्तौ रूप्यधीर्भ्रमो न स्यात् शुक्ते स्वात्मना प्रतीत्यभावात् ।  
स्वाभावात्मना प्रतीतिर्हि भ्रान्तिः । स्वाभावत्वं च रूप्ये न भवति  
सतः किंतु प्रतियोगिकृतम् । अतो यत्कृतं रूप्यस्याभावत्वं तद-  
प्रतीतौ न भ्रान्तिरस्यादिति भावः ।' (G).

298 8 अवोचाम—अवोचं is the reading according to the  
com. and is found in E.

— 9 अभावान्तरबुद्धित्वात्—'भावान्तरबुद्धित्वाभावादित्यर्थः ।' (G).

299 12 असद्गृहः—This is interpreted in two ways in the  
*Vivaraṇa*—as सद्गृहमिदं and सद्गृहविरुद्ध.

Page. Stanza.

- 14 अक्षैरित्यादि—अक्षैर्भावसिद्धिः । तदभेदात् सिद्धभावाभेदात् तत्सिद्धेः प्रतियोगिनः सिद्धेरित्यर्थः ।
- 300 15 सप्तशत्यां (com.)—The *Iṣṭa-siddhi* contains only 606 stanzas. The alternative reading found in another MS. of G, सप्तदशत्यां is not more intelligible.—C D E read पुनरुक्तः .
- 16 'सर्वे वस्तु सर्वगतं कूटस्थं सदाप्रकाशं च यदा प्राप्तं तदा अत्रेदं नास्ति इमं न जाने इत्यादिव्यवहारो भ्रम इत्यापन्नमित्याह अभावव्यवहारोऽतो भ्रम इति । सोऽपि संक्षेत् सर्वगतः कूटस्थश्च स्यात् सर्वसंबन्धिसकलाभाववैयर्थ्यात् [?] प्रमाणव्यवहारोच्चेद इत्यर्थः ।' (G).—अर्थशून्या—निरालम्बना .
- 301 18 'न ह्यसिद्ध इति । नेत्येवाभावप्रमा तावन्न जायते किं त्विदमिह नास्ति इदमिदं न भवतीति भावावच्छिन्नैव । अतः प्रागेव भावे असिद्धे नाभावप्रमासंभव इत्यर्थः ।' (G).
- 303 19 'भावघोहेतुत्वादिति । अन्यथ्यतिरेकयोर्धर्मिग्रहोपक्षयादक्ष्य च संयुक्तग्राहिणः संयुक्तविशेषणे ज्ञानजनकतायाः कल्पयितु-मशक्यत्वात् गौरवाद्भसादावपि प्रसङ्गात् त्रयादिकल्पनायाश्चो-त्प्रेक्षामात्रसिद्धत्वात् लोकप्रसिद्धिसिद्धं भावग्राहकत्वमेव अक्षा-दौनामिति भावः ' (G).—'अक्षादिवदिति । यदज्ञातं कारणं तच्छक्तिवशेनेति नियतम् । अभावस्य च भावरूपशक्त्याश्रयत्वा-योगात् तदात्मत्वे वा अभावत्वहानात् नाज्ञातस्य कारणत्व-मित्यर्थः ।' (G).—'इदानीमग्रहमात्रमपि न सिध्यतीत्याह कश्चेति । प्रत्यक्षेण सन्मात्रे गृहीते विरोधात्तत्र तावदग्रहो न घटते अन्यचाद्याप्यसिद्धं यत्राग्रहस्यादित्यर्थः ।' (G).
- 304 21 तस्य जडत्वेऽसिद्धे—This should, of course, be तस्य जडत्वेऽसिद्धेः and D seems to support this em- endation.—व्यतिरेकाभावादित्यादि—'किं च स्वयंप्रभस्य नित्यत्वात् अभाव एव कदाचिदपि नास्तीति न व्यतिरेकावगम इत्यर्थः ।' (G).—तद्धेतुत्वागतेः=तद्धेतुत्वानवगतेः .
- 307 31 'न केवलं मानफलव्याघातः व्यर्थता चापद्यत इत्याह वेद्यत्वे तेन कोऽर्थो न्विति ।' (G).—धौरूपादिवत्—धौ as much as रूप is in this doctrine वेद्य .

Page. Stanza.

308 33 'यच्च घटादेरेव फलाश्रयत्वं भाट्टा बभूवुस्तत्राह न चानात्मेति । फलमपि जडमेव । अतः किमिति जडाश्रयं न भवतीत्याशङ्क्याह फलस्यापीति ।' (G).

309 36 'किंच उत्पत्तिमात्रेण नाशश्चेत् तदा उत्पत्त्यनन्तरं सत्तालाभान्य-  
प्रकाशकत्वे न स्यातामिति जगदान्धप्रसङ्ग इत्याह स्वरसमङ्कुरत्व  
इति ।' (G).—न च त्यक्तव्याज्यभाव एकस्येत्युक्तम्—See  
ii. 12.

310 — जन्मनाशयोरन्यत्व इत्यादि—See Śaṅkara on VS. II.  
ii. 20.

— 38 अन्यां संविदं जनयन्ती धीः पूर्वसंविदं हन्ति.

— 39-40 Because there is one and the same substratum, viz. gold, for all modes, we say that one mode necessarily succeeds another. But in the case of संवित्, there is no such identical substratum. If, however, such a substratum is assumed, there are six *vikalpas* possible in each of which there are difficulties. The sixth *vikalpa* is split up into two प्रमेयगा and अप्रमेयगा. These are considered in the following stanzas. Stanza 39 is explained as follows in G.—'यावन्मात्रेण हेम स्वस्तिकाकारेण परिणतं तावन्मात्र एव सति स्वस्तिके रुचकाकार-परिणामो विरुध्यत इत्यन्तरकार्योत्पादे पूर्वध्वंसो युज्यते । न तथा संवित्प्रकृतेरेकत्वं सिद्धमिति वैलक्षण्यमाह सिद्धान्ती नैकहेम्नीति ।'

— 41-2 These are explained as follows in G.—'सर्ववस्तु-  
स्विति । सापि किं कृत्वा फलं भवति तदंशो वा । आद्ये युगपत्सर्वप्रतीतिरस्यात् । फलसंसर्गो हि जडप्रतीतिरुच्यते । फलं च सर्वगं सर्वव्यापकप्रकृतेः कार्त्स्न्येन फलीभूतत्वादित्यर्थः । अंश-परिणामेऽपि किमेकमेयांशस्य प्रकृत्यंशः फलायते किं वा एक-मेयसमः । आद्यं प्रत्याह मेयांशस्य इति । अणुमात्रदर्शनं तदा प्रसज्येत तावन्मात्रांशस्य फलीभूतत्वात् । अतो घटादिभानं न स्यादित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह एकवस्त्विति । आकाशादिबोधे सर्वज्ञता स्यात् तावत्परिमाणस्य प्रकृत्यंशस्य फलीभूतत्वादित्यर्थः ।'



311 45 'सहैकस्येति । भिन्नाः प्रकृतयो यासां ताः भिन्नप्रकृतिसंविदः सह एकस्यार्थस्य स्युरनेकप्रकृतौ नामनेकपरिणामाविरोधात् धीवृत्तिं धीवृत्तिं प्रति प्रकृतिभेदाभ्युपगमादित्यर्थः ।' (G).

— 47 The following is the commentary—'ज्ञं प्रति ज्ञं प्रति संविज्जनकतया या प्रकृतिस्मा किं प्रमेयाश्रिता उत अप्रमेयाश्रितेति पूर्वं विकल्पितम् । तत्राद्यं निरस्य द्वितीयं निरस्यति ज्ञगतैकेति । तया ज्ञात्राश्रयया प्रकृत्या किं ज्ञस्य ज्ञेयता भवति ज्ञातता वा । आद्यं प्रत्याह ज्ञज्ञेयतेति । ज्ञज्ञेयता तया चेत्यात् तर्हि तया प्रकृत्या विना अर्थे का ज्ञेयता । न कापि । ज्ञात्राश्रयप्रकृतेः ज्ञातुरेव ज्ञेयत्वसंपादने परिच्छयादित्यर्थः ।'

— 48 'न पुंसामिति । एकं स्वात्मानं जानातौल्येकज्ञः । तस्मिन् स्वात्मज्ञे पुरुषे सति अन्येषां पुंसां तद्विषयसंविन्न स्यात् स्वसंवि-  
प्रकृतेस्वसंविन्मात्रे परिच्छयादित्यर्थः । स्यात्सदा संविदात्मनोति दूषणान्तरम् । उत्तरकल्पं प्रत्याह ज्ञता तथा चेदिति ।' (G).

313 50 जडः प्रकाशौभवति—So reads C in place of जडं प्रकाशौभवति of A.

— 51 'साप्रोत्यर्थमिति । क्रियागुणयोराश्रयमतिलङ्घ्य गमनायोगा-  
दित्यर्थः । स्वाश्रयसंयोगद्वारा विषयसंसर्गमाशङ्क्य परिहरति ज्ञस्य विभुत्वादित्यादिना । संविज्जनिविषयव्याप्त्योः प्रमाणशून्यत्व-  
मुक्तम् । तद्विवृणोति सा चेत्यर्थप्रभा स्यादिति ।' (G).—  
सदा च जनिमत्त्वात्—This is the reading of E. A leaves out च.—Also अन्यथा असंविक्त्यात् is the reading of C D E. A has न संविक्त्यात्.—'किंच सा प्रकृतिः किं जडं वस्तु उत अजडम् । नोभयथापि घटत इत्याह न चेत्यादिना ।' (G).

317 60 'आन्तिबाधविपर्ययोऽप्यापद्यत इत्याह किंचेति । यथास्थिता-  
भेदनिषेधेन अन्यथाबोधकत्वाद्वाधस्य अमत्वं रूप्यधियश्च मानत्वं यथास्थितबोधकत्वादित्यर्थः ।' (G).

— 62 'यद्वस्तु यत्सकाशाद्येन रूपेणाभिन्नं तेनैव रूपेण तत्सकाशात् भिन्नं चेत्यात् तदा बाधकस्य प्रामाणिकाभेदनिषेधकत्वभावे त्वदुक्त-

दोषप्राप्तिः । न तु तथा । तदेतदाह दे रूप इति । किंतु  
स्तः—इत्यस्य श्लोकस्येन दे रूपे इत्यनेन संबन्धः ।' (G).

318 66 'पूर्वमकृत्तज्ञानमङ्गीकृत्य भ्रमत्वमापादितम् । इदानीं तदर्पित  
तव न सिध्यतीत्याह भिन्नाभिन्नेऽखिल इति । अकृत्तबुद्ध्यसंभवं  
पुनस्संक्षिप्याह तवापि ह्यीत्यादिना ।' (G).

320 68 'भानमात्रादस्तुसिद्धिं वदतः क्वापि न भ्रमबाधौ स्तामित्युक्तम् ।  
पुनर्भ्रमबाधासंभवे हेत्वन्तरमाह किंचेति ।' (G).

324 3 ते = तव .

— 5 'इतश्चेति । प्रमाणप्रवृत्तिसिद्धये ब्रह्म तावदज्ञातमित्युक्तम् । तन्न  
स्यात् यदि ब्रह्म अज्ञानाश्रयो न स्यात् अज्ञानस्यैव आश्रया-  
संभवेन असंभवप्रसङ्गादित्यर्थः ।' (G).

327 7 'स्वरूपोऽज्ञाततेति । स्वप्रकाशस्य स्फुरणोऽपि वेदान्तवेद्य-  
स्वाभाविकानवच्छेदस्य अज्ञातता न विरुध्यते यथा घटाज्ञानं जान-  
तोऽपि घटाज्ञतेत्यर्थः ।'

— 8 'यस्माच्चितोऽज्ञाताच्चविभागबुद्ध्यविषयत्वान्नाश्रयविषयभेदस्सं-  
भवति तस्मात् यथा अपवरकाश्रयं तमः अपवरकमेवावगच्छेति तथा  
चित्तन्ताविद्या चित एव ब्रह्मस्वरूपावभासं प्रतिबध्नातीत्याह  
अतोऽविद्या भवेद्यस्येति ।' (G).

— 10 'अबुधस्याज्ञानप्रतिबिम्बितचिद्धातोः ब्रह्मरूपेण वेदान्तवेद्यतया  
ततोऽतिरिक्तः पर आत्मा प्रमाणाभावादेव न संभवतीत्युक्तम् ।  
तत्रानिष्टं प्रसङ्गयति अबुधश्चेदिति । दण्डाभावे दण्डभाववद-  
बोधनाशे नास्त्यबुध इति पराभावः प्रसज्यत इत्यर्थः ।' (G).

— 11 पूर्वसिद्धो विद्यया—It is better to end the sentence  
at पूर्वसिद्धः and construe विद्यया with what follows  
as one MS. of the com. suggests.

328 12 'पूर्वाद्याह धीजन्मन्यपीति । अज्ञो यस्य धीजन्मन्यप्यज्ञ एव  
चेत् किं धिया क्रियेत । न किमपीति वैयर्थ्यमेव धियस्स्या-  
दित्यर्थः । सिद्धान्तिनो मतमाशङ्कते अज्ञो न चेत्तदेति ।  
धियस्सार्थकत्वसिद्धये यद्यज्ञस्तदा नेष्यत इत्यर्थः । तर्हि मदुक्त-  
मेवायातमित्याह पूर्वादादौ नष्टोऽज्ञ इति । चेच्छब्दस्सर्वपूर्वपक्ष-

Page. Stanza.

समानिद्योतनार्थः । मैवमिति सिद्धान्तभागस्यार्थमाह धौ-  
जन्मन्यज्ञाननाशादिति । अज्ञो यः पूर्वमासीत् स धौजन्मन्यज्ञो  
न भवेदिति यन्मयोक्तं तदज्ञानस्य विशेषणस्य नाशात् न तु  
स्वरूपनाशात् फलिनो नाशे फलाभावप्रसङ्गस्य उक्तदोषस्य  
प्रसङ्गादित्यर्थः ।' (G).

- 13 'किंच अज्ञस्य स्वरूपनाशे भिन्नस्य ज्ञस्य जन्म आपद्येत । अत्र  
हेतुत्वेन श्लोकभागमवतारयति यतस्त इति । विपक्षे दोषमाह  
आसीच्चेदिति । यः प्रागज्ञ आसीत् स एवोत्तरकाले यदि ज्ञस्तदा  
धौजन्मन्यज्ञो नष्ट इति त्वच्चोद्यं केन बलेन जातमित्यर्थः ।' (G).

- 15 This stanza is introduced as follows in G: 'यदि  
प्रतिज्ञानं क्षणिकत्वपरिहाराय ज्ञरूपचितो जन्म अज्ञरूपचितश्च  
ध्वंसो नेष्यते तर्हि चितोऽतिरिक्तस्य ज्ञत्वमज्ञत्वं वा अस्तु काचि-  
चित् सदा अज्ञा काचिच्च ज्ञेति भेदो वा अस्त्वित्याशङ्क्याह ज्ञा ज्ञौ  
च सैवेति ।'

- 330 16 'तदापौति । यदाप्यनवस्थादोषो नेष्यते तदापि न कल्पितस्या-  
विद्या इष्टा त्वया । अतः कल्पितभेदावच्छिन्नस्य चेदविद्या तर्हि  
तथाभूतस्यैव निवर्त्या स्यादिति अविद्यानिवृत्तावपि मोक्षो न  
भवेदित्यर्थः ।' (G).

- 17 'पूर्वश्लोके अज्ञपरिरक्षणेनैवाविद्यां विद्या हन्यादित्युक्तम् । तत्र  
विपक्षे दोषमाह विद्ययाज्ञस्य बाधश्चेदिति' (G).

- 331 19 द्वितीयमनूद्य दूषयति (com.)—The implied reference  
to प्रथम is not found ; but the two *vikalpas* are  
clear from the stanza.

- 333 20 'अमोहिनो न भातौत्वपि वक्तुं न शक्यत इत्याह गुरोश्चेति ।'  
(G).

- 334 21 'न चेति । तमोविरोध्येव यथा प्रकाशस्तथा अविद्याहन्त्रेव  
विद्येत्यर्थः ।' (G).

- 335 — जीवन्मुक्तेश्च दर्शितत्वात्—See pp. 74 ff.

- 336 22 अमेयश्चोक्तो मोहः—See e.g. i. 125.—मन्मोहो मन्मेयश्चेत्  
—This is the reading of C E. A has तन्मोहः.—  
'उक्तनौत्वा चिन्मात्रतन्मोहविलक्षणमोहान्तरासिद्धौ किं  
फलितमित्याशङ्क्याह न चान्यमोहादिति ।' (G).

Page. Stanza.

- 337 23 'इतश्चैकस्य कार्यस्य युगपत्स्थितिनाशयोर्न द्विचन्द्रादि दृष्टान्त इत्याह तत्र चेति । तत्र द्विचन्द्रादिदृष्टान्ते अन्यमोहिमोहानामेकमोहकल्पितवासिद्धेः एकमोहक्षयेऽपि अन्यमोहिमोहस्थिते-  
स्तत्कार्यस्थितिस्त्यात् । यत्र पुनस्त्वप्रे तेऽप्यन्यमोहिमोहाः एकमोहकल्पितास्तत्र कल्पकमोहक्षये ते तत्कार्यं वा न तिष्ठत्ये-  
वेत्यर्थः ।' (G).
- 338 — 'योगेऽपीति । एकस्य भावाभावयोगेऽपि तव ज्ञानं दृष्ट्वा त्वज्ज्ञानात्प्रागप्यादिमुक्तस्य कस्यचिज्ज्ञानिनो बन्धाभावस्य कृतत्वा-  
त्तवापि बन्धाभावयोगात् ।' (G).
- 24 This stanza is introduced as follows in G—'पूर्व-  
श्लोके यावन्मात्रो बन्धस्त्वन्मोहेन कल्पितस्तावन्मात्रस्यैवान्यमोहैः  
कल्प्यत्वप्रयुक्त्या सर्वमुक्तिरापादिता । अत्र त्वज्ञानान्तराणामपि  
त्वन्मोहकल्पितत्वप्रयुक्त्या सर्वमुक्तिमापादयति किंचेति ।' (G).
- 341 4 नेहते=ना पुमान् ईहते.—प्रबोधतः seems to be the  
right reading and means 'through waking'.
- 9 मतौ=ज्ञाने .
- 342 12 पुंसु—The reading of three MSS. is पुंक्षु ; and it is  
also the reading acceptable to the commen-  
tator Jñānottama, for he says पुंस्त्वित्यसंभवद्योत-  
नार्थः . But the form is obviously ungramma-  
tical and has been changed in the text on the  
authority of C and D. Ānandānubhava also  
prefers पुंसु, saying पुंस्त्वित्येव पठितव्यं . For a legend  
connected with this form, see *Tarka-saṃgraha*  
of Ānandajñāna (Gaekwad's Oriental Series),  
p. x.
- 13 तर्कतो व्यवस्थानुपपत्तिः (com.)—Cf. न्याय्यत्वात् used in  
the previous stanza.
- 14 'क्रमेण बह्वनामपि क्षयं दृष्टान्तेन संभावयति तथाहीति । ननु  
परिमितानामेवान्तवत्त्वादियोगः पुंसां त्वनन्तत्वादेव न कदाचिदपि  
समाप्तिरस्तीत्याशङ्क्याह भिन्नानां नाप्यनन्ततेति । पुश्या न  
तत्त्वतोऽनन्ताः भिन्नत्वात् माधराशिवदित्यर्थः ।' (G).

Page. Stanza.

343 18 ततोऽन्यस्येत्यादि—‘प्रत्यक्षमेव हि प्रमाणम् । तेन च देहाद्यति-  
रिक्त आत्मा न दृष्ट इति मुख्य एवायं देहगोचरोऽहंप्रत्यय  
इत्यर्थः’ (G).—‘देहोऽयमज्ञोऽनात्मा अन्यज्ञेयश्च स्यात् ज्ञेयत्वात्  
घटादिवदित्याशङ्क्याह तस्य च ज्ञत्वात् ज्ञेयत्वेऽपीति । मनुष्यो-  
ऽहमात्मानं जानामीति प्रत्यक्षविरोध इत्यर्थः । देहस्य चिद्वति-  
रिक्तात्मग्राह्यत्वानुमानमनुपलब्धिबाधितं चेत्याह अन्यतज्ज्ञादृष्टे-  
श्चेति । किंच यो देहज्ञाता तवाभिमतस्स किमन्यज्ञेयो न वेति  
विकल्प्याह तज्ज्ञस्य चेति । यच्चोक्तं देहो ज्ञाता न भवति  
ज्ञेयत्वादिति तत् द्वैतिभिस्तावदक्तं न शक्यं स्वयं ग्राह्यग्राहक-  
भावाभ्युपगमादित्याह ज्ञेयस्य चेति ।’ (G).—‘अद्वैतिनो-  
ऽपीति । आत्मा वा अरे द्रष्टव्य इति श्रुतिरेवात्मनो ज्ञेयत्व-  
माहेत्याह आत्मनो द्रष्टव्यत्वादिति । श्रुतिर्देहातिरिक्तस्यैव  
ज्ञेयत्वं ब्रूत इत्याशङ्क्याह तस्य चेति । द्रष्टव्यशब्दस्य चाक्षुष  
रूढत्वादित्यर्थः । न दृष्टेर्द्रष्टारं पश्येरित्याद्या श्रुतिः द्रष्टृत्वमाह  
देहस्य च चाक्षुषत्वाद्ब्रूतवद्द्रष्टृत्वं न घटत इत्याशङ्क्याह देहस्य  
चेति । विपक्षे बाधकाभावेन अप्रयोजकत्वमुक्त्वा अनुभवविरोध-  
माह तस्यैव चेति ।’ (G).

345 19 ‘सिद्धान्तौ पुनः परप्रवृत्तैव मानान्तरमापादयति एतच्च कुत  
इत्यादिना । विपक्षे दोषमाह अथामानमिति । अबोधकत्व-  
पक्षे वादासंभवपरिहाराय बोधकत्वं मदाक्यस्येच्छति चेत्तत्र  
विकल्प्य मानान्तरमापादयति बोधकं चेदित्यादिना ।’ (G).—  
सिद्धं चेत् नतराम्—सिद्धश्चेत्, as found in D, is the  
right reading.

346 — भूते स व्युत्पन्नः—So read C D E. A has स ह्युत्पन्नः.—  
अन्यथा विवक्षाद्यपीत्यादि—‘नन्वङ्गुल्यग्रे हस्तिगूथशतमास्त  
इत्यादिशब्दानामर्थासंस्पर्शदर्शनात् नार्थबोधकशब्दः तर्हि  
सुप्तोन्मत्तशब्दस्य विवक्षादिपूर्वकत्वाभावात् विवक्षाद्यपि शब्दा-  
ल्लौकिका मीमांसकाश्च न विदुरित्याह अन्यथेति ।’ (G).—  
भूतचतुष्टयतत्कार्यमात्रवस्तुवादिनः—The com. shows  
that this should form part of the previous  
sentence.

Page. Stanza.

- 347 — तेन स तदीया रूपादयः—सः found in C E is omitted in A.—प्रपञ्चितं चैतत्पुस्त्यात्—See i. 139.
- 348 — जीवनं च ते न स्यात्—ते is found in C D E but not in A.
- 349 20 ‘पुत्तकरणं पितुस्त्वभाव इति वदता क्रियातद्वतोस्तावदभेद इष्टः । तद्वत् कार्यकारणयोरपीति मत्वा दोषान्तरमाह पित्रभेदे पुत्त-  
स्येत्यादिना । सर्वस्याद्यन्तरहितत्वेन कूटस्थत्वे वस्तुनोऽद्वितीयत्वं  
च सिद्धमित्याह अतो नात्मसंबन्धादिति ।’ (G).
- 352 25 अन्यथा व्यवस्थादर्शनमेव न सिध्येत् is inserted in A after  
पुंभेदो दृश्येत . It has been left out on the authority of E.
- 356 35 अस्ति नास्ति चेति in the *Vivarana* is according to C. A reads अस्ति नास्तीति च .
- 37 वैलक्षण्यस्य चास्तित्वात् is the reading of E in place of  
वैलक्षण्यस्य वास्तित्वे of A.
- 359 47 एतेनेत्यादि—‘भेदाभेदपक्षे जगद्रक्षैव न भवति किंतु ब्रह्मणा  
भिन्नाभिन्नम् । द्वैताद्वैतपक्षे तु कार्यं कारणं च सर्वं ब्रह्मात्मकमेव ।  
तथा च सर्वस्यैव ब्रह्मात्मकत्वात् न कापि व्यवस्था साङ्ख्यपक्ष-  
वत्यादित्यर्थः ।’ (G).
- 360 50 ‘पुंसां चेद्दृग्गुणत्वं विशेषः तर्हि प्रधानस्यादृग्गुणत्वमिति साम्यमुक्तम् ।  
तदपि नास्तीत्याह अस्यैव चेति । दृष्टान्नात्मभावत्वात्पुंसां न दृष्टा  
सविशेषत्वं सिद्धमित्यर्थः । प्रधानगतविशेषेणैव तर्हि प्रतिनिधयता  
प्रवृत्तिरस्त्वित्याशङ्क्याह न तां प्रत्यपीति । पुरुषं पुरुषं प्रति  
नियतप्रवृत्तिं प्रति न प्रधानस्य कश्चिद्विशेषोऽस्ति तस्याः प्रधान-  
प्रवृत्तेः सकलपुरुषसाधारणत्वादित्यर्थः । तर्हि पुंभिः कृतः प्रधाने  
कश्चिद्विशेषोऽस्त्वित्याशङ्क्याह न चेति । पुंसां विशेषाधाना-  
कर्तृत्वादित्यर्थः ।’ (G).
- 51 तदर्थं नैकमेव—So read C D E. A has तदर्थं नैकमेव .
- 362 58 ‘मुक्तिदो यस्साधनविशेषः स बन्धगुत्याच्चेत् तर्हि सुषुप्ते बन्धगुत्  
कर्मविशेषो मुक्तिदः किं न स्यादित्यर्थः । पूर्ववाद्याह मुक्तिदो



व्यर्थस्तदा स्यात् अतो नान्यो मुक्तिद इति । सिद्धान्त्याह नियमः कुत इति । मुक्तिदो बन्धनुद्भवति बन्धनुन्मुक्तिदो न भवतीति नियमे किं प्रमाणमित्यर्थः ।' (G).

- 59 'अन्यथेति । मुक्तिदस्य बन्धनिवर्तकत्वाभावे मुक्तिरेव न स्यात् । अतो मोक्षशास्त्रप्रामाण्यन्यथानुपपत्त्या मुक्तिदो बन्धनुद्भवति बन्धनुन्मुक्तिदो न भवतीति गम्यत इत्यर्थः । अयोग इति । मुक्तिदस्य बन्धनिवर्तकत्वमनुपपत्त्यापि कल्पयितुं न शक्यते यतः सत्यो निवर्तत इत्यत्रापि अयोगो विद्यते । सत्यत्वे बन्धस्य आत्मादिवत् ज्ञाननिवर्त्यत्वं न घटत एवेत्यर्थः । मोक्षशास्त्र-प्रामाण्यमन्यथापि घटत इत्याह ज्ञानादिति ।' (G).

- 363 62 'व्यवस्थानुपपत्तिविरोधं परिहृत्योपसंहरतीत्याह अत उपसंहर-  
तीति । यतस्सद्वादिनां व्यवस्था निरूपणं न सद्भते अत ऐकात्म्य-  
पक्ष एव अविद्यावशाद्भवस्यासंभवात् अन्यथैवोपपत्तिरर्थापत्ते-  
रित्यर्थः ।' (G).

- 364 1 'अज्ञानं नाशादूर्ध्वमपि स्यात् मिथ्यानाशत्वादित्युक्तम् । विपक्षे  
बाधमाह अन्यथेति । मिथ्यानाशेऽपि चेदस्तु न भवेत् आत्मापि  
न स्यादित्यतिप्रसङ्ग इत्यर्थः । परमार्थसत्त्वं तत्र प्रयोजकं न  
मिथ्यानाशत्वमित्याह अज्ञानं मिथ्यात्वादिति ।' (G).

- 2 The second half of this stanza is cited in NM.  
p. 359.—अतो मिथ्यात्वमित्यादि—'आत्मनाशस्याविद्यात्मकस्य  
यथा विद्यया निवर्त्यत्वं बाध्यत्वं तथाभूतं बाध्यत्वमज्ञाननाशस्य  
अविद्यात्मकत्वाभावेन नास्ति तत्त्वांशप्रतिषेधरूपे बाधे विद्य-  
मानेऽपीत्यर्थः । यतस्सम्यग्ज्ञानानाशत्वं नाम सत्त्वमिष्टमतो  
मिथ्यात्वमप्यविद्यात्मकत्वं चेत् तन्नेष्टम् । अत एव मिथ्याभूतेऽपि  
नाशे पञ्चमप्रकारवाचोयुक्तिः । अज्ञानस्यासत्त्वात् तन्नाशश्च न  
वस्त्वन्तरजन्मा भवतीति मिथ्यात्वमिष्टम् । तद्विदुषोति न  
ह्यीत्यादिना ।' (G).

- 366 — तज्जैतत्—This is the reading of C D E. A leaves  
out the termination त्व—'उक्तदोषप्रसङ्गादिति । सदा-  
ज्ञानहानिप्रसङ्गादात्मैवाज्ञानदाहो न भवतीत्यन्यत्ववाचोयुक्तिः न  
पुनरन्यसत्त्वाभिप्रायेण । अतो नाद्वैतविरोधोऽपि सदद्वैताभ्युप-

गमादित्यर्थः । एवं चेतवाभिप्रायस्तर्हि ममाप्यभावस्यावस्तुत्वा-  
न्नाद्वैतहानिरित्याह तच्चैति । इदानीमुपमानोपमेयभावोऽपि  
नास्तीत्याह दाह एवेति । भावान्तराभाववादानभ्युपगमा-  
दित्यर्थः । यद्यप्युक्तनीत्या नाज्ञानदाहेन अद्वैतविरोधस्तथाप्यज्ञानं  
मे नष्टमिति तत्प्रतीत्या स्यादित्याशङ्क्याह दाहस्यानात्मत्वेऽपीति ।  
दाहवत् तत्प्रतीतेरपि पृथक्त्वभावादित्यर्थः ।' (G).

- 367 — उपमर्दोऽपि—This is C D E. A has उपमर्दोऽपि.
- 368 — 'भावान्तराभाववादिना प्रागसतो जन्म अभ्युपगच्छता ध्वंसोऽप्यन्य  
एकथ इति प्रस्तुतं प्रतिबन्दिग्रहं निगमयति अतो जन्म इष्टं  
चेदित्यादिना । यदुक्तं प्रध्वंसो नाम पूर्वसिद्धभावप्रच्युतिमानं  
नाधिकजन्म तदसिद्धमित्याशङ्क्याह अभावत्वादिति । अभाव-  
त्वान्न ध्वंसो जन्यः प्रागभाववदित्यर्थः । विपक्षे बाधकमाह  
तस्यापीति ।' (G).
- 369 — ज्ञातोऽर्थस्तज्ज्ञप्तिर्वा तदज्ञानहानिः—Quoted in *Tattva-  
pradīpikā*, p. 381.—न च ज्ञातार्थः is the reading  
of A. The reading in the text has been taken  
from D E.—Again न स्वरूपं is found in E. The  
other MSS. read अस्वरूपं.—उक्तन्यायेन च—This is  
E. A leaves out च.
- 371 — पद्मिन्यादि—So reads D. A has पद्मिनौत्यादि.—आत्मा-  
ज्ञानजं च सर्वं—This is in C, while A has only  
अज्ञानजं च सर्वं.
- 375 — वाय्वारूढ इवाग्निः—Cf. p. 69.—स्वयमेवेत्यादि—These  
two stanzas ascribed to the Vārttika-kāra  
here are not traceable in his printed works.—  
नाशादिद्वैतसंभवात् is the reading of A. नाशादिद्वैत-  
सद्भावात् is taken from D.
- 376 4 'अज्ञानं नाशादूर्ध्वमपि स्यात् मिथ्यानाशवत्त्वादित्यस्याप्यनै-  
कान्तिकत्वमाह अनिर्वाच्येऽपीति । उक्तो दग्धोऽहिसर्पः पुनः  
यथा न भवति अनिर्वाच्येऽपि तदाह तददग्धोऽपि न भवि-  
ष्यतीत्यर्थः ।' (G).

- 9 'दाहो मा भूत् लयस्तु भविष्यति मुसलेनेव घटस्येत्याशङ्गाह  
तद्दाह इति । आत्मज्ञानात्तन्मोहदाहस्य दृष्टान्तो न स्यादस्मिन्  
पक्ष इत्यर्थः ।' (G).
- 377 12 'नाविद्यायामिति । प्रामाणिकस्यैव निवृत्तिः प्रामाणिकीति  
भावः । अथाविद्यायास्तत्त्वतः प्रवृत्त्यभावान्निवृत्तिरपि तात्त्विकी  
न भवति तत्राह नाप्रवृत्तेरिति ।' (G).
- 18 'यच्चाविद्याया अपि विचारसहत्वं वाच्यमित्यवाचि तत्राह  
जह्यादिति ।' (G).

## INDEX OF QUOTATIONS.

(Quotations from the ten well-known  
Upaniṣads are not included.)

	४४५
अंशो नानाव्यपदेशात्— <i>VS.</i> II. iii. 43	... २४२
अग्निहोत्रं त्रयो वेदाः— <i>Brhaspati</i> ...	... ३४४
अनादिनिधनं ब्रह्म शब्दतत्त्वं यदक्षरम् । विवर्ततेऽर्थभावेन प्रक्रिया जगतो यतः ॥	} <i>Vākya-pāṇīya</i> , i. 1 १७३
अनादिमायया— <i>Gauḍapāda's Kārikā</i> , i. 16	... ३३१
अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वं तदवघेः— <i>VS.</i> IV. i. 15	... ७७
अनालिङ्गितबाह्यार्था बुद्धावेव स्मृतिर्यतः । ?	... २८६
अन्यापोहानुविद्धा तु सैवाभावः प्रतीयते । ?	... ३०१
अथक्तं पुरुषे ब्रह्मन्निष्क्रिये संप्रलीयते । <i>Mahābhārata</i>	३७५
अस्तिनास्तिधियोरेकमेयत्वे सुदृढास्तिधौः । तथैव भिन्नमेयत्वेऽसत्त्वातुच्छं मितत्वतः ॥	} ? ... ११६
आत्मनोऽपरिणामो वा विज्ञानं वान्यवस्तुनि । <i>SV.</i> p. 475	२८०
इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते— <i>Rgveda</i> , vi. 47. 18	३६, ८२, १२२, १७३, ३७१
उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिगस्तत्त्वदर्शिनः । <i>Bhagavadgītā</i> , iv. 34	७५, ३३४
कषायपक्तिः कर्माणि ज्ञानं तु परमा गतिः । कषाये कर्मभिः पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्तते ॥	} ? ... १४८
कार्यं बादरिरस्य गत्युपपत्तेः— <i>VS.</i> IV. iii. 7	... ७७
ख्यात्यख्यातौ पृथक् चेत्येऽस्त्यभावोऽप्यपृथग्यदि । ख्यातिस्त्वा भ्रमो नो वा भ्रमगृहास्त्वं वृथा तदा ॥	} ? ... ११६
तदधिगम उत्तरपूर्वाधयोरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशात्— <i>VS.</i> IV. i. 13	७७
तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति नान्यः पश्चा विद्यतेऽयनाय । <i>Śvetāśvatara</i> <i>Up.</i> , iii. 8	... १४८
धर्मात्सुखं च ज्ञानं च ज्ञानान्मोक्षोऽधिगम्यते । ?	... १४८
नात्मप्रभं विनाज्ञानभ्रान्तिबाधादि सिध्यति । तच्चानन्तमतो भ्रान्तौ शून्यविज्ञानवादिनौ ॥	} ? ... ११६

पृष्ठम्

नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतः । <i>Bhagavadgītā</i> , ii. 16	१६०
नेहात्मविन्मदन्योऽस्ति न मत्तोऽज्ञोऽस्ति कश्चन । } <i>Naiṣkarmya-</i>	
इत्यज्ञानन्विजानाति यस्तु ब्रह्मविदुत्तमः ॥ } <i>siddhi</i> , iv. 53	३५५
प्रक्षालनाद्वि पङ्क्तस्य दूरादस्पर्शनं वरम् । ?	२५, २१५
भावान्तरमभावोऽन्यो न कश्चिदनिरूपणात् । <i>SV. p. 245</i>	४६, २६५, ३००
भावाभावधियोरेकमेयत्वे भावघौर्दृढा । } ?	...
तथैव भिन्नमेयत्वे नातो बाध्यास्ति घौर्धिया ॥ } ...	११३
भावाभावविभागं सा नेति नेत्यात्मवद्भिना । } <i>Vārttika-kāra</i>	३७५
क्षुब्धापास्ततमस्तज्जविकल्पात्मानं विप्रेत् ॥ } ...	७७
भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा संपद्यते— <i>VS. IV. i. 19</i>	...
ममैवांशः— <i>Bhagavadgītā</i> , xv. 7	...
माया ह्येषा मया सृष्टा— <i>Mahābhārata : Nārāyaṇīya</i>	३६
मायां तु प्रकृतिं विद्यात्— <i>Svetāśvatara Up.</i> , iv. 10	३६, ३६, १४४, ३७१
मायिनं तु महेश्वरम्—	...
यं यं वापि— <i>Bhagavadgītā</i> , viii. 6	...
यदन्तर्ज्ञेयतत्त्वं हि बहिर्वदवभासते । ?	...
यदा चर्मवदाकाशं वेष्टयिष्यन्ति मानवाः । } <i>Svetāśvatara Up.</i> ,	
तदा देवमविज्ञाय दुःखस्यान्तो भविष्यति ॥ } vi. 20	१४६
यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ । } ..	vi. 23
तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते मच्छात्मनः ॥ } ..	३७
यावद्विकारं तु विभागो लोकावत्— <i>VS. II. iii. 7</i>	...
शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः— <i>Yoga-sūtra</i> , i. 9	३६
सच्चक्षुरचक्षुरिव सकर्णोऽकर्ण इव— ?	...
सर्वात्मनार्थो ज्ञानेन केनचिन्न हि गृह्यते । ?	...
*सिद्धं तु निवर्तकत्वात्— <i>Vākya-kāra</i>	...
स्वप्ननिद्रायुतौ— <i>Gauḍapāda's Kārikā</i> , i. 14	...
स्वयमेव त्ववस्तुत्वादविद्यायाः परात्मघ्नैः । } <i>Vārttika-kāra</i>	३७५
मृतमारणास्तज्जन्तौ साभावमपि निर्दहेत् ॥ }	

# INDEX OF KĀRIKĀS.

			प्रष्ठम्
अ		अदृष्टान्तोऽपि तत्प्रश्येत् ...	१५२
	प्रष्ठम्	अदृष्टत्वादसत्त्वातेः ...	४०
अक्षजादेरनात्मत्वात् ...	२१३	अनंशत्वान्न जन्मास्य ...	१८१
अग्रहे न विवेकस्यात् ...	२८६	अनिर्वाच्योऽप्यबोधस्त्वक्- ...	३७६
अग्रहे सति नित्यस्यात् ...	२७३	अनिर्वाच्योऽहिदाहस्यात् ...	”
अग्रहोऽनतिभेदाच्चेत् ...	२६८	अनिर्वाच्यो हि दाहोऽहेः ...	”
अज्ञातं चेक्ष्यतां तेन ...	२५६	अनुभूतिरजात्मस्था ...	३१४
अज्ञातमज्ञं वा शून्यं ...	२०५	अन्यत्वे चान्यथाभावः ...	२३१
अज्ञानजत्वसाम्येऽपि ...	२०४	अन्यत्वेऽपि स्वयं संश्लेत् ...	२२६
अज्ञानिनो भ्रमो भ्रान्तः ...	१६३	अन्यथाख्यातिरख्यातिः ...	२१८
अज्ञान्यस्मैति चाज्ञान- ...	१६४	अन्यथाख्यातिरिष्टा चेत् ...	”
अज्ञेयत्वान्न शून्येन ...	१७६	अन्यथा ख्याति सद्भासत् ...	१३६
अतः पुंभेद एष्टव्यः ...	३४२	अन्यथाभूत एवासौ ...	२३३
अतस्त्वदादिनां सर्वं ...	३६३	अन्यथा मुक्त्ययोगाच्चेत् ...	३६२
अतो न रूपधौऽशुक्ताौ ...	२८६	अन्यदेशादिगस्यैतत्- ...	२५४
अतोऽन्यथाख्यापिका धीः ...	२८७	अन्यदेशादितत्स्यार्थेषु ...	”
अतोऽपरोक्षता ज्ञस्या ...	३१४	अन्यस्मिन्नन्यथाभावे ...	२२०
अतोऽविद्याकृतं बन्धं ...	३३६	अन्येऽसतः ख्यात्ययोगात् ...	४१
अतोऽविद्यां विना भ्रान्तेः ...	१४४	अपि नष्टं पुनर्जातं ...	१८४
अतोऽविद्यास्तु जीवानां ...	३२४	अपि भेदेऽन्यथाभावः ...	२२५
अत्राह तुच्छं भातौति ...	१५४	अप्यन्यथा भवन्नन्यः ...	२३२
अत्रोत्तरं मयावादि ...	२१४	अप्यन्यरूपसंन्यागे ...	२२४
अथ प्राप्तुर्विशेषेण तत्प्राप्तिः ...	२३३	अबुधश्चेत्परोऽबोधे ...	३२७
अथ प्राप्तुर्विशेषेण प्रतिबन्धः ...	२३४	अभावव्यवहारोऽतः ...	३००
अथ भूत्वान्यथा पूर्वं ...	२१६	अभावौ च ध्रुवौ स्तश्चेत् ...	२७६
अथातद्देशकालं या ...	२५४	अभेदे नान्यथाख्यातिः ...	२६६
अथात्मनोऽन्यथाभावः ...	२३६	अमुक्तभ्रान्तिनुत्थै चेत् ...	३४१
अथान्यथा भवेद्या धीः ...	२८८	अयथादर्शनं रूप्ये ...	२८५
अथान्यधौर्ग्रहेऽन्यस्य ...	२७१	अयथादर्शनात्स्याच्चेत् ...	२८४



	पृष्ठम्		पृष्ठम्
अयुक्तभानेऽव्यापारात्	... २५६	आत्मैव चैतसदाभावात्	... २८०
अर्थश्चायमनिर्वाच्या	... ३७८	आत्मैवाज्ञानहानिर्वा	... ३७७
अवस्था हेन एवेष्टा	... २२७	आत्मैवाज्ञानहानिश्चेत्	...
अविकार्येव शून्यं चेत्	... १८३	आद्यन्तवत्त्वान्मायैव	... ३४३
अविचारितसंसिद्धं	... १४३	आधिभेदेऽप्यनंशत्वात्	... २४६
अविद्या यस्य यत्रात्र	... १६३	आह शब्दस्त्वयं वाच्यः	... १७०
अविद्याया निवर्त्यत्वात्	... २१६		
अविद्याया निवृत्तिश्च	... २५०		
अविद्याशरणास्तेऽपि	... १४३	इतोऽपि नान्यथाभावः	... २३८
अविवेके कदा कुत्र	... ३२१	इदंघोरक्षणा रूपधौः	... ४१
अविवेकोऽपि रूपं चेत्	... २८६	इदमंशो गृहीतश्चेत्	... २६८
अविवेकोऽंशबोधाच्चेत्	... २८५	इष्टानिष्टातिहानौच्छोः	... १
अवेद्यत्वात्स्मृतेष्वैवं	... २६३	इष्टेऽप्युपाधावन्यस्मिन्	... २५०
अवैलक्षण्यतोऽन्यं चेत्	... ३५६		
अव्यक्तमेव च व्यक्तं	... १८८		
असतः ख्यात्ययोगात्सत्	... ३६	उच्यते दोषतो नास्मात्	... ३४२
असताप्यात्मना भाति	... १३५	उच्यते नासतः ख्यातिः	... १५१
असत्सतोऽन्यदस्तीति	... १६५	उच्यते पूर्वरूपस्य	... २२०
असदक्षैरसंयोगि	... १३६	उच्यतेऽबोधनाशेऽज्ञ-	... ३२७
असद्रूपमसद्भाति	... १३७	उच्यते ब्रह्मणो रूपं	... २५०
असदा असदेवेदं	... १६०	उच्यते यादृगज्ञान-	... ३६४
असन्नास्तीत्यसत्तुक्तं	... १६५	उच्यतेऽवस्थयोरेकं	... २२७
अस्ति नास्तीति चेन्मैवं	... ३५६	उच्यतेऽविद्यया सिद्धं	... २३६
अस्ति मुक्तिरसौ बोधात्	... ३७८	उपाधिर्ब्रह्मणो रूपं	... २५१
अस्येतद्यदि पुंभेदः	... ३५२	उपाधिर्ब्रह्मरूपं चेत्	... २५०
अस्मिन्नभावे प्रत्युक्ते	... २७६	उभयोरन्यथाभावे	... २३५

## आ

## ए

आत्मनोऽपरिणामश्चेत्	... २७६	एकमुक्तया जगन्मूर्तिं	... ३४१
आत्मन्यमेयतोक्तिरस्यात्	... १३७	एकस्य ग्रहणं नर्ते	... २७२
आत्मानमंशं वालम्ब्य	... १७८	एकस्य मोहे नष्टेऽन्यः	... ३३६
आत्मैको निष्क्रियोऽनन्तः	... ३७८	एकस्यापि निरंशस्य	... २४६

	प्रष्टम्		प्रष्टम्
एकस्यायग्रहो नात्र	... २६०	किं शुक्तावन्यथाख्यातिः	... २५६
एकान्तसत्त्वेऽभ्रान्तत्वात्	... ४३	कुतस्तु खलु सोम्यैव	... १६०
एकामपेक्ष्य जातिं ये	... २६२	कोऽविवेकोऽग्रहः किं वा	... २८६
एकेन सिद्धयोर्भ्रान्ति-	... १३५	क्रिया न कुर्वता त्याज्या	... २२४
एकैकापचयो येषां	... ३४२		
एकोपाधिविनाशेऽपि	... २५०	ग	
एवं नांशगुणादिश्च	... २२१	गुणगुण्येकधीभावे	... ३०८
एवं ब्रह्मैव सन् जीवः	... २४८	गुरोर्धीहेतुरेवास्य	... ३५६
एवं शून्यस्य नाशेऽपि	... १८५	गृह्यतेऽवर्तमानोऽर्थः	... २५५
एवं सर्वेषु भावेषु	... २७६	ग्रहणोऽपीवशब्दार्थः	... २६१
एवमेव च सन्नाया-	... १५७	ग्रहयोग्याग्रहे भ्रान्तिः	... २६१
		ग्रहस्य भ्रान्तिहेतुत्वे	... २६८
ऐ		ग्रहात्किं स्याद्भ्रमस्यैव	... २८१
ऐकात्म्यमोहजोऽहिंसेत्	... ३७६	ग्रहादन्यो ग्रहाभावः	... २७३
औ		ग्रहो न भवति ग्राह्यः	... २७८
औपाधिकश्चेद्भेदोऽसौ	... २४८	ग्रहोऽनादिर्यतो नास्य	... २७५
औपाधिकोऽपि चेद्भेदः	... ..	च	
औपाधिकोऽपि भेदोऽतः	... २५१	चित्रं तद्वस्तु याभ्यां ते	... ३१७
		चिन्मात्रमेव चेद्ब्रह्म	... २४४
क		ज	
कर्तृभोक्तोरभिन्नत्वे	... २३८	जह्यादविद्याविद्यात्वं	... ३७७
कथं नाभाणि भातौति	... २६५	जाद्यान्न कल्पितस्येष्टा	... ३२४
कथं रूप्याकृतिप्रशक्तौ	... २७०	जातावेवैकधीस्येत्स्यात्	... २६३
कर्मज्ञानव्यवस्थातः	... ३५३	जातिं मुखं विना व्यक्तयोः	... २६५
कर्मादिहेतुर्देहादिः	... ३५१	जात्यात्मना तयोरैक्यं	... २६३
कश्च श्रुत्यग्रहो नाम	... २७१	जीवस्य ब्रह्मभावोऽतः	... २५०
कस्यचिन्मुक्तिरासीचेत्	... ३४१	जीवस्यौपाधिको भेदः	... २४८
कस्य दृष्टोऽन्यथाभावः	... २२६	जगत्तैका प्रतिज्ञं चेत्	... ३११
किंच धीहेतुना वा किं	... ३५७	ज्ञाज्ञौ च सैव सातो ज्ञा	... ३२८
किंच बाधो भ्रमस्तेषां	... ३१७	ज्ञाततां कुरुते नास्य	... २१२
किंच यस्यान्यथाभावः	... २२५	ज्ञातता मानजन्या चेत्	... ..
किं चार्थस्यान्यथाभावः	... २१६	ज्ञाता ज्ञेयं तदज्ञानं	... २१५
किं तथासौ स्वयं भाति	... २६०		

	प्रथम्		प्रथम्
ज्ञातेऽनुमार्थे ज्ञातत्वं	... ३१५	तस्मान्नाख्यन्यथाभावः	... २२५
ज्ञानमात्रापनोद्यत्वं	... १४८	तिष्ठन्नांशौ व्यजेदंशं	... २२३
ज्ञाने ज्ञाने जनिध्वंसौ	... ३२८	तेषां भेदाच्च मूढान्य-	... ३२४
ज्ञोऽपि नासौत्युरासीच्चेत्	... ..	व्यक्ता विना न हि त्याज्यं	... २२१
त		त्याज्यानन्यो न स प्राप्तः	... ..
तत्कल्पितस्याविद्या चेत्	... ३२६	त्वन्मोहकल्पितं क्लेशैः	... ३३५
तत्त्यागे नास्ति भावोऽपि	... २२५	त्वन्मोहजास्येत्सर्वेऽज्ञाः	... ३३८
तत्र बाधान्न कल्या चेत्	... १३०	त्वन्मोहभातं तेऽन्येषां	... ३३७
तत्र व्यवस्था दृष्टत्वात्	... ३७८	द	
तत्र सिद्धाप्रश्रुतिन्यायाः	... २१५	दर्शनानि विशुद्धानि	... ३७८
तत्र स्वतोऽन्यथाभावः	... २२६	दुर्घटत्वमविद्यायाः	... २१०
तत्रापरस्य विद्या चेत्	... ३२७	दृष्टोऽंशे ग्रहप्रशक्तिं व्रन्	... २६१
तत्राभावात्मना ख्यातिः	... २६७	दृश्यदृष्ट्योरभावेऽपि	... १४७
तत्राव्यक्तास्ति चेद्यक्तिः	... १६०	दृष्टियुक्तौ विनानादि-	... ३६१
तत्स्यापि रूप्यधीर्दोषात्	... २६०	देवो भूत्वा ब्रह्म वेद	... २३६
तथाभानेऽन्यथासत्त्वं	... १३४	देशकालनिमित्तानां	... २१६
तथाहि भाति यद्रूप्यं	... २१५	देशान्तरादिगं रूप्यं	... १८०
तथैव भवतः पूर्व-	... २२१	दोषाच्च दर्शनं सत्त्वे	... २५६
तदेकांशस्य बोद्धत्वात्	... २४६	दोषाच्चेदर्शनं दोषः	... २५४
तदेव कारणं कार्यं	... १८७	दोषादियात्खयोगं सत्	... १३६
तन्नाश एव श्रूयं चेत्	... १८४	दोषेऽसति न सम्यग्धीः	... २५६
तन्माता धीर्न तां हन्ति	... ३१०	ब्रह्मविद्यावशेनैव	... २०१
तन्मिथ्याभावजं दुःखं	... ३७६	द्वयं समुचितं ब्रह्म	... २४७
तया चेत्सदभिव्यक्तिः	... ३६२	द्वयोरप्यन्यथाभावे	... २३४
तयोरेकात्मकत्वं चेत्	... २३५	द्वाभ्यामभेदे नैकत्वं	... २२७
तयोस्सतोस्स नास्तौति	... २७४	द्वावैक्यादेकबुद्धौव	... ३५७
तवासन्न तु मायैव	... १६५	दे रूपे वस्तुनस्ताभ्यां	... ३१७
तस्मात्सुबन्धतद्देतु-	... ३५८	ध	
तस्मादज्ञानज्ञानेन	... ३७७	धर्मार्थकाममोक्षाख्याः	... ३७८
तस्मादयुक्तमैकात्म्यं	... ३४२	धीकारकं चेन्नष्टं स्यात्	... २५५
तस्मादविद्यानुत्तर्यं	... २१४	धीजनमन्यपि सोऽज्ञश्चेत्	... ३२८
तस्मान्न रूप्यधीःशुक्तौ	... २८६		

न	पृष्ठम्	नन्वेक एव चेन्नोच्चात्	पृष्ठम्
न गुणो गुणिना त्याज्यः	... २२३	नन्वेकहेम्नोऽवस्थे द्वे	... २२६
न ग्रहस्मृतितन्मेय-	... २६२	न पुंसां संविदेकज्ञे	... ३११
न च ग्रहस्वतःशुक्तिः	... २६१	न बाधशुक्तिधौरूप्य-	... ३२०
न च ग्राह्यो ग्रहाभावः	... २७८	न भाति तुच्छमिति गौः	... १५६
न च रूप्ये भ्रमो युक्तः	... २८४	न भ्रमो न च सम्यग्धीः	... २६४
नचान्यन्यज्यतेऽप्राप्तेः	... २२१	नर्ते विद्या गुहं तेऽपि	... ३४०
न जगद्रक्षणां रूपं	... २४५	नष्टस्मृतिः कथं सार्था	... २६३
न निरात्मन्वना बुद्धिः	... १७८	नष्टस्यापि पुनर्भावः	... २२५
ननु तेऽज्ञाननाशोऽपि	... ३६४	नष्टाभिन्नस्य न स्थानं	... २२८
ननु तेऽपि निषेधोऽस्ति	... ३२२	न स्याद्वाह्यज्ञभेदोऽपि	... २७८
ननु दृष्टोऽन्यथाभावः	... २२६	न स्याद्वाह्यविद्या सा	... ३२४
ननु देशान्तरादिस्थ-	... २५६	न स्याद्वाह्यन्तिस्तथा सचेत्	... १५५
ननु ब्रह्माप्यते जीवैः	... २४१	न स्यान्मोहान्तरेऽपौष्टे	... ३३३
ननु मायैव ते सर्वं	... १५३	न ह्यसौ बह्मभिस्सार्धं	... ३४१
ननु यदन्यथाभावस्तथा-	... २२०	नाणुमात्रमपि ज्ञातुं	... ३१६
ननु यदन्यथाभावो नास्ति	... २३५	नातोऽनिर्वचनीयत्वं	... १५०
ननु रज्ज्वग्रहेऽपि स्यात्	... ३२१	नातोऽन्यतोऽपि ध्रौव्याच्च	... ३६०
ननु व्यवस्थितं पुंसां	... ३५२	नातोऽन्यथा भवेच्छुक्तिः	... २३५
नन्वनात्मन्यविद्या चेत्	... २१२	नातो भावान्तरज्ञानं	... २६६
नन्वनिर्वचनीयत्वे	... १५०	नातोऽसतो जनिख्यातौ	... १८५
नन्वभाणि त्वयापौदं	... १४०	नात्माक्षजादेर्मयोऽतः	... २१४
*नन्वविद्यास्त्रयंज्योतिः	... २०७	नात्मा गुरोरभिन्नोऽपि	... ३५७
नन्वव्यक्ते विशेषश्चेत्	... १८८	नात्मात्मनस्वततो भिन्नः	... २५१
नन्वव्यक्तेऽस्त्यनन्या च	... १६०	नात्मानं नान्यथाभावं	... २३६
नन्वव्यवस्था पुंभेदे	... ३५३	नाधिभिः क्रियते किञ्चित्	... २४६
नन्वस्तिनास्तिधौशब्दौ	... १६१	नानर्थित्वे पुमर्थोऽन्यः	... ३६०
नन्वस्त्यंशान्तराज्ञानं	... २६८	नान्यत्र कारणात्कार्यं	... १४५
नन्वाधिशोऽपि नाविद्या-	... २४८	नान्यत्र भाति रूप्यं तत्	... १२६
नन्वाधिसूत्रसौ नश्येत्	... २५०	नान्यदापि फणी श्रूय्यात्	... १८१

	पृष्ठम्		पृष्ठम्
नान्योन्याभावसिद्धिश्च	... २६६	नैतत्सारं यदा धौस्स्यात्	... २५५
नान्यो वेत्त्यपि यो यस्य	... ३०७	नैव कल्याण्यथासत्ता	... १३३
नाभिन्नेऽर्थे विभातौष्टं	... २७७	नैष दोषः प्रसिद्धत्वात्	... ३७७
नाममात्रमिदं स्यात्	... २७६	नोत्पन्नायास्त्वतो नाशः	... ३०६
नायथादर्शनाच्छुक्तेः	... २८५	नोभयोरन्यथाख्यातिः	... २८५
नार्थदृष्टिर्धियोऽदृष्टौ	... २६४		
नार्थभेदाद्गुह्यान्तत्वं	... २७७	प	
नावस्था तद्वता त्याज्या	... २२३	परस्यैवाधियोगस्स्यात्	... २४६
नाविद्या तद्वतोऽन्यत्र	... ३२६	परस्यैवाधियोगोऽतः	...
नाविद्ययापि शून्यस्य	... १६२	पुंभेदलिङ्गसंबन्धे	... ३५३
नाविद्यायां विचारश्चेत्	... ३७७	पुंसां विभुत्वे सर्वत्र	... ३५०
नायत्तस्य विशेषस्स्यात्	... १८६	पूर्वमासौ दिनष्टोऽपि	... २५५
नायत्ताद्विद्यते व्यक्तं	... १८८	पूर्वेषु नान्यपुंसस्स्यात्	... ३११
नाशो न शून्यताभावात्	... १८७	पृथक्स्यतस्य त्वबिन्दोः	... २४८
नासतो वाच्यतासत्त्वात्	... १७६	प्रतिज्ञं नियतं चित्तं	... ३६०
नासत्ख्यातौति वाणीयं	... १३६	प्रतिज्ञमेका चेदुक्तं	... ३११
नासत्त्वत्वेन भातौति	... १५५	प्रतिबन्धनिवृत्तैव	... २३४
नासिद्धयोश्च संबन्धः	... १८६	प्रतिबन्धोऽपि यद्याभ्यां	...
निवृत्तिर्निश्चिता लोके	... ३७७	प्रत्यक्षादिप्रमाणानां	... ३७८
निश्चलस्यापि चेत्यातिः	... २३३	प्रत्यक्षादिभिरात्मा चेत्	... २१४
निश्चिन्वन्नात्मनो मुक्तिं	... ३४१	प्रत्यक्षादेरमानत्वं	... २१३
नेदानि सास्ति चेन्मा भूत्	... २५५	प्रत्यर्थमेका चेदर्थ-	... ३११
नेथादनात्मतामात्मा	... २४०	प्रत्येकेन्द्रियमेका चेत्	...
नेह नानास्ति मृत्योस्सः	... १४४	प्रधानविद्याविद्याभ्यां	... ३५६
नेहानिर्वचनीयत्वं	... १५६	प्रध्वंसप्रागभावौ कौ	... ३०८
नैकदा चेद्गुह्याभावौ	... २७५	प्रध्वंसे प्रागभावे वा	... २७४
नैकमोहन्तये मुक्तिः	... ३३८	प्रबोधे स्वाप्नवत्सर्वः	... १५३
नैकस्य पुंसो देहादिः	... ३५१	प्रमाणव्यवहारोऽपि	... २१५
नैकहेम्नि विकारौ द्वौ	... ३१०	*प्रसिद्धत्वादविद्यायाः	... २०७
नैकोऽंशो रजतं न द्वौ	... २८६	प्रागभावादिरन्यश्चेत्	... २७४

	पृष्ठम्		पृष्ठम्
प्रागाध्यन्तरयुक्तस्य	... २४६	ब्रह्मैवाविद्यैकं चेत्	... ३२४
प्राप्यस्याप्यन्यथाभावे	... २३२	ब्रह्मैवाहं न संसारौ	... ३४१
प्राप्यादभिन्ने तद्धंसे	... २३४	ब्रूहि किं सान्यथाख्यातिः	... २१८
प्रेक्षितस्यान्यथाभावे	... २३३		

## भ

फ		भवतो नान्यथाभावः	...	१४६
फलभावेन धीभावः	...	३०४	भवांस्तु वक्ति नो भाति	...
फलस्य सदसत्त्वाभ्यां	...	३१४	भाति चेच्छुक्तिबुद्धौव	...
फलात्कलेऽनवस्था स्यात्	...	३०७	भाति रूप्यशिरस्कां चेत्	...
फलाभावे मिते माना-	...	३०५	भाति रूप्यात्मता यास्य	...
फलाभावे स्वतस्मिद्धे	...	३०७	भातीदं रूप्यरूपं चेत्	...
			भानमात्रतनुत्वेऽस्य	...
				३०६

## ब

बद्धाबद्धौ विप्रिच्छौ चेत्	... ३६१	भावस्त्वतस्त्वयं भानात्	...	२६६
बन्धमोक्षविभागाच्च	... ३६२	भावान्तरत्वं भावाच्चेत्	...	२६६
बन्धव्यक्तीतराभ्यां चेत्	...	भावान्तरत्वं रूप्यस्य	...	२६८
बन्धव्यक्तीतरे एव	...	भावान्तरमभावश्चेत्तथा	...	३००
बाढं पश्यत वोऽभौष्टाः	... २६७	भावान्तरमभावश्चेदन्या-	...	२६६
बाधोऽपि कल्पयेत्तत्र	... १३२	भावान्तरमभावश्चेत्स्वतः	...	२६७
बाह्यरूप्यगता तद्धीः	... २८६	भावान्तरस्याभावस्य	...	३१६
बुद्धिभालम्ब्य बुद्धिश्चेत्	... १७८	भावान्तरात्मतामात्मा	...	२३६
बुद्ध्याकारस्मृतावर्थः	... २६४	भावान्तरादभावोऽन्यः	...	२६६
बुद्ध्या चेद्बुद्ध्या बुद्धिः	... १७७	भावाभावप्रमैकैवं	...	३०६
बुद्धान्ययैव चेद्बुद्धिः	...	भावि चेद्भाविधीमेयं	...	२५७
बौद्धस्य साक्षिणोऽभावात्	... २६४	भावो भावान्तरं नो वा	...	२६६
ब्रह्म चेज्जाट वेद्यं च	... २४६	भावो भावान्तरात्मत्वं	...	२३२
ब्रह्मणाश्चेज्जगज्जातं	... २४७	भावो यस्य मितो मानात्	...	३०५
ब्रह्मात्मत्वे न हि स्यातां	... २४५	भास्यत्वेन समाप्तत्वात्	...	२६०
ब्रह्मादिभेदजातं चेत्	... ३३३	भिन्नत्वे कोऽन्यथाभावः	...	२२५
ब्रह्मातिर्विद्यया मोह-	... २५१	भिन्नाभिन्नं जगद्येषां	...	३१६
ब्रह्मांशत्वं परित्यज्य	... २४८	भिन्नाभिन्नेऽखिलेऽभौष्टे	...	३१८
ब्रह्मांशस्मन्गुर्जीवः	...	भिन्नाभिन्ने ऋषाभेद-	...	२१
		भिन्नाभिन्ने स्वरूपाभ्यां	...	३१७
		भूतं चेद्भूतधीमेयं	...	२५७

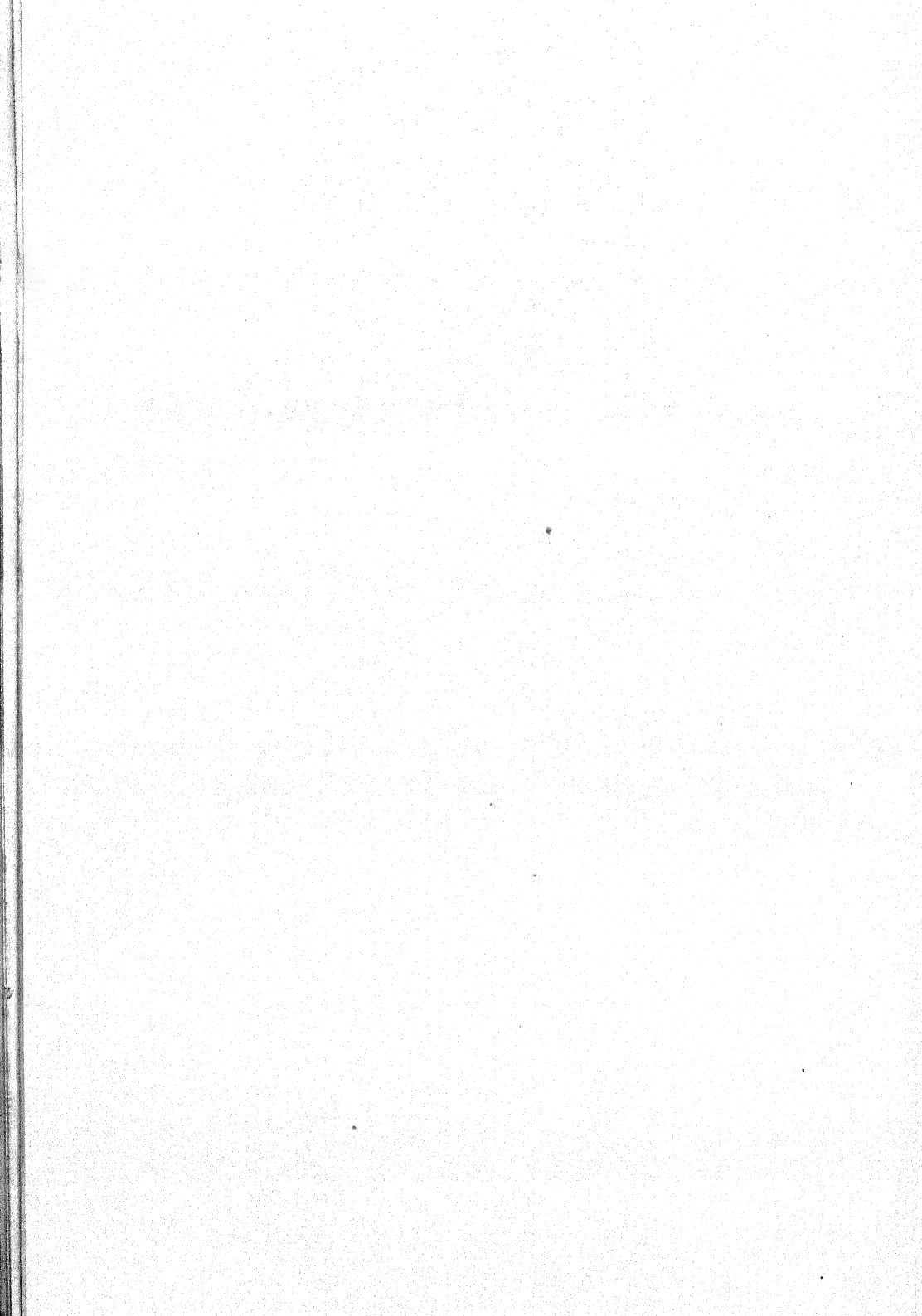


	पृष्ठम्	य	पृष्ठम्
भेदः कथं स्वतस्याच्चेत्	... ३५७		
भेदे घटादिवज्जाद्यं	... ३४२	यत्र ह्यौत्पाद्यविद्यायां	... १४७
भेदेऽभेदेऽप्ययुक्तत्वात्	... ३४३	यथा भाति व्यवस्थेयं	... ३५३
भ्रमश्चेत्सार्थयोग्याच्च-	... २८२	यथैव स्वप्नमायादौ	... २१५
भ्रान्तिस्सर्वात्ममोहोत्था	... ३७७	यदि धीकर्मणोः कर्ता	... २३७
भ्रान्त्ययोगादतोऽविद्या	... २०४	यदि पुंसोऽन्यथाभावः	... २३६
भ्रान्त्या चिद्रूपता शुक्तेः	... २५२	यदि सद्रूपरूपेण	... १७६
		यदीष्टा सान्यथाख्यातिः	... २१६
		यद्यपि ज्ञायते संख्या	... ३४२
		यद्यात्ममोहजोऽहिस्स्यात्	... ३७६
		यद्यात्मैवात्मनो मानं	... २१४
		यद्युच्यतेऽसच्छब्देन	... १६६
		यद्येककल्प एकोऽपि	... ३४२
		यन्न ख्याति न तत्ख्याति	... २८७
		ययोज्ञात्योस्तु ते व्यक्तौ	... २६४
		यस्याज्ञानं भ्रमस्तस्य	... १६३
		यस्येष्टतेऽन्यथाभावः	... २२६
		यादृश्यविद्या तदत्ता	... २०८
		यानुभूतिरजामेया	... १
		यान्यथा प्रथयेदर्थं	... २५४
		यावत्तु बाध्यते तावत्	... १२६
		यावद्वाधेऽपि भात्येव	... १२८
		येनात्मना यतोऽभिन्नं	... ३१७
		योन्यात्मनास्य सत्त्वेऽपि	... १५८
		र	
		रजतं भाति यद्भ्रान्तौ	... ३६
		रूपादिमानक्षगम्यः	... २५४
		रूप्यं चेत्तद्विद्या भाति	... २८७
		रूप्यधीजन्म शुक्तौ चेत्	... २८८
		रूप्यधीर्नान्यबुद्ध्यापि	... २६०
		रूप्यनाशेऽपि शून्यस्य	... १८४
म			
मणावरुणिमोपाधेः	... २४६		
मनोमात्रेण तद्योग्य-	... २८३		
मयाश्रितमसन्माया-	... १६२		
माटमाने च मेये चेत्	... ३१५		
मानं क्रिया न सा स्थास्त्वौ	... ३०४		
मानाभावे मिते चेत्स्यात्	... ३०३		
मानाभावो विमानश्चेत्	... "		
मायामनिच्छतस्तुच्छ-	... १५४		
मायाविद्यादिशब्दैर्या	... १४४		
मित्यो विलक्षणस्त्वै	... ३५५		
मौयमानान्यरूपेषु	... २६७		
मुक्तिदो बन्धनुत्थाच्चेत्	... ३६२		
मुक्तिशुक्तौ क्रियेते चेत्	... १४६		
मूढे निमौलिताच्चे च	... २८१		
मेयाभावव्यवहृतिः	... ३०२		
मेयाभावस्य चाभावे	... ३००		
मेयांशस्यस्तदंशश्चेत्	... ३१०		
मैवं भेदस्य मायात्वात्	... ३४४		
मैवं मंस्था मया ह्यौत्था	... ३२२		
मैवं मा चूचुदो मायां	... १६१		
मैवं विशेषः को व्यक्तेः	... १८६		
मोहान्तराच्चेदानन्त्यं	... ३७६		
मोहाभावोऽपि चात्मेति	... ३७७		

	४४५		४४५
रूप्यबुद्ध्यापि चेच्छुक्तिः	... २८७	वैलक्षण्यस्य चास्तित्वात्	... ३५६
रूप्यबोधेऽन्यथात्वे वा	... २८०	वैलक्षण्येतरं उक्ते	...
रूप्यमन्यस्थमाभाति	... १८०	व्यक्ताव्यक्तात्मनोरैक्ये	... १५६
रूप्यं शुक्तेरभावोऽतः	... २६५	व्यक्तीतरे चेद्भिन्ने ते	... ३६२
रूप्यस्य देशापेक्षत्वात्	... २८५	व्यक्तीतरे शुक्तिमुक्तयोः	... ३६३
रूप्यं हि देशापेक्षं ते	...	व्यक्त्योरैक्यधियोऽयोगात्	... २६२
रूप्याकृतित्वात्तद्वीक्षेत्	... २८८	व्यज्यतेऽपेक्षया तच्चेत्	... २६८
रूप्याकृतिरसत्येव	... २६७	व्यज्यतेऽपेक्षया रूप्ये	... २६७
रूप्याच्चेज्जायते शून्यं	... १८४	व्यवस्था व्यवहारेऽपि	... १५३
रूप्यात्मा भाति योऽंशांशः	... २६६	व्याप्यव्यापकसामान्य-	... २६४
रूप्यापाये तथोरैक्यात्	... १७६		
रूप्याबाधाच्च युक्तेश्च	... ४०	शुक्तिशेषे क्षये तस्य	... २५०
रूप्याभावे कुतस्तद्वीः	... १२७	शङ्कः प्रीतः पयस्तिक्तं	... २८१
रूप्यांशायहणे रूप्य-	... २८४	शब्दब्रह्मविवर्तत्वात्	... १७२
रूप्यांशे रूप्यबुद्धिश्चेत्	... २८५	शब्दशब्देन लक्ष्यत्वे	... १७५
रूप्ये चेदन्यदध्यस्तं	... २८४	शिष्यादभिन्नाद्भिन्नश्चेत्	... ३५७
रूप्योत्पत्तौ निमित्तं चेत्	... २५३	शिष्योऽभिन्नो गुरोश्चेत्स्यात्	...
		शुक्तिकालम्बना बुद्धिः	... २५२
लौहित्यमभियोगोत्थं	... २४६	शुक्तिग्रहे च कूटस्थे	... २७६
		शुक्तिग्रहोऽन्याग्रहणं तद्वी-	
व		शुक्तिग्रहोऽपि चेत्	... २७२
वक्तृत्वेन समाप्तत्वात्	... १७०	शुक्तिग्रहोऽन्याग्रहणं तद्वी-	
विद्ययाज्ञस्य बाधश्चेत्	... ३३०	शुक्तिग्रहोऽप्यतः	...
विद्ययेतरहानिश्च	... ३७७	शुक्तिघोरैव किं न स्यात्	... २८६
विद्याक्रियाभ्यां न ब्रह्म	... २४८	शुक्तिरूप्यविवेकस्यात्	... ३२१
विद्याविधौ स्वतन्त्रैका-	... ३५८	शुक्तिरूप्याकृतौ ये द्वे	... २६४
विद्वानेव गुरुस्सोऽपि	... ३४०	शुक्तिरूप्यांशबोधेऽपि	... २८६
विधिरेव निषेधश्चेत्	... ३२२	शुक्तिरूप्यांशयोर्बाध्यात्	... २८५
विवेकशून्यग्रहणं	... २८६	शुक्तीदमंशविधितः	... ३२१
विशेषज्ञाननाशोऽतः	... १८७	शुक्ती रूप्यात्मना जाता	... २५२
वेत्ति तच्चेदिना मानं	... ३०७	शुक्तेर्भावान्तरं रूप्यं	... २६८
वेद्यते सोऽन्यथा चेति	... २५५	शुक्तेरभिन्नं रूप्यं तत्	... ३१७
वैलक्षण्यं न चेदैक्यं	... ३५५		

	पृष्ठम्		पृष्ठम्
शुक्ते रूप्यात्मता शुक्तौ	... ३२०	सद्वितीयमसचेत्ख्यात्	... १६८
शुक्ते रूप्यात्मना जातौ	... २५२	सन्नेत्युक्ते न संदेहः	... १६०
शुक्ते रूप्यादिवेके चेत्	... २८५	सप्रपञ्चं यदि ब्रह्म	... २४८
शुक्तौ न रूप्यधीर्भान्तौ	... २८४	संबन्धात्प्राप्तमेवान्यत्	... २२१
शुक्तौ रूप्याद्वैर्भानं	... २७१	संबन्धादेश्च नैव स्यात्	... २२४
शुक्त्ययहे शक्तिगेव	... २६१	सर्वं चेद्ब्रह्म तदेद्यं	... २४६
शुक्त्यभावात्तदज्ञानात्	... २०२	सर्वज्ञत्वं सदा पुंसां	... २७३
शुक्त्यवस्थात्ममोहोत्था	... २०४	सर्वज्ञोऽपि पुमानन्यात्	... ३५५
शून्यगौ भ्रान्तिबाधौ चेत्	... १८०	सर्वत्र किञ्चित्सादृश्यं	... २८१
शून्यं चेत् ज्ञायते बुद्ध्या	... १७७	सर्ववस्तुषु वा सैका	... ३१०
शून्यबुद्धिर्नृषा तत्र	... १७६	सर्ववस्तुषु सैका चेत्	...
शून्यभावः कुतो बोद्धुः	... १८६	सर्वाच्चेतुरेका चेत्	... ३३१
शून्यं रूप्यात्मना जातं	... १८१	सर्वात्मनाग्रहात्मा चेत्	... २६०
शून्यापत्तावनादृत्तिः	... १८६	संविदं जनयन्त्यन्यां	... ३१०
शून्ये जडेऽप्यविद्यायाः	... २००	संविद्धियार्थं जाता चेत्	... ३०६
<b>स</b>		सर्वेष्टः परमानन्दः	... ३७८
सच्चेद्भाति कथं बाधः	... १३३	स सामान्यविशेषश्चेत्	... २६०
सति तत्प्रागभावे चेत्	... २७५	सह वाक्तां जनिध्वंसौ	... १८२
सतोऽन्यत्वमताद्रूपात्	... १६६	सा चानिर्वचनीयत्वात्	... १६२
सतोऽन्यदस्यसन्नाम	... १६१	सात्मैव स्यात्सतन्ना चेत्	... २०८
सतोऽपि बाध्यता चेत्ख्यात्	... १५२	सादृश्यादुपमानं वा	... २८०
सतोऽसन्न विवेकेन	... १३७	साप्रोत्यर्थं कथं ज्ञेया	... ३१३
सत्तां चेत्यल्पयेत्ख्यातिः	... १३०	सामान्येतरभावात्ख्यात्	... २६६
सत्त्वे न भ्रान्तिबाधौ स्तां	... ४७	सामान्येतरयोर्भ्रान्तिः	... २६३
सत्यं न त्वन्यथाख्यातौ	... २६७	सुखदुःखे तदौहे च	... ३४८
सत्यप्यभावेऽप्रमिते	... ३०१	सैव चेत्सा समर्थाणां	... ३१२
सत्यमेवमतोऽवोचं	... १६१	सोऽपि भाति तयाम्नश्चेत्	...
सदन्तरमसद्येषां	... १४०	स्थास्त्र चेज्जायते शून्यं	... १८२
सदसज्जन्मनाशौ न	... १५१	स्थास्त्रोऽप्यन्यथाभावः	... २३६
सदसत्किमनिर्वाच्यं	... ३७७	स्थाच्चेदन्तोऽपि संपश्येत्	... २५५
सदृशार्थयहे भ्रान्तिः	... २८०	स्थाच्चेदोषाच्च सम्यग्धीः	... २८३
सदेव सर्वमित्युक्तं	... १६८	सकाले गोचरोऽप्यर्थः	... २५५

	पृष्ठम्		पृष्ठम्
स्वतश्चेदन्यथाभावः	... २२६	स्वरूपं चेन्न तत्त्याज्यं	... २२१
स्वतश्चेन्न मिथो व्यक्तयोः	... २६६	स्वरूपेणापि न ख्यातिः	... १७६
स्वतो ज्ञातज्ञते युक्ते	... २०६	स्वात्मज्ञोऽप्यन्यमात्मानं	... ३५५
स्वतो ज्ञातज्ञते स्वस्य	.. २०५	स्वात्मनो न गुरोर्भेदः	... ३५७
स्वतो ज्ञातो ज्ञ आत्मैव	... ,,	ह	
स्वप्नविद्येव ते विद्या	... ३३१	हेतुयोगविशेषौ च	... २३०
स्वप्नेऽप्यवर्तमानत्वात्	... २८३	हेतुयोगाद्विशेषे चेत्	... २२६
स्वप्नेऽप्यवर्तमानस्य	... २८२	हेतोश्च हेत्वपेक्षायां	... ,,
स्वभावान्नान्यथाभावः	... २३०	हेम्नोऽन्यथात्वं नो दृष्टं	... २२६
स्वरूपं च भाति यत्तत्र	... ३२७	हेम्नोऽन्ये यद्यवस्थे ते	... २२८
स्वरूपोऽज्ञातताज्ञानं	... ,,	हेम्नोऽवस्था स्वरूपं चेत्	... ,,



## ADDITIONS AND CORRECTIONS.

Page. Line.

- 11, 13, 15 1 Read दृग्दृश्ययोरभेदनिरासः ।
- 14 22 ,, सदाभानोपपत्तेः
- 21 23 ,, अनेकरूपत्वायोगात् ।
- 22 19-22 Re-punctuate as follows: तस्मात्—दृग्दृश्ययोरभेदे दृश्यमात्रले...  
दृश्यदोषाप्राप्तेः दृष्ट्वात्रले... दृश्यदोषाप्राप्तेः, स्वगतदोषाभावाच्च—निर्दीपैव... ।
- 34 17 प्रतिभासानुवृत्तिस्तु—This should be प्रतिभासानुवृत्तिं तु, but no MS. gives it. C D read प्रतिभासानिवृत्तिं तु.
- 36 18 Read एतदप्रसयं
- 43 2-3 एकान्तसत्त्वं इत्यादि—Cf. Maṇḍana's *Vibhrama-viveka*, st. 46—  
एकान्तसत्त्वे का भ्रान्तिरसत्त्वे किं प्रकाशनाम् ।  
द्वयानुगुण्याद्भ्रान्तानां समता ख्यातिरन्यथा ॥
- 48 2 Read ज्ञेयस्थानिर्वाच्यत्वे
- 49 14-5 Re-punctuate as follows—अकारणं स्यात् । ... तदभावानिवृत्तेः  
कार्यकारणे ... ।
- 71 16-7 Read ङीकत एव
- 73 22 विधत्ते—One expects a past form like विदधे, seeing जग्मी and विदधौ in the preceding and succeeding sentences respectively, but no MS. has it.
- 78 23 Read लया सत्यवादिना . The word सत्य here seems to be used for अनिर्वचनीयमिदम् .
- 83 13 Read निर्हेतुत्वं च तस्याः ।
- 90 22 The query is not necessary.
- 116 12 Read अतिप्रसङ्गात् ।
- 134 6 ,, तथाभाने  
— 20 ,, नेह व्यतिरस्ति ।
- 135 10 अन्यथा स्थिता—This should be अन्यथास्थिता as in E.
- 137 3 Remove the stop after स्वयंज्योतिर्वात् .
- 140 18-9 The second interpretation given in the com. requires that तुच्छं should begin a new sentence.
- 141 1 Read ख्यातिवादान्तरासंभवः ।
- 143 9 Remove the comma after सर्वप्राणिभूमिसिद्धम् .



Page. Line.

- 149 13 तत्कृतश्रुतिज्ञानं is probably the correct reading, but no MS. gives it.
- 151 24 Remove the query after कार्यस्य .
- 154 25 Read वेत्ति
- 155 16 Remove the stop after भ्रान्तिः .
- 177 19 Read यदि बुद्धिर्बुद्ध्या
- 182 2 Remove the query after अभूत् .
- 8 Read सदैव जन्म स्यात् विशेषाभावात्
- 11-2 „ जन्म, सदा च सकृत् ... ।
- 22 „ तदसत्; अ ? तः
- 183 17 „ वा स्तो
- 19 सज्जन्मपक्षेऽपि योज्यम्—i.e. by reading जायतेऽग्रन्तं in stanza 96.
- 187, 189 1 Read परिणामवादः ।
- 187 3 „ आत्मनोऽनाशितायुतेः
- 191 16-8 Re-punctuate as follows: ख्यानसंभवात् । अख्यातस्य...ख्यातिः, तस्य स्वतोऽख्यातेः ।
- 199 13 Read स्वतश्चासिद्धेः ॥
- 221 11 „ त्यक्ततान्त्रं न थास्यति
- 242 3 „ अद्वितीयत्वं
- 245 16 „ द्रष्टु रूपं
- 247 17 „ पञ्चात्त्रिधत्
- 261 20 „ दृशोऽंशे ग्रहशक्तिं
- 262 11 Remove the query at the end.
- 266 10 Read क्षोपयोच्यते
- 269 20 „ नापीदंरूपं
- 271 5-6 „ भावानाम् । अभेदाच्च श्रुतेर्भावे ... ।
- 273 9 „ अग्रहेऽसति
- 275 16-9 Re-punctuate as follows: सोऽपि न भवेत्, तदापि...ग्रहस्य, तस्य तदाप्यजातत्वात् । अन्योऽपि ... ।
- 279 2 Remove the stop after भवति .
- 282 14 असांशं—असांशः is required as found in E.
- 285 18 Read इत्यर्थः ॥
- 20 „ रूपस्याबोधतः
- 286 3 „ नैकोऽंशो रजतं
- 291 20 यदन्तर्ज्ञेयमित्यादि—Quoted in the *Nyāya-mañjarī* (p. 178) also, but with रूपं substituted for तत्त्वं .
- 293 15 Read हीनोऽधिकोऽर्थतः

Page. Line.

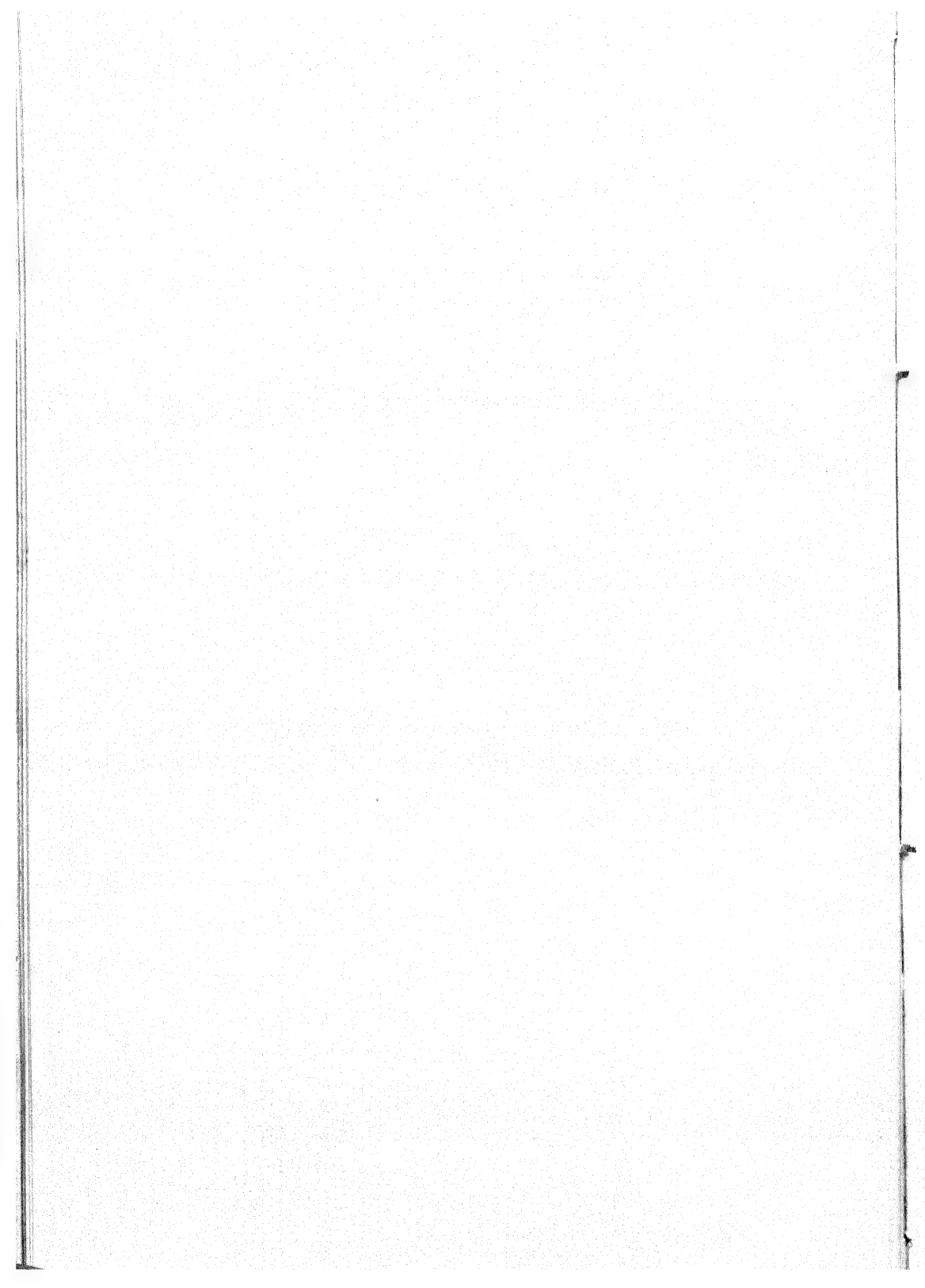
- 298 20 Read विनायपेक्षया
- 300 5 पुनरुक्तं=पुनरुक्तिः.
- 13 अमेयात्मा—This should be मायात्मा as in C.
- 21 Read अपङ्क्तः [?] for अपङ्कतः (?)
- 302 15-8 अभावमनिच्छत इत्यादि—‘अयमयं न भवतीत्यन्योन्यात्मनायवच्छेदेन हि भेदस्तिष्ठति । अभावमनिच्छतस्तु भेदासिद्धौ जिष्टच्छायाश्च अभाववासिद्धौ जिष्ट-  
चित्ताजिष्टचित्तविभागो न युक्तस्त्यात् । भवतु वा तथापि जिष्टच्छायाश्च अर्थवती  
तत्कार्यत्वात् नायं ग्रहप्रागभावस्य अनादित्वादित्यर्थः’ (G).
- 303 4-5 अभावव्यवहारोभावधीः— The MSS. are defective here. अभाव-  
व्यवहारा भावधीः seems to be required.
- 306 18-9 Read अभानेऽपि
- 309 14 नास्ति चेत्—E has नास्तीति चेत् which is better.
- 311 9 Read नान्यस्य तदा, विरोधात् ।
- 312 20-1 The com. seems to construe अतः with the next sentence.  
C leaves it out.
- 317 3 Read तद्वाच्येति शोभते . Cf. ‘पौडा वाधा यथा’ (Amara).
- 318 17 Read अन्यथाभेदोऽपि
- 319 6 ,, भिन्नं रूपं as in C.
- 321 5 ,, तस्यारूपधीसंभवे
- 322 24 ,, मैवं संस्था मया क्षीटा
- 328 4 ,, धियाजः
- 337 15 ,, तद्भूतभेदश्च
- 20-1 ,, एकसोऽहकल्पितत्वसिद्धेः as in E.
- 345 20 ,, सिद्धयेत् as in C.
- 346 10 ,, वक्तृविवक्षादि शब्दाज्जातं
- 355 22 ,, कुतोऽभिदा. G reads भिदा कुतः instead of कुतो भिदा in the  
fourth *pāda*.
- 362 21 Read अभेदे नात्मभेदोऽतः
- 364 6 ,, सत्यत्वे नाशिनोऽपि
- 11-2 ,, सन्निध्यानाशोपादानम्
- 365 20 ,, अन्योऽजः
- 370 2 ,, श्रूयन्त इति
- 394 4 ,, [न ?] for (न)
- 395 13 ,, स्यादित्याह
- 396 7 ,, अभेदभङ्गवादिनः
- 400 22 ,, संवेद्यान्यसंवेद्यानि
- 402 6 ,, तस्य रूपे for तस्य तस्य रूपे

Page. Line.

- 402 24 तयोश्च रूपधोर्भेदाभेद इति is a *pratīka*.
- 403 20-1 Read तद्वतो धर्मः
- 404 8 The correct reading seems to be वेत्याह .  
— 13 Read रूपतद्वद्वर्तय
- 408 16-7 ,, प्रकर्षविशिष्टस्यानभिधानं
- 412 22 ,, सुख्यार्थसंबन्धि
- 423 4 कार्यं भवति—It would be better to read कार्यं भवतीत्यर्थः .
- 424 20 Read नन्वेककालत्वे
- 425 19 ,, सिद्धस्य चेदिति ।
- 426 9 ,, संबन्धाविशेषेऽपि
- 432 5 ,, जडं
- 433 3 ,, [गुणो वा ?] for (गुणो वा) .
- 434 9 एकत्वादिना appears better than एकत्वादौनां .
- 441 3 The *pratīka* is रूप्यादौति .
- 443 22-3 अनुपपत्तिबाधः—This should probably be अनुपलब्धिबाधः .
- 447 3 Read युज्येते
- 448 10-12 तदेव कुत इत्यादि—A query is to be inserted at the end of the sentence.
- 451 15 Read अभावव्यवहाराभावप्रसङ्गः
- 452 22 मिथ्यात्वानुमानभङ्गप्रसङ्गात्—Cf. Citsukha's *Tattva-pradīpikā*, p. 381.
- 455 6 Read दिग्ग्वराभिमतं
- 457 12-3 ,, तदाश्रये अज्ञानतन्निवृत्तौ
- 458 19 The *pratīka* should be निवर्तकत्वं त्विति .  
— 21 Read अज्ञाननिवर्तकत्वं  
— 26 ,, ततोऽन्यार्थविषयज्ञानाद्वेति
- 459 9 ,, कार्याकारण परिणताज्ञाननिवर्तकम् ।
- 460 21 The fourth *vikalpa* should be अनिषेधात्मकत्वं .
- 461 13 Read बाधकत्वे  
— 17 ,, अविरोधात्
- 464 9 ,, भेदवस्तुनौ  
— 12 भेदानुपपत्तिः seems to be a mistake for भेदाभेदानुपपत्तिः . Similarly धर्मधर्मिलदर्शनात्, for धर्मलदर्शनात् in line 21.
- 466 14 Read इष्टप्रयोगः
- 469 9 ,, रजतसमादित्यादि
- 482 7 The *pratīka* is न च द्वौ चन्द्राविति .

Page. Line.

- 482 8 Read तत्रैव न निषेधः  
 492 2 „ असद्भानं  
 497 4 „ शुक्तीदमंशस्थानीयत्वात्  
 — 8 „ मन्यते  
 505 8 बोधकत्वमन्तरेण seems to be a mistake for बोधकत्वमात्रेण .  
 506 18 Read अविद्याविलसिते एव  
 520 22 „ अत एव  
 532 9 „ अज्ञातत्वसिद्धिः  
 533 8 The *pratīka* should be युक्त्याभासिति .  
 536 13 Read अज्ञातत्वसाधकत्वं  
 — 21 „ ज्ञातत्वविरोधात्  
 537 14 It would be better to read शुक्लतादिलक्षण for शुक्लादिलक्षण .  
 540 4 The context requires दृश्यस्य in place of दृक्स्थस्य .  
 543 24 Read ज्ञानधर्म एवापरोक्ष्यं  
 544 23 „ दृष्टान्तद्वयं विदुषोति  
 547 16 „ अनन्यथाभूतस्य  
 — 17 Remove the query.  
 578 11 Read अस्यार्थमाह भ्रमस्येति । भ्रमस्य  
 — 14 „ भ्रमस्य ग्रहत्वेऽपि instead of ग्रहस्य भ्रमत्वेऽपि  
 581 5 „ अविवेकमज्ञौष्ठ्य  
 582 17 „ रूप्यधियः  
 — 19 „ रूप्यधीः  
 584 10 „ स्मर्यमाणविवेकः  
 — 15 „ इतश्च न स्मृतिः  
 587 12-3 „ भावान्तरस्य instead of भावान्तरधर्मस्य  
 589 10-1 „ पटाद्यभावव्यवहारः  
 590 25 „ मानभावज्ञानानुदयात्  
 605 2 „ अनाद्यनिर्वाच्याग्रहस्य for अनाद्यनिर्वाच्याग्रह  
 606 2 „ सर्वं समोदकार्यं  
 613 2 „ आत्मा भिन्नः  
 621 3 „ भवतिप्रयोगानुपपत्तिं  
 622 5 „ अज्ञातत्वस्यानिर्वचनीयत्वप्रतिपादनं  
 624 9 The *pratīka* should be नाविद्यान्तर इति .  
 642 15 Read तस्यासिद्धेः  
 664 9 „ ग्रहनिष्ठतिः ग्रहविरोधिनी  
 — 16-7 „ शुक्त्यात्मकत्वाभावात्





**Gaekwad's Oriental Series**

**CATALOGUE OF BOOKS**

**1933**

**ORIENTAL INSTITUTE, BARODA**



# SELECT OPINIONS

---

Sylvain Levi : The Gaekwad's Series is standing at the head of the many collections now published in India.

Asiatic Review, London : It is one of the best series issued in the East as regards the get up of the individual volumes as well as the able editorship of the series and separate works.

Presidential Address, Patna Session of the Oriental Conference : Work of the same class is being done in Mysore, Travancore, Kashmir, Benares, and elsewhere, but the organisation at Baroda appears to lead.

Indian Art and Letters, London : The scientific publications known as the "Oriental Series" of the Maharaja Gaekwar are known to and highly valued by scholars in all parts of the world.

Journal of the Royal Asiatic Society, London : Thanks to enlightened patronage and vigorous management the "Gaekwad's Oriental Series" is going from strength to strength.

Sir Jadunath Sarkar, Kt. : The valuable Indian histories included in the "Gaekwad's Oriental Series" will stand as an enduring monument to the enlightened liberality of the Ruler of Baroda and the wisdom of his advisers.

The Times Literary Supplement, London : These studies are a valuable addition to Western learning and reflect great credit on the editor and His Highness.

# GAEKWAD'S ORIENTAL SERIES

Critical editions of unprinted and original works of Oriental Literature, edited by competent scholars, and published by the Oriental Institute, Baroda

## I. BOOKS PUBLISHED.

- Rs. A.
1. **Kāvya-mīmāṃsā**: a work on poetics, by Rājaśekhara (880–920 A.D.): edited by C. D. Dalal and R. Anantakrishna Sastry, 1916. Reissued, 1924 .. 2-4  
*This book has been set as a text-book by several Universities including Benares, Bombay, and Patna.*
  2. **Naranārāyaṇānanda**: a poem on the Paurāṇic story of Arjuna and Kṛṣṇa's rambles on Mount Girnar, by Vastupāla, Minister of King Viradhavala of Dholka, composed between Samvat 1277 and 1287, i.e., A.D. 1221 and 1231: edited by C. D. Dalal and R. Anantakrishna Sastry, 1916 .. .. *Out of print.*
  3. **Tarkasaṅgraha**: a work on Philosophy (refutation of Vaiśeṣika theory of atomic creation) by Ānandajñāna or Ānandagiri, the famous commentators on Śaṅkarācārya's Bhāṣyas, who flourished in the latter half of the 13th century: edited by T. M. Tripathi, 1917. *Out of print.*
  4. **Pārthaparākrama**: a drama describing Arjuna's recovery of the cows of King Virāṭa, by Prahlādanadeva, the founder of Pālanpur and the younger brother of the Paramāra king of Chandrāvātī (a state in Mārwār), and a feudatory of the kings of Guzerat, who was a Yuvarāja in Samvat 1220 or A.D. 1164: edited by C. D. Dalal, 1917 .. .. *Out of print.*
  5. **Rāṣṭraudhavamśa**: an historical poem (Mahākāvya) describing the history of the Bāgulas of Mayūragiri, from Rāṣṭraudha, king of Kanauj and the originator of the dynasty, to Nārāyaṇa Shāh of Mayūragiri, by Rudra Kavi, composed in Śaka 1518 or A.D. 1596: edited by Pandit Ēmbar Krishnamacharya with Introduction by C. D. Dalal, 1917 .. .. 1-12
  6. **Līṅgānuśāsana**: on Grammar, by Vāmana, who lived between the last quarter of the 8th century and the first quarter of the 9th century: edited by C. D. Dalal, 1918 .. .. 0-8
  7. **Vasantavilāsa**: an historical poem (Mahākāvya) describing the life of Vastupāla and the history of

- Guzerat, by Bālachandrasūri (from Modheraka or Modhera in Kadi Prant, Baroda State), contemporary of Vastupāla, composed after his death for his son in Samvat 1296 (A.D. 1240) : edited by C. D. Dalal, 1917 1-8
8. **Rūpakasāṭkam** : six dramas by Vatsarāja, minister of Paramardideva of Kalinjara, who lived between the 2nd half of the 12th and the 1st quarter of 13th century : edited by C. D. Dalal, 1918 .. 2-4
9. **Mohaparājaya** : an allegorical drama describing the overcoming of King Moha (Temptation), or the conversion of Kumārapāla, the Chalukya King of Guzerat, to Jainism, by Yaśaḥpāla, an officer of King Ajayadeva, son of Kumārapāla, who reigned from A.D. 1229 to 1232 : edited by Muni Chaturvijayaji with Introduction and Appendices by C. D. Dalal, 1918 .. 2-0
10. **Hammīramadamardana** : a drama glorifying the two brothers, Vastupāla and Tejahpāla, and their King Viradhavala of Dholka, by Jayasimhasūri, pupil of Virasūri, and an Ācārya of the temple of Munisuvrata at Broach, composed between Samvat 1276 and 1286 or A.D. 1220 and 1239 : edited by C. D. Dalal, 1920 .. 2-0
11. **Udayasundarikathā** : a romance (Campū, in prose and poetry) by Soddhala, a contemporary of and patronised by the three brothers, Chchittarāja, Nāgārjuna, and Mummunirāja, successive rulers of Konkan, composed between A.D. 1026 and 1050 : edited by C. D. Dalal and Pandit Embar Krishnamacharya, 1920 .. 2-4
12. **Mahāvidyāviḍambana** : a work on Nyāya Philosophy, by Bhatta Vāḍindra who lived about A.D. 1210 to 1274 : edited by M. R. Telang, 1920 .. 2-8
13. **Prācinagurjarakāvysaṅgraha** : a collection of old Guzerati poems dating from 12th to 15th centuries A.D. : edited by C. D. Dalal, 1920 .. 2-4
14. **Kumārapālapratibodha** : a biographical work in Prākṛta, by Somaprabhāchārya, composed in Samvat 1241 or A.D. 1195 : edited by Muni Jinavijayaji, 1920 7-8
15. **Gaṇakārikā** : a work on Philosophy (Pāsupata School), by Bhāsarvajña who lived in the 2nd half of the 10th century : edited by C. D. Dalal, 1921 .. 1-4
16. **Saṅgītamakaranda** : a work on Music, by Nārada : edited by M. R. Telang, 1920 .. 2-0
17. **Kavīndrācārya List** : list of Sanskrit works in the collection of Kavīndrācārya, a Benares Pandit (1656 A.D.) : edited by R. Anantakrishna Shastry, with a foreword by Dr. Ganganatha Jha, 1921 .. 0-12
18. **Vārāhaḡhyasūtra** : Vedic ritual (domestic) of the Yajurveda : edited by Dr. R. Shamasastri, 1920 .. 0-10
19. **Lekhapaddhati** : a collection of models of state and private documents, dating from 8th to 15th centuries A.D. :

- edited by C. D. Dalal and G. K. Shrigondekar,  
1925 .. .. . 2-0
20. **Bhaviṣayāttakahā or Pañcamikahā**: a romance in Apabhraṃśa language, by Dhanapāla (*circa* 12th century): edited by C. D. Dalal and Dr. P. D. Gune, 1923 6-0
21. **A Descriptive Catalogue of the Palm-leaf and Important Paper MSS. in the Bhandars at Jessalmer**, compiled by C. D. Dalal and edited by Pandit L. B. Gandhi, 1923 .. .. . 3-4
22. **Paraśurāmakalpasūtra**: a work on Tantra, with commentary by Rāmeśvara: edited by A. Mahadeva Sastry, B.A., 1923 .. .. . *Out of print.*
23. **Nityotsava**: a supplement to the Paraśurāmakalpasūtra by Umānandanātha: edited by A. Mahadeva Sastry, B.A., 1923. Second revised edition by Swami Tirvikrama Tirtha, 1930 .. .. . 5-0
24. **Tantrarahasya**: a work on the Prābhākara School of Pūrvamīmāṃsā, by Rāmānujācārya: edited by Dr. R. Shamasastri, 1923 .. .. . 1-8
- 25, 32. **Samarāṅgaṇa**: a work on architecture, town-planning, and engineering, by king Bhoja of Dhara (11th century): edited by Mahamahopadhyaya T. Ganapati Shastri, Ph.D. Illustrated. 2 vols., 1924-1925 10-0
- 26, 41. **Sādhana-mālā**: a Buddhist Tāntric text of rituals, dated 1165 A.D., consisting of 312 small works, composed by distinguished writers: edited by Benoytosh Bhattacharyya, M.A., Ph.D. Illustrated. 2 vols., 1925-1928 .. .. . 14-0
27. **A Descriptive Catalogue of MSS. in the Central Library, Baroda**: compiled by G. K. Shrigondekar, M.A., and K. S. Ramaswāmi Shastri, with a Preface by B. Bhattacharyya, Ph.D., in 12 vols., vol. I (Veda, Vedalakṣaṇa, and Upaniṣads), 1925 .. .. . 6-0
28. **Mānasollāsa or Abhilaṣitārthacintāmaṇi**: an encyclopædic work treating of one hundred different topics connected with the Royal household and the Royal court, by Someśvaradeva, a Chalukya king of the 12th century: edited by G. K. Shrigondekar, M.A., 3 vols., vol. I, 1925 .. .. . 2-12
29. **Nalavilāsa**: a drama by Rāmachandrasūri, pupil of Hemachandrasūri, describing the Paurāṇika story of Nala and Damayanti: edited by G. K. Shrigondekar, M.A., and L. B. Gandhi, 1926 .. .. . 2-4
- 30, 31. **Tattvasaṅgraha**: a Buddhist philosophical work of the 8th century, by Śāntaraksita, a Professor at Nālandā with Pañjikā (commentary) by his disciple Kamalaśīla, also a Professor at Nālandā: edited by Pandit Embar Krishnamāchārya with a Foreword by B. Bhattacharyya, M.A., Ph.D., 2 vols., 1926 .. 24-0

- 33, 34. **Mirat-i-Ahmadi**: by Ali Mahammad Khan, the last Moghul Dewan of Gujarat: edited in the original Persian by Syed Nawab Ali, M.A., Professor of Persian, Baroda College, 2 vols., illustrated, 1926-1928 .. 19-8
35. **Mānavagṛhyasūtra**: a work on Vedic ritual (domestic) of the Yajurveda with the Bhāṣya of Aṣṭāvakra: edited with an introduction in Sanskrit by Pandit Rāmakrishna Harshaji Śāstri, with a Preface by Prof. B. C. Lele, 1926 .. 5-0
36. **Nāṭyaśāstra**: of Bharata with the commentary of Abhinavagupta of Kashmir: edited by M. Ramakrishna Kavi, M.A., 4 vols., vol. I, illustrated, 1926 .. 6-0
37. **Apabhraṁśakāvya-trayī**: consisting of three works, the Carcari, Upadeśarasāyana, and Kālasvarūpakulaka, by Jinadatta Śūri (12th century) with commentaries: edited with an elaborate introduction in Sanskrit by L. B. Gandhi, 1927 .. 4-0
38. **Nyāyapraveśa**, Part I (Sanskrit Text): on Buddhist Logic of Dinnāga, with commentaries of Haribhadra Śūri and Pārsvadeva: edited by Principal A. B. Dhruva, M.A., LL.B., Pro-Vice-Chancellor, Hindu University, Benares, 1930 .. 4-0
39. **Nyāyapraveśa**, Part II (Tibetan Text): edited with introduction, notes, appendices, etc., by Pandit Vidhusekhara Bhattacharyya, Principal, Vidyabhavana, Visvabharati, 1927 .. 1-8
40. **Advayavajrasaṅgraha**: consisting of twenty short works on Buddhist philosophy by Advayavajra, a Buddhist savant belonging to the 11th century A.D., edited by Mahāmahopādhyāya Dr. Haraprasad Sastri, M.A., C.I.E., Hon. D.Litt., 1927 .. 2-0
- 42, 60. **Kalpadrukośa**: standard work on Sanskrit Lexicography, by Keśava: edited with an elaborate introduction by the late Pandit Ramavatara Sharma, Sahityacharya, M.A., of Patna and index by Pandit Shrikant Sharma, 2 vols., vol. I (text), vol. II (index), 1928-1932 .. 14-0
43. **Mirat-i-Ahmadi Supplement**: by Ali Muhammad Khan. Translated into English from the original Persian by Mr. C. N. Seddon, I.C.S. (retired), and Prof. Syed Nawab Ali, M.A. Illustrated. Corrected reissue, 1928 .. 6-8
44. **Two Vajrayāna Works**: comprising Prajñopāyavinīś-cayasiddhi of Anaṅgavajra and Jñānasiddhi of Indra-bhūti—two important works belonging to the little known Tantra school of Buddhism (8th century A.D.): edited by B. Bhattacharyya, Ph.D., 1929 .. 3-0
45. **Bhāvaprakāśana**: of Śāradātanaya, a comprehensive work on Dramaturgy and Rasa, belonging to A.D. 1175-1250; edited by His Holiness Yādugiri Yatiraja Swami, Melkot, and K. S. Ramaswami Sastri, Oriental Institute, Baroda, 1929 .. 7-0

46. **Rāmācarita** : of Abhinanda, Court poet of Hāravarṣa probably the same as Devapāla of the Pala Dynasty of Bengal (cir. 9th century A.D.): edited by K. S. Ramaswami Sastri, 1929 .. .. 7-8
47. **Nañjarājayaśobhūṣaṇa** ; by Nṛsiṃhakavi *alias* Abhinava Kalidāsa, a work on Sanskrit Poetics and relates to the glorification of Nañjarāja, son of Virabhūpa of Mysore: edited by Pandit E. Krishnamacharya, 1930 .. .. 5-0
48. **Nāṭyadarpaṇa** : on dramaturgy, by Rāmācandra Sūri with his own commentary: edited by Pandit L. B. Gandhi and G. K. Shrigondekar, M.A. 2 vols., vol. I, 1929 .. .. 4-8
49. **Pre-Diñnāga Buddhist Texts on Logic from Chinese Sources** : containing the English translation of *Satāsāstra* of Āryadeva, Tibetan text and English translation of *Vigraha-vyāvartanī* of Nāgārjuna and the re-translation into Sanskrit from Chinese of *Upāyakhṛdaya* and *Tarkaśāstra* : edited by Prof. Giuseppe Tucci, 1930 .. .. 9-0
50. **Mirat-i-Ahmadi Supplement** : Persian text giving an account of Guzerat, by Ali Muhammad Khan: edited by Syed Nawab Ali, M.A., Principal, Bahaud-din College, Junagadh, 1930 .. .. 6-0
51. **Triṣaṣṭiśalākāpuruṣacaritra** : of Hemacandra, translated into English with copious notes by Dr. Helen M. Johnson of Osceola, Missouri, U.S.A. 4 vols., vol. I (*Ādiśvaracaritra*), illustrated, 1931 .. .. 15-0
52. **Daṇḍaviveka** : a comprehensive Penal Code of the ancient Hindus by Vardhamāna of the 15th century A.D.: edited by Mahamahopadhyaya Kamala Kṛṣṇa Smṛtitīrtha, 1931 .. .. 8-8
53. **Tathāgataguhyaka or Guhyasamāja** : the earliest and the most authoritative work of the Tantra School of the Buddhists (3rd century A.D.): edited by B. Bhattacharyya, Ph.D., 1931 .. .. 4-4
54. **Jayākhyasamhitā** : an authoritative Pāñcarātra work of the 5th century A.D., highly respected by the South Indian Vaiṣṇavas: edited by Pandit E. Krishnamacharyya of Vāḍtal, with one illustration in nine colours and a Foreword by B. Bhattacharyya, Ph.D., 1931 .. .. 12-0
55. **Kāvyaśālākārasaṅgraha** : of Udbhaṭa with the commentary, probably the same as Udbhaṭaviveka of Rājānaka Tīlaka (11th century A.D.): edited by K. S. Ramaswami Sastri, 1931 .. .. 2-0
56. **Pārānanda Sūtra** : an ancient Tāntric work of the Hindus in Sūtra form giving details of many practices and rites of a new School of Tantra: edited by Swami Trivikrama Tīrtha with a Foreword by B. Bhattacharyya, Ph.D., 1931 .. .. 3-0



57. **Ahsan-ut-Tawarikh** : history of the Safawi Period of Persian History, 15th and 16th centuries, by Hasan-i-Rumlu: edited by C. N. Seddon, I.C.S. (*retired*), Reader in Persian and Marathi, University of Oxford. 2 vols., vol. I (text), 1932 .. .. 11-0
58. **Padmānanda Mahākāvya** : giving the life history of Ṛsabhadeva, the first Tirthaṅkara of the Jainas, by Amarachandra Kavi of the 13th century: edited by H. R. Kapadia, M.A., 1932 .. .. 14-0
59. **Śabdaratnasamanvaya** : an interesting lexicon of the Nānārtha class in Sanskrit compiled by the Maratha King Sahaji of Tanjore: edited by Pandit Viṭṭhala Śāstri, Sanskrit Paṭhaśāla, Baroda, with a Foreword by B. Bhattacharyya, Ph.D., 1932 .. .. 11-0
61. **Śaktisaṅgama Tantra** : a voluminous compendium of the Hindu Tantra comprising four books on Kālī, Tārā, Sundarī and Chhinnamastā: edited by B. Bhattacharyya, M.A., Ph.D., 4 vols., vol. I, Kālikhaṇḍa, 1932 .. .. 2-8
62. **Prajñāpāramitās** : commentaries on the Prajñāpāramitā, a Buddhist philosophical work: edited by Giuseppe Tucci, Member, Italian Academy, 2 vols., vol. I, 1932 .. .. 12-0
63. **Tarikh-i-Mubarakshahi** : an authentic and contemporary account of the kings of the Saiyyid Dynasty of Delhi: translated into English from original Persian by Kamal Krishna Basu, M.A., Professor, T.N.J. College, Bhagalpur, with a Foreword by Sir Jadunath Sarkar, Kt., 1932 .. .. 7-8
64. **Siddhāntabindu** : on Vedānta philosophy, by Madhusūdana Sarasvatī with commentary of Puruṣottama: edited by P. C. Divanji, M.A., LL.M., 1933 .. .. 11-0
65. **Iṣṭasiddhi** : on Vedānta philosophy, by Vimuktātmā, disciple of Avyayātmā, with the author's own commentary: edited by M. Hirianna, M.A., Retired Professor of Sanskrit, Maharaja's College, Mysore, 1933 .. .. 14-0
66. **Śabara-Bhāṣya** : on the Mīmāṃsā Sūtras of Jaimini: Translated into English by Mahāmahopādhyāya Dr. Ganganath Jha, M.A., D.Litt., etc., Vice-Chancellor, University of Allahabad, in 3 vols., vol. I, 1933 .. .. 16-0
67. **Sanskrit Texts from Bali** : comprising a large number of Hindu and Buddhist ritualistic, religious and other texts recovered from the islands of Java and Bali with comparisons: edited by Professor Sylvain Levi, 1933 .. .. 3-8

## II. BOOKS IN THE PRESS.

1. **Nāṭyaśāstra** : edited by M. Ramakrishna Kavi, 4 vols., vol. II.

2. **Mānasollāsa** or **Abhilasītārthacīntāmaṇi**, edited by G. K. Shrigondekar, M.A., 3 vols., vol. II.
3. **A Descriptive Catalogue of MSS. in the Jain Bhandars at Pattan** : edited from the notes of the late Mr. C. D. Dalal, M.A., by L. B. Gandhi, 2 vols.
4. **Portuguese Vocables in Asiatic Languages** : translated into English from Portuguese by Prof. A. X. Soares, M.A., LL.B., Baroda College, Baroda.
5. **Alaṃkāramahodadhi** : a famous work on Sanskrit Poetics composed by Narendraprabha Sūri at the request of Minister Vastupāla in 1226 A.D. : edited by Lalchandra B. Gandhi of the Oriental Institute, Baroda.
6. **Sūktimuktāvalī** : a well-known Sanskrit work on Anthology, of Jalhana, a contemporary of King Kṛṣṇa of the Northern Yādava Dynasty (A.D. 1247) : edited by Pandit E. Krishnamacharya, Sanskrit Pāṭhaśālā, Vadtal.
7. **Ahsan-ut-Tawarikh** : history of the Safawi period of Persian History : edited by C. N. Seddon, I.C.S. (retired), University of Oxford, 2 vols., vol. II (English translation).
8. **Kāvya-mīmāṃsā** : A Sanskrit work on Poetics of Rājasekhara : third revised edition by K. S. Ramaswami Shastri of the Oriental Institute, Baroda.
9. **Śabara-Bhāṣya** : on the Mīmāṃsā Sūtras of Jaimini : Translated into English by Mahāmahopādhyāya Dr. Ganganath Jha, M.A., D.Litt., etc., Vice-Chancellor, University of Allahabad, in 3 vols., vol. II.
10. **Gaṇitatilakavṛtti** : of Śrīpati with the commentary of Siṃhatilaka, a non-Jain work on Arithmetic and Algebra with a Jain commentary : edited by H. R. Kapadia, M.A.
11. **Nārāyaṇa Śataka** : a devotional poem of high literary merit by Vidyākara with the commentary of Pītāmbara : edited by Pandit Shrikant Sharma.
12. **Dvādaśāranayacakra** : an ancient polemical treatise giving a résumé of the different philosophical systems with a refutation of the same from the Jain standpoint by Mallavādi Suri with a commentary by Siṃhasuri Gani : edited by Muni Caturvijayaji.
13. **Nāyakarātna** : a commentary on the Nyāyaratnamālā of Pārthasārathi Miśra by Rāmānuja of the Prābhākara School : edited by K. S. Ramaswami Sastri of the Oriental Institute, Baroda.
14. **Rājadharm-Kaustubha** : an elaborate Smṛti work on Rājadharm, Rājanīti and the requirements of kings, by Anantadeva : edited by Mahamahopādhyaya Kamala Krishna Smṛtitirtha.

## III. BOOKS UNDER PREPARATION.

1. **A Descriptive Catalogue of MSS. in the Oriental Institute, Baroda** : compiled by the Library staff, 12 vols., vol. II (Śrauta, Dharma, and Gṛhya Sūtras).
2. **Prajñāpāramitās** : commentaries on the Prajñāpāramitā, a Buddhist philosophical work : edited by Prof. Giuseppe Tucci, 2 vols., vol. II.
3. **Śaktisaṅgama Tantra** : comprising four books on Kālī, Tārā, Sundarī, and Chhinnamastā : edited by B. Bhattacharyya, Ph.D., 4 vols., vol. II.
4. **Nāṭyadarpaṇa** : introduction in Sanskrit giving an account of the antiquity and usefulness of the Indian drama, the different theories on Rasa, and an examination of the problems raised by the text, by L. B. Gandhi, 2 vols., vol. II.
5. **Gaṇḍavyūha** : a Buddhist work describing the history of Sudhana in search of perfect knowledge, and the exploits of Mañjuśrī (3rd century A.D.) : edited by B. Bhattacharyya, Ph.D., 2 vols.
6. **Gurjararāsāvalī** : a collection of several old Gujarati Rāsas : edited by Messrs. B. K. Thakore, M. D. Desai, and M. C. Modi.
7. **Paraśurāma-Kalpasūtra** : an important work on Tantra with the commentary of Rāmesvara : second revised edition by Swami Trivikrama Tirtha.
8. **Tarkabhāṣā** : a work on Buddhist Logic, by Mokṣākara Gupta of the Jagaddala monastery : edited with a Sanskrit commentary by Pandit Embar Krishnama-charya of Vadtal.
9. **Triṣaṣṭīśālākāpuruṣacaritra** : of Hemacandra : translated into English by Dr. Helen M. Johnson, 4 vols., vols. II-IV.
10. **Mādhavānala-Kāmakandalā** : a romance in old Western Rajasthani by Gaṇapati, a Kāyastha from Amod : edited by M. R. Majumdar, M.A., LL.B.
11. **A Descriptive Catalogue of MSS. in the Oriental Institute, Baroda** : compiled by the Library staff, 12 vols., vol. III (Smṛti MSS.).
12. **An Alphabetical List of MSS. in the Oriental Institute, Baroda** : compiled from the existing card catalogue by K. Rangaswamy, Superintendent, Printed Section.
13. **Pracina Gurjara Kāvya Saṁgraha** : explanatory and linguistic notes on the texts printed as No. 13 : by B. B. Mehta, in 2 vols.
14. **Chhakkammuvaeso** : an Apabhraṃsa work of the Jains containing didactic religious teachings : edited by L. B. Gandhi, Jain Pandit.

15. **Samrāt Siddhānta** : the well-known work on Astro-nomy of Jagannatha Pandit : critically edited with numerous diagrams by Pandit Kedar Nath, Rajjyotisi, Jaipur.
16. **Vimalaprabhā** : the famous commentary on the Kāla-cakra Tantra and the most important work of the Kālacakra School of the Buddhists : edited with comparisons of the Tibetan and Chinese version by Giuseppe Tucci of the Italian Academy.
17. **Prajñāpāramitās** : commentaries on the Prajñāpāramitā, the Bible of the Mahayāna Buddhists : edited by Giuseppe Tucci, in 2 vols., vol. II.
18. **Nispannayogāmbara Tantra** : describing a large number of maṇḍalas or magic circles and numerous deities : edited by B. Bhattacharyya.
19. **Basatin-i-Salatin** : a contemporary account of the Sultans of Bijapur : translated into English by M. A. Kazi of the Baroda College and B. Bhattacharyya.
20. **Saktisaṅgama Tantra** : a voluminous compendium of Hindu Tantra comprising four books on Kālī, Tārā, Sundarī, and Chinnamastā : edited by B. Bhattacharyya, 4 vols., vols. II-IV.
21. **Śabara-Bhāṣya** : on the Mīmāṃsā Sūtras of Jaimini : translated into English by Mahāmahopādhyāya Dr. Ganganath Jha, 3 vols., vols. II-III.
22. **Madana Mahārṇava** : a Smṛti work principally dealing with the doctrine of Karmavipāka composed during the reign of Mandhātā son of Madanapāla : edited by Embar Krishnamacharya.
23. **Harṇsa-vilāsa** : of Harṇsa Bhikṣu forms an elaborate defence of the various mystic practices and worship : edited by Swami Trivikrama Tirtha.

---

For further particulars please communicate with—

THE DIRECTOR,  
Oriental Institute, Baroda.

THE GAEKWAD'S STUDIES IN RELIGION AND  
PHILOSOPHY.

Rs. A.

1. **The Comparative Study of Religions**: [Contents: I, the sources and nature of religious truth. II, supernatural beings, good and bad. III, the soul, its nature, origin, and destiny. IV, sin and suffering, salvation and redemption. V, religious practices. VI, the emotional attitude and religious ideals]: by Alban A. Widgery, M.A., 1922 .. .. 15-0
  2. **The Philosophy and Theology of Averroes**: [Contents: I, a decisive discourse on the delineation of the relation between religion and philosophy. Ia, on the problem of eternal knowledge which Averroes has mentioned in his decisive discourse. II, an exposition of the methods of arguments concerning the doctrines of the faith]: by Mohammad Jamil-ur-Rahman, M.A., 1921. (Cloth Rs. 5) .. .. 3-0
  3. **Religious and Moral Teachings of Al Ghazzali**: [Contents: I, the nature of man. II, human freedom and responsibility. III, pride and vanity. IV, friendship and sincerity. V, the nature of love and man's highest happiness. VI, the unity of God. VII, the love of God and its signs. VIII, *riza* or joyous submission to His will]: translated by Syed Nawab Ali, M.A., 1921 .. .. 2-0
  4. **Goods and Bads**: being the substance of a series of talks and discussions with H.H. the Maharaja Gaekwad of Baroda. [Contents: introduction. I, physical values. II, intellectual values. III, æsthetic values. IV, moral value. V, religious value. VI, the good life, its unity and attainment]: by Alban G. Widgery, M.A., 1920. (Library edition Rs. 5) .. .. 3-0
  5. **Immortality and other Essays**: [Contents: I, philosophy and life. II, immortality. III, morality and religion. IV, Jesus and modern culture. V, the psychology of Christian motive. VI, free Catholicism and non-Christian Religions. VII, Nietzsche and Tolstoi on Morality and Religion. VIII, Sir Oliver Lodge on science and religion. IX, the value of confessions of faith. X, the idea of resurrection. XI, religion and beauty. XII, religion and history. XIII, principles of reform in religion]: by Alban G. Widgery, M.A., 1919. (Cloth Rs. 3) .. .. 2-0
  6. **Confutation of Atheism**: a translation of the *Hadis-i-Halila* or the tradition of the Myrobalan Fruit: translated by Vali Mohammad Chhanganbhai Momin, 1918 .. 0-14
- Conduct of Royal Servants**: being a collection of verses from the *Viramitrodaya* with their translations in English, Gujarati, and Marathi: by B. Bhattacharyya, M.A., Ph.D. .. .. 0-6